الاسلام

از

علامۂ عبّاسی

یہ کتاب

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم

الاسلام

دیناً

کی تفسیر ہے

اسمین ہر پہلو سے اسلام کا نعمت خدا ہونا دکھایا گیا ہے

تمام مسائل اسلام بیان کیے گئے ہین

اور اُنکی خوبیون کی توضیح کی گئی ہے

معترضون کے جواب بھی بزبان شستہ دیے گئے ہین

اور

تمام غلط فہمیان بعنوان شائستہ رفع

کی گئی ہین

مولف اِسکے

علامہ ابو الفضل محمد احسان اللہ عباسی

مولف

تاریخ الاسلام زاہرہ

۱۹۰۳

فہرست مضامین



بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلیہ

دیباچہ

وہ بھی کیا وقت تھا جب مین تاریخ الاسلام لکھتا تھا۔ مسلمانون کے پچھلے کارنامون کے دیکھنے سے دل تھا کہ سینہ مین پھولا نہین سماتا تھا اور موجودہ حالت کے لحاظ سے وہ اُس طاؤس کا سا تھا جسکی نظر حالت رقص مین پاؤن پر جا پڑے اور وہ مرجھا جائے۔ مسلمانون کا ایک زمانہ وہ تھا کہ تمام عالم مین انکی دھاک بندھی ہوئی تھی اور اب انکی حالت جیسی ہے ظاہر ہے۔ جہان دیکھیے مایوسانہ اور جدھر دیکھیے باعث عبرت۔ عربون کی سلطنت (یا خلافت) - اللہ - اللہ شان کبریا تھی۔ غیر متعصب عیسائی مورخون کی تحریرین پڑھیے جب بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدو خلقت سے آج تک کسی قوم نے عربون سے بہتر سلطنت نہین کی۔ گویا فیاضی۔ مروت۔ عدل اور بے تعصبی عربون کے ساتھ خاص مناسبت رکھتی تھی۔ علمی اخلاقی اور ملکی معاملات مین وہ مقتدائے عالم خیال کیے جاتے تھے۔

اب وہی عرب ہین کہ گویا مادر گیتی کے فرزند ہی نہین ہین۔ صورت بہین [illegible] عربون کی نسل جا بجا ہندوستان مین بھی پھیلی ہوئی ہے۔ کوئی پ [illegible] حسن انکی طرف ہو یہ بیچارے کس شمار مین ہین۔ یہ تو خیر آپ وہ [illegible] ہوئے ہین۔ مین کہتا ہون کہ وہ عرب [illegible] مذہبی خیال سے مایہ ناز سمجھے جاتے تھے

جس سے یہ اپنے اسلاف کا پتہ دے سکین ۔ ترک جو کسی زمانہ مین عرب کے خانہ نشین
تھے ۔ آزادی اور سیہ چشمی کے سوا تمام باتون مین انکے قدم بقدم تھے ۔ انکے کارنامے
پڑھیے تو معلوم ہوتا ہے کہ دنیا فنا ہو جائیگی لیکن یہ فنا نہ ہونگے ۔ یہ بھی اس طرح
مٹے کہ کوئی نام اپنا نہ چھوڑا ۔ دور نہ جائیے ہندوستان ہی مین دیکھیے ۔ شاہان تغلق کی
شاہنشاہی العظمۃ للہ ۔ تمام ہندوستان انکی مٹھی مین اس طرح تھا جس طرح انگشتری مین
نگینہ ہوتا ہے ۔ اور اب انکے دیکھے تغلق آباد دہلی مین گھانس کے گٹھے اپنی بیبیون کے سامنے
جب گھڑی رات گئے یہ کہتے ہوئے لا گراتے ہین کہ آج کوئی محنت مزدوری مین بھی ملنے والا
نہ تھا اور بیبیان مایوسانہ نظر سے انکی طرف دیکھ کر کہتی ہین کہ بچے آج رات بھر بھوکے نہین گے
تو فاعتبروا یا اولی الابصار کا نقشہ کھنچ جاتا ہے ۔ ہندوستان کی تخصیص نہین ہے ۔ کم و بیش یہی حالت
ایشیا کے تمام ترکون کی ہے ۔ یورپ مین کچھ حالت انکی اچھی ہے لیکن وہ بھی صرف ہمارے
دیکھنے مین ہے ۔ ورنہ فی الواقع وہ جس حالت مین ہین خود ہی خوب جانتے ہین ۔ مغلون
نے اسلام قبول کر کے جو تہذیب عالم مین پھیلائی تھی عجائب روزگار سے تھی لیکن بالآخر
انکا زمانہ بھی ایسا پلٹا کہ نام و نشان بھی باقی نہ رہا ۔ انکی اولاد حیران ہے زبان حال سے کہہ رہی ہے

ہم ایسے ہین کہ جیسے کسی کا خدا نہ ہو

تو تھا تاریخ الاسلام لیکن ان واقعات کے سلسلہ نے مجھے مسلمانون کی ترقی
و تنزل ... طرف متوجہ کیا اور آخر کار برسون کے غور و فکر کے بعد میری رائے
قایم ہوئی کہ مسلم ... قرآن پر عمل کرتے رہے دنیا کے پیشوا بنے رہے ۔ اور جب
نہ انکے گزشتہ
ہوگئے دنیا

پیشوائی بھی اُنکی طرف منتقل ہوئی ۔ مسلمان مقتدی ملازم یا غلام رہگئے ۔ قضیہ بالکل منعکس
یا جب انکے اخلاق اچھے تھے تو یہ مقتدائے عالم تھے اور جب بگڑے تو تقلید کی

قابلیت انھین نہ رہی ۔

جس زمانہ مین قرآن اُترا عیسائی قومین بھی یہود اور کفار عرب کی طرح تمام اخلاقی
یون کی سرچشمہ تھین ۔ اسلام "الحق یعلو ولا یعلی" کے اعتبار سے غالب آیا ۔ آنحضرت محمد
کوئی نیا مذہب یا انوکھا دین جاری نہین کیا ۔ عیسائیت مین جو نقصانات پیدا ہو گئے
زائد تر انکی اصلاح کی ۔ صدیون کے بعد جب عیسائیون کو مسلمانون کے اثر صحبت سے
حالت کا امتیاز ہوا تو اُنکو تلافی مافات کی فکر ہوئی اور اسی غرض سے اُنھون نے مسلمانون کی
عمدہ باتین جو قرآن نے تعلیم کی تھین اختیار کین ۔ وہ علانیہ طور پر مقر نہین ہوئے ورنہ وہ مسلمان
نہ کہلاتے بلکہ جب اُنھون نے دیکھا کہ مسلمانون کی پیروی کیے بغیر زندگی بسر کرنا مشکل ہے تو
آنکھین کھلین اور اُنھون نے تقلید شروع کی ۔ میدان تقلید مین وہ بڑھتے بڑھتے مسلمانون کے
برابر پہنچے اور پھر اُنسے بھی بڑھنا شروع ہوئے ۔ مسلمانون کو خواب غفلت نے ایسا گھیرا کہ کہین کیے
ہے ۔ وہ خواب سے چونکے بھی تو کب جب عیسائی بہت دور نکل گئے تھے ۔ اور اب اس وقت
جب تک کہ عیسائیون پر خواب غفلت طاری نہو گا یعنے وہ اخلاق حسنہ (احکام قرآنی) کی
پیروی ترک نہ کرین گے مسلمان اُنکے برابر نہ ہو سکین گے ۔ میرے نزدیک ہزار کیا لاکھ دانہ کی تسبیح پر
رات دن لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا کرے لیکن بھولے سے احکام الٰہی کا دھیان
رے اور اقوال و افعال نبی کی پیروی عیب سمجھے تو وہ ہرگز برابری نہین کر سکتا اُس شخص
کی جو نہ خدا کو ایک مانتا اور نہ پیغمبر کو برحق جانتا لیکن عملاً کرتا ہی زائد تر وہی جو قرآن مین
ملوم ہے اور جسکو پیغمبر خدا پسند کرتے تھے ۔ محض کہنا کافی نہین ہے کہ نفاق سے بچنا ہو نے

اور بہادری کے چلے جانے سے مسلمان تباہ ہوئے۔ بلکہ یون کہنا چاہیے کہ جب یہ لوگ
ورسول کے پیرو نہ رہے تو انکے اخلاقی صفات جاتے رہے اور اخلاقی صفات کے جا
سے عادات مین کمینہ پن خیالات مین غلامی پیدا ہوئی جسکا دوسرا نام ہے نفاق اور کم ہمتی
بہرحال غور کرنے کے بعد نہایت استواری سے مین اس راے پر قائم ہوا کہ اسلام کے
اصول کی پیروی اس زمانہ کے مسلمانون نے ترک کر دی ہے اور غیر دین نے اُسے اختیار
کرلیا ہے یہی باعث ہے ایک کے تنزل اور دوسرے کی ترقی کا۔ اس کتاب مین اُن باتون کی
جابجا توجہ دلائی گئی ہے جنکے کھونے سے مسلمان بگڑ گئے اور جنکے پانے سے یورپین قومین
بن گئین۔ تاکہ مسلمان خود کو درست کرین اور زمانہ حال کے عیسائیون کی عمدہ باتون کے اختیار
کرنے مین تعصب کو راہ نہ دین۔ اور سمجھین کہ اُنسے پل کردہ بہت کچھ سیکھ سکتے ہین۔ یہان تک پہونچکر
مجکو ایک حد تک اطمینان ہوا لیکن طبیعت نے اسپر قناعت نہ کی اور اب مجھے یہ فکر ہوئی کہ مسلمانون کی
ترقی کے زمانہ کا ہین عیسائیون کی ترقی کے زمانہ سے مقابلہ کرون اور یہ دیکھون کہ مسلمانون کی
بعض باتون کے اختیار نہ کرنے سے اسوقت کی عیسائی قومون مین کوئی کمی ہے یا نہین یا
دوسرے لفظون مین اسلام کی پوری پوری تقلید کیے بغیر عیسائی اپنے زمانہ ترقی مین گزشتہ مسلمانون
کی برابری کر سکتے ہین یا نہین۔ چھان بین سے معلوم ہوا کہ عیسائی اسوقت گو اپنی تمام خوبیون
کی وجہ سے سرتاج ہین لیکن سابق مسلمانون کے برابر انکی تہذیب مکمل نہین ہے اور اسلیے
تہذیب کی تمام شاخون پر جُدا جُدا بحث کر کے مجھے یہ دکھانا پڑا کہ اسلام کی پیروی جہان ادھوری
ہوگئی ہے وہان یورپین تہذیب بھی اسوقت ناقص ہے اور کوئی قوم تمام امور دنیا مین اپنی
تہذیب کو درجہ کمال تک نہین پہونچا سکتی جب تک وہ تمام مسائل اسلام کی پیروی پورے پورے
نہ کرے کیونکہ اسلام ہی ایک مکمل دین ہے۔ جیسا کہ قرآن مین ہے "الیوم اکملت

لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً " ترجمہ - مسلمانو! مین نے تمھارا
دین مکمل کیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کی اور تمھارے لیے اسلام کا دین مین نے پسند کیا ۔
اس امر کا فیصلہ ناظرین پر ہے کہ اسلام کے تمام اہم مسائل کا ذکر کر کے کہان تک اُنکا اپنی
نوعیت مین مکمل ہونا یا باعتبار اثر کے نعمت خدا ہونا مین دکھا سکا - اس بحث سے میری
غرض یہ ہے کہ غیر مذہب والون کے لیے سواد سمجھ پہونچاؤن اور مذہب اسلام کی طرف سے جو
اُنکے دل مین نفرت ہے اُسے دور کرون اور بجاے اسکے محبت پیدا کراؤن تاکہ مسلمانون
کو دیکھ کر افسوس کرین اور خیال کرین کہ نہایت عمدہ قوم کے بگڑے ہوئے لوگ یہ ہین اور اسلیے
ہمدردی کے مستحق ہین - ممکن ہے کہ یہ کتاب اس قابل سمجھی جائے کہ یورپ کی مختلف زبانون
مین اسکا ترجمہ ہو اور یورپ مین مذہب اسلام پھیلنے کا باعث ہو - میرا ارادہ ہے کہ مین ترجمہ کی اشاعت
مین بھی کوشش کرونگا - السعی منی والاتمام من اللہ -

تعلیم یافتہ گروہ کے بعض اشخاص کہتے ہین کہ اسلام وحشی قومون کے لیے ہی مہذب قومون
کے لیے نہین ہے اس خیال کے دور کرنے کی طرف بھی مین نے توجہ کی ہے اور اُسی سلسلہ
مین اُن اعتراضات کے جواب دیے ہین جو غیر مذہب والون یا لامذہبون سے مین نے سُنے ہین
یا کتاب مین دیکھے ہین - مجھے امید ہے کہ منصف مزاج ستر منین اس کتاب کو پڑھکر تسلیم کرینگے
کہ ہر قرن اور ہر درجہ کے لوگون کو تہذیب سکھانے کے لیے دین محمدی سے اچھا دین یا اسلام
سے اچھا فلسفہ طائر خیال کی حد پرواز سے باہر ہے - یہ کتاب اُن مسلمان نوجوانون کے
لیے نہایت بکار آمد ہے جو مذہبی تعلیم سے عری رہنے کی وجہ سے دین اسلام کی
طرف سے مختلف وسوسے دل مین رکھتے ہین اُن نوجوانون سے میری درخواست ہے
کہ اس کتاب کو بغور پڑھین اور اپنے ساتھیون کو اُسکے پڑھنے کی ترغیب دین تاکہ اور وہ

خدا کی راہ ایک ہی ہے اور ہر قوم اپنے عروج کے زمانہ مین اسی راہ پر تھی یا اسکے قریب تھی - اہل ہند - ایرانی - بنی اسرائیل - اہل مصر - اہل یونان - اہل روم باری باری سے اُس راہ مستقیم پر آئے اور جب تک وہ اس راہ مستقیم پر تھے خدا ان کا مددگار تھا - خدا فرماتا ہے - "ولقد کتبنا فی الزبور ان الارض یرثہا عبادی الصالحون" ہم نے زبور مین لکھ رکھا ہے (یعنے شروع سے یہی دستور رہے) کہ بندہ صالح وارث ارض ہوتا ہے جتنی قومین ہم نے اوپر بیان کین وہ سب اپنے زمانہ ترقی مین خدا کی محبوب تھین - اسلیے کہ اُنکے دستور اچھے تھے اور جب انکے دستور بگڑے تو وہ راندہ درگاہ ہوئین اب عیسائی اُسی راہ مستقیم پر ہین یا اُسکے قریب تر ہین اور وہی باتین زائد تر کرتے ہین جو خدا کو پسند ہین جب تک وہ خدا کی پسند کے موافق کام کرین گے وہ اسی طرح بااقبال رہین گے - جو قومین اُنسے گری ہوئی ہین وہ صرف اسلیے گری ہوئی ہین کہ راہ مستقیم سے دور ہین اور جب وہ راہ مستقیم پر آنے کی کوشش کرین گی تو اُنکو زیادہ تر اُسی دستور پر چلنا ہوگا جسپر عیسائی قومین اسوقت چلتی ہین - اصطلاح شرع مین راہ مستقیم کا نام اسلام ہے - جتنی قومین اوپر بیان کی گئی ہین وہ سب اپنے عروج کے زمانہ مین طریقہ اسلام پر یا اسکے قریب تر تھین اور اب اسی طریقہ پر عیسائی قومین ہین - لیکن میرا دعوی یہ ہے کہ اُمت محمدی جب اس راہ مستقیم یعنے اسلام پر تھی تو سب سے زائد رونق تھی اور مین اس کتاب مین اپنے دعوی کو حتی الوسع ثابت کرون گا -

مین نے یہ کتاب مُلکی اور اخلاقی معاملات سے شروع کی ہے - یہ اصول جہانداری تھا جسپر مسلمانون کا عمل تھا چند صفحے مین لکھ کر مین نے دکھایا ہے کہ مُلکی معاملات مین محض راست بازی پر بھروسہ کرنا اور حکمت عملیون سے پرہیز کرنا خاص مسلمانون کا حصہ تھا - اور یہ

سبب تھا انکی ابتدائی ترقیون کا۔ مسلمانون نے سب سے خراب نمونہ ہندوستان مین دکھایا ہے اسلیے ہندو اور اہل اسلام کی ایک جدا فصل قایم کرکے دکھایا جاتا ہی کہ بڑے سے بڑے مسلمان بھی اپنے ہمعصرون سے بدرجہا اچھے تھے۔ مسلمانون پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ بزور تلوار انکا مذہب پھیلا۔ لیکن غور کرنے سے اس الزام کی کوئی اصلیت ظاہر نہین ہوتی بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا مین اسلام ہی ایسا مذہب ہے جو بغیر تلوار کی مدد کے ۳۰۰ برس کے اندر دنیا کے ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ تک پہونچ گیا۔ مسلمانون نے تلوارین ضرور چلائین محض مسلمانون کی حفاظت کے لیے نہ کہ کسی کو جبر مسلمان کرنے کی غرض سے "سیف اور اسلام" کو بغور پڑھیے سمجھ مین آجائے گا کس سچائی سے یہ دعوی ثابت کیا گیا ہے۔ مسلمانون مین یہ مشہور ہے اور صحیح مشہور ہے کہ آنحضرت صلعم کا سا اخلاق کسی دوسرے فرد بشر مین آج تک پایا نہین گیا۔ "اخلاق محمدی" کی ایک جدا فصل لکھ کر مین نے دکھایا ہی کہ اخلاق محمدی کی تعریف مین مسلمان ہو یہ جو رطب اللسان نہین ہین بلکہ اخلاق محمدی ہی نے اسلام کے پھیلانے مین حیرت انگیز مدد کی تھی نہ کہ زور تلوار نے تمدن اور حسن معاشرت پر جسقدر نصوص قرآنی تھے انکو یکجا کرکے مین نے دکھایا ہے کہ قرآن نے کیسا اچھا سبق دیا ہے۔ ماں باپ کی اطاعت ایک بڑا جزو تمدن کا ہے اسلام نے اسکے متعلق جو کچھ تعلیم کی ہی وہ ایک علیحدہ فصل مین بیان کرنے کی چیز تھی اور مین نے ایسا ہی کیا ہے صدقہ اور زکوۃ کے متعلق احکام شرع محمدی کا بیان کرنا اور انکے مصالح پر توجہ دلانا احادیث ہی کا ذکر کرنا شرع محمدی کے اسرار اور نکات کا ظاہر کرنا ہی اسلیے ایک جدا فصل اسکی قایم کی گئی۔ "عربون کی بہادری" مشہور ہے لیکن اسکے اسباب پر غور کرنے والے بہت کم ہیں۔ اس مضمون کو بغور پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ اسلام نے عربون کو بہادر بنایا تھا اور ہر قوم

اسلام پر عمل کرنے سے پیدا ہو سکتی ہے۔ "غلامون[9] کی حالت" "مسلمانون کے قبضہ مین جیسی اچھی تھی بد خلقت سے اسکی نظیر نہین ملتی۔ اس بیان مین یہ دکھایا گیا ہے کہ مسلمان اپنی تواضع اور رحمدلی کی وجہ سے تمام قومون کے سردار تھے نہ کہ شقاوت اور بیرحمی کی وجہ سے۔ عورتون[10] کے متعلق جتنی آیتین قرآن مین تھین انکو مین نے یکجا کر دیا ہے۔ رفیق[11] کار[12] بنصبی۔ قومی[13] امتیاز۔ بخل[14] و اسراف۔ حسن[15] پرستی۔ جہاد[16]۔ پر جدا جدا مضامین لکھے ہین اور انکے متعلق شرعی خیالات ظاہر کیے ہین۔ ایک مضمون مین نے لکھا ہے "مسلمانون[17] کے احسانات دنیا پر" اور اسمین مین نے ثابت کیا ہے کہ دنیا مین اسوقت جتنی قومین ہین سب پر مسلمانون کے احسانات بواسطہ یا بلا واسطہ ثابت ہوتے ہین۔ اور اسی سلسلہ مین جنگ[18] صلیبی کے تاریخی واقعات لکھکر مین نے یہ ثابت کیا ہے کہ یورپ مین جسقدر تہذیب پھیلی ہے وہ مسلمانون سے لی گئی ہے اور اسی زمانہ مین زیادہ ترقی کی گئی ہے۔ اخوۃ اسلامی[19] جو اسوقت معدوم ہو رہی ہے ایک جدا فصل مین اسکے حالات دکھائے گئے ہین۔

باب دوم مین مین نے تعزیرات کا ذکر کیا ہے۔ جو تعزیرات اسلام نے قایم کی تھین انکا بیان کیا ہے اور پھر انکے مناسب ہونے کے وجوہ دکھائے گئے ہین۔ جرائم۔ سزائے[21] موت۔ زناکاری[22]۔ شراب[23] خواری۔ جھوٹی[24] قسمین۔ ان سرخیون مین تمام شرعی مسائل مع وجوہ کے بیان کیے گئے ہین۔ اور ایک جدا فصل مین تمام نصوص[25] قرآنی جو جرائم سے متعلق ہین یکجا کر دیے گئے ہین۔

اسی طرح باب سیوم مین عبادت کا ذکر ہے۔ وضو اور غسل[26] تیمم اور مسح[27]۔ اذان[28] نماز[29]۔ روزہ[30]۔ کے متعلق احکام شرعی بیان کرکے انکی خوبیان ذکر کی گئی ہین۔ عبادات[31] کے متعلق نصوص قرآنی کا بیان ایک جدا فصل مین ہے۔

باب چہارم مین شخصی معاملات اور ضابطہ عدالت کا بیان ہے اور اسمین جتنی فصلین
ہین اُنکی سُرخیان یہ ہین - شرکت[ف۳۲] کاروبار - توریث[ف۳۳] - وصیت[ف۳۴] - بیع[ف۳۵] - ہبہ[ف۳۶] - وقف[ف۳۷] بکار خیر
نکاح[ف۳۸] - مہر[ف۳۹] - طلاق[ف۴۰] اور خلع - کثرت[ف۴۱] ازدواج - عقد[ف۴۲] بیوگان - امہات[ف۴۳] مومنین ازواج مطہرات
رسولؐ - عدالتی[ف۴۴] کارروائی - شہادت[ف۴۵] - ان تمام فصلون مین احکام شرع بیان کیے گئے
ہین - اور پھر یہ دکھایا گیا ہے کہ انسے اچھی صورت انسان کی تمدنی حالت درست کرنے
کے لیے ہو نہین سکتی - اس باب کی سُرخیون سے ظاہر ہے کہ دیگر ملکون کے قاعدہ
سے مسائل اسلامی بہت سی باتون مین مختلف ہین - اور میرا دعویٰ یہ ہے کہ جسقدر اختلاف
ہے اُسی قدر دوسری قومون کی حالت باعتبار تمدن مسلمانان گزشتہ سے خراب ہے
بلکہ خود ہماری حالت تمدن تو اور بھی خراب ہے اسلیے کہ ہم ان مسائل پر بالکل کاربند نہین ہین
ناظرین ملاحظہ کرینگے کہ مجکو اپنے دعوی کے ثابت کرنے مین کہان تک کامیابی ہوئی ہے
حقیقت[ف۴۶] اسلام سے باب پنجم شروع ہوتا ہے اسمین عقاید اور علمی مباحث ہین یہ زمانہ
کی ضرورتون نے اسکے بیان کرنے پر مجبور کیا ورنہ اسکا جاننا عام مسلمانون کے لیے ضرور
نہین ہے اور کم استعداد والون کے لیے اسکا پڑھنا اچھا بھی نہین ہے اسلیے سیدھے
سادے مسلمانون کی خدمت مین میری یہ عرض ہے کہ اس باب کا پڑھنا اُنکو ضرور نہین خدا کا
شکر ہے کہ وہ بغیر اسکے پڑھے ہوئے راہ راست پر ہین اسکا پڑھنا صرف اُنکے لیے ہے جنکو
نئی تعلیم نے مذہب سے برگشتہ کر دیا ہے یا اُنکے لیے ہے جو لامذہبی کو مذہب اسلام پر ترجیح
دیتے ہین - واضح ہو کہ مذہب اسلام خدا کی وحدانیت تعلیم کرنے کے متعلق بے انتہا
لطف رکھتا ہے اور بہت کچھ تسکین خاطر اور دلجمعی کا باعث ہوتا ہے لیکن یہ تعلیم اسکا
لفظون مین یکسان ہے معنون مین یکسان نہین ہے - جاہل - عالم -

قوموں کے ذہن میں خدا کا وجود ایک طور پر نہیں آسکتا۔ اُنکے سمجھنے کے پیرائے
ضرور مختلف ہیں لیکن اصولاً ایک ہیں یعنے صرف وہی ذات جو سب طاقتوں سے
بالا ہے قابل پرستش ہے اور اس پرستش سے ہمارے دلوں میں قوت ہوتی ہے
اور صبر کی قابلیت پیدا ہوتی ہے جسکو اصطلاح شرع میں نور ایمان کہتے ہیں کارخانہ
قدرت میں بے انتہا لطائف ہیں۔ کچھ تو ایسے ہیں کہ وہ ہر درجہ کے آدمی سمجھ سکتے ہیں جسکو
سعدی نے یوں نظم کیا ہے ؎

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار　　ہر ورقے دفتریست معرفت کردگار

اور بعض باتیں ایسی ہیں جو عام فہم نہیں ہیں علوم پڑھنے اور غیر معمولی تجربہ حاصل
کرنے کے بعد سمجھ میں آسکتی ہیں۔ مثلاً مفصلہ بالا شعر ہر درجہ کے انسان کے سمجھنے کا
ہے۔ عالم وجاہل شاہ وگدا یکساں طور پر سبز ٹہنیوں کے دیدار سے محظوظ ہوتے ہیں
اور صانع مطلق کی صنعتوں کا سبق حاصل کرتے ہیں لیکن پانی کے کیڑوں کا مچھر بن کر
اُڑنا ایک مکھی کے جسم میں ہزاروں آنکھوں کا ہونا انسان کے دل میں ایک منٹ کے اندر
خون کا سیکڑوں دورہ ہونا۔ دل ودماغ کا جسم انسانی پر حکمران ہونا۔ طاعون کے سیکڑوں
کیڑوں کا ایک سوئی کی نوک پر جمع ہوجانا علم کمسٹری کے متعلق عجائب غرائب مشاہدات کا ہونا
یہ ایسی باتیں ہیں جو عام فہم نہیں ہیں اور نہ اُس کتاب میں لکھنے کی ہیں جو ہر طبقہ کے انسان
کے لیے نازل ہوئی ہو۔ اسلیے کارخانہ قدرت کی عام فہم باتیں عمدہ سے عمدہ پیرایہ میں جہانتک
ممکن تھا قرآن میں بیان کی گئی ہیں۔ اسکے متعلق جسقدر آیات قرآنی ہیں وہ اس کتاب میں
ہیں انکے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ اس سے اچھے طور پر نیچرل یعنے فطرتی چیزوں کا
اور بغور پڑھنے سے ایمان میں استواری ہوگی اور غیر مذہب والوں کے

دلون مین قرآن کے مضامین کی وقعت قایم ہوگی - حکمت اور فلسفہ کے متعلق جتنی آیتین قرآن مین تھین وہ سب مین نے یکجا کردی ہین - انھین پڑھ کر غیر مذہب والے بھی معترف ہونگے کہ حکمت اور فلسفہ کے متعلق اس سے زیادہ جاننا انسان کو درکار نہین ہے اور جو کچھ کہا گیا ہے بے انتہا لطف سے کہا گیا ہے - بعض قومون کا یہ دعوی ہے کہ انکا مذہب عین فلسفہ ہے مذہب اسلام کو عین فلسفہ ہونے کا فخر نہین ہے بلکہ اسکو اس امر کا فخر ہے کہ فلسفہ کے وہمیات سے وہ پاک ہے - ہان حسن معاشرت اور حسن تمدن کے معلم ہونے کا فخر ہے لیکن اسکے ساتھ ہی وہ فلسفہ کا دشمن بھی نہین ہے اور جو لوگ اسے دشمن فلسفہ سمجھتے ہین غلطی پر ہین اس مضمون کا پڑھنا اُن لوگون کو بہت ضرور ہے جو مذہب اسلام کو فلسفہ کا دشمن سمجھکر سرے سے مذہب ہی کو لغو تصور کرتے ہین - دیکھو اسلام و فلسفہ جلد دوم -

آج کل علم ہیت لڑکون کو شروع ہی مین پڑھایا جاتا ہے اُنکو علمی استعداد ہو یا نہو وہ کچھ پڑھین یا نہ پڑھین لیکن اتنا ضرور کہین گے کہ زمین آسمان کے گرد گھومتی ہے اور اسکے خلاف جو کچھ قرآن مین ہے غلط ہے - اسلیے " آفرینش ارض وسما " کی ایک جدا فصل قایم کرکے مجھے سمجھانا ناگزیر ہوا کہ قرآن مین نہ انگریزی آسمان کا ذکر ہے اور نہ یونانی آسمان کا سیدھے طور پر اسمین مدبیات سے بحث کی گئی ہے - نظام بطلیموسی کے ماننے والے اسے اپنے طور پر سمجھے اور اب نظام شمسی کے صحیح ماننے والے اسے اپنے طور پر صحیح سمجھ سکتے ہین - نہ وہ کسی کے موافق ہے اور نہ مخالف ہے - بلکہ ایک طور پر یہ معجزہ قرآن ہے کہ ہر درجہ اور ہر طبقہ کے انسان کا وہ تشفی دینے والا ہے -

ایک طرف یہ مشہور ہے کہ جادو برحق ہے اور دوسری طرف دیکھتے ہین کہ جادوگر اگر با طاقت ہے تو خدا کی طاقت اور قدرت سب ہیچ ہے - یہ دو متضاد باتین اسوقت تک

مسلمانون مین تسلیم کی جاتی ہین اور دونون کی سند قرآن ہی سے لیجاتی ہے اسلیے لوگون کے اعتراضات رفع کرنے اور عقائد صحیحہ کے ظاہر کرنے کی غرض سے سحر (جادو) [۵۱] کی تحقیق مذہبی طور پر ہین نے کی ہے ۔ آیات قرآنی سے جہان تک اسے تعلق ہے بحث کر کے دکھایا ہے کہ قرآن مین کوئی بات ایسی نہین ہے کہ اسپر کوئی کچھ شبہ کر سکے ۔

مسئلہ جبر و اختیار [۵۲] ایک اہم مسئلہ شرع کا ہے ۔ انسان مجبور بھی ہے اور مختار بھی ہے ۔ اسلام مین یہ مسئلہ تمام ادیان سے آسان طریقہ سے سمجھایا گیا ہے آیات قرآنی اور اقوال بزرگان دین سے سند لیکر مین نے ایک طور پر اسے بیان کر دیا ہے جس سے امید ہے کہ لوگون کی تشفی ہو جائے گی ۔

قصص قرآنی [۵۳] زائد تر تعلیم اخلاق کے لیے بیان کیے گئے ہین "قصۃ الاولین موعظۃ الاخرین" مین نے تمام قصص قرآنی کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے اور حتی الوسع ہر قصہ مین جو حکمت و نصیحت تعلیم کی گئی ہے اسکا بھی ذکر کر دیا ہے ۔ ان قصون پر جہان کہین مافوق العادۃ ہونے کا شبہ عاید کیا جاتا ہے وہان متکلمانہ طور پر بحث کر کے دکھا دیا ہے کہ قرآن کے قصون پر ہرگز جھوٹ ہونے کا گمان نہین ہو سکتا ۔

قرآن مین شیطان اور جن [۵۴] کے الفاظ بہت آئے ہین لیکن کہین شیطان یا جن کی تعریف نہین کی گئی ہے ۔ بعض صاحب شیطان اور جن کے وجود سے منکر ہو کر قرآن کو نہین مانتے اور بعض حضرات قرآن کے ذریعہ سے دنیا بھر کے اوہام باطلہ کو جن کے ثابت کرنے کے لیے قرآن نازل ہوا صحیح مانتے ہین اسلیے معترضین کے جواب دینے اور گمراہون کی اصلاح کرنے کے لیے شیطان اور جن سے جہان تک قرآن اور سائنس کو [تعلق] ہے مین نے بحث کی ہے اور کہان تک مین کامیاب ہوا ہون اسکا فیصلہ ناظرین پر ہے

لیکن بطور خود مین نے یہ اطمینان کر لیا ہے کہ قرآن پاک پر کسی قسم کا اتہام عاید نہین ہوسکتا۔ وہ تمام عیوب سے پاک ہے اور جو کچھ اسمین ہے صحیح اور درست ہے۔

اسی باب مین "قومی ترقی[ص۵۵]"، "ضعف اسلام[ص۵۶]"، "مذہبی نفاق[ص۵۷]"، "دنیا خوش رہنے کی جگہ نہین ہے[ص۵۸]"، "لیت الشباب یعود[ص۵۹]"، "موت[ص۶۰]"، "لذات دنیا[ص۶۱]"، "اچھا برا[ص۶۲]"، "حرص[ص۶۳]"، "خلق الانسان ضعیفا[ص۶۴]"، "نطق اور دل و دماغ سے اسکا تعلق[ص۶۵]"، "ترک حیوانات[ص۶۶]"، "آب زمزم[ص۶۷]"، "ہند کے مسلمان[ص۶۸]"، "جھاڑ پھونک دعا تعویذ[ص۶۹]"، "اسلام اور غلامی[ص۷۰]"، "سود خواری[ص۷۱]"، "رسم پردہ[ص۷۲]"، "روح اور مسئلہ تناسخ[ص۷۳]"، "تجہیز و تکفین[ص۷۴]"، "مختلف مباحث پر نصوص قرآنی[ص۷۵]"، "مسلمانان ہند کی حالت زار[ص۷۶]"۔ کی سرخیون سے مسائل اسلام کی توضیح کی گئی ہے۔ اور انکے متعلق مباحث درج کیے گئے ہین۔ سب کی تفصیل دیباچہ مین باعث طوالت ہے اصل کتاب سے معلوم ہوگا کہ ان مین کیا بیان ہے۔ سابق فصلون کی تشریح جو اوپر کی گئی ہے وہ اسقدر اجمالی علم کے لیے کافی ہے کہ مین نے کیا روش اختیار کی ہے۔

بنی نوع انسانی ایک دوسرے کے بھائی ہین۔ مذہب کا اختلاف ابتدا مین اختلاف آرا تھا لیکن پولٹیکل ضرورتون نے ایک کو دوسرے سے نفرت دلائی۔ اب زمانہ کی روش جُداگانہ ہے۔ مذہب پولٹیکل جھگڑون سے پاک ہے۔ ہر ایک کو گورنمنٹ کی طرف سے اس بارہ مین آزادی ہے۔ عقل کا کام ہے کہ مذہب حق کی تلاش کرے۔ اسی خیال نے مجھے جرأت دلائی کہ یہ کتاب مین اپنے بھائیون کے سامنے وہ یورپ مین ہون یا ایشیا مین ہون۔ افریقہ مین ہون یا امریکہ مین ہون نہایت خلوص نیت سے

پیش کرتا ہون - اے خدا تو میری مدد کر اور اس کتاب کو مقبول عام بنا -

ابو الفضل محمد احسان اللہ

گورکھپور - ۵ - جولائی سنہ ۱۹۰۳ء

باب اوّل

ملکی اور اخلاقی معاملات

فصل اوّل

اصول جہان داری

اسلام نے وہ تمام باتین سکھا دین جنکا جاننا انسان کو بہ حیثیت انسان کے ضروری ہی۔ عربون نے ایک بہت ہی چھوٹی حیثیت سے دفعتاً ترقی پائی۔ جو دفعتاً بغیر کسی تعلیم اور تربیت کے دنیا کے بہترین حصہ پر قابض ہو گئے۔ یکایک عنان حکومت اپنے ہاتھ مین لے لی۔ اور پھر سرکار فیاض کی فیاضی نے انکو اس مشکل اور غیر مانوس راستہ مین جو بصیرت عطا کی وہ بے انتہا حیرت افزا ہے اور عجائبات دنیا مین شمار کیے جانے کے لائق ہے۔ بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ مسلمانون کی ابتدائی ترقیون کے مقابلہ مین دنیا کے تمام عجائبات نظر انداز ہو جاتے ہین۔

خالی کدو منھ بند کر کے قعر سمندر کے اندر رکھدیا جائے۔ سیکڑون فیٹ پانی کو وہ منٹون مین نہین سکنڈون مین طے کر کے سطح آب پر آجائے گا۔ بس یہی کیفیت مسلمانون کی تھی "الحق یعلو ولا یعلیٰ"۔ زمانہ ہجرت تک پیغمبر خدا نے اپنی قوم کو آلایش جہالت سے پاک کرنے مین وہی کام کیا جو تمثیلاً کدو کے اندرونی حصہ کے صاف کرنے مین کرنا پڑتا ہے۔ پھر اسکے بعد تمام دنیا مین عرب اس سرعت سے پہونچے کہ اُسکی نظیر نہین ملتی۔ کاغذ پر ایک قطرہ تیل کا

ڈال دیا جائے اور پھر ایک گھنٹہ کے بعد دیکھا جائے ایک مربع فٹ کا غذ تیل سے بھرا پڑا ہے۔ اس سے بھی زیادہ حیرت مسلمانون کی ترقی سے ظاہر ہوتی ہے سنہ ہجری کے پہلے سال مین مسلمانون کے پاس کوئی کنوان پانی پینے کو یا کوئی جگہ نماز پڑھنے کو بھی مدینہ مین نہ تھی۔ انتہاے بیچارگی ملاحظہ فرمائیے۔ گویا مادر گیتی کے وہ فرزند ہی نہ تھے۔ اور پھر ۲۳ برس کے اندر انھین بیچارون کو دیکھیے تو جنوب مین یمن کا حصہ جنوبی۔ شمال مین بحر اسود و مغرب مین افریقہ کا ساحل شمالی۔ مشرق مین حدود ہندوستان۔ اس وسعت مین بس یہی لوگ نظر آتے تھے۔ یونتو چنگیز خان کے حملے۔ تیمور کے حملے۔ بونا پارٹ کے حملے۔ اور اُسکے پہلے اسکندر اور بخت نصر کی چڑھائیان بھی مشہور ہین۔ لیکن مسلمانون کے ساتھ جو حیرت افزا امر ہے وہ یہ ہے کہ ۲۳ برس کے اندر وہ جہان تک پہونچ گئے وہان کے باشندون کو اپنا ہمدرد۔ اپنا ہمخیال اور اپنا ہم مذہب بنا لیا۔ کافرون سے بُت پرستی۔ عیسائیون سے مسئلہ تثلیث۔ گبرون سے آتش پرستی ستارہ پرستون سے ستارہ پرستی۔ وحشیون سے رسید کی چھڑا دی۔ رومیون کی سلطنت بہت مستحکم اور بہت مہذب خیال کی جاتی ہے۔ اور ایک حد تک یہ خیال سچ بھی ہے۔ لیکن تاریخون کے صفحہ اُلٹنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسمین صدیان صرف ہوئی تھین۔ اور پھر بھی تمام جزئیات و کلیات مین رومیون کا قانون اسلامی قانون کا سا مکمل اور مہذب نہین تھا۔ کچھ سمجھ مین نہین آتا کہ کیسا زمانہ تھا اور کیسے لوگ تھے۔ کیسا سچا خیال اور کتنا استقلال اُن لوگون کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔ آبائی مذہبون کو ترک کرنا کوئی آسان کام نہین ہے۔ لیکن معلوم نہین کہ کیا منتر وہ

لوگ بڑھتے تھے کہ غیر قومین گویا مسحور ہو جاتی تھین۔ نکتہ صرف یہ تھا کہ اپنے طرز عمل سے وہ لوگ دکھاتے تھے کہ مسلمان تمام امور مین دنیا کی بہترین قوم ہین۔ مذہب گو اخروی خیال سے زیادہ تعلق رکھتا ہے لیکن عوام کے سمجھنے کے لیے آخر کوئی ذریعہ چاہیے۔ بس اس سے اچھا کیا ذریعہ ہوسکتا ہے کہ مسلمانون نے اپنی دنیوی حالت سے لوگون پر ثابت کر دیا کہ جو قوم دنیا مین ایسی سچی۔ ایسی خلیق ایسی باقاعدہ ایسی منکسر المزاج۔ ایسی بے طمع ہے اُسکا حشر کیونکر برا ہوسکتا ہے اور جب اُسکا حشر برا نہ ہوا تو اُسکے ساتھیون کا حشر کیونکر برا ہوگا۔

غرضکہ مسلمانون نے جو کچھ کیا ہنبش تیئس برس کے اندر کیا۔ اور اُسکے بعد اُسی کے اثر سے اب تک دنیا مین مسلمانون کا نام چلا جاتا ہے۔ آج تیرہ سو برس گذر جانے پر اور ہر طور سے مٹ مٹا کر اور گر گرا کر بھی مسلمان اچھے سے اچھا لازوال نمونہ دکھانے کی قابلیت رکھتے ہین۔ یہ ظاہر ہے کہ اُس زمانہ کے دیگر حکمرانون کے مقابلہ مین وہ مسلمان بدرجہا اچھے تھے ورنہ وہ حکمران کی حیثیت قایم کیونکر رکھتے۔ اتنا تو بے کسی حجت کے مانا جاتا ہے۔ مگر ہمارا دعوی یہ ہے کہ اگلے مسلمان بہترین حکمران عالم ہوئے ہین۔ اس وقت کی مہذب گورنمنٹون سے اُنکا مقابلہ کیا جائے جب بھی وہ میزان عدل مین زاید نہین تو برابر ضرور تلین گے۔

ہم اپنے دعوی کی تائید مین خلیفۂ دوم حضرت عمرؓ کو پیش کرتے ہین۔ پیغمبر خدا کو صرف اصول جہانداری کی تعلیم کا وقت ملا۔ آنحضرتؐ کی خودمختارانہ حکومت کا زمانہ دس برس سے بھی کم تھا اور وہ بھی زائد تر عرب کے چند حصون پر محدود تھا۔ خلیفۂ اول کا زمانہ حکومت قریب دو برس کے تھا اور وہ بھی زائد تر اندرونی

بے نظمی جا

اور استحکام سلطنت کی تدبیرون مین صرف ہوا۔ اسلیے خلیفہ اول کو یہ موقع نہین ملا کہ پیغمبر خدا کے پڑھائے ہوئے سبق کے مطابق حکومت کرکے لوگون کو عملی طور پر دکھا دین کہ اسلام نے بادشاہت اور حکومت کے متعلق کیا کیا برکتین سکھائی ہین۔ اول اول خلیفہ دوم کو یہ عزت حاصل ہوئی اور اسلیے جب یہ فیصلہ کرنا ہو کہ اسلام نے امور سلطنت کے متعلق کیا بتایا ہے تو صرف خلیفہ دوم کے زمانہ حکومت کو سند ماننا چاہیے کہ اُسوقت تک پیغمبر خدا کے پڑھائے ہوئے سبق اُنکی اُمت بھولی نہ تھی یا بھولی بھی تھی تو بہت کم بھولی تھی۔ پیغمبر خدا نے اپنے وقت ہی مین یہ فیصلہ کر دیا تھا "خیر القرون قرنی ثم الذین یلونھم ثم الذین یلونھم" ترجمہ میرا زمانہ بہترین زمانہ ہے اسکے بعد میرے زمانے کے دیکھنے والون کا پھر اُنکے دیکھنے والون کا۔

مسلمانون مین ہر طرح کے بادشاہ ہوگئے ہین۔ فاسق۔ فاجر۔ ظالم اور لوٹیرے یہ ضرور نہین ہے کہ برابر معصومون کے ہاتھ مین عنان حکومت رہی ہو۔ لیکن ہم یہ ضرور کہتے ہین کہ دیگر قوم کے بُرے سے بُرے بادشاہ سے مسلمانون کا بُرے سے بُرا بادشاہ نسبتہً اچھا رہا ہے۔ مسلمانون کے پاس قواعد اور ضوابط تھے۔ قرآن ہمیشہ حکم رہا۔ عالم۔ فاضل۔ فقیہ۔ قاضی۔ اچھے بُرے سبھی طرح کے لوگ تھے۔ بادشاہ بُرا سہی لیکن اُسکے صلاح کار تو سب بُرے نہ تھے۔ یہ ایک بڑی بحث ہے تمام تاریخون کے صفحے اُلٹے جائین۔ تمام قومون کے حالات حکمرانی صحیح صحیح معلوم ہون منصفانہ کرنے والا منصف مزاج ہو تو بخوبی سمجھ مین آسکتا ہے۔ مگر جو لوگ بغیر سمجھے آبائی مذہبی غصے ہی پر اعتراض کرتے ہین اور اس طرح ضمناً اسلام کی برکتون

پر اعتراض کرتے ہین ان سے ہمکو صرف یہ کہنا ہے کہ تمام مسلمان بادشاہون کے حامی نہ ہم ہین اور نہ کوئی اور مسلمان ہو سکتا ہے۔ کسی مسلمان کا بہ حیثیت مسلمان ہونے کے یہ فرض نہین ہے کہ تمام سلاطین عالم کی بھلائی برائی کا تصفیہ کرتا پھرے یا اس مسئلہ پر خواہ مخواہ مباحثہ کرے۔ لیکن اگر معترضین کا یہ منشا ہے کہ اسلامی برکتون پر جہان تک وہ اصول جہانبانی سے متعلق ہین جرح کرین تو ہمکو جواب دینا فرض ہے۔ مگر وہ بھی کچھ بہت نہین صرف اتنا کہنا کہ خلیفہ دوم کی سوانح عمری پڑھیے جنکے ذریعہ سے اصول جہانبانی کے متعلق اسلامی برکتون کا اول اول ظہور ہوا تھا۔

خلیفہ دوم کی سوانح عمری ہمارے کہنے سے کوئی کیون پڑھنے لگا اسلیے کچھ بطور نمونہ کے یہان بیان بھی کر دینا چاہیے کہ دلچسپی مضمون شاید ناظرین کو خلیفہ دوم کے حالات پڑھنے کی طرف جس سے بہت سی اردو کتابین بھری پڑی ہین متوجہ کرے۔

خلیفہ دوم جب کسی ملک پر فوج بھیجتے تھے تو نہایت تاکید سے مفصلہ ذیل امور اہل فوج کو سمجھا دیتے تھے۔

(۱) عورت۔ لڑکا۔ بڈھا یا ضعیف مارا نہ جائے۔

یہی اصول اب بھی مہذب قومون کا ہے۔ ابھی حال کا ذکر ہے کہ جنگ ٹرنسوال مین کروگر اپنی بی بی کو چھوڑ کر چلا گیا تھا اور سمجھا تھا کہ برٹش گورنمنٹ عورتون اور بچون سے مزاحم نہ ہوگی۔

(۲) ناک۔ کان نہ کاٹے جائین۔

(۶) [illegible] ب ملکون مین یہ وحشیانہ سزا صرف چند صدیون سے ناپسند کی جاتی

لیکن اسلام نے تیرہ سو برس پہلے اسکی ممانعت کردی تھی۔

(۳) عبادت کرنے والے گوشہ نشین قتل نہ کیے جائین اور نہ اُنکے عبادتخانے کھودے جائین۔

اس تہذیب اور شائستگی کے زمانہ مین بھی یورپ کی تمام مہذب قومین اسپر سختی سے عامل نہین ہین۔ لیکن اسلام مین تیرہ سو برس سے یہ ممانعت چلی آتی ہے۔

(۴) کوئی درخت پھلدار نہ کاٹا جائے۔ اور نہ کوئی کھیت جلایا جائے۔

(۵) کوئی عمارت اور آبادی ویران نہ کی جائے۔

(۶) مواشی کی کونچین نہ کاٹی جائین۔

سیونیسپل بائی لامین تو یہ ممانعت جابجا ضرور ہوگی۔ لیکن فوجی ضرورتون مین شاید اب بھی اس بدنما بیرحمی کی ممانعت سختی سے کہین نہ ہوگی۔ اسلام کی تہذیب ملاحظہ فرمایئے کہ جانورون کے ساتھ بھی وحشیانہ برتاؤ کی ممانعت وہ شخص کرتا ہے جو چند دنون پہلے خود وحشی تھا۔ اسلام یہ تیری برکت ہے!

(۷) کوئی کام بغیر صلاح و مشورہ کے نہ ہو۔

خلیفہ دوم کوئی کام بغیر مشورہ کے نہین کرتے تھے۔ وہ اپنے آپ کو ہرگز خود مختار نہین سمجھتے تھے۔ انکی سوانح عمری پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ راستون مین گلیون مین۔ مسجدون مین ادنی سے ادنی شخص نے بھی ان پر کوئی اعتراض کیا تو نہایت کشادہ پیشانی سے سُن لیتے تھے۔ اور قابل ماننے کے ہوا تو نہایت شکر گزاری سے قبول کرتے تھے۔ احکام سلطنت جاری کرنے

نمدّر بر کتون کے تھے

تھے۔ تصفیہ مقدمات مین اورون سے استصواب رائے کر لیتے تھے اور دوسرون کی اچھی رائین نہایت احسانمندی سے قبول کرتے تھے۔ حتیٰ کہ اپنی جانشینی کا معاملہ بھی آپ نے شورہ پر چھوڑا۔ لوگون نے آپ سے کہا کہ بیٹے کو نامزد کر دیجیے۔ آپ نے فرمایا کہ اُسکو دوسرون پر کیا ترجیح ہے۔

(۸) انصاف اور عدل کا برتاؤ رہے۔ کسی پر جبر اور ظلم نہ ہونے پائے۔

یہ خالی خولی ہدایت نہ تھی۔ نہایت سختی سے اسپر عمل کرنے کی تاکید تھی اور خلیفہ دوم ہمیشہ جویان رہتے تھے کہ کہین ظلم اور زیادتی تو نہین ہوتی۔ مسلمانون کی فوج کے ساتھ مارشل لا ضرور جاری رہتا تھا اور بے اسکے چارہ بھی نہ تھا مگر دنیا کی تاریخین اُٹھا کر پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیفہ دوم کی فوج مین جس خوبصورتی اور عدل کے ساتھ مارشل لا جاری رہتا تھا دنیا کی کسی فوج مین آج تک نہ جاری ہوا اور نہ آیندہ جاری ہونے کی امید ہے۔ پیغمبر خدا کے ساتھی فوج مین ہوتے تھے۔ اور بات بات پر حکم خدا اور حکم رسولؐ یاد کرتے تھے۔ ایک بڑا ثبوت ہمارے بیان کا یہ ہے کہ خالد بن ولید ایسے جنرل کو جسکا ثانی تاریخون مین دوسرا دکھائی نہین پڑتا حضرت عمرؓ نے برطرف کر کے حضرت عبیدہ کو فوج کی سپہ سالاری عطا کی۔ لوگون نے کہا کہ ایسے لاثانی امیر فوج کو آپ جدا کرتے ہین۔ خلیفہ دوم نے کہا کہ یہ لٹیرون کا لشکر نہین ہے۔ مسلمانون کی فوج ہے جو تلقین دین متین کے لیے بھیجی گئی ہے۔ اسکی سپہ سالاری عبیدہ ایسے فرشتہ خصلت بوڑھے صحابی کو زیبا ہے۔

(۹) غیر مذہب والون سے جو عہد و پیمان کیا جائے وہ وفا کیا جائے۔

اس عہد و پیمان کا بڑا لحاظ ہوتا تھا۔ خراج۔ جزیہ وغیرہ کے معاہدات مین بھی
جس سے جو زبان دیدی جاتی تھی خلیفہ دوم اسمین ذرا بھی بدعہدی گوارا
نہین کرتے تھے۔ جزیہ یا خراج زمین مین بعض بعض مقامات پر غلطی سے
بہت رعایت ہو گئی تھی مگر وہ پھر برابر قایم رکھے گئے۔ غازی پور کے ضلع مین
جانے سے معلوم ہوتا ہے کہ جس حصہ مین استمراری بندوبست ہے وہان کی
مالگزاری سی سالہ بندوبست والی زمین سے بدرجہا کم ہے۔ حکام انگریزی
یہ تفاوت بیجا صریح دیکھتے ہین لیکن ڈنکین صاحب نے جو بندوبست استمراری
کر دیا برٹش گورنمنٹ نہایت کشادہ پیشانی سے اس پر قایم ہے۔ اور یہی
مہذب گورنمنٹ کی نشانی ہے۔ ناظرین سمجھین کہ اسی طرح پابندی کے ساتھ
مسلمان بھی اپنی بات پر قایم رہتے تھے۔

(۱۰) غیر مذہب والے اطاعت کرین تو انکی جان و مال مسلمانون کی جان و
مال کے برابر سمجھی جایئن۔ غیر قومون سے انکی حفاظت کی جائے اور تمام معاملات
مین یہ مثل مسلمانون کے سمجھے جایئن۔

ایک مہذب گورنمنٹ سے اور کیا چاہیے۔ معاملات دنیا مین مومن اور
غیر مومن کے درمیان کوئی فرق نہین کیا جاتا تھا۔ صرف غیر مذہب والون سے
جزیہ لیا جاتا تھا۔ لیکن جزیہ لینے کے صلہ مین جو احسان انپر ہوتا تھا وہ جزیہ سے
بہت زیادہ ہوتا تھا۔ تمام مسلمان فوجی سپاہی تھے۔ غیر مذہب والے اس پابندی
سے بری تھے اور صرف بری ہی نہ تھے بلکہ مستحق اسکے تھے کہ بوقت ضرورت اپنی
جان و مال کی حفاظت مسلمانون سے کرائین۔ مسلمان گلا کٹائین اور مفتوح قومین

بیٹھی ہوئی تماشہ دیکھیں اور اسکے صلہ مین وہی جزیہ کی رقم ادا کرین - دینے والون کے لیے تو خفیف رقم تھی اور لینے والون پر کتنی سخت ذمہ داری تھی - اسکے علاوہ مسلمانون پر ایک اور ذمہ داری تھی جس سے غیر مذہب والے بری تھے یعنے متمول مسلمان چالیس روپیہ مین ایک روپیہ سالانہ زکوۃ دیتے تھے - اور غیر مذہب والے اس سے مستثنیٰ تھے - خلاصہ یہ کہ پرانے زمانے کی کوئی مہذب گورنمنٹ اپنی مفتوح قومون کے ساتھ مسلمانون کا سا برتاؤ نہین کرتی تھی - انصاف کی عینک لگا کر تاریخ کے صفحے اُلٹے جائین تو صاف معلوم ہوگا کہ اپنی خوبیون مین مسلمان سب سے الگ تھے - یہ غلط ہے کہ مسلمانون نے بزور تلوار لوگون کو مطیع کیا - یہ محض انکا حسن اخلاق تھا جس نے مفتوحین کو انکا فرمانبردار بنا رکھا تھا - انگریزی مثل ہے کہ زن خادمہ شوہر پر حکمرانی کرتی ہے - اگر مسلمان حکمران تھے تو اپنی خدمت کے صلہ مین اور معزز تھے تو صرف اسلیے کہ دوسرون کی خدمت کرتے تھے - "اشرف القوم خادمہم" (خادم قوم سردار قوم ہوتا ہے) عربی مثل ہے - زائد توضیح کے لیے "اسلام اور سیف" کا مضمون دیکھیے - یہان صرف یہ سمجھنا چاہیے کہ جو آرام اُسوقت کی مفتوح قوم کو تھا وہ فاتحون کو خواب مین بھی نصیب نہین تھا - حتیٰ کہ مسلمانون کے غلامونکو بھی وہ آرام تھا جو آقاؤن کو نہ تھا - دیکھیے "غلامونکی حالت" غرضکہ دوسرون کو مجبور اور مطیع کرنے مین جو کچھ کیا اسلام کے حسن اخلاق نے کیا - نہ کہ زور تلوار نے

این ہمہ مستی و بیہوشی نہ حد بادہ بود — با حریفان ہرچہ کرد آن نرگس مستانہ کرد

(۱۱) لڑائی دفعتہً نہ شروع کی جائے - بلکہ سمجھانے بجھانے کے بعد -

× اسکی پوری تصریح تو "اسلام اور سیف" میں مذکور ہے۔ یہان صرف یہ جتانا کافی ہے کہ مسلمان جب چڑھائی کرتے تھے تو پہلے پیغام بھیجتے تھے۔ اور لڑائی شروع ہونے کے قبل بھی رفع حجت کرتے تھے۔ مسلمانون کا حملہ وحشیانہ یا مجرمانہ نہین ہوتا تھا۔ وہ کہلا بھیجتے تھے کہ تم انتظام کرنے کے قابل نہین ہو مظالم سے تمھارا ملک بھرا ہوا ہے۔ اب دو ہی صورتین ہین۔ یا تو ہمارے ہم خیال ہوکر ہماری طرح تم بھی بہبودی خلایق مین کوشش کرو تم اگر ایسا کرنے پر راضی ہو تو ہم تم کو اپنا بھائی بنانے پر راضی ہین۔ اور اگر تم سے یہ بار نہین اٹھتا تو آرام سے بیٹھو اور ہم کو خدمت قوم کرنے دو۔ اور اسقدر ہم تم کو یقین دلاتے ہین کہ ہم پچھلی صورت مین کسی طرح تمھاری حالت سے اچھی حالت دنیاوی زندگی کی اختیار نہ کرین گے تمھارا عیش وآرام ہر حالت مین ہمارے عیش وآرام سے بڑھا ہوا رہے گا۔

اب یہ کوئی راز نہین رہا کہ اس زمانہ کے بعض تعلیم یافتہ ہنود مسلمانون سے ناخوش رہتے ہین۔ مسلمانون کی تمام گزشتہ نیکیان بھلا کر صرف انکی برائیان یاد کرتے ہین۔ اور غلطی سے شخصی عیوب کو قومی عیوب سمجھتے ہین۔ ہم تسلیم کرتے ہین کہ مسلمانون کے بعض حملے اور انکے برتاؤ ہندوؤن کی عبادتگاہون کے ساتھ جیسے ہوئے وہ ضرور ناپسندیدہ تھے۔ صرف اسلیے نہین کہ ہندوؤن کے نزدیک وہ ناپسندیدہ تھے بلکہ اسلیے بھی کہ حضرت محمد صلعم کی ہدایتین جو اوپر بیان کی گئین انکے خلاف تھے۔ ہندو اگر صرف ان افعال ہی کو برا سمجھتے تو بیجا نہ تھا۔ غضب تو یہ ہے کہ ان افعال کی وجہ سے تمام مسلمانون کی قوم کی قوم کو برا سمجھنے

گئے۔ "ہند اور اہل اسلام" کے عنوان سے جو مضمون ہم نے لکھا ہے اسمین خود ہم نے اسلامی نظر سے اُن حملہ آورون کی شکایت کی ہے۔ اور انہین سے بعض حکمرانون کے مسلم ہونے مین بھی شک کیا ہے۔ بہی خواہان قوم سے یہ درخواست ہے کہ تعلیم یافتہ ہندوؤن کو یہ دو مضامین پڑھ کر سنا دین۔ اور اچھی طرح سمجھا دین کہ پچھلے قصون کو یاد کر کے اپنے اور ہمارے دلون کے دکھانے سے کیا حاصل ہے اور اگر اسپر بھی وہ نہ سمجھین یا در صحبت گزشتہ کے لطفون کو بھلا کر صرف بے لطفیون کا یاد رکھنا اور اس طرح تفرقہ کی بنیاد کو روز بروز مستحکم کرنا تعلیم و تربیت کا ماحصل سمجھین تو مجبوری ہے۔ ہمارا بھی خدا حافظ ہے ظالمون کو ہم آنسے بھی زائد برا کہنے کو طیار ہین اور وہ نہین مانتے تو ہمارا کیا بگڑے گا۔ جس تعلیم نے سوا تعصب کے اور کچھ نہین سکھایا اُس تعلیم سے بے تعلیم رہنا ہی اچھا تھا۔ ہمین جاہل کہتے ہین اور خود جہالت کرتے ہین۔ بہر حال ہم تو خاطی ہین سُننے گا کون۔ لیکن یاد رہے کہ اس طرح تو تومین مین سے قوم کی حالت کسی طور سے نہین سدھرے گی۔ قومی ادبار کی یہ علامتین ہین کہ جو (تعلیم یافتہ ہنود) ذرا اُبھرے تھے وہ بھی اِن لغویات مین آپھنسے۔ افسوس صد افسوس۔

خیر یہ تو ایک جملۂ معترضہ تھا۔ حضرت عمرؓ کے انتظامات اور اس طرح اسلامی پالیٹکس کچھ اور سُنیے اور اسلامی برکتون کا اندازہ کیجیے۔

یہ لکھنا بیموقع نہین ہے کہ مسلمانون کا بعض فرقہ حضرت عمرؓ کو بہترین صحابۂ رسول نہین بلکہ بدترین سمجھتا ہے۔ اس وقت ہمکو باہمی نزاعون کا فیصلہ کرنا نہین ہے اور نہ کبھی یہ لاطائل بحثین مذہبی مضامین مین جگہ پانے کے لائق ہین۔

ان خانہ جنگیون اور شکر رنجیون کو جو ایک طور پر گھر کا جھگڑا تھا تیرہ سو برس کے بعد میدان بیان مین لانا نہ مصلحت وقت ہی اور نہ مناسب حال ہے اور نہ کوئی ضرورت لاحق ہے کہ خواہ مخواہ بھی یہ مباحث چھیڑے جائین - اسوقت غیر قومون کو اسلامی پالیٹکس کا نقشہ دکھانا ہے اور اسلیے اگر غیر قوم سے یہ کہا جائے کہ آنحضرت ؐ کے ایک ادنی شاگرد نے قوت پاکر یہانتک اسلامی برکات پھیلائے ہین تو ایک طور پر شاعرانہ خیال سے ہمارے مضمون مین اور بھی رونق آجائیگی اور جو ہم لکھین گے وہ اور بھی با اثر ہوگا - جب اسلام کے دونون فرقے اس بارے مین ہمزبان ہونگے تو زیادہ خوش نما صورت بیان کے لیے پیدا ہوگی - اور اس کتاب کی اصلی غرض یعنے اشاعت اسلام مین مدد ملے گی -

حضرت عمرؓ جب کوئی عامل (صوبہ دار یا گورنر) مقرر کرتے تھے تو اُسکو مفصلہ ذیل ہدایتین ضرور کرتے تھے اور ایام حج مین جب اطراف عالم کے مسلمان جمع ہوتے تھے تو تحقیقات کرتے تھے کہ عاملون نے انکی ہدایتون پر عدم توجہی تو نہین کی - موسم حج مین مسافرون سے مل کر تمام بلاد اسلام کے حالات وہ اس طرح دریافت کرلیتے تھے جو دیگر حکام انون کو سالانہ دورہ سے بھی دریافت نہین ہوسکتے تھے - وہ صرف استفسار حال ہی نہین کرتے تھے بلکہ رعایا کو آزادی سکھاتے تھے - اور کہتے تھے کہ عاملون کی ناجائز خواہشین پوری نہ کرنا - رشوتین کبھی نہ دینا - اپنے حقوق کو خوب پہچاننا - ایک خود مختار بادشاہ رعایا کو آزادی کا سبق دیتا ہے - اور اسلام کے مضبوط اصول پر بھروسہ کر کے مطمئن ہے کہ حکومت مین کہین سے ضعف نہ آئیگا - بلکہ اُسکو اور استواری حاصل ہوگی - یہ حضرت

عمرؓ کے عہد سلطنت کی خصوصیات سے ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا یہ طرز عمل عجائبات دنیا سے ہے۔ اسلام کی کن کن باتون پر غور کیا جائے۔ ہر ایک بجائے خود کارخانہ طلسم ہے۔ مذہب اسلام کے ساتھ خاص فیضان الٰہی نہین تھا تو اور کیا تھا۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے اسلام کو دین خدا یا مذہب ربانی کہتے ہین۔

وہ ہدایتین یہ ہین۔

۱۔ چوبدار اور حاجب نہ رکھنا نہ کسی مستغیث کو آنے سے روکنا۔

یہ حکم نہایت بیدار مغزی اور اصول جہانبانی پر مبنی ہے۔ اور اس مہذب زمانہ مین بھی جب اصول تمدن بہت کچھ بدل گیا ہے اس ہدایت کا ایک جزو عدالتی ضابطون مین پایا جاتا ہے کہ در عدالت ہر وقت کھلا رہتا ہے۔ اور بقدر گنجائش مقام عدالت مین لوگون کا گھسنا روا رکھا جاتا ہے۔ کوئی ممانعت نہین کی جاتی ہے۔

۲۔ کوئی استغاثہ کرے تو اسکو سننا اور مدعی سے گواہ عادل اور منکر سے قسم لیکر نزاع کا فیصلہ کرنا۔

یہ ہدایت کارروائی عدالت اور طریقہ شہادت کے متعلق ہے۔ ان چند لفظون مین جسقدر اصلاح قوم اور عدل گستری شامل ہے وہ خاص اسلام کا حصہ ہے۔ مزید واقفیت کے لیے وہ مضمون پڑھنا چاہیے جو "شہادت" کے ذیل مین مندرج ہے۔

۳۔ مقدمات جلد فیصلہ کرنا ایسا نہو کہ کام مین تاخیر ہونے سے مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ بیٹھے

اس اصول پر عمل نہ ہونے سے عدالت مین حق رسی کے لیے جانا بار ہو جاتا ہے - جنکو مقدمات لڑنے پڑتے ہین وہ جانتے ہین کہ تعویق سے کیسی ہوان روح ہوتی ہے - آج کل کی مہذب گورنمنٹون کی طرف سے بھی جلد فیصلہ کرنے کے لیے برابر حکام ماتحت کو تاکیدین ہوتی ہین - ممالک مغربی وشمالی کا تو ہمین تجربہ ہے کہ عدالت ماتحت کے تمام حکام نالان رہتے ہین کہ ہائیکورٹ انصاف کرنے نہین دیتی - جلد فیصلہ چاہتی ہے تو اچھا کام کیونکر ہو - مگر ہمارے نزدیک یہ شکایت بیجا ہے - اور ہائیکورٹ کی تاکید نہایت مستحسن ہے - حکام ماتحت اہل مقدمہ کی تکلیف کی پروا نہین کرتے - اپنے خیالی انصاف پر مرتے ہین - محنت نہ کرینگے تو عمدہ انصاف نہ کرسکین گے - اور محنت کرین گے - آج کا کام کل پر نہ چھوڑین گے تو کسی طرح دوران نہ بڑھے گا - اور نہ انصاف مین خلل واقع ہوگا -

۴ - تحریم حلال اور تحلیل حرام لازم نہ آتا ہو تو باہمی مصالحہ کو منظور کرنا -

اسلام مین تمام نزاعین اور اکثر جرائم قابل راضی نامہ ہین - موقع موقع سے ہر ایک کا بیان کیا جائیگا -

۵ - متخاصمین پر سختی و درشتی اور غصہ نہ کرنا -

۶ - رعب قایم رکھنا مگر نہ اتنا کہ جبر کی حد تک پہونچے - اور اخلاق برتنا مگر نہ اتنا کہ بدرعبی پیدا ہو جائے "یعنے خودداری کا خیال رکھنا -

۷ - ہمیشہ عدل کرنا اور حق بحق دار پہونچانا -

حضرت عمرؓ کے وقت مین جابجا یہودیون - عیسائیون - کافرون کے مقابلہ مین لڑائیان چھڑ گئی تھین اور ہر جگہ مارشل لا جاری تھا - لیکن اغراض عدالت کے

لیے مسلم اور غیر مسلم مین فرق نہین کیا جاتا تھا اور بعد ازان جب امن قایم ہوگیا اسلامی حکومت مستحکم ہوگئی ملک غیر آئین ملک آئین قرار پاگیا تب اس کہنے کی بھی ضرورت نہین رہی کہ مسلم اور غیر مسلم مین کچھ فرق نہ کیا جائے۔ لوگون کے خیال مین بھی نہین آتا تھا کہ اس قسم کا تفرقہ کیا چیز ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ سابق مسلمان جہان پہونچے۔ وہان کے باشندے مسلمانون پر جان فدا کرنے لگے اور اپنے آبائی مذہب چھوڑکر اخوت اسلامی مین شریک ہوتے گئے۔ ہندوستان کے سے مسلمان اُسوقت نہ تھے کہ یا تو تالیف قلوب پر جھکے تو خود اکبر کی طرح ہندو بن بیٹھے اور پھر تلافی مافات کی فکر ہوئی تو اورنگ زیب کی صورت مین آکر اطاعت شعار ہندوؤن کی پرستشگاہون کو مسمار کرنا چاہا۔ دل کی تسخیر نہ ہوسکی تو سنگ و خشت کی تسخیر پر کمر باندھی جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اپنے وقت مین اسلام کو ایک ڈراونی صورت کی چیز بناکر سامنے کھڑا کردیا۔ اور اپنے مابعد زمانہ کے لیے دو زبردست ہمسایون مین کھٹ پٹ کرا دینے کے اسباب ہمیشہ کے لیے مہیا کر دیے۔ عالمگیر کی مجبوریان آیندہ بیان کیجائین گی۔

یہان تک تو ہم نے شخصی ذکر کیا۔ اب آگے وہ اصول لکھتے ہین جن پر تمام مسلمان بادشاہون کو مذہبًا پابند رہنا چاہیے اور خلفاے اربعہ کے وقت مین جن پر پابندی نہایت درجہ کو پہنچ گئی تھی۔

ا۔ مسلمانون کی بادشاہت شخصی نہ تھی جمہوری تھی۔ اصطلاح شرع مین اسے اجماع کہتے ہین۔ پیغمبر نے اپنے مرنے کے وقت یا اس سے قبل کسی کو اپنا ولیعہد نہین مقرر کیا تھا۔ حضرت علیؓ کی نسبت انھون نے [illegible]

اپنی رائین ظاہر کین جیسا کہ شیعہ مذہب کے مسلمان سمجھتے ہین مگر اسمین شبہ نہین ہے کہ علانیہ طور پر آنحضرتؐ نے انکو ولیعہد مقرر نہین کیا۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ نے شخصی سلطنت ناپسند کی اور سلطنت مین توریث بھی قایم نہین رکھی۔ بعد انتقال آنحضرتؐ کے جماعت نے (وہ جماعت ہلکی ہو یا بھاری) حضرت ابوبکرؓ کو منتخب کیا۔ انتخاب گو سرسری تھا۔ اور بتقضاے وقت بھی وہی تھا لیکن بعد کو سب نے اسے پسند کیا۔ حضرت ابوبکرؓ صاحب اولاد تھے۔ لیکن اُنھون نے حضرت عمرؓ ایک غیر شخص کے خلیفہ ثانی ہونے کی نسبت اپنی راے ظاہر کی اور تمام لوگون نے اُسے پسند کیا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے لایق بیٹون کے ہوتے ہوئے ایک مجلس شوری منعقد کی۔ اور کہا کہ یہی مجلس خلیفہ نامزد کرے گی۔ اپنے بیٹے کو اُس مجلس مین بھی حضرت عمرؓ نے شریک ہونے نہین دیا۔ بعض خوشامدیون نے حضرت عمرؓ کو بیٹے کا خیال دلایا۔ آپ نے فرمایا بیٹے کا کوئی حق مرجح نہین ہے۔ مجلس شوری نے حضرت عثمانؓ کو منتخب کیا۔ حضرت عثمانؓ نے جیتے جی اپنی اولاد کو نامزد نہین کیا۔ اور نہ انکو کبھی ایسا خیال تھا۔ حضرت عثمانؓ کے بعد لوگون نے حضرت علیؓ کو خلیفہ بنایا۔ حضرت علیؓ کے بعد اتفاق سے انکے بیٹے امام حسنؑ خلیفہ ہوئے۔ مگر لوگون کے انتخاب سے۔ خود حضرت علیؓ نے انکو نامزد کرنے سے صریح الفاظ مین انکار کیا تھا۔ ان حالات کے بعد واضح ہے کہ اسلام نے شخصی سلطنت ناپسند کی ہے۔ اسکے خلاف اگر عمل درآمد ہوا تو اُسے اسلامی عملدرآمد نہ سمجھنا چاہیے۔ امیر معاویہ نے پہلے پہل اپنے بیٹے یزید کو

ولیعہد مقرر کیا تو کبائر اسلام اسکو بدعت سمجھے اور کہنے لگے کہ شاہان عجم کی تقلید ہے۔

۲۔ بادشاہ خود مختار نہ ہوتا تھا۔ بلکہ وہ احکام شریعت کا پابند ہوتا تھا۔ اس عبارت کے دو مطلب ہین۔ ایک تو یہ کہ جب وہ اصول انتخاب سے مقرر ہوتا تھا۔ تو عوام کو اپنا مقرر کرنے والا سمجھکر اُنسے دبتا تھا۔ اور دوسرے یہ کہ قانون بنانا اسکا کام نہ تھا۔ قانون بن چکا تھا اسی قانون کو کسی قدر ضروری ترمیم کے ساتھ کہ اصول مین فرق نہ آئے وہ برتتا تھا۔ یہ اصول رومن لا کے اصول سے بالکل جدا ہے۔ اُس لا مین بادشاہ کا کام ہے قانون بنانا حتی کہ قانون کی یہ تعریف ہے کہ بادشاہ کا ہر حکم جو بواسطہ یا بلا واسطہ صادر ہو قانون ہے لیکن اسلام مین قانون سے مراد ہے اللہ اور اللہ کے رسولؐ کی قایم کی ہوئی شریعت۔ اور بادشاہ کا کام ہے کہ رسولؐ کی نیابت سے اسکا نفاذ کرے۔

۳۔ رعایا اپنے حقوق مین نہایت آزاد تھی۔ اسوقت تمام مہذب ملکون مین رعایا کی آزادی بڑھی ہوئی ہے۔ مگر اگلے مسلمانون مین جو آزادی تھی وہ اس سے کہین بڑھی چڑھی ہوئی تھی۔ اور انکی تمام کامیابیان اسی آزادی کی بدولت تھین۔ قرآن مین حکم ہے۔ "اطیعو اللہ واطیعوا الرسول واُلی الامر منکم" ترجمہ۔ "اللہ رسول اور اپنے حاکمون کی اطاعت کرو"۔ اگلے مسلمان قرآن پر عمل کرتے تھے۔ جو حدیث انکے نزدیک صحیح معلوم ہوتی تھی اُسکو سُنتے تھے۔ جائز امور مین حاکمون کی اطاعت کرتے تھے۔ اور نہایت بیفکری اور آزادی سے بسر کرتے تھے۔

آزادی رعایا کی ایک نقل قابل سننے کے ہے۔ حضرت عمرؓ رات کو
گشت کرتے ہوئے ایک مکان کے قریب پہونچے۔ گانے کی آواز کانون
مین آئی۔ سمجھے کوئی مجرم ہے اور اندر چلے گئے۔ وہان جاکر دیکھا کہ ایک عورت
جام شراب سامنے رکھے ہوئے بیٹھی ہے۔ جرم شراب خواری مین آنحضرت
نے اُسے پکڑنا چاہا۔ اُسنے کہا کہ اگر مین نے ایک جرم کیا تو آپ نے تین جرم کیے
ہین۔ خدا کہتا ہے " لا تجسسوا " ترجمہ تجسس کرتے ہوئے نہ پھرو۔
تم تجسس کرتے ہو۔ خدا کہتا ہے۔ " لیس البر ان تاتوا البیوت
من ظھورہا " عقب مکان کی راہ سے کہین جانا نہ چاہیئے۔ تم نے دروازہ
بند پایا تو پشت مکان سے گھس آئے۔ پھر خدا کہتا ہے۔ " لا تدخلوا بیوتاً
غیر بیوتکم " " اپنے گھر کے سوا دوسرے کے گھر نہ جاؤ " اور تم بغیر میری اجازت
کے میرے گھر مین چلے آئے۔ حضرت عمرؓ نادم ہوئے اور چپکے چلے آئے۔
۴۔ مجلس شوریٰ سے استصواب کر لینا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے اس پر
بہت سختی سے عمل کیا تھا۔ اور اسی لیے انکا زمانہ بہت اچھا سمجھا جاتا ہے۔
قرآن مین محکوم ہے۔ " شاورھم فی الامر فتوکل علی اللہ " ترجمہ کوئی
کام کرنا ہو تو مشورہ کر لو اور جب قصد ہو جائے تو اللہ پر بھروسہ کرو۔
۵۔ ملک کی آمدنی سے بادشاہ کو بقدر ضرورت لینا چاہیے۔ خلفائے
اربعہ اس پر بہت سختی سے پابند رہے ہے۔ حضرت عثمانؓ گھر کے مالدار تھے انھون
نے شاید کچھ لیا ہی نہین۔ آج کل مہذب ملکون مین بھی پریسیڈنٹ یا بادشاہ
کے خرچ کی ایک تعداد مقرر رہتی ہے۔ بعض دیگر شاہان اسلام بھی اسکے پیرو

تھے۔ اور بعض تمام خزانہ کو اپنے اوپر وقف سمجھتے تھے۔ اچھے برے سب مین ہوتے ہین۔ سندھ کے وقت اچھون کا ذکر کرنا چاہیے نہ کہ برون کا۔

۶۔ وقت لشکرکشی کے مسلمان نہایت مراعات اور حسن سلوک مد نظر رکھتے تھے۔ آج کل اخبارون مین حالات چین کے چھپ رہے ہین وہان تمام مہذّب سلطنتون کی فوجین پہونچ گئی ہین لیکن وہان کے باشندون کے ساتھ جو رعایت انگریز کرتے ہین وہ روس اور جاپان باوجود حق ہمسایگی کے نہین کرتے اور کیا عجب ہے کہ اسی حسن سلوک کی بدولت انگریزون کا اثر وہان سب سے زاید ہو۔ انگریزون کا ملک کیا ہی؟ ایک چھوٹا سا جزیرہ ہی اُنکے مقبوضات جو کچھ ہین۔ غیر غیر ملکون مین ہین۔ لیکن انکے حسن سلوک کا یہ نتیجہ ہے کہ یہ روز بروز بڑھتے جاتے ہین۔ یہی کیفیت کبھی مسلمانون کی تھی کہ عرب سے نکلتے ہی انھون نے تمام دنیا مسخر کرلی۔ محض تلوار سے نہین بلکہ زائد تر اپنے حسن قانون سے اور اپنے اچھے برتاؤ سے۔

فصل دوم

ہند اور اہل اسلام

ہند کے مسلمان اچھے تھے یا برے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ اپنے زمانہ حکومت مین وہ مذہب اسلام بخوبی رایج نہ کرسکے۔ اس مقام پر ہم صرف یہ دکھانا چاہتے ہین کہ ہندوستان کا ملکی مذہب اسلام کیون نہوا۔ اور اسلیے سب کے پہلے یہ لکھنا چاہیے کہ اسلام اپنی پوری روشنی مین کب تھا ملکی فتوحات کے اعتبار سے تو وہ اب بھی جابجا موجود ہے اور افراد

شخص کے لحاظ سے اس گئی گذری حالت پر بھی دنیا مسلمانون سے خالی نہین ہے۔ لیکن ہم سچے اسلام سے وہ ذوق اور شوق مراد لیتے ہین جو رسول اللہ نے اپنے کلام اور فیض صحبت سے لوگون کے دلون مین ایک خاص طور پر پیدا کردیا تھا۔ ہر شخص اُسوقت دنیا کو محض دینی اغراض کے لیے کام مین لاتا تھا۔ مذہبی اغراض کے مقابلہ مین دنیاوی اغراض کو ہیچ جانتا تھا۔ تمام مسلمان ایک دل ایک فریق ایک گروہ سمجھے جاتے تھے۔ گھنٹہ بھر پہلے جو مسلمانون کے نزدیک کشتنی تھا وہ قرآن پر ایمان لانے کے ساتھ ہی بھائی ہوجاتا تھا۔ بھائیون مین تو جھگڑے ٹنٹے بھی ہوتے ہین اسلیے یون کہیے کہ وہ دوسرے مسلمانون کا جزو بدن ہوجاتا تھا۔

چو عضوے بدرد آورد روزگار دیگر عضوہا را نماند قرار

ایک رونگٹے کے ٹوٹنے سے سارے بدن مین درد ہوتا ہے اور جسم مین کسی ایک مقام کے سہلانے سے تمام جسم کو آرام ملتا ہے۔ بس یہی کیفیت ابتدا مین مسلمانون کی تھی۔ کہ ایک مسلمان کی خوشی کا اثر تمام مسلمانون پر پڑتا تھا۔ اور ادنی سے ادنی مسلمان کی ناخوشی سے تمام قوم متاثر ہوجاتی تھی۔ جب تک مسلمانون کی یہ حالت تھی ہم کہتے ہین کہ اُسی وقت تک دنیا مین سچا اسلام تھا۔ یعنے اُسوقت تک اکثر مسلمان اُس سبق کو ذرا بھی بھولے نہ تھے جو رسول عربی نے پڑھایا تھا۔ اسکے بعد قوم اُس اعلیٰ صفت سے متصف نرہی جسپر مسلمانون کو ناز تھا۔ اور نہ رہی جس طرح ہر قوم مین اچھے اور بُرے ہوتے ہین۔ اُسی طرح مسلمانون مین بھی

ہر قسم کے لوگ ہوئے اور ہوتے ہین اور آیندہ ہوتے رہین گے۔ لیکن پھر بھی جب تک قرآن مسلمانون کا دستور العمل رہا اپنے قانون کے اعتبار سے یہ خیر الامم سمجھے گئے۔

مفصلہ بالا تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ اسلام کے اچھے دنون کو ہم دو حصون پر تقسیم کرسکتے ہین۔ ایک وہ زمانہ جب سچے اسلام کا وجود دنیا مین تھا۔ اور دوسرا وہ زمانہ کہ طبیعتون مین گو اختلاف تھا اور دلون مین برائیان پیدا ہوگئی تھین۔ لیکن قرآن کو دستور العمل اور پولیٹیکل قانون جاننا عام طور پر شعار اسلام سمجھا جاتا تھا۔ پہلا زمانہ افسوس ہے کہ بہت تھوڑے دنون تک قایم رہا اور دوسرا زمانہ اسوقت تک تھا جو عام طور پر مسلمانون کی ملکی ترقی کا زمانہ سمجھا جاتا ہے۔

اسلام کا پہلا زمانہ تیس ۳۰ تینتیس ۳۳ برس قایم رہا۔ سنہ ہجری سے دس گیارہ سال یعنے حیات رسول [ؐ] تک اور اُسکے بعد کوئی ۲۳ سال کے قریب خلفاے راشدین کا وقت یعنے حضرت عثمان [رض] خلیفہ ثالث کے اخیر زمانہ کی بدنظمیون کے پہلے پہلے۔ یہ تینتیس ۳۳ برس کا زمانہ ایسا تھا کہ ہبوط آدم سے نہ اب تک ہوا اور نہ مسلمانون کے عقیدہ کے موافق آیندہ ہونے کی امید ہے۔ ۳۳ برس کے بعد کوئی برا مانے یا بھلا۔ پیغمبر خدا کے سبق اکثر صحابہ فراموش کر چلے تھے۔ جب تابعین اور تبع تابعین کا زمانہ اُن ابتدائی ۳۳ سالون کے مقابلہ مین نہایت ہی برا اور پر آشوب سمجھا گیا تو ما بعد کے وقتون کا کیا تذکرہ۔ ۳۳ سنہ ہجری کے بعد جو لڑائیان مسلمانون نے کین اُنمین مورخون کے نزدیک خود غرضیون کو زیادہ تعلق تھا۔ مسلمان مسلمان سے لڑے جنمین سے

ایک فریق کو بر سر خطا ماننا پڑتا ہے۔ چند لڑائیون کو باہمی غلط فہمیون کے حوالے
کرتے ہین۔ لیکن پھر آگے چل کر مورخون کو صاف صاف کہنا پڑتا ہے کہ دنیا
کے مقابلہ مین دین کا خیال رکھنا بشری طاقت سے باہر ہے۔ رسول ؐ
اللہ کا زمانہ ایک عجیب قدرت کا زمانہ تھا۔ خدا کو دکھانا تھا کہ انسان سے
بھی فرشتون کے کام لیے جا سکتے ہین۔

تاریخون سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۳ھ ہجری کے بعد مسلمانون کے اخلاق
مین کمی پیدا ہوئی یعنے عام مسلمان قابل ستایش نہ رہے بلکہ یہ ڈھونڈھنا
پڑا کہ کون حق پر قایم ہے اور کون جادہ اعتدال سے گرا ہوا ہے۔ تاریخ
سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ۳۳ھ ہجری تک جہان جہان مسلمان پہونچ
سکے وہان آج بجز اسلام کے اور کوئی دوسرا ملکی مذہب نظر نہین آتا۔
اب ان دونون باتون کو پیش نظر رکھنے کے بعد کچھ شبہہ نہین رہتا کہ ۳۳ برس
کے قبل جو وصف مسلمانون مین تھا وہ بعد ازان باقی نہین رہا یعنے جو وصف
قوم مین پہلے تھا وہ بعض افراد قوم کے ساتھ مختص ہوگیا۔

ملکی اور مذہبی پیشوائی ۳۳ھ ہجری تک ایک شخص مین تسلیم کی جاتی تھی۔
پہلے رسول ؐ اللہ دو جہان کے پیشوا سمجھے جاتے تھے۔ اسکے بعد امر خلافت
مین کچھ تھوڑے سے اختلاف کے بعد عام مسلمانون نے یہ تسلیم کیا کہ خلیفہ
اول کا فعل چونکہ سنت نبوی کے خلاف نہین ہے اسلیے وہ دینی اور دنیاوی
امور مین پیشوا ہین۔ یہی خیال لوگون کا خلیفہ ثانی کی نسبت بھی تھا۔ خلیفہ
دوم کو اخیر تک اور انکے بعد خلیفہ سوم کو جب تک مروان کی مداخلت سے

بے لطفیان نہین پیدا ہوئین لوگ ایسا ہی سمجھتے رہے۔ اسکے بعد جو فتنے برپا ہوئے وہ تاریخون مین بیان کیے گئے ہین۔ یہان اُنکے لکھنے کا موقع نہین ہے۔ اب مسلمانون کے دو فرقے ہوئے۔ ایک وہ جس نے دنیاوی امور کو دینی معاملات سے الگ کرکے عزلت گزینی اختیار کی اور دوسرے فرقہ نے دین اور دنیا کو اُسی طرح ساتھ رکھنا چاہا جس طرح وہ اب تک دیکھتا آیا تھا۔ لیکن افسوس ہے کہ وہ رسول اللہ کے پڑھائے ہوئے سبق کو بھول چلا تھا۔ اس دوسرے فرقہ مین کچھ لوگ تو سچے دل سے دین اور دنیا کا ساتھ چاہتے تھے۔ اور کچھ لوگ ایسے تھے کہ فی الواقع وہ اس خیال کے نہ تھے محض دنیاوی طمع سے وہ خود کو ایسا ظاہر کرنا ترقیون کا سبب سمجھتے تھے۔ پچھلے گروہ کی ان دو ضمنی تقسیمون نے غضب ڈھایا۔ ظاہر مین دونون کی غرضین ایک اور دلون مین زمین آسمان کا فرق۔ اس پولٹیکل گروہ کے اختلاف سے مسلمانون مین ایسی خونریزیان ہوئین کہ سُننے والون کو حیرت ہوتی ہے کہ دفعتاً مسلمانون کی کایاپلٹ کیون ہو گئی۔ تھوڑے دنون کے بعد گروہ ثانی کا فرقہ اول بالکل معدوم ہو گیا۔ صرف فرقہ ثانی رہ گیا جسکی غرض دنیا کے لیے دین کا بیچنا اور دین کو بوجہ بدنام کرکے اُسکے ذریعہ سے دنیا حاصل کرنا مقصود رہا۔ تلوار۔ خزانہ اور حکومت سب انکے ہاتھ مین تھی۔ گروہ اول جس نے دنیا کو لات ماری تھی نان شبینہ کا محتاج تھا اور بالکل انکے بس مین تھا۔ اس پولٹیکل گروہ کے لوگون مین جتنا نور ایمان تھا اُتنی ہی روشنی یہ بلاد مفتوحہ مین پھیلا سکتے تھے۔

زیادہ کہان سے لاتے۔

مختصر یہ ہے کہ پہلی صدی کے اندر ہی اندر۔ صوفیون۔ عالمون۔ قاضیون
محدثون اور فقیہون کا گروہ الگ ہوگیا۔ اور ظالمون۔ لوٹیرون اور لامذہبون
کا گروہ جُدا قایم ہوا۔ فرمان رواؤن کی جماعت اسی پچھلے گروہ سے پوری
کی جاتی ہے۔ اسمین بعض بعض وقت اعلی درجہ کے لوگ بھی تھے مثلاً
عمر بن عبدالعزیز دمشق مین۔ ناصر الدین محمود ہندوستان مین۔ لیکن الشاذ
کالمعدوم۔

اب ہم یہ دکھاتے ہین کہ ہندوستان مین اسلام کب آیا۔ افغانستان
تک اسلام ۳۰ھ ہجری کے اندر آچکا تھا۔ دیکھ لیجیے کہ وہان کا ملکی مذہب
اسلام ہے۔ ہندوستان کی حالت سُنیے کہ خلیفہ دوم عمرؓ کے وقت مین کچھ
مسلمان جہاز کے ذریعہ سے سندھ مین آئے اور چلے گئے۔ انکے آنے
کی وجہ ظاہر نہین ہوئی۔ کچھ لوگ اسکے بعد تحقیق حالات کے لیے آئے اور
دیکھ بھال کر واپس گئے۔ مستقل طور پر اس ملک کو بلاد اسلام مین شامل
کرنے کے لیے پہلی صدی کے اخیر مین محمد قاسم آیا۔ یہ وقت ولید ابن
عبدالملک خلیفہ دمشق کا تھا۔ مسلمانون مین ۳۳ھ ہجری کے بعد جو نفاق کی
آگ بھڑکی تھی۔ وہ اب ایک طور پر بجھ گئی تھی۔ خیر سلاطین عجم کی سی کیفیت
بادشاہون مین آچلی تھی۔ ملکی فتوحات کا شوق پھر انہین تازہ ہو چلا تھا
محمد قاسم کا ہندوستان مین آنا اشاعت اسلام کی غرض سے نہ تھا یا یون
کہیے کہ اشاعت اسلام اسکا مقصود ضمنی تھا۔ اصلی غرض توسیع سلطنت تھی

اب تک مسلمانون مین سنت نبوی کی کچھ بو باس باقی تھی۔ اُسکا آنا کسی غرض سے ہو لیکن لڑائی کی ابتدا اس نے مذہبی طریقہ سے کی۔ یعنے راجہ داہیر والی پنجاب کے پاس اُسنے کہلا بھیجا کہ تم مسلمان ہوجاؤ یعنے قرآن کو اپنے ملک کا قانون قرار دو کہ بندگان خدا کی اسمین بھلائی ہے۔ اور اگر تم اسے منظور نہ کرو تو تم ہمارے مطیع ہوکر کوئی خفیف رقم خرچ فوج کے لیے جزیہ کے نام سے دیا کرو تاکہ مسلمان تمھارے ملک کی نگرانی کرین (یہ ایسا ہی تھا جیسا کہ برٹش گورنمنٹ کی طرف سے رزیڈنٹ حیدر آباد نظام کی ریاست کا نگران رہتا ہے) اور اگر تم ان دونون مین سے کسی ایک کو بھی نہ مانو تو تلوار کو حکم قرار دو۔ راجہ داہیر نے نہ مانا۔ لڑائی کی نوبت پہونچی اور محمد قاسم غالب رہا۔ بہت سے ہندو مسلمان ہوئے۔ مسلمانون کی حکومت سندھ مین قایم ہوئی۔ مسلمانون کے طرز تمدن اور حسن اخلاق پر ہندو اپنے خیالات قایم کرنے لگے۔ ابھی پورے طور پر محمد قاسم کی رنگت جمنے نہ پائی تھی کہ ولید ابن عبد الملک کی طرف سے ایسا جاہلانہ اور ظالمانہ فعل سرزد ہوا کہ تمام ہندو کو اچنبھا ہوگیا اور جو عمدہ خیالات مسلمانون کی طرف سے اُنکے دلون مین قایم ہوئے تھے وہ نفرت سے مبدل ہوگئے۔ تشریح اس اجمال کی یہ ہے کہ راجہ کی دو لڑکیان خلیفہ کے حرم بنانے کے لیے دمشق بھیجی گئی تھین۔ لڑکیون نے اپنے باپ کے خون کا عوض یون لیا کہ محمد قاسم کا اپنی طرف ملتفت ہونا خلیفہ سے بیان کیا۔ خلیفہ نے یہ حکم بھیجا کہ محمد قاسم کچّی کھال سے منڈھا جائے اور دمشق بھیجا جائے۔ خلیفہ کے حکم کی فوراً تعمیل ہوئی اور

محمد قاسم کا جنازہ دمشق چلا۔ زیادہ تر تعجب تو یہ ہے کہ دمشق سے ہندوستان
تک اعلیٰ سے اعلیٰ گورنر موجود تھے۔ کسی نے اس حکم کی ترمیم کی جرأت
نہ کی۔ محمد قاسم بیچارہ ایک ادنیٰ عہدہ دار کیا کرتا۔ اور اسپر سے عربی النسل
ہونے کی وجہ سے یہ بات اُسکے رگ وپے مین سمائی ہوئی تھی کہ حاکم
وقت کے حکم مین عذر کرنا شان جوانمردی کے خلاف ہے۔ محمد قاسم
نے جو کچھ اسلام کی خوبیان ہنود کے دلونمین بٹھائی تھین اُن سبکو وہ اپنے
جنازہ کے ساتھ ہندوستان سے لیتا گیا۔ ہنود سمجھے کہ جب مسلمانون کے یہی
اخلاق ہین تو انمین کیا خوبی ہے۔

ولید ابن عبد الملک کے زمانہ مین بہت سے فتوحات ہوئے۔ لاہور سے
لیکر نصف فرانس تک اُسکی حکومت تھی۔ اور حکومت کی نوعیت محمد قاسم
کے واقعہ سے بخوبی ظاہر ہوتی ہے کہ کس درجہ استحکام کے ساتھ تھی۔
مذہبی خیال کے مسلمان ممکن ہے کہ خوش ہون۔ لیکن ان فتوحات پر فخر و
ناز کرنے مین ضرور تامل کرین گے۔ مسلمانون کو جو کچھ ناز ہے وہ احکام
قرآنی کی خوبیون پر۔ اور پیغمبر خدا کے اخلاق حسنہ پر ہے۔

اسپین بھی ولید کے وقت مین فتح ہوا۔ اور جتنے دنون تک ہندوستان
مین مسلمانون کی حکومت رہی قریب قریب اُتنی ہی مدت تک اسپین مین بھی
مسلمان رہے۔ اور مسلمان ایسے کہ وہ آجکل کے تمام لکھے پڑھے مسلمانون
کے مایہ ناز اور یورپ کی مہذّب قومون کے اُستاد تھے۔ لیکن جب عیسائیون
نے زور پکڑا تو اسپین سے مسلمان اس طرح نکالے گئے جس طرح دودھ

سے لکھی یا اچھے لفظون مین جسم سے روح ۔ اسکا سبب کیا تھا؟ سبب یہی تھا کہ خلیفہ نے امیر المومنین ہونے کی حیثیت سے نہین۔ بلکہ سلطان عرب ہونے کی حیثیت سے ملک حاصل کیا تھا۔ مسلمانون کا دوسرا گروہ جو محض دینی امور سے تعلق رکھتا تھا گرتا پڑتا وہان پہونچا۔ اسکے سبب سے کچھ روشنی اسلام کی بھی پھیلی۔ کچھ لوگ مسلمان ہوئے۔ مسلمانون کی نسل بڑھی۔ کچھ لوگ دنیاوی رسوخ کے لحاظ سے بھی دائرہ اسلام مین داخل ہوئے۔ لیکن ملک پر اپنے اخلاق کا عام اثر مسلمانون نے ایسا نہ ڈالا کہ تمام ملک اسلام کی طرف راغب ہوتا۔ اور تمام ملک مین ایک ہی مذہب اسلام پھیل جاتا جس طرح ہندوستان کے فتح ہوتے ہی ہندوون کے بھڑکانے کے لیے محمد قاسم کا جنازہ روانہ ہوا۔ اسی طرح اسپین مین بھی ایک واقعہ پیش آیا۔ طارق (فاتح اسپین) نے اپنی خوشی سے حملہ کر کے اسپین فتح کیا۔ موسیٰ گورنر افریقیہ نے طارق کو عدول حکمی کے جرم مین قید کیا کیا اچھا انعام ملا۔ اسکا سبب کیا تھا؟ یہی کہ گورنر افریقیہ کو رشک آیا۔ وہ ڈرا کہ کہین خلیفہ کی طرف سے افریقیہ کی گورنری طارق کو نہ مل جائے بڑون کا اثر چھوٹون پر ضرور ہوتا ہے۔ جب بڑے بڑے لوگون کے یہ خیالات تھے تو چھوٹے چھوٹے حکام بھی اسی رنگ کے ہونگے ۔ "دین الملوک ملوک الادیان"۔ یہی سبب تھا کہ ان بادشاہون کی بدولت اسلام کو رونق نہین ہوئی۔ کچھ رونق اُن نفوس پاک (علماے مذہب) سے ضرور ہوئی جو ان بادشاہون کی حمایت مین اپنا مذہبی وعظ سناتے

تھے - لیکن تمام ملک کے ایک مذہب ہونے کے لیے حاکم وقت کا مذہبی اثر جو ایک ضروری امر تھا ان مفتوحہ ممالک مین خیر سے کبھی نہین پڑا -

بعض یہ کہتے ہین کہ اسلام بزور شمشیر پھیلایا گیا - ایسے لوگ یا تو علم تاریخ سے جاہل ہین - یا تعصب نے آنکھون پر پٹی باندھ دی ہے - اسلام ہرگز بزور شمشیر نہین پھیلا - ہان مسلمان بادشاہون نے ملک البتہ بزور شمشیر حاصل کیے - جن ممالک کو ایسے بادشاہون نے فتح کیا جنکی غرض صرف حکومت اور نام آوری تھی - وہان اسوقت اسلام کی رنگت نہین ہے - یا ہے تو بہت ہی پھیکی ہے - نو سو برس تک اندلس مین مسلمان تھے اور آج وہان ہزار مین ۹۹۹ شخص ایسے ہونگے جنھون نے " اللہ اکبر" کی صدا کبھی نہ سُنی ہوگی - اور " اللہ اکبر" کہنے والا تو ایک بھی نہ ہوگا انگلستان اور فرانس مین تو اب مسجدین بھی ہین - اسپین مین ایک مسجد کا بھی پتہ نہین ہے -

اب ہندوستان کے حملہ آورون کا کچھ حال سُنیے - محمود غزنوی ہندوستان سے تعلق رکھنے والے مسلمان بادشاہون مین سب سے زیادہ متعصب سمجھا جاتا ہے - اکثر مسلمان اسکے مداح بھی ہین - ہند کے بُت پرستون سے وہ بہت لڑا - سترہ حملے اسکے ہندوستان مین ہوئے - ہزارون لاکھون بُت اس نے توڑے ہونگے - لیکن افسوس کہ بعض مسلمان مورخ خود اسکے اسلام مین شک کرتے ہین - اور اُسے دہریہ بتاتے ہین - اور کہتے ہین کہ سجدہ کرنا خدا کی درگاہ مین ناک رگڑنا - مذہبی چرچا کرنا محض اسلیے

تھا کہ مسلمان دل توڑ کر اُسکا ساتھ دین - اور اس طرح مذہبی پیرایہ سے دنیاوی
ترقی حاصل ہو - محمود غزنوی سے ہم اس درجہ بدگمان نہین ہین - لیکن اتنا
ضرور کہتے ہین - کہ اُسکے تمام حالات دیکھنے سے یہ نہین معلوم ہوتا کہ اشاعت
مذہب کے لیے اُسنے کچھ کبھی سختی کی ہو یا سنّت نبوی کے مطابق لڑائیان
کی ہون - لوٹ کھسوٹ مین اس نے ہزارون گردنین مارین - لیکن شاید
کسی ایک کو بھی اس حجت شرعی سے قتل نہین کیا - کہ یہ اسلام یا جزیہ پر
راضی نہین ہوتا اسلیے گردن زدنی ہے - ابتدا ان حملون کی یہ ہوئی کہ جے
پال راجہ لاہور نے سلطان سبکتگین پر حملہ کرنے مین سبقت کی جب بدلہ لینے کے
لیے سبکتگین آیا تو ہند کے تمام راجہ مل کر اُس سے لڑے - اب سبکتگین کا
بیٹا محمود تمام راجاؤن سے جُدا جُدا لڑنے کی وجہ رکھتا تھا - ممکن ہے کہ انھین
تاویلات سے محمود نے اپنے دل کو ایک طور پر سمجھا لیا ہو - لیکن اسمین شبہہ
نہین ہے کہ اسکی لڑائی مذہبی لڑائی نہ تھی - اور اسلیے اس امر کے کہنے مین
کچھ بھی پس و پیش نہ ہونا چاہیے کہ محمود غزنوی نے ہندوؤن کے دلون
مین اسلام کی طرف سے بےوجہ نفرت پیدا کر دی - محمود غزنوی تو خیر اسلام
کا بار بار نام لینا اپنی پالیسی کی ایک شان سمجھتا تھا - مابعد کے سلاطین اسے بھی
ضروری نہ سمجھے -

تیمور نے بےوجہ مسلمانون کی گردنین مارنے مین کوئی نئی بات نہین کی کیونکہ
بہت پہلے ایسا دستور ہو چلا تھا لیکن مسلمان عورتون کو اُسکے ایما سے
اہل فوج اپنے تصرف مین لاتے تھے - اور لونڈیون کی طرح پکڑ لیجاتے تھے -

یہ شاید اسی کے وقت کی بات ہے۔ اسکے پہلے ایسا نہ تھا چھ سات سو برس مین مسلمان اتنی تاریکی مین آ گئے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کوئی دن کو سوئے اور آدھی رات کو آنکھ کھلے۔ یا پہاڑ کی چوٹی سے ڈھلک کر کسی بہت بڑے گہرے گڑھے مین جا پڑے۔ خلیفہ دوم کا وقت اور تیمور کا وقت موازنہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر پہلا زمانہ اسلام کا تھا تو دوسرا زمانہ کفر کا ہے (نور اور ظلمت کے معنون مین) خالد ایسا سپہ سالار تھا جس نے تمام شام اور مصر کے ملک فتح کیے۔ تمام یورپ کے مورّخ اسکے مداح ہین اسکی غنیمت کی بدولت تمام صحابی مالامال ہو گئے۔ خلیفہ دوم عمرؓ نے خلیفہ ہوتے ہی حکم صادر کیا کہ خالد اسی وقت معزول کیا جائے۔ اور فوج کی سپہ سالاری سے علیحدہ کر دیا جائے۔ جرم کیا تھا؟۔ صرف یہ کہ گو لاکھون گردنین اُس نے حق پر ماری ین۔ لیکن ایک شخص کو اُس نے ایسی حالت مین مارا کہ وہ پہلے مسلمان ہو چکا تھا۔ اور پھر مرتد ہونا اُسکا تیقن نہ تھا۔ اسکی حسین بی بی خالد کو پسند تھی۔ ممکن ہے کہ اُسکے حسن کے شوق نے خالد کو مزید تحقیقات سے روکا ہو۔ تمام لوگ خالد کے سفارشی تھے۔ اور خود رسول اللہ نے اپنے زمانہ مین اُنکو "سیف اللہ" لقب دیا تھا۔ لیکن خلیفہ دوم نے ایک بات پکڑ لی کہ مشتبہ شخص مسلمانون کی فوج کی سپہ سالاری کا مستحق نہین ہے۔ ایسے شخص کو امیر المومنین کا نائب ہونا زیب نہین دیتا۔ لیکن واہ رے خالد اسکے بعد بھی وہ تمام عمر فوج کا ادنیٰ سپاہی ہو کر رہا۔ اور برابر اُسکی راے سے فتوحات ہوئے۔ کبھی اُس نے دل مین یہ خیال نہ کیا کہ سپہ سالاری

(کمانڈر انچیف) کے بعد وہ ادنی سپاہی ہو کر گیا رہے۔ اسی سے پتہ چلتا ہے کہ اُسوقت دنیاوی عروج کو مسلمان کیا سمجھتے تھے غرض اونکی دنیا مین صرف رہنا کے لیے سرمایہ جمع کرنا تھا۔ جب اس واقعہ کو تاریخ مین پڑھ کر تیمور کے حالات پڑھے جاتے ہین کہ فتح دلی کے بعد وہ چھ روز تک جشن شاہانہ مین مشغول رہا۔ اور اُسکی فوج چھ روز تک برابر مسلمانون کو قتل کرتی رہی اور مسلمانون کے گھر لوٹتی رہی۔ مسلمانون کی بہنون اور بیبیون سے مجلس عیش درست کرتی رہی۔ تیمور اپنے کو امیر المومنین کہتا تھا اور پھر یہ تماشا دیکھتا رہا۔ تیمور تو خیر ایک نو مسلم مغل تھا۔ اسکے ساتھ بڑے بڑے اکابر مسلمان بھی تھے۔ کسی نے بھی اسلام کا پاس نہ کیا تو بہت حیرت ہوتی ہی کہ خدایا ابتدا مین اسلام کیا تھا اور پھر وہ کیا ہو گیا۔ تیمور کے قبل یا بعد جتنے سلاطین آئے وہ سلطنت کے شوق مین آئے۔ یہ ایک اتفاقی امر تھا کہ بلاد اسلام مین اُنکی آنکھین کھلی تھین۔ اور وہ مسلمان تھے۔ ورنہ اشاعت مذہب سے اُنکو کوئی تعلق نہ تھا۔ اور نہ اُنھین یہ قابلیت تھی۔

ہم پہلے لکھ چکے ہین کہ سچے مسلمانون نے تو بہت جلد خیرباد کہا لیکن اسلامی ترقیان عرصہ تک قایم رہین۔ اور اُنکے قیام کے زمانہ کی نسبت لکھا گیا ہی کہ جب تک مسلمان دنیوی معاملات مین قرآن ایسے عمدہ قانون کے پابند رہے اُنکی دنیاوی ترقی مین ضعف نہین آیا۔ اس سوال پر ناظرین کو تعجب ہوگا کہ کیا یہ بھی ممکن ہے کہ مسلمان کسی قانون کو قرآن سے اچھا سمجھے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگون نے قرآن کے خلاف بہت سی باتین

پیدا کیں۔ اور قرآن کو معاملات مین غیر مکمل یا نامناسب سمجھنے لگے۔ اور اسوقت
کے مسلمان تمام ہندوستان مین زیادہ تر اسی خیال کے ہین۔ خلاف قرآن
مسلمانون کا عمل کرنا اتنا حیرت انگیز نہین ہے جتنا یہ امر حیرت افزا اور باعث
تعجب ہے کہ باوجود اسکے وہ پھر مسلمان کہلاتے ہین۔ نمونہ کے لیے ہم خود موجود
ہین۔ لیکن جو حالت ہماری اسوقت ہے وہی تمام مسلمانان ہند کی زوال قوم
کے وقت تھی۔ ہم مین کیا بات قرآن اور سنّت نبوی کے موافق ہے۔ عورتون
کو توریث مین حصہ شرعی دیتے وقت قرآن کو ہم ناقص سمجھتے ہین۔ مسلمانون
مین تبنیت کا دستور نہین ہے۔ لیکن ہم بہت سے لاولد مسلمان ہندؤون کی طرح
تبنیت کے خیال کو پسند کرتے ہین۔ اور جانتے ہین کہ اعمال عاقبت مین کام
نہ آئین گے۔ بلکہ دنیا مین نام باقی رہے گا تو عاقبت درست ہوگی۔ احکام
قرآن کے خلاف ہم عقد بیوگان کو نشان رذالت جانتے ہین۔ ایفاے وعدہ
سے ہمکو نفرت ہے۔ کہنے کو ہم مشرکون کے دشمن ہین۔ لیکن فی الواقع ہماری
ذات سے شرک کو رونق ہے۔ ہندؤون کے دیوتا جتنے تھے انہین ہم نے
بہت کچھ اضافہ کر دیا ہے۔ راستبازی سے ہمکو دلی نفرت ہے۔ کاہلی سے
ازحد محبّت ہے۔ ہمّت اور حمیّت ہم سے کوسون دور ہے۔ کن کن باتون کو
روئین۔ نام کے ہم مسلمان ہین۔ احکام شرعی اوّل تو ہم جانتے نہین اور
جانتے بھی ہین تو انھین پسند نہین کرتے۔ جب تمام قوم کے یہ خیالات تھے
تو امیر قوم کے بھی یہی خیالات ہو گئے۔ اور انھین خیالات نے مسلمانون کو
اس حالت تک پہونچایا۔ " صورت ببین حالم مپرس۔

ہندوؤن کے قاعدے بہت ہی مستحکم سہی - مانا کہ برہمنون کے دستور نے
انکو بالکل ہی پابند اور مجبور کر رکھا ہے - لیکن اس سے یہ لازم نہین آتا کہ جس
مشعل نے افریقہ مغربی سے سندھ تک اپنی روشنی پھیلائی وہ ہندوستان
کے روشن کرنے کے قابل نہ تھی - وہ قابل ضرور تھی - لیکن ہند تک پہونچتے
پہونچتے اسکا تیل ختم ہو چکا تھا اور اُسکی روشنی قریب الاختتام تھی - مسلمانون کے
قبل بودھ مذہب برہمنون کے مذہب پر ہزار برس تک غالب رہا مسلمانون
کے اخیر زمانہ مین پنجاب کے نانک شاہی تمام پھیل گئے تھے - کبیر پنتھیون
نے جابجا اپنی جگہ کر لی - ابھی حال مین جو ترقی برہمو سماج نے بنگال مین اور
آریہ سماج نے پنجاب مین کی وہ ظاہر ہے - اسلام نے کیا قصور کیا تھا کہ
بادشاہ وقت کے مذہب ہونے پر بھی اُس نے پوری ترقی نہ کی - بودھ
سکھ - کبیر پنتھی - آریہ سماج اور برہمو سماج سے ہنود تعرض نہین کرتے لیکن
اسلام سے نفرت کرتے ہین - اسکا باعث صرف مسلمان بادشاہون کا برتاؤ
اور اُنکے حکام کا طرز عمل ہے - ہند کے مسلمانون پر ہم کوئی پولیٹکل الزام نہین
رکھتے - ان بادشاہون نے اپنی ہندو رعایا کے ساتھ جو برتاؤ کیا اگر قدیم
فاتحون کا برتاؤ مفتوحون کے ساتھ دیکھا جائے تو مسلمانون کا زمانہ بہت ہی
غنیمت معلوم ہوتا ہے - ہندوؤن کو چاہیے کہ وہ مسلمانون کے یہ احسانات
کبھی نہ بھولین - ہمارے کہنے کا منشا یہ ہے کہ مسلمان ہونے کی حیثیت سے
ہند کے حکمرانون نے کوئی مذہبی وقعت ہنود کے دل مین پیدا نہ کی -
سلطنت مغلیہ کے قبل بعض حکمرانون کی حیثیت لوٹ مار کی وجہ

[illegible]ت اسلام کو

اس طرح جادۂ اعتدال سے گری ہوئی تھی کہ سلاطین مابعد کو تلافی مافات ہی سے چھٹی نہ ملی۔ سلاطین مغلیہ مین اکبر نے ایک جدا مذہب ہی قایم کرنا چاہا۔ وہ کامیاب بھی ہوا۔ اسلام مین بُت پرستی کا دستور زیادہ تر اکبر ہی کے وقت سے پیدا ہوا۔ عالمگیر نے اس پالیسی کے بدلنے کی کوشش مین سارا زمانہ صرف کیا۔ اکبر کے اثر کو تو وہ اُٹھا نہ سکا۔ اور نہ مذہب اسلام پھیلانے مین کامیاب ہوا۔ ہان یہ کہ ہنود کے دلون مین مسلمانون سے نفرت پیدا ہونے کے جہان کئی ایک قرن پہلے گذر چکے تھے وہان یہ بھی ایک نیا قرن قایم ہوا۔ اسلام کی تاریخ سلسلہ سے پڑھی جائے تو عجیب کیفیت ناظرین پر طاری ہوگی۔ جو زمانہ سیکڑون برس مین طے ہوا ہے وہ گھنٹون مین طے ہوگا۔ ابھی رسولؐ خدا اور اُنکے خلفاے مابعد کے زمانہ پر نظر تھی کہ ۲۴ گھنٹہ کے اندر ہی اندر ترکون۔ تاتارون۔ یا خلفاے عباسیہ کے بگڑے ہوئے زمانہ مین ناظرین پہونچ گئے۔ آئین! ہم کہان سے کہان پہونچے۔ اتنا انقلاب ہوا اور پھر اسلام کا نام ہے کہ چلا جاتا ہے۔

اس تحریر کا مؤلف انھین خیالات سے متاثر ہے۔ کوئی اُسے سلاطین اسلام کا دشمن یا اُنکا ہجوگو نہ سمجھے۔ یہ صحیح ہے اور تمام مورخین اسکو مانتے ہین کہ ہر دور کے بڑے سے بڑے مسلمان بادشاہ کا زمانہ بھی اُسوقت کے دوسرے ہمعصر بادشاہون سے کہین اچھا تھا۔ بادشاہون کے دلون مین اسلام کی محبت کم سہی لیکن جو احکام شرعی قاضیون اور مفتیون سے صادر ہوتے تھے وہ گئی گذری حالت پر بھی دیگر ممالک کے انتظام سے کہین اچھا

نمونہ دکھاتے تھے - اسلام کے گئے گذرے دنون کی برکتون کی قدر
جب معلوم ہوگی کہ دوسرے ممالک کی تاریخ ساتھ ساتھ دیکھی جائے - لمپ
کتنا ہی ناصاف ہو پھر بھی چراغون سے اُسکی روشنی کہین زیادہ ہوگی - غرضکہ
رسول اور صحابہ رسولؐ کے اثر صحبت کا جتنا کم اثر ہند تک پہونچا اُتنی ہی اسلام
کی رنگت بھی پھیکی رہی - ہمکو رنگت سے چندان بحث کرنا نہین ہے - بلکہ صرف
یہ کہنا ہے کہ تعلیم یافتہ نوجوان ہندو ہون یا مسلمان - عیسائی ہون یا پارسی -
جب کبھی مسلمانون کے ملکی معاملات پر راے قایم کرنا چاہین تو وہ دوسرے
ملکون کے مسلمانون کے حالات پڑھین - یا صحابہ کرام کے زمانہ خلافت کی تاریخ
سُنین تاکہ معلوم ہو کہ مسلمانون نے دنیا پر کیا کیا احسانات کیے ہین - محض ہندوستان
کے مسلمان بادشاہون کے حالات پڑھ کر اسلام اور اہل اسلام پر راے زنی
کرنا بیجا ہے - فصل سیوم مین بھی ہند کے حالات پڑھیے -

فصل سیوم

سیف اور اسلام

مسلمانون پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اُنھون نے تلوار کے زور سے
دنیا مین اسلام پھیلایا - اس اعتراض کو حالات کی ناواقفیت ممکن ہے کہ
کچھ بارونق کردے - لیکن تاریخی واقعات کو بنظر تامل دیکھنے کے بعد اعتراضات
کی ذرا وقعت قایم نہین رہ سکتی - غیر قومون کی خصوصیت نہین ہے - بعض
ناواقف مسلمانون کا بھی خیال ہے کہ اسلام کی خوشنما چادر پر خونریزیون کا بدنما
دھبا ہمیشہ کے لیے اسلام کی صورت کا بدنما کرنے والا ہے - فتوحات اسلام کو

سرسری طور سے پڑھنے والے ممکن ہے کہ مسلمانون کے خلاف راے قایم کرین اور سمجھین کہ سابق مسلمان جنپر اسوقت کے مسلمانون کو ناز ہے خدا پرست ڈاکوون کی ایک جماعت تھی یا ریاکار قطاع الطریق کا ایک گروہ تھا ہم نے جب بعض مسلمان نوجوانون کو معترض پایا ہے تو دیگر اقوام کے خیالات کیا ذکر ہے۔ ظن غالب ہے کہ وہ دلون مین بے انتہا شکایتین رکھتے ہون۔ اور اپنی تہذیب کے لحاظ سے اتنا صاف صاف کہنا یا لکھنا پسند نہ کرتے ہون جتنا کہ اُنکے دلون مین ہے۔ یہ کیفیت ہمارے ہندو ہمسایون کی ہے۔ ورنہ یورپین لوگ جب اُنکی رائین غلطی کرتی ہین تو کیا کچھ نہین لکھ جاتے۔ اور ہندوستانیون کے لیے انھین کی تحریر خزانہ معلومات ہوتی ہے۔ ہم چاہتے ہین کہ تاریخی حالات کی ناواقفیت سے جو غلط فہمیان پیدا ہین رفع کیجائین اور ناظرین کے لیے ہم ایک ایسی عینک طیار کرین جسے آنکھ پر رکھنے کے بعد اسلام کی صورت انھین ویسی ہی خوشنما معلوم ہو جیسی کہ وہ فی الواقع ہے۔ لڑائی مین لڈو نہین بٹتے۔ خونریزی ہی ہوتی ہے۔ بحث ہے صرف جائز اور ناجائز کی۔ اسلیے اسباب جنگ پر نظر چاہیے نہ کہ حالت جنگ پر۔ یہ نہ دیکھنا چاہیے کہ لڑائی مین بیرحمی ہوئی۔ بلکہ یہ دیکھنا چاہیے کہ بیرحم لڑائی کا باعث کیا ہوا اور کیون لڑائی قایم رہی۔

دنیا مین جتنے رفارمر یا مذہبی پیشوا گذرے ہین۔ انمین سے بعض کی زندگی ضرور سادہ تھی۔ حضرت عیسیٰ مسیح کو دیکھیے تو کبھی اُنکو لڑائی جھگڑے سے تعلق نہین رہا۔ انھون نے گھر نہین بنایا۔ جورو نہ بچے اُنکے نہ تھے سلک

ہین ادھر اُدھر پھرتے رہے۔ اور معرفت کردگار سیکھتے رہے۔ اخیر ہین انھون نے
لوگون کو خدا پرستی اور حسن اخلاق کی تعلیم دی۔ حاکم وقت کو بُرا معلوم ہوا اور
وہ سولی پر چڑھائے گئے۔ اُنکی زندگی ہین اُنکے ہمخیال بہت کم تھے۔ لیکن
بعد کو اُنکی باتون کی قدر ہوئی۔ لوگ انکے خیالات کے پیرو ہوئے۔ اور مذہب
عیسوی پھیلا۔ ہند ہین ایک شخص بودھ نام حضرت مسیحؑ سے کچھ پہلے پیدا ہوا
جسکی مطیع دنیا کی ایک ثلث مخلوق بیان کی جاتی ہے۔ لیکن جیتے جی اس نے
بھی حکومت سے تعلق نہین رکھا۔ بلکہ موروثی حکومت بھی اُسنے چھوڑ دی
اور جوگیون اور فقیرون کی طرح ادھر اُدھر تنہائی اور بیکسی کی حالت ہین زندگی
کے دن پورے کرتا رہا۔ قرآن ہین جتنے نبیون کے تذکرے ہین انمین سے
اکثرون کے حالات ہین اخیر تک بیچارگی اور بے بسی برستی ہے جب ایسے مصلحان
قوم کے تذکرون کو مدنظر رکھکر غزوات احمدی پڑھے جاتے ہین تو بعض وقت ناواقف
آدمی کے ذہن ہین یہ خدشہ پیدا ہو سکتا ہے کہ آنحضرت محمدؐ نے مردم کشی کو غزوات
سے تعبیر کر کے اور ہلاکت انسان کو مرضی الہی بیان کر کے کیا نئی شریعت ایجاد
کی ہے۔ لیکن یہ رائے سرسری ہے پورے طور پر رائے قایم کرنے کے
لیے دیگر مصلحان قوم اور پیشوایان مذہب کے بھی حالات پڑھنے چاہئین حضرت
داؤد پیغمبر نے اور اُنکے بیٹے حضرت سلیمانؑ نے دنیا ہین کیسی زبردست سلطنت
کی ہے۔ حضرت یوسفؑ نے مصر کی بادشاہت کی۔ انکے حالات کہین بمفصل
بیان نہین کیے گئے۔ مگر جب سلطنت تھی تو اُنکے ایما سے جنگ جدال قتل و
قصاص کیا کچھ نہ ہوا ہوگا۔ حضرت موسیٰ بھی اخیر اخیر ہین بنی اسرائیل کے امیر اور

سپہ سالار ہوگئے تھے۔ جب شروع شروع اُنھون نے بحالت بیچارگی ایک قبطی کو مارڈالا تھا تو اختیارات پاکر جائز امور مین قتل و قصاص سے کسی طرح دست کش نہوسے ہونگے۔ ہندوستان مین صرف بودھ ایک فقیرانہ روش پر چلا۔ ورنہ رام چندر جی کی لڑائیان تمام ہندوستان مین مشہور ہین۔ مہابھارت کا قیامت خیز معرکہ سری کرشن کی ذات کی طرف منسوب کیا جاتا ہو۔ خلاصہ یہ ہو کہ جب فقیرانہ طرز پر اصلاح قوم کی جائیگی تو حضرت عیسیٰ مسیح یا بودھ کی سی زندگی دوسرون کے لیے نمونہ ہوگی۔ اور جب دنیاوی تعلقات کے ساتھ قومی اصلاح پر کمر باندھی جائے گی تو رام چندر یا کرشن جی کی سی زندگی لامحالہ اختیار کرنا پڑے گی۔ اعتراض کا جواب ہم نے مجملاً دیدیا۔ مگر ہم اس موقع پر کسی قدر اور تفصیلی بیان کے ساتھ برکات اسلام کی تشریح کرنا چاہتے ہین۔

انسان ہر وقت انسان ہے۔ وہ فرشتہ نہین ہوسکتا۔ لیکن فرشتون کی تقلید کرنا چاہے تو کرسکتا ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی شخص ہر وقت معرفت الٰہی مین مستغرق رہے۔ کھیتی باڑی چھوڑدے۔ بال بچون سے کنارہ کرے۔ پہاڑ کے درہ مین جا بیٹھے۔ سندر بن کے جنگل مین جا چھپے۔ ہمالیہ کے برفستان مین غائب ہوجائے۔ لیکن نیچر کہتا ہے کہ یہ لوگ انتظام عالم بگاڑتے ہین۔ قانون قدرت کے دشمن ہین اور گویا خدا سے لڑتے ہین۔ ہمکو یہ بتایا گیا ہو کہ عورتون سے تعلق پیدا کرو لیکن جائز طور سے۔ لڑکے پیدا کرو تو اُنکے اسباب پرورش بھی مہیا کرو۔ دوستون کو خوش رکھو اور دشمنون سے خائف رہو۔ اچھون کو شاباش کہو۔ اور بُرون کو سزا دو۔ اپنے حقوق طلب کرو۔ اور دوسرون کے حقوق غصب نکرو۔

ہنسنے کے موقع پر ہنسو اور رونے کے موقع پر روؤ۔ یہ سب متضاد صفتین
قانون قدرت نے انسان مین ودیعت کرکے یہ حکم دیا ہے کہ ان قوتون کو
اعتدال سے صرف کرو۔ اور اہل مذہب کا یہ عقیدہ ہے کہ اعتدال سکھانے
کے لیے وقتاً فوقتاً پیغمبر مبعوث ہوئے ہین۔ ان پیغمبرون مین سب اچھے معلم
آنحضرت محمدؐ رسول اللہ تھے۔ آنحضرت محمدؐ پر جو قرآن اوترا۔ اُسمین خود اُنکی کوئی
تعریف نہین ہے۔ اسمین ابراہیم خلیل اللہ خدا کے دوست لکھے ہوئے ہین۔
حضرت موسیٰ کلیم اللہ خدا سے باتین کرنے والے لکھے گئے ہین۔ حضرت اسمٰعیل کو
ذبیح اللہ خدا کا فدائی تعبیر کیا ہے۔ حضرت مسیحؑ کو روح اللہ خدا کی روح قرار
دیا۔ لیکن محمدؐ کو جہان لکھا "عبدہ و رسولہ" لکھا خدا کا بندہ اور خدا کا پیغام پہونچانے
والا۔ جو کلام آنحضرتؐ کے ذریعہ سے بندون پر اوترتا تھا اُسمین آنحضرت کی
تعریف ہوتی تو لوگ کہتے کہ آپ اپنے مُنہ میان مٹھو بنتے ہین۔ لیکن اہل نظر
نے تمام حالات پر غور کرکے یہ راے قایم کی کہ آپ افضل البشر ہین آپ
خاتم النبین ہین جس طرح تمام انسانون مین نبیون کا درجہ بڑھ کر ہوتا ہے
اُسی طرح آپ کا درجہ تمام نبیون مین بڑھ کر ہوا ہے۔ اسکی وجہ صرف
یہ ہے کہ اچھے معلم مین جتنی اچھی باتین ہونی چاہیین یا جو دیگر معلّمون
(نبیون) مین جدا جدا موجود تھین۔ وہ سب آنحضرتؐ مین یکجا موجود تھین۔
ہمکو بیبیون کے ساتھ حسن سلوک کے قاعدے وہ نہین بتا سکتا جسکے بیویان
نہون۔ ہمکو لڑکون کی پرورش وہ کیا بتائیگا جسکے لڑکے نہ ہون گے۔ لڑائی
کی تہذیب ہمکو وہ نہین بتا سکتا جو خود لڑائی مین کبھی شریک نہ ہوا ہوگا۔ دنیا کے

کاروبار مین ہمکو وہی تہذیب سکھا سکتا ہے جو کاروبار مین مشغول ہوا اور گھبرا نگیا ہو۔ غالب آیا ہو مغلوب نہ ہوا ہو۔ خود دنیا کی روش پر نہ چلا ہو بلکہ اپنی روش پر دنیا کو چلایا ہو۔ تعلقات دنیا سے گھبرا کر جنگل مین جا چھپنے والے ہم کو محنت مزدوری کرنے کے قواعد کیا بتائین گے۔ مہمان نوازی کے طریقے کیا سکھائین گے۔ گرد آلود بچون کو خاک سے اٹھا کر سینہ سے لگا لینے کی ہدایت کیا کرین گے۔ سادھو نہین بتا سکتے کہ بیبیون کی خاطرداریان جن پر انتظام عالم کا مدار ہے کیونکر کی جائین۔ جن حضرات نے یاد الہی کی دھن مین اپنے بوڑھے مان باپ کو روتے ہوئے گھرون مین چھوڑ کر بادیہ پیمائی کی ٹھہرائی ہے۔ وہ دوسرون کو معرفت الہی ضرور سکھا سکتے ہین لیکن حقوق والدین کے متعلق ایک سبق بھی نہین پڑھا سکتے۔ غرضکہ تمام دنیا کے پیغمبرون اور ریفارمرون مین سب سے بڑھ کر دنیا مین گھرا ہوا ہمارا پیغمبرؐ ہے اور اسلیے ہمکو ہر طرح کے معاملات مین پوری ہدایت دینے کی قابلیت رکھتا ہے اُسکے اعمال کے روزنامچے یعنے کتب احادیث سے ثابت ہے کہ اس نے تمام امور مین جو تعلیم ہمکو دی اعلی درجہ کی دی۔ اور جو بتایا لاجواب بتایا۔ اس نے قرآن کو بطور دستورالعمل کے ہمارے حوالہ کیا اور سمجھا دیا کہ جب تک اسے پکڑے رہوگے دنیا کی تمام قومون سے ہر بات مین بڑھے رہوگے۔ اس نے ہمارے دل مین کالنقش فی الحجر کندہ کر دیا کہ وہ جو کچھ کہتا ہے ایک خاص فیضان الہی کے ذریعہ سے کہتا ہے ایسا فیضان پہلے کبھی کسی دوسرے کے ساتھ اس درجہ تکمیل کے ساتھ نہ تھا اور نہ آیندہ ہونے کی امید ہے۔ اس فیضان کو اُسنے ہمارے سمجھانے

کے لیے پیغامبری سے تعبیر کیا اور ہم اچھی طرح سمجھ گئے کہ پیغامبری کا لفظ ظاہر
الفاظ میں ہلکا ہے لیکن باعتبار معنی بہت وزنی ہے۔ انہیں وجوہ سے ہم
اُسکو اشرف المخلوقات کہتے ہیں اور جب نبیوں میں کسی کو اُسکا ثانی نہیں پاتے
اور نہ آیندہ اس سے اچھے قانون لانے والے کا خیال دل میں آتا ہے تو
اُسے خاتم النبیین بھی کہتے ہیں۔ اگر کوئی کہے کہ دنیادار کیا اصلاح حال کریگا
تو ہم کہیں گے کہ دنیادار ہی دنیادار کی اصلاح کرسکتا ہے۔ فرشتے باغ
جنان کی آرائش کرسکتے ہیں لیکن انسان کو انسان نہیں بنا سکتے۔
معمولی باتوں پر لوگ غور نہیں کرتے ورنہ دین اسلام کی تمام باتیں بجائے
خود نمونہ قدرت ہیں۔ کیا دنیا میں کوئی اور پیغمبر ایسا ہوا ہے جس نے اپنی
اُمت کے لیئے پورا دستورالعمل بنا دیا ہو؟ کیا سوائے مسلمانوں کے
اور کوئی قوم ایسی ہے جسمیں اسوقت مالی اور ملکی معاملات میں قانون ربانی
دستورالعمل ہو؟ کیا دنیا کی کوئی مجلس واضعان قانون بدو خلقت سے
آج تک ایسی دیکھی گئی ہے کہ نصف صدی کے لیے بھی کوئی ایسا قانون
بنا دے جو محتاج ترمیم نہو۔ جواب ان سب سوالوں کا نفی میں ہوگا۔ بطور
عجائبات عالم کے دین اسلام پیش کیا جاسکتا ہے کہ تیرہ سو برس پہلے جو
قانون آنحضرتؐ کے ذریعہ سے قایم ہوا وہ ملکی۔ مالی۔ فوجی۔ اخلاقی۔ تمدنی
وغیرہ وغیرہ تمام اعتبارات سے آج تک بنی نوع انسانی کو اعلیٰ سے اعلیٰ
درجہ پر مہذب بنانے اور زیادہ سے زیادہ خوش رکھنے کا بیڑہ اٹھائے ہوئے
ہے۔ آج اگر آنحضرت رسولؐ اللہ کو غزوات میں شریک ہونے اور اُسکے

متعلق ہدایات دینے کا موقع نہ ملتا تو قانون محمدی جنگی اور فوجی معاملات مین ناممکل رہتا اور دین محمدی اکمل الادیان نہ سمجھا جاتا۔ ہم اپنے پیغمبرؐ کو کمر سے تلوار لگائے ہوئے میدان جنگ مین اچھے کام پر مستعد پاتے ہین تو ہم خوش ہوتے ہین کہ ہمارا پیغمبرؐ کسی اچھے کام کرنے مین بودا نہین ہے۔ اور اُسکے ملفوظات مین کہین سے ناتجربہ کاری کی بو نہین آسکتی مسلمانون کے پیشوا کا اہل سیف ہونا کہین سے شان پیغمبری یا شان پیشوائی کے خلاف نہین ہے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم تاریخی پیرایہ سے یہ بھی دکھا دینا مناسب سمجھتے ہین کہ پیغمبرؐ خدا نے کن کن مجبوریون کے بعد تلوار باندھنے اور کن کن قیود اور شرایط کے ساتھ اپنی امتون کو نیام سے تلوار باہر نکالنے کا حکم دیا ہے۔

آنحضرتؐ نے اول اول دین اسلام کی تعلیم خفیہ طور پر کرنا چاہی جو مسلمان ہوتے تھے وہ بھی قرآن کو دوسرن سے چھپا کر پڑھتے تھے۔ لیکن عربون نے اسلام کا اس کمزور حالت مین بھی رہنا پسند نہ کیا۔ پیغمبرؐ کو مجنون کہا۔ ساحر کہا۔ اور دغاباز کہا۔ مسلمانون پر وہ شروع شروع ہنستے تھے۔ پھر آوازے کسنے لگے اور بالآخر اُنکو آزار دینا شروع کیا۔ مسلمان جب بہت تنگ ہوئے تو مکہ چھوڑکر ابی سینیا کی طرف سمندر پار بھاگنے لگے۔ گویا مسلمانون کی یہ کیفیت تھی کہ شام کو جس نے پیغمبرؐ سے کہا کہ آپ بیشک قوم کے سچے خیرخواہ ہین۔ اور قوم کے بُرے اطوار پر آپ کا رونا بہت بجا ہے۔ دوسرے دن صبح کو اُس پر جلاوطنی لازم تھی۔ بتون کو چھوڑکر خدا پر ایمان لانے کی سزا کفار قریش نے جلاوطنی قرار دی تھی۔ کفار قریش نے ابی سینیا تک مسلمانون کا تعاقب کیا۔ وہان کے شاہ

نجاشی سے درخواست کی کہ ان نئے مذہب والوں کو یہاں پناہ نہ دیجائے اکثر مسلمان تو باہر چلے گئے تھے لیکن پیغمبر کے ساتھ جو دس بیس آدمی مکہ میں رہگئے تھے اُنپر ظلم و تعدی کی انتہا نہ تھی۔ بالآخر پیغمبر نے بھی مکہ چھوڑا۔ طائف کی طرف تشریف لے گئے۔ دشمنوں کی سازش وہاں تک پہونچی۔ پیغمبر پھر واپس آئے۔ تین برس تک اُنھیں مع اپنے اہالی خاندان اور ہمراہیان کے شعیب ابوطالب میں بند رہنا پڑا۔ طرح طرح کی اذیتین اور مصیبتین پیغمبر کو اور اُن کے ساتھیوں کو دی گئیں۔ آنحضرت صلعم نے مدینہ چلے جانے کا ارادہ کیا۔ تو دشمنوں نے انکے قتل کرنے کے لیے سازش کی۔ آپ سازش سے مطلع ہونے کے بعد چپکے سے مدینہ کی طرف بھاگے۔ مسلمانوں کے بدن میں بھی خون تھا۔ اور خون میں حرارت تھی۔ سینہ میں دل تھا اور دل میں مادہ خودداری تھا۔ ہاتھ میں تلوار تھی اور تلوار میں بُرش تھی۔ تعداد میں کم سہی لیکن غصہ تو کمزور بھی کرتے ہین۔ لوگون نے پیغمبر خدا سے لڑائی کی اجازت مانگی۔ جواب ملا گھبراؤ نہین میں خدا سے دعا کرتا ہون۔ وہ ان جاہلون کو ہدایت دیگا۔ بالآخر مدینہ میں پہونچنے کے بعد وہان آنحضرت صلعم کی بڑی خاطرداری ہوئی۔ وہان بھی مسلمانون کا گروہ بڑھنے لگا۔ لیکن مسلمانون کی مالی حالت روز بروز خراب ہوتی جاتی تھی۔ مسافرت کی تکلیف۔ مفلسی کی مصیبت۔ منافقان اور یہودیان مدینہ بھی مار آستین تھے۔ مکہ والون کی چڑھائی کا الگ ڈر لگا رہتا تھا۔ تنہا پیغمبر خدا ہوتے تو سقراط کی طرح کہتے کہ مین نے تمھاری اصلاح مین کوشش کی۔ نہین مانتے تو ناپاسر کھاؤ۔ مجھے زہر کا پیالہ دو مین پی لیتا ہون۔ یا حضرت عیسیٰ مسیح کی طرح بیدیون

سے کہتے کہ جو چیز ہمارے نزدیک حق ہے ہمین اُسے چھپا نہین سکتا۔ تمھین اختیار
ہے جی چاہے مجھے سولی پر چڑھا دو۔ یہان دقت یہ تھی کہ بہادران مکہ اور دلاوران
مدینہ آنحضرتؐ کے عشق مین برباد اور خانہ خراب ہو کر ساتھ ساتھ گھومتے تھے اور
ہر وقت یہی کہتے تھے کہ جب ہم خدا کی پرستش کرتے ہین تو دشمن خدا سے دب کر
نہین رہ سکتے۔ اور ہم دب کر رہین بھی تو وہ ہمین کب رہنے دیتے ہین۔ مہاجرین
جب وطن کی آسایش وطن کی آب وہوا وطن کی دولت یاد کرتے تھے تو اُنکے
دل جوش مین آجاتے تھے اور اپنے مصائب بیان کرتے تھے تو پیغمبر خدا کا
دل بھر آتا تھا۔ اب بتائیے پیغمبر کیا کرتے۔ کیا شان پیغمبری یہ تھی کہ اپنے انصار کے
گھر لٹوا کر وہ تماشہ دیکھتے اور ساتھیون کا گلا کٹوا کر دل ٹھنڈا کرتے۔ فرض کرو کہ شان
پیغمبری اسی ذلت کی متقاضی تھی لیکن جو مسلمان وہان تھے اُنکو کیا مناسب تھا
مدینہ مین رہکر فقر و فاقہ سے مرجانا۔ یا اپنی دولت کا مکہ والون سے طلب کرنا۔ مدینہ
کے اندر گلا کٹوانا یا مدینہ سے باہر نکل کر جان دینا۔ سب مسلمانون نے بالاتفاق
آنحضرت سے کہا کہ ہم دشمنون سے ضرور لڑین گے۔ ہم نے چوری نہین کی
ہے۔ صرف خدا پر ایمان لائے ہین۔ ہم بھی چاہتے ہین کہ تلوار فیصلہ کر دے
کہ کون حق پر ہے۔ کب تک ہم بھاگین گے اور وہ تعاقب کرین گے۔ اگر دشمنون
کے ہاتھ سے مرنا ہے تو بجائے کل کے آج ہی مرجانا اچھا ہے۔ اُنکی زندگی موت
سے بدتر تھی۔ اُنکو زیست کی فکر نہ تھی۔ اب مسلمان مدینہ سے نکل کر تفحص حالات
کرنے لگے۔ جو قافلہ تجارت شام سے مکہ اور مکہ سے شام جاتا تھا اُسکا تعاقب مسلمان
کرتے تھے۔ قریش کے مال لوٹنے کے لیے یا یہ دریافت کرنے کی غرض سے

کہ اب وہ کیا نیت رکھتے ہین۔ دونون اعتبارات سے مسلمان حق بجانب تھے۔ اسی اثنا میں ایک مرتبہ کفار قریش مدینہ پر چڑھ آئے۔ دشمنون کو روکنے کے لیے مسلمان بمقام بدر جمع ہوئے جب وہ جمع ہونے چلے تو پیغمبر خدا کے لیے کیا مناسب تھا؟ کیا یہ مناسب تھا کہ وہ اپنے جان نثارون کو چھوڑ کر مسجد مدینہ مین بیٹھے ہوئے فتح و نصرت کے لیے دعا مانگتے۔ یا فوج کے پیچھے پیچھے جان چرائے ہوئے [illegible] چلتے۔ شاید دنیا کا کوئی شخص بھی اپنے پیشوا کا ایسا بے حمیت اور بےغیرت ہونا پسند نہ کرے گا ایسے موقع پر پیغمبرؐ نے وہی کیا جو ایک اعلی درجہ کے انسان سے امید کی جا سکتی ہے۔ یعنے اپنے بدن پر ہتھیار لگائے اور سب کے آگے آگے چلے اور زبان حال سے کہنا شروع کیا کہ اگر جان ہی دینے کی رائے ہے تو سب کے پہلے ہمین جان دینا چاہیے کہ ہم ہی مجرم ہین۔ اگر گلا ہی کٹوانا ہے تو سب کے پہلے ہم ہی کٹوائین گے کہ ہم ہی ان تمام زحمتون کے باعث ہین۔ مسلمانون نے یکجا ہو کر پہلے پہل جنگ بدر مین ہتھیار چلایا۔ اس لڑائی مین مسلمان فتحیاب ہوئے۔ اور اس فتح نے ملکی دستور کے مطابق ایک دوسری بلا مسلمانون پر نازل کی جسکا اُنکو وہم و گمان بھی نہ تھا یعنے اس فتح نے مسلمانون کو مدینہ کا حکمران قرار دیا اور انحضرت کو اُن حکمرانون کا سردار بنایا۔ آنحضرتؐ کو بجاے حسن اخلاق تعلیم کرنے کے اب ملکی معاملات کا بھی سبق پڑھانا پڑا۔ آنحضرت کی خلقت سے جو مقصود خالق کا تھا یا دوسرے لفظون مین فطرت نے آپکو جس کام کے لیے پیدا کیا تھا یعنے تمام امور دنیا مین رائے صائب دینا اُسکے ظہور کا وقت آیا۔ اب ایک

مہذب گورنمنٹ کو رعایا اور ہمسایہ کے ساتھ جیسی مدارات چاہیے وہ مسلمانون کو کرنا پڑی یعنے رحم کے موقع پر رحم کرنا۔ اور غضب کے موقع پر غضب کرنا لازم آیا۔ مسلمان اسکے بعد سیلاب کی طرح تمام عالم مین پھیلے اور اُنکے ساتھ اُنکا مذہب بھی پھیلا۔

دنیا مین کوئی مذہب اس سرعت کے ساتھ نہین پھیلا جیسا کہ اسلام پھیلا۔ ریل نہین۔ تار نہین۔ پختہ سڑکین بھی نہین۔ راستہ کا امن تک نہین۔ اور اذان کی صدائین تیس برس کے اندر اندر افریقہ کے ساحل شمالی و غربی سے حدود افغانستان تک برابر جاری ہوگئین۔ اب باعث ترقی بجاے اس کے کہ اصول اسلام کی خوبی پر محمول کیا جائے۔ زور شمشیر پر لوگ محمول کرتے ہین۔ اس مضمون مین ہمکو صرف یہ دکھانا ہے کہ ایسا کہنا غلطی ہے۔ ہمارا مخاطب وہ نہین ہوسکتا جسکے سامنے تمام تاریخی واقعات اشاعت اسلام کے پیش نظر ہون اور کسی سے یہ کہنا کہ تاریخ الاسلام پڑھکر آؤ جب ہمارا مضمون پڑھو شاید مناسب نہ ہوگا اسلیے ہم کچھ مختصر حالات اشاعت اسلام کے لکھدیتے ہین کہ ناظرین کو راے زنی کا موقع ملے۔ اس مضمون کے اغراض کے لیے ہم تاریخی حالات کے پانچ طبقہ قرار دیتے ہین۔ طبقۂ اول۔ اسلام کی ابتدائی حالت۔ طبقۂ دوم اسلام کا عروج زمانہ رسولؐ مین۔ طبقۂ سیوم صحابہ رسولؐ کا زمانہ۔ طبقۂ چہارم۔ سلاطین عرب کا زمانہ۔ طبقۂ پنجم۔ دیگر سلاطین اور دعاۃ اسلام۔

طبقۂ اول (اسلام کی ابتدائی حالت)

جب آنحضرت محمدؐ کی عمر چالیس برس کے قریب ہوئی تو طبیعت گوشہ نشینی کی

طرف مایل ہوئی - مکہ کے قریب ایک پہاڑ کا درہ غار حرا کے نام سے مشہور ہے
وہاں جا کر اکثر آپ بیٹھتے تھے اور کئی کئی روز تک وہان رہتے تھے - مضمون کو
عام فہم کرنے کے لیے یون کہہ سکتے ہین کہ تزکیہ نفس کے لیے آپ وہان جاتے
تھے - اور اسی حالت مین ایک خاص فیضان الہی کو آپ سے تعلق ہوا
جو باعتبار نتیجہ کے رسالت کہا جاتا ہے - اور تزکیہ نفس کے بعد جس قوت روح
یا کیفیت کے ذریعہ سے فیضان الہی آپ تک پہونچتا تھا اُسکو اصطلاح شرع
مین جبرئیل فرشتہ کہتے ہین -

آنحضرتؐ کو ابتدا سے عقل سلیم عطا ہوئی تھی - آپ شروع سے موحد تھے -
صادق المقال تھے - مسکرات - زنا - نمامی - بداعمالی - دروغگوئی وغیرہ اخلاق
ذمیمہ سے کنارہ کش تھے - آنحضرت کو جب یقین ہوا کہ ابراہیم عیسیٰ وغیرہ وغیرہ
پیغمبرون کی طرح اُنکو بھی خدا نے اصلاح قوم اور درستی بنی نوع انسانی کے
لیے نبی بنایا ہے اور لوگون کو توحید سکھانے کو اپنا مرسل قرار دیا ہے - تو
آپ نے ہدایت شروع کی - سب کے پہلے حضرت خدیجہ کو دعوت اسلام کی
اور فوراً ہی وہ اللہ کی وحدانیت اور آنحضرتؐ کی رسالت پر ایمان لائین -
معتبر خبر ہے کہ اُسی روز علی ابن ابی طالب بھی ایمان لائے - پھر زید ابن حارثہ حضرت
خدیجہ کے آزاد کیے ہوئے غلام ایمان لائے - ان تینون کے بعد حضرت
عبد اللہ ابن قحافہ ایمان لائے جو تاریخ اسلام مین ابوبکر صدیق کے لقب
سے مشہور ہین - حضرت ابوبکر نے اپنے تمام دوستون کو اسلام کی ترغیب دی تھی
اُنمین سے پانچ اشخاص عشرہ مبشرہ کے بھی ایمان لائے - اسکے بعد دوسرے

دن چار اور پیش کیے گئے اور پھر سلسلہ چلا۔
آنحضرتؐ پہلے علانیہ دعوت اسلام نہ کرتے تھے۔ خاص خاص احباب اور انکے متوسلین مین دعوت محدود تھی۔ کچھ لوگ باہر کے بھی آکر ایمان لائے تھے۔ مگر بہت کم۔ تین برس کے بعد پھر آنحضرتؐ نے علانیہ دعوت اسلام شروع کی یعنے امر حق کے اظہار مین شرم اور تامل پسند نہین کیا۔ آنحضرتؐ ابتدا سے عمر مین بہت زیادہ ہر دلعزیز تھے۔ لوگ عام طور پر آپ کی عزت کرتے تھے اور دل سے محبت کرتے تھے۔ لیکن یہ سب باتین بعثت سے قبل تھین۔ جب کفار کے مذہب اور بتون کو آنحضرتؐ نے برُا ٹھہرایا اور ایسا کرنا لازم تھا کیونکہ کسی کو کسی فعل کے ترک کرنے کی ترغیب نہین دیجا سکتی جب تک کہ اُس فعل کی برُائی ظاہر نہ کی جائے۔ تو پھر کفار عرب کے نزدیک آپ سے برُا کوئی دوسرا نتھا۔ کفار کے ہاتھون سے جو اذیتین آنحضرتؐ کو پہونچین اُنکے تذکرے آگے آتے ہین۔ اسوقت مختصر طور پر سمجھ لینا چاہیے کہ ابتدا مین جس طرح تمام نبیون یا قومی مصلحون کو ذلتین اُٹھانی پڑی تھین اُسی طرح آنحضرت کو بھی زحمتون کا سامنا ہوا۔ لوگون نے بے ادبیون کا کوئی درجہ اُٹھا نہین رکھا۔ جب آنحضرتؐ نے قوم کی حالت درست کرنے کی طرف توجہ کی تو پھر قوم کی نظرون مین آنحضرت کا سا بدترین خلایق کوئی دوسرا نہ تھا۔

ایک مرتبہ آنحضرتؐ نے کوہ صفا پر چڑھ کر آواز دی۔ "یا معشر قریش یا بنی فہر۔ یا بنی غالب۔ یا بنی لوی۔ یا بنی عدی" مکّے کے باشندے چھوٹے بڑے آکر جمع ہو گئے۔ دستور تھا کہ کوئی اہم کام پیش ہوتا تھا تو پہاڑ پر چڑھ کر

آواز دی جاتی تھی اور لوگ آواز سنکر جمع ہوجاتے تھے۔ دوڑتے وقت لوگ سمجھے تھے کہ کوئی قومی مرحلہ پیش آیا ہوگا۔ وہان پہونچکر آنحضرتؐ کی زبان سے جو تقریر سُنی گئی وہ یہ تھی "لوگو اگر مین تم سے کہون کہ پہاڑ کے دوسری طرف ایک بڑا لشکر اسلیے چھپا ہوا ہو کہ دفعتاً تم پر حملہ کرے اور تمکو تباہ کردے۔ تو کیا تم اسے باور کروگے ؟" لوگون نے جواب دیا "بیشک!! اے محمدؐ تم سچے ہو اور ہم لوگون نے تم سے کبھی جھوٹ نہین سنا۔ تمھاری بات ہم کیون جھوٹ سمجھنے لگے" آنحضرتؐ نے کہا "تمھارے پیچھے عذاب سخت آنے والا ہے جو بغیر توحید کے رفع نہین ہوسکتا"۔ یہ تقریر سنکر وہ سب اپنے دل مین آنحضرتؐ کو خفیف الحرکت سمجھے۔ ابولہب سے نرہا گیا اُسنے کہا۔ "تباً لک سائر الیوم لہذا جمعتنا" "تمھارے اوقات خراب ہون بس اسی لیے بلایا تھا۔ اور پھر اُسی وقت سے کفار اور آنحضرتؐ کے درمیان مین کھُلی کھُلی عداوت کا آغاز ہوا۔

آنحضرتؐ کے ساتھ جو برتاؤ اہل مکہ کا تھا اُسکی نوعیت برابر بدلتی رہی وہی محمدؐ جو پہلے تمام اہل مکہ کی آنکھون کی ٹھنڈک تھے۔ قوم نے انھین "امین" خطاب دے رکھا تھا۔ اب اصلاح قوم کا مسئلہ پیش کرنے کی وجہ سے وہ کانٹے کی طرح دلون مین چبھنے لگے اور "امین" کی جگہ انھین "مجنون" خطاب دیا گیا۔ جب آپ راہ سے گزرتے تھے تو قریش مذاق کرتے تھے۔ آپس مین کہتے تھے کہ "یہ شخص بھلا چنگا تھا دفعتاً دماغ پھر گیا کہتا پھرتا ہے کہ مجھ سے اہل آسمان باتین کرتے ہین۔ اور آسمان کی خبر لاکر ہم لوگون کو سناتا ہے"

خیر مجنون خطاب پانے سے تو چنداں نقصان آنحضرت کا نہ تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ کفار عرب کی ہمتیں بڑھتی گئیں اور وہ آنحضرت کی دشمنی پر تل گئے۔

ایک مرتبہ آپ نے اپنے خاندان کے چالیس مردوں کو دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ انمیں ابوطالب۔ حمزہ۔ عباس اور ابولہب بھی تھے۔ موقع پاکر آپ نے اپنی رسالت کا ذکر چھیڑا اور یہ چاہا کہ گھر والوں میں سے کوئی ایک بھی آپ کا ساتھ دینے کو آمادہ ہوتا تو بڑی تقویت ہوتی۔ مورخوں نے لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا۔ لیکن علی ابن ابی طالب سے اس حیرت بخش شک اور حقارت آمیز سکوت کی برداشت نہ ہو سکی۔ اور کھڑے ہوکر انھوں نے بڑی ہمت اور جرأت سے کہا کہ رسول اللہ گو اس مجمع میں سب سے کم سن میں ہوں مگر اس مشکل خدمت کے بجالانے کو طیار رہوں۔ اس موقع کو مسٹر کارلائل یوں لکھتے ہیں ؛۔ اس مجمع میں علی کا باپ ابوطالب جو محمد کا دشمن نہ تھا موجود تھا تاہم سب کو ایک ادھیڑ عمر کے ان پڑھ (محمد) اور ایک سولہ برس کے لڑکے (علیؓ) کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں ملکر تمام دنیا کے خیالات کے خلاف کوشش کریں گے۔ ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی۔ اور سب لوگ قہقہہ لگا منتشر ہو گئے۔ مگر آئندہ چل کر معلوم ہوا کہ یہ بات ہنسی کے قابل نہ تھی بلکہ سب ٹھیک اور درست تھی ؛؛

کد بڑھنے پر ابولہب اور عقبہ بن معیط آنحضرتؐ کے گھر کے قریب علیٰ گذرگاہ پر گندی چیزیں جمع کر دیتے تھے۔ اور غرض اس سے صرف آنحضرتؐ کو دق کرنا ہوتی تھی۔ آنحضرتؐ تحمل سے کام لیتے تھے اور بس اتنا ہی

فرماتے تھے "کیا حق ہمسائگی یہی ہے" اور کچھ نہ بولتے تھے۔ یون ہی آہستہ آہستہ قریش کی طبعتین فساد کی طرف بڑھتی گئین اور آنحضرتؐ کی عداوت لوگون کے دلون مین جگہ پکڑتی گئی۔

موسم حج مین جب لوگ باہر کے آتے تھے تو آنحضرتؐ دعوت اسلام کرتے تھے اور بعض بعض ایمان بھی لاتے تھے۔ ایسے موقع پر ابولہب سخت بے ادبیان کرتا تھا۔ آنحضرتؐ تو لوگون کو دعوت اسلام کرتے تھے اور یہ کمبخت پتھر مارتا تھا اور لوگون سے کہتا پھرتا تھا کہ یہ شخص ساحر ہے۔ شعبدہ باز ہے۔ شاعر ہے اور کذاب ہے۔ کبھی وہ یہ بھی کہتا تھا کہ "اس شخص کا دماغ پھر گیا ہے۔ تم لوگ اسکی باتین کیا سنتے ہو"۔ آنحضرتؐ یہ سب کچھ سنتے تھے لیکن کچھ نہ بولتے تھے اور اپنے کام سے واسطہ رکھتے تھے۔

عبدالمطلب کے بعد ابوطالب سردار مکہ سمجھے جاتے تھے۔ اُنکے خوف سے کفار آنحضرتؐ سے کچھ بول نہ سکتے تھے اور اسی طرح اُن مسلمانون کا بھی کچھ نہ کر سکتے جنکا کنبہ خوشحال تھا۔ لیکن غریب مسلمانون کے ساتھ کفار بڑی سختیان کرتے تھے۔ گرم ریت پر دھوپ مین سُلاتے تھے۔ گرم پتھر جسم پر باندھتے تھے۔ دُرّے مارتے تھے۔ دانہ پانی بند کرتے تھے۔ سبھی کچھ کرتے تھے۔ لیکن جو ایک مرتبہ آنحضرتؐ کے سامنے توحید اور رسالت کا اقرار کر جاتا تھا پھر وہ اُس سے منحرف نہ ہوتا تھا۔

جب مسلمانون کے ساتھ کفار مکہ کا ظلم زیادہ بڑھا تو پیغمبر خدا نے مسلمانون کو ہجرت کا حکم دیا۔ ہجرت کا حکم اسوقت سوکنہ نہ تھا۔ حبشہ جسکو ابی سینیا کہتے ہین

ہجرت کے لیے منتخب کیا گیا۔ اول اول گیارہ مرد اور چار عورتین کل پندرہ شخص مکہ سے چھپ کر باہر نکلے۔ جدہ تک پاپیادہ آئے اور وہان سے جہاز مین بیٹھ کر حبشہ کے ساحل پر اوتر پڑے۔ حبشہ مین اسوقت عیسائی بادشاہ تھا جسے نجاشی کہتے تھے۔ ان ہجرت کرنے والون مین سب کے پہلے حضرت عثمانؓ بن عفان اپنی زوجہ رقیہ بنت رسول کے ساتھ گھر سے نکلے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ نبوت کے پانچوین سال رجب کے مہینے مین گھر سے نکلے تھے۔

کافرون نے جب دیکھا کہ اہل مکہ مسلمان ہوتے ہین اور چپ چاپ حبشہ چلے جاتے ہین تو آنکی کد اور بڑھی۔ چند کفار نجاشی اور اُسکے اراکین دولت کے لیے تحائف لیکر حبشہ مین پہونچے۔ اراکین دولت نے نجاشی سے عرض کیا کہ چند آدمی مکہ سے ہمارے ملک مین اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر بھاگ آئے ہین اُنکے اہل ملک اُنکا دعویٰ کرتے ہین۔ بہتر ہوگا کہ وہ اُنھین کے حوالہ کردیے جائین۔ نجاشی نے کہا کہ جب مجھ سے پناہ مانگی جائے تو مجھے پناہ دینا لازم ہے۔ مین اپنے ملک سے ان نووارد ون کو جانے نہ دون گا۔ لیکن اُنکو بلانا چاہیے تا اُنکے باہمی نفاق کا پتہ چلے۔

یہ خانہ برباد مسلمان نجاشی کے دربار مین چلے۔ حضرت جعفر طیار سب کے پیشوا تھے۔ کفار مکہ جب دربار مین آئے تو پہلے اُنھون نے بادشاہ کو سجدہ کیا اور اُسکے بعد ایک گوشہ مین موذب بیٹھے۔ تھوڑی دیر مین مسلمان بھی آئے اُنھون نے صرف سلام کیا سجدہ نہین کیا۔ نجاشی کے ندیمون نے مسلمانون

کی طرف مخاطب ہو کر پوچھا کہ "تم نے بادشاہ کو سجدہ کیوں نہ کیا" جعفر طیار نے کہا کہ "ہم مخلوق کو سجدہ نہیں کرتے۔ ہمارے پیغمبر نے ہمکو یہی تعلیم دی ہے" اس گفتگو سے نجاشی کے دل میں مسلمانوں کی وقعت قایم ہوئی اور اُس نے پوچھا کہ "تم نے اپنے بھائیوں کا دین چھوڑ دیا۔ اور یہود و نصاریٰ کے دین پر بھی تم نہیں ہو تو پھر آخر تمھارا کیا دین ہے"
نجاشی کے دربار میں جو تقریر جعفر نے کی اسے مورخوں نے نقل کیا ہے ہم یہاں اُسکا ترجمہ درج کرتے ہیں۔

"اے بادشاہ! ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے۔ بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے ہمسایوں سے بُری طرح پیش آتے تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھاجاتا تھا۔ ایک مدّت سے ہماری یہی حالت چلی آتی تھی۔ یہانتک کہ خدا نے ہماری ہی قوم کا ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافت۔ نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری۔ اور پاکدامنی سے ہم خوب واقف تھے۔ اُسنے ہمکو خدا کی طرف بلایا تاکہ ہم ایک اُسی خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں اور بتوں اور پتھروں کی پرستش چھوڑ دیں جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اُسنے حکم دیا کہ ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاق عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ پانچوں وقت نماز پڑھنے اور سال بھر کے بعد بقیہ مال کا چالیسواں حصّہ صدقہ دینے اور

ماہ رمضان مین بیماری اور سفر کے سوا روزہ رکھنے کو اُسنے فرض بتایا۔ اُس پیغمبرؐ نے ہمکو سچ بولنے اور امانت کو اُسکے مالک کے پاس پہونچا دینے اور قرابت دارون سے رعایت یا مروت کرنے اور ہمسایون کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کامون اور خون خرابون سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بدکاریون اور جھوٹی گواہی دینے اور بے ماں باپ کے بچون کا مال کھا لینے۔ اور پاکدامن عورتون پر تہمت لگانے سے منع کیا۔ ہم نے اُسکو سچا جانا۔ اور جو احکام اُسنے خدا کی طرف سے سُنائے اُن سب کی پیروی اختیار کی۔ ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہین اور کسی چیز کو کسی بات مین بھی اُسکے ساتھ شریک نہین کرتے۔ اور جو چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُسکو حرام اور جو حلال کر دی ہو اُسکو حلال جانتے ہین۔ اسبات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہو گئی اور طرح طرح سے ہمکو دُکھ دیا اور ہمکو ہمارے دین سے پھرانا چاہا کہ ہم خدا کو چھوڑ کر پھر بُت پوجنے لگین اور جن بُری باتون اور چیزون کو ہم پہلے جائز سمجھتے تھے پھر اُنکو جائز جانین جب اُنھون نے ہمکو نہایت عاجز کر دیا اور طرح طرح کے ظلم کیے اور نہایت تنگ کیا اور ہمارے دین مین مزاحم ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر اور تجکو اور بادشاہون کی بہ نسبت اچھا جان کر تیرے ملک مین چلے آئے اور یہ اُمید کر کے کہ تیرے سامنے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرسکے گا تیری

پناہ اختیار کی۔"

عمر بن الخطابؓ کے ایمان لانے کی کیفیت مورخون نے کسی قدر جزوی
اختلاف کے ساتھ یون لکھی ہے کہ ایک دن ابوجہل نے باہم یہ ذکر کیا کہ "کوئی
محمد کو قتل کرڈالے تو مین ایک سو اونٹ اور ہزار اوقیہ چاندی انعام دون"
حضرت عمرؓ نے اُس سے بات پکی کرکے قتل کا بیڑا اٹھایا۔ راہ مین ایک شخص
سے ملاقات ہوئی۔ اُسنے حضرت عمرؓ کا ارادہ سنکر کہا کہ "محمد کو پیچھے مارنا پہلے
گھر کی تو خبر لو کہ تمھاری بہن بھی مسلمان ہو گئی ہے۔ عمر اپنی بہن کے گھر گئے
وہان حالت یہ تھی کہ دروازہ اندر سے بند تھا اور حضرت عمرؓ کی بہن اور اُسکے
شوہر حارث کو حضرت خبابؓ سورہ طٰہٰ (ایک کاغذ پر لکھی ہوئی) پڑھا رہے
تھے۔ عمرؓ کی آواز سنکر حضرت خبابؓ چھپ گئے۔ حضرت عمر کے پوچھنے پر
اُنکی بہن نے کہا کہ ہم لوگ باتین کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بکری ذبح کرکے
پکانے کو کہا۔ جب وہ پکی تو زن وشوہر نے ذبیحہ کافر سمجھکر اُسکے کھانے سے
انکار کیا۔ حضرت عمر نے خاص اسی غرض سے بکری ذبح کی تھی۔ جب
حضرت عمرؓ کو اُنکے مسلمان ہونے کا یقین ہو گیا تو اُنکو مارنا شروع کیا۔ عورت
کو چوٹ زیادہ آئی۔ اُسکا خون آلود چہرہ دیکھ کر حضرت عمرؓ پشیمان ہوئے۔ کچھ
دیر ساکت رہکر اُنھون نے پوچھا کہ "اچھا وہ پرچہ کہان ہے جسے تم لوگ
پڑھتے تھے؟" کسی قدر تامل کے ساتھ وہ پرچہ عمرؓ کو دیا گیا اور وہ پڑھنے
لگے۔ جب "وان تجہر بالقول فانہ یعلم السر واخفی" تک پہنچے
تو کلام نے اپنا اثر دکھایا۔ حضرت عمرؓ کے مُنہ سے بے اختیار نکل گیا "کیا

اچھا کلام ہے"۔ حضرت خبابؓ اتنا سہارا پا کر گوشہ سے نکل آئے اور بولے عمرؓ مبارک ہو تجھے اسلام۔ رات آنحضرتؐ دعا کرتے تھے "خدایا ابوجہل بن ہشام یا عمر بن الخطاب سے اسلام کو عزت دے"۔ حضرت عمرؓ اُسی وقت آنحضرتؐ کے پاس پہونچے اور مسلمان ہو گئے۔

حضرت حمزہ عم رسولؐ کے اسلام قبول کرنے کی یہ کیفیت ہے کہ ایک روز وہ شکار سے آتے تھے راستہ مین سُنا کہ ابوجہل نے آنحضرتؐ محمد کو آج بہت تنگ کیا ہے۔ تبقاضاے حمیت وہ ابوجہل کے پاس بازپرس کرنے کو گئے۔ اور پھر خود علانیہ مسلمان ہو گئے۔

حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ کا اسلام کفار مکہ کے لیے زیادہ اشتعال کا سبب ہوا۔ آ پہلے نزاع شخصی تھی اور اب قومی جھگڑہ شروع ہوا۔ ابتدا مین دس بیس مفسد آنحضرتؐ کے مخالف تھے اور اب کل قریش ایک دل ہو کر مخالفت پر کمربستہ ہو گئے۔ نبوت کے ساتوین سال شروع ہونے پر ایک روز کفار مکہ نے جمع ہو کر ابوطالب عم رسولؐ کو بلایا۔ اور صاف صاف لفظون مین سنایا کہ تم محمد کو ہمارے حوالے کرو کہ ہم اُسے ہلاک کر ڈالین یا ہم سے جنگ کرو"۔ ابوطالب گھر پر آئے اور آنحضرتؐ کو بلا بھیجا۔ آنحضرت کے آنے پر چچا بھتیجے مین گفتگو شروع ہوئی۔ ابوطالب نے قریش کی گفتگو سُنا کر کہا "محمد ہم مین قریش سے لڑنے کی طاقت نہین ہے۔ اپنی جان کا خیال کرو اور ہا لی نا ... کو برا نہ کہو"۔ آنحضرت سمجھے کہ ابوطالب میری حمایت سے دست بردار

ہوتے ہین - ابوطالب کی تقریر کا منشا ہی یہ تھا - آنحضرت نے کہا "اگر آسمان سے آفتاب اور ماہتاب اوترکر میرے داہنے اور بائین آ جائین جب بھی مین باز نہین آسکتا" یا دوسری روایت کے مطابق یہ فرمایا کہ "مین جو کچھ کرتا ہون خدا کے حکم سے کرتا ہون - آپ کی تخویف مجھے روک نہین سکتی آپ میری مدد کیجیے تو بہتر نہین تو خود اللہ کی مدد مجھے کیا کم ہے" آنحضرت یہ کہکر رونے لگے اور رونے کا مقام ہی تھا - ایک طرف دلسوز چچا کی نصیحت اور دوسری طرف خدا کا حکم - خدا کا حکم ٹوٹا لنے کے لائق نہین اور چچا ہے کہ فرط محبت مین خیر خواہانہ گفتگو کر رہا ہے - غرضکہ آپ وہان سے افسردہ خاطر اُٹھے اور گھر کا رُخ کیا - آنحضرت کے مایوس اُٹھنے پر ابوطالب کا دل بھر آیا اور ایک کُہن سال باعزت بہادر کی حیثیت سے اُنھون نے کہا "اچھا جاؤ اپنا کام دیکھو جو جی مین آئے کرو - جب تک مین زندہ ہون تمہارا بال بیکا نہین ہوسکتا"

ابوطالب نے جب آنحضرت کو کفار کے سپرد نہ کیا تو خود کفار آنحضرت کی فکر مین ہوئے کہ کسی طرح آپ کو ہلاک کرین - ابوطالب نے تمام ہاشمیون (بنو ہاشم) کو جمع کر کے صورت حال بیان کی - سب نے ابوطالب کا ساتھ دیا - اور مذہبی لڑائی کی جگہ ایک گونہ خاندانی لڑائی ٹھن گئی - بنو ہاشم مین اسوقت تک بہت کم مسلمان تھے لیکن باقتضاے حمیت خاندانی یہ ایک طرف تھے اور تمام قریش دوسری طرف تھے - مسلمانون کو یہ خوف تھا کہ مبادا رات کو یا دن کو اچانک قریش حملہ آور ہون اسلیے آنحضرت مع

تمام اصحاب کے ابو طالب کے وسیع مکان مین چلے آئے اور وہین تمام بنو ہاشم بھی رہنے لگے۔ اس مکان کو ایک گڑھی فرض کرنا چاہیے۔ مورخون نے اسے شعب لکھا ہے۔ ماہ محرم کی پہلی تاریخ کا یہ واقعہ ہے۔ کفار نے یہ حالت دیکھ کر لڑنے کی تو ہمت نہ کی۔ لیکن آپس مین اتفاق کرکے اس شعب کے رہنے والون کو اپنی قوم سے علیحدہ کر دیا اور اُنکے ساتھ ویسا ہی برتاؤ شروع کیا جیسا ہندوستان مین اکثر اقوام خطاکارون کو خارج از برادری یا کو ذات کر دیتے ہین۔ اہل شعب کے ساتھ انھون نے مناکحت۔ مبایعت مخالطت اور مکالمت بند کر دی۔ شعب سے جب کوئی نکلتا تھا تو لوگ اسکو مارتے تھے۔ بازار مین چیز خریدنے یا بیچنے نہ دیتے تھے۔ حتیٰ کہ ایام حج مین شعب سے باہر نکلنے نہ دیتے تھے۔ انسان کی فطرت یون بنائی گئی ہے کہ ایک دوسرے سے استعانت چاہے بغیر رہ نہین سکتا۔ اس قید نے اہل شعب پر بڑی مصیبت ڈالی جسمانی اور روحانی تکلیف کے علاوہ رزق کی تنگی بھی شروع ہوئی۔ ناتے کنبے والے جب کبھی چھپ کے کوئی چیز بھیجتے تھے اور لوگون کو خبر ہو جاتی تھی تو وہ اپنے ہمچشمون مین رسوا کیے جاتے تھے اور بدعہد قرار پاتے تھے۔ تین برس یہ قید قایم رہی۔ قید سے چھوٹنے کے حالات جاننے کے لیے تاریخ الاسلام پڑھنا چاہیے۔

ابو طالب کے مرنے پر چند دنون کے بعد حضرت خدیجہ کبری (رضی اللہ عنہا) زوجہ محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے انتقال کیا۔ آنحضرت کو ابو طالب اور خدیجہؓ کے مرنے کا بڑا غم ہوا اور اسی لیے اس سال کو

آنحضرتؐ نے عام الحزن رنج کا سال کہا۔ ابوطالب اور خدیجہؓ کی موت نے کافرون کو دلیر کر دیا۔ انھون نے پھر زیادتی شروع کر دی۔ ایک مرتبہ آنحضرتؐ پر کافرون نے راہ چلتے خاک ڈال دی۔ آپ اندر آئے تو آپ کی کسی لڑکی نے تمام جسم سے خاک جھاڑی۔ آنحضرتؐ ملول تھے اور کہتے تھے کہ ابوطالب کی حیات مین قریش دبے رہتے تھے خیر کچھ پروا نہین اللہ تعالیٰ حمایت کرے گا۔

اب مکہ اس قابل نہ رہا کہ آنحضرتؐ وہان قیام کرتے۔ لوگ بیطرح بے ادبیان کرنے لگے۔ آنحضرتؐ نے نواح مکہ مین دعوت اسلام کا ارادہ کیا اور اس غرض سے مع اپنے خادم زید بن حارثہ کے قبیلہ بنی بکر مین پھر حی قوم قحطان کے پاس تشریف لے گئے۔ لیکن کہین ٹھہرنے کی صورت نظر نہ آئی۔ صرف یہی نہین کہ وہ لوگ اسلام کی طرف مائل نہین ہوئے۔ بلکہ اہل مکہ کی طرح وہ لوگ بھی ایذا رسانی کے درپے ہوئے۔ شور کرتے تھے۔ بناتے تھے۔ آوازے کستے تھے۔ پتھر مارتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ وہ کسی طرح جہالت مین اہل مکہ سے کم نہ تھے۔

تھوڑے دنون تک باہر رہکر جب آنحضرتؐ پھرے تو راہ مین چند مسلمانون سے ملاقات ہوئی۔ انھون نے عرض کیا کہ "طائف مین بیہودہ لوگون نے جو کچھ آپ کے ساتھ برتاؤ کیا اہل مکہ اُس سے واقف ہین۔ یہان بھی چند بیفکرے آپ کے لیے تیار کیے گئے ہین۔ مکہ چلنا کسی طرح مصلحت نہین"۔ آنحضرتؐ کوہ حرا پر ٹھہرے اور سرداران مکہ کے پاس پیغام بھیجا لیکن کسی نے

آپ کو اپنی حمایت مین لینا پسند نہین کیا - اخیر مین مطعم بن عدی راضی ہوا اور کوہ حرا سے آنحضرتؐ کو ساتھ لایا اور لوگون کے پوچھنے پر بولا کہ مین محمدؐ کا مجیر اور حامی ہون - دستور جاہلیت کے موافق پھر کوئی آنحضرتؐ سے بول نہ سکتا تھا۔ مطعم بن عدی آنحضرتؐ کو اپنے گھر لے گیا اور اُسکے تمام گھر والے آنحضرتؐ کی محافظت کرنے لگے اور چند روز تک آنحضرتؐ اور اُنکے اصحاب اسی کے ساتھ رہے۔

نبوت کے گیارہوین سال قبیلہ خزاج کے چار یا چھ شخص جو مدینہ سے حج کرنے آئے تھے مسلمان ہوئے - اُنھون نے مدینہ مین جاکر آپ کا ذکر کیا اور یہی گویا ہجرت مدینہ کی بنیاد پڑی۔

تیرہوین سال ایک جماعت کثیر مدینہ سے حج کرنے آئی اور انمین بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔

دوسرے سال ایام حج مین حضرت مصعب مکہ مین آئے اور بہتر ۷۲ آدمیون کو آنحضرتؐ کے ہاتھ بیعت کرنے کے لیے ساتھ لائے - ان لوگون نے مسلمان ہوکر آنحضرتؐ سے استدعا کی کہ آپ مدینہ مین چل کر قیام فرمایئے جب مدینہ والون سے پورا اطمینان ہولیا تو آنحضرتؐ نے مسلمانان مکہ کو مدینہ جانے کے لیے عام اجازت دی - مکہ مین یہ لوگ زندگی سے بیزار تھے حکم ہوتے ہی اُنھون نے روانگی شروع کر دی۔

اہل مدینہ کے مسلمان ہونے اور مکہ سے مسلمانون کی ہجرت کرنے سے کفار قریش بہت خائف ہوئے - ڈرے کہ محمدیون نے زور پکڑا تو بدلا ضرور

لین گے۔ اور سب نے ملکر شوری کیا پہلے آنحضرت کا قید کرنا پھر جلاوطن کرنا شوری مین پیش ہوا۔ اخیر مین ابوجہل نے یہ راے دی کہ محمد ہلاک کیے جائین اور کثرت راے سے یہی تجویز قرار پائی۔ لیکن ابوبکرؓ کے ساتھ آنحضرت مکہ سے چھپ کر بھاگے اور بدشواری دشمنون سے خود کو بچاتے ہوئے مدینہ پہونچ گئے۔ مفصل حالات پڑھنے مین بڑی دلچسپی ہے۔

مہاجرون (ہجرت کرنے والے مسلمان قریش) کے لیے مدینہ باعتبار آب وہوا کے اچھا نہ تھا۔ مکہ کی بالکل خشک آب وہوا تھی اور مدینہ کی مرطوب اسپر سے سفر کی بے سروسامانی اور بے اعتدالی۔ مدینہ مین صفائی بھی کم تھی تھوڑے دلون مین مسلمانون کو تغیر آب وہوا کا اثر معلوم ہونے لگا۔ اکثر مسلمان جاڑے بخار یا وبائی بخار مین مبتلا ہوگئے۔ جب بخار مین وہ ہزیان بکتے تھے تو کفار مکہ کو گالیان دیتے تھے جنکی وجہ سے مکہ کی لطیف آب وہوا انسے چھوٹی تھی۔ یہ مصیبت زیادہ عرصہ تک نرہی۔ کچھ تو آب وہوا موافق آگئی اور کچھ مسلمانون کی صفائی نے گویا میونسپل پانی لا جاری کرکے مدینہ کو بھی عفونت اور گندگی سے پاک کردیا۔ لیکن بعض

اب صرف فاقہ کشی کی ایک تکلیف رہگئی تھی جسمین عرصہ تک مسلمان مبتلا رہے۔ پیغمبر خدا کو جب تک متمول مہاجرون کے پاس سرمایہ تھا دشمنون کے آنے جانے کی خبرین ملتی رہین۔ تھوڑے دلون مین امیر وغریب سب تعینات کرتے تھے۔ مخلص مسلمانان مدینہ کب تک مہمانی کا بوجھ اٹھاتے۔ پھر جنگ کے لیے تھے۔ مسلمانون پر یہ زمانہ بڑی عسرت کا تھا اور اسکے ساتھ کا بیان ہے۔

کا بھی تھا۔

غرضکہ ہجرت کے اول ہی سال مسلمانون کا پوراسکہ مدینہ مین بیٹھ گیا۔صرف ایک فاقہ کشی کی تکلیف تھی وہ بھی چند سال کے بعد رفع ہوگئی۔مسلمانون کی تاریخ مین ہجرت مدینہ ایک بڑا واقعہ ہے اور اسی سے سنہ ہجری کا آغاز ہوتا ہے۔

آج تک مسلمانون نے جسقدر صبر کیا وہ طاقت بشری سے باہر تھا۔ وہ بھی انسان تھے۔عرب کا خون رگون مین تھا تعداد مین کم سہی لیکن کیا کم تعداد کی جماعت مین غصہ ناپیدا رہتا ہے۔کمزور زبردست سے کبھی جھنجھلا کر جھپٹ نہین جاتا۔" سنور مغلوب یصول علی الکلب "

لیکن مجبوری یہ تھی کہ آنحضرتؐ کے حکم بغیر اصحاب کچھ کر نہ سکتے تھے اور آنحضرت حکم بلا وحی (حکم ربانی) کے صادر نہ ہوسکتا تھا یا یہ کہ آپکو ایک وقت خاص کا تھا۔حکم جہاد ہوتے ہی مسلمان اس طرح بھر گئے جس طرح بھوکا شیر بچھر جائے۔آنحضرتؐ کے زمانہ مین غزوات کی تعداد ۱۹ سے ...یہ کی تعداد تقریباً ۵۶ تک بیان کی جاتی ہے۔انمین سے ...ن کے لوٹ مار کی قسم سے تھے اور اسی لیے یورپ کے ...نے آنحضرت محمدؐ کو لوٹیرون کا سردار لکھا ہے۔فرض ہے ...ر دی جائے تاکہ مسلمانون پر یہ اتہام عاید نہ ہو۔ ...لے شام کو برابر تجارت کی غرض سے آتے جاتے تھے ...رہا تھا۔نواحی مدینہ سے جب یہ کفار گذرتے تھے تو مدینہ کے

مسلمانون

مسلمانون کو خبر ملتی تھی - مکہ والون نے جو زیادتیان مسلمانون کے ساتھ کی تھین وہ اوپر بیان کی گئین - مکہ کا کوئی کافر ایسا نہ تھا کہ مسلمانون کا اُس سے بدلہ لینا بیجا سمجھا جاتا - اسلیے بلا استثناء قریش کے کافرون پر مسلمان حملہ کرتے تھے اور کبھی کبھی کامیاب بھی ہوتے تھے - ان حملون کو کسی طرح بیجا نہین کہا جاسکتا اور نہ اسے لوٹ مار سے تعبیر کرسکتے ہین -

بعض متعصب مؤرخ لکھتے ہین کہ پیغمبر کی شان سے بالکل بعید ہے کہ وہ اپنے ساتھیون کو لوٹ مار کا حکم دے - لیکن کفار کی پچھلی زیادتیون کو سنکر کوئی سمجھدار ایسا نہین کہہ سکتا - تمام قریش نے ایک دل ہو کر مسلمانون کو مکہ سے نکال دیا - اور مال و اسباب بھی کچھ کچھ ضبط کر لیا - مسلمان ہونے کے جرم مین جہان تک اُنسے ممکن ہوا مسلمانون پر سختیان کین - اب کیا پیغمبرؐ کی یہ شان تھی کہ لوگون کو ایمان لانے کے قصور مین اتنی سب سزائین دیجاتین اور وہ پھر بھی سزا پانے والون سے یہی کہے جاتا کہ تم صبر کرو -

اسلام پھیلانے مین قریش بہت بڑے ہارج تھے - انکا زیر کرنا بھی اس حیثیت سے لازم تھا - یہی خیال اور بھی چند مورخین کا ہے - لیکن بعض مورخین یہ لکھتے ہین کہ آنحضرت نے کبھی لوٹ مار کا حکم نہین دیا - پیغمبر خدا کو یہ خوف تھا کہ مدینہ پر کہین قریش حملہ نہ کرین - اُنکے آنے جانے کی خبر پا سُنکر لوگون کو آنحضرتؐ تفحص حالات کے لیے تعنات کرتے تھے - تفحص حالات کے لیے اصحاب کا جانا مورخون نے سریہ یعنے جنگ کے لیے فوج کا بھیجا جانا غلط سمجھ لیا ہے - اس خیال کے مورخون کا بیان ہے کہ

بدر کی لڑائی تک جو لوگ قریش کے قافلہ کی طرف گئے وہ سب تفحص حال کے لیے بھیجے گئے تھے کہ کہین مدینہ پر کفار عرب کا حملہ تو نہ ہو یا جو متعلقین مسلمانون کے مکہ مین ہین دریافت کرین کہ اُنکے ساتھ کیا برتاؤ کفار مکہ کرتے ہین۔ بدر کی لڑائی مین آنحضرتؐ جو مدینہ سے نکلے وہ بھی جنگ کی غرض سے نہین بلکہ قریش کی آمد کی خبر سنکر آپ یہ مناسب سمجھے کہ مسلمان مدینہ مین چھپے بیٹھے رہین آپ کا یہ خیال تھا کہ جن لوگون نے مسلمانون کو پناہ دی ہے یہ اُنکے تنفص کا سبب ہوگا۔ بہتر ہوگا کہ آگے بڑھکر مسلمان قریش کو روکین۔ جو ہونا ہے وہین ہو رہے گا۔ مدینہ کے باشندون پر بلا کا نازل ہونا اچھا نہین۔

بعضے حملے مسلمانون کی طرف سے نواحی مدینہ کے باشندون پر بھی کیے گئے۔ نہ اسلیے کہ اُنکے مال ومتاع کو لوٹ کر پیٹ پالا جائے بلکہ اسلیے کہ اُنکی زیادتیون نے حفاظت خود اختیاری پر مسلمانون کو مجبور کر دیا تھا۔

سال اوّل کے اخیر یا سال دوم کے شروع مین پہلا غزوہ ابوا کا ہوا۔ یہ مقام مکہ اور مدینہ کے درمیان مین ہے۔ آنحضرتؐ اسعد بن عبادہ کو مدینہ مین اپنا خلیفہ چھوڑ کر قریش کے حمایتی قبیلہ بنی حمزہ کے مقابلے کے لیے روانہ ہوئے بمقام ابوا قبیلہ بنی حمزہ کے لوگ بصلح پیش آئے اور اسلیے لڑائی کی نوبت نہین آئی۔ صلح اس امر پر ہوئی کہ وہ کفار قریش یا مدینہ کے مسلمان کسی کا بھی ساتھ نہ دین گے۔ شرط صلح سے ظاہر ہے کہ نیت مسلمانون کی کیا تھی۔

غزوہ بدر کبریٰ کی کیفیت یون بیان کی گئی ہے کہ ایک بڑا مال تجارت کا

مکہ سے شام کو ابوسفیان امیر قافلہ کے ذریعہ سے گیا۔ شام سے پھرتے ہوئے اُسے نواحی مدینہ سے گذرنا ضرور تھا اور یہ بھی یقینی تھا کہ جب مسلمان بدلہ لینے پر تلے ہوئے ہین تو جنگ کا ہونا ممکن ہے۔ اسلیے ابوسفیان نے مکہ مین مدد کے لیے آدمی بھیجا۔ قاصد اونٹ کے کان کاٹ کر۔ زین اولٹی باندھ کر گریبان دریدہ شہر مین داخل ہوا۔ تمام شہر مین اُسکے آنے سے تہلکہ مچ گیا۔ چونکہ مال تجارت کل قوم کا تھا اسلیے تمام اہل مکہ کو اس قافلہ سے تعلق تھا اور یون آنحضرت محمد کی دشمنی ہی کیا کم غرض مشترک تھی۔ تمام مکہ کے جنگ جو شہر سے نکل پڑے۔ مکہ کے اکثر اہل الراے اس خروج کے مخالف تھے اور اخیر تک وہ مخالفت پر قایم بھی رہے مگر ابوجہل کی جوڑ بازی کے سامنے کسی کا بس نہ چلا اودھر آنحضرت چلے۔ اُدھر شام سے ابوسفیان کا قافلہ آیا۔ مکہ سے تمام صنادید قریش ابوجہل کی رہنمائی مین چل کھڑے ہوئے تھے۔ ابوسفیان ساحل بحر سے دب کر نکل گیا۔ مسلمانون کو خبر نہ ہونے پائی تھی۔ اُسنے ابوجہل کو بھی واپس بلانا چاہا اور کہلا بھیجا کہ جب مال بچا لایا گیا تو پھر جنگ سے کیا مطلب۔ مگر یہان تو اُسکی موت آپہنچی تھی بھلا وہ کیونکر راضی ہوتا۔

مدینہ سے چلتے وقت مسلمانون کو یہ علم نہ تھا کہ اس لڑائی مین تمام قریش سے مٹ بھیڑ ہو جائیگی۔ وہ جانتے تھے کہ صرف ابوسفیان کے قافلہ والون سے مقابلہ ہوگا۔ جب مسلمانون کو معلوم ہوا کہ جنگ کا پورا سامان ہے تو آنحضرت نے مسلمانون کا استمزاج لینا چاہا۔ مہاجرین تو کفار مکہ پر خار کھاتے ہی تھے انکی مستعدی کچھ مستبعد نہ تھی لیکن انصار کو مستعد پا کر آنحضرت بہت محظوظ

ہوئے۔ مدینہ کے مسلمانوں نے کہا کہ ہم حضرت موسیٰ کی نافرمان امت نہیں ہیں کہ "اذہب انت وربک فقاتلا" کہکر الگ ہو جائیں۔ ہم آپ کے ساتھ سر دینے کو طیار ہیں۔

ابوسفیان کی جماعت ابوجہل کے ساتھیوں سے ملی۔ جب بھی یہ بحث ہوتی رہی کہ لڑنا مصلحت ہے یا واپس جانا۔ کثرت رائے واپس جانے پر تھی لیکن ابوجہل کو لڑائی کی زیادہ تمنا تھی۔ اُسنے اخیر میں عامر کو کانٹھا بکا بھائی عمر سریہ عبداللہ میں مارا گیا تھا۔ وہ ننگے سر "واعمراہ" کہتا ہوا لشکر میں شور مچانے لگا۔ اس آخری فکر میں ابوجہل کامیاب ہوا اور لڑائی چھڑ گئی۔

اس جنگ میں ابوجہل کے ساتھ ساڑھے نوسو لڑنے والے تھے اور کچھ ابوسفیان کے بھی ساتھ تھے۔ انکے مقابلہ میں مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی۔ بیان کیا گیا ہے کہ صرف تین سو پانچ مسلمان اس لڑائی میں آنحضرت کے شریک تھے جنمیں سے اسی تو مہاجرین تھے اور باقی انصار تھے۔ جو لوگ مکہ سے مدینہ میں آکر آنحضرتؐ کے ساتھ بسے تھے وہ مہاجر کہلاتے تھے۔ اور مدینہ کے مسلمان انصار بولے جاتے تھے۔

جنگ کی ابتدا یوں ہوئی کہ تین کفار قریش یعنے عتبہ وغیرہ نے میدان جنگ میں آکر مرد مقابل طلب کیے۔ تین شخص انصار کے بڑھے لیکن انھوں نے کہا کہ ہم انسے لڑنا ننگ سمجھتے ہیں یہ سنکر مہاجرین سے حمزہؓ۔ علیؓ۔ عبیدہؓ سامنے آئے۔ حمزہؓ اور علیؓ نے تو اپنے اپنے مبارز کو فوراً ہی ہلاک کیا لیکن عبیدہؓ سے برابر کی لڑائی ہوئی۔ عبیدہؓ نے زخم کھایا اور اپنے مبارز کو بھی

زخمی کیا حمزہؓ اور علیؓ نے پہونچکر عبیدہ کے مبارز کو بھی ہلاک کیا۔ اسکے
بعد پوری جنگ شروع ہوئی۔ کفار کا تکبر اور پھر اسپر سے باہمی اختلاف آیا
ایک طرف تھا اور دوسری طرف دل جلے مسلمان اور سب سے بڑھکر تائید
غیبی۔ میدان مسلمانون کے ہاتھ رہا۔ بہت سے کفار مارے گئے اور قید
کیے گئے۔ کفار بھاگے تو مسلمانون نے تعاقب کیا۔ حالت تعاقب مین کچھ
کفار اسیر ہوئے اور مال غنیمت مسلمانون کے ہاتھ آیا۔ مقتول کفار کی تعداد
ستر بیان کی گئی ہے اور اتنے ہی اسیر بھی ہوئے تھے۔ مسلمانون کی طرف
سے صرف ۱۴ مسلمان کام آئے جنمین سے چھ مہاجر تھے اور آٹھ انصار۔

اس لڑائی مین تمام بڑے بڑے دشمن اسلام کے مارے گئے۔ وہ لوگ جو ہجرت
کی رات مکہ مین خانۂ رسول کے محاصر تھے باستثنار ایک شخص کے جو بعد کو مسلمان
ہوا اور سب کے سب مارے گئے لیکن یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ مسلمانون کے
دشمن معدوم ہو گئے تھے۔ جوش جاہلیت نے اور نئے نئے دشمن پیدا کیے
جنکی لڑائیون کا حال مفصل تاریخ الاسلام مین مندرج ہے۔

ابتدا سے اسلام کی حالت ہی ایسی تھی کہ فوجی قانون (مارشل لا)
جاری کیے بغیر کام نہ چلتا۔ کہین دو چار ابوجہل مدینہ مین بھی پیدا ہو جاتے
تو مسلمانون کا رہنا دشوار ہو جاتا۔ اسلیے اہل مدینہ اور اسکے اطراف کے یہودیون
سے جب کوئی زیادتی ہوتی تھی تو پھر بدلہ لینے مین مسلمان تامل نہ کرتے تھے
لیکن کسی حالت مین وہ انصاف۔ تہذیب اور اعتدال سے متجاوز نہ ہوتے
تھے۔ اور ایک بات اور بھی تھی کہ مدینہ مین آنحضرتؐ کی حالت سلطان وقت

کی سی تھی - اور سلطان وقت کے خلاف سازش کرنے والے باغیون کو سزا دینا ہر حالت مین ضرور تھا -

پہلے عرب مین کوئی بادشاہ نہ تھا نہ کوئی بادشاہی قانون تھا - آپس کے دستور اور معاہدہ کے مطابق ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ سے برتاو رکھتا تھا - اور قبیلہ کے سردار گویا قبیلہ کے حکمران ہوتے تھے - جب مسلمان مدینہ مین آئے تو قرب جوار کی قومون سے دستور کے مطابق معاہدے ہوئے کہ ایک دوسرے کا برا نہ چاہے اور باہم مراسم احترام قایم رہین - مدینہ مین ایک قبیلہ یہودیون کا بنی قینقاع تھا یہ لوگ اپنے معاہدہ پر قایم نرہے مسلمانون سے بے ادبیان شروع کین - ایک مسلمان عورت سے تمسخر کرنے پر فریقین کے ایک ایک آدمی مارے گئے - پیغمبر خدا نے اُنکو بلا بھیجا اور آشتی گفتگو کی مگر اُن لوگون نے کچھ خیال نہ کیا وہ کہنے لگے کہ قریش پر غالب رہنے سے آپ کچھ گھمنڈ نہ کیجیے - وہ فن جنگ سے واقف نہ تھے ہم لوگ اس فن کے ماہر ہین - ہم سے ڈرتے رہیے اہل سیر نے لکھا ہے کہ مسلمانون کے عروج پر وہ لوگ حاسد بھی تھے - غرضکہ باہم لڑائی کی ٹھہر گئی - جب مسلمان پہونچے تو وہ اپنی گڈھی مین پناہ گزین ہوگئے اور پھر پندرہ دن کے بعد اسیر ہوئے - اخیر مین شہر بدر ہونے پر وہ راضی ہوئے اور اسی شرط پر اُنکی جان بخشی کی گئی -

ابو سفیان نے قسم کھائی تھی کہ محمد یا اصحاب محمد سے انتقام لیے بغیر وہ عورت سے صحبت نکرے گا - نہ سر مین تیل ڈالے گا - آنحضرت سے اب انتقام لینا آسان نہ تھا اسلیے محض قسم اوتارنے کو وہ کچھ آدمی لیکر نواحی مدینہ تک آیا - مدینہ

سے تین میل کے فاصلہ پر ایک مسلمان اور اسکے ایک مزدور کو مار کر اور چند خرمے کے درختون اور رہنے کے گھرون مین آگ لگا کر چلا گیا۔ آنحضرتؐ نے خبر پا کر تعاقب کیا لیکن ابوسفیان بھاگا اور بھاگتے ہوئے بار شتر ہلکا کرنے کی غرض سے سویق (ستو) کے بورے گراتا گیا۔ اسی وجہ سے اسکا نام غزوہ سویق رکھا گیا۔

عراق اور مکہ کی راہ مین مدینہ سے تین منزل کے فاصلہ پر قرقرۃ الکدر واقع ہے۔ مسلمانون کو خبر پہونچی کہ وہان بنو سلیم اور بنو غطفان فساد کے لیے جمع ہوئے ہین۔ آنحضرتؐ نے اُنپر چڑھائی کی۔ وہ لوگ تو بھاگ گئے لیکن اُنکے چرواہے ۵۰۰ سو اونٹ سمیت گرفتار ہوئے۔ مال غنیمت مسلمانون مین تقسیم ہوا ان چرواہون مین یسار نام ایک غلام تھا وہ آنحضرتؐ کے حصہ مین آیا اور مسلمان ہوا۔ آنحضرتؐ نے اُسے چھوڑ آزاد کر دیا۔

اب ہجرت کا تیسرا سال شروع ہوا۔ ہجرت کے دوسرے سال اور حکم جہاد کے پہلے ہی سال آنحضرتؐ نے حکم رانی کی ایک حیثیت پیدا کر لی تھی۔ آپ مسلمانون کے سردار اور مقتدا تو تھے ہی اب گرد و نواح کے لوگ بھی آپ کا خیال رکھنے لگے جو عداوت اور کینہ رکھتے تھے (اور ایسے لوگ بہت تھے خود انصار مین کتنے منافق تھے) وہ بھی کھلم کھلا اظہار بغض مین تکلف کرتے تھے۔ اور تکلف نہ کرتے تو باغی قرار پا کر اپنے اعمال کی سزا پاتے۔ چنانچہ آنحضرتؐ کو معلوم ہوا کہ مدینہ سے کچھ تھوڑی دور پر نواحی نجد مین بمقام ذی امر کچھ یہود اسلیے جمع ہوئے ہین کہ مسلمانون پر اچانک آپڑین اور نقصان پہونچائین آنحضرتؐ

نے خود پیشقدمی کی اور کوئی ساڑھے چارسو آدمی ساتھ لیکر موقع پر پہونچ
گئے۔ یہود پہاڑون مین جا چھپے اور مقابلہ نہ کرسکے۔ مسلمان مخلا بالطبع ہوکر
ادھر اُدھر منتشر ہوگئے۔ آنحضرتؐ ایک درخت کے نیچے تنہا سو رہے تھے
کہ ایک یہود شمشیر بکف پہاڑی سے اوترا اور کہنے لگا "من یمنعک منی" بتاؤ
تمھین کون بچائیگا۔ آنحضرت نے کہا اللہ تعالی۔ یہ سُنتے ہی وہ ایسا مرعوب
ہوا کہ تلوار اُسکے ہاتھ سے گر پڑی۔ آنحضرتؐ نے اُسکی تلوار ہاتھ مین لیکر پوچھا
کہ اب بتاؤ تمھین کون بچائیگا۔ اُس یہود کے مُنھ سے نکلا "اشہد ان
لا الہ الا اللہ و ان محمداً رسول اللہ" یعنے وہی اللہ جس نے اپنے رسول کو
بچایا۔ اس غزوہ مین کوئی لڑائی نہین ہوئی نہ کچھ مال غنیمت دستیاب ہوا۔

جب مکہ والون کو معلوم ہوا کہ مسلمانان مدینہ ہماری تاک مین رہتے ہین تو
انھون نے یثرب یعنے نواحی مدینہ کا راستہ چھوڑ کر عراق عرب یعنے مدینہ سے
مغرب ہوکر شام جانے کا ارادہ کیا۔ مسلمانون کو اسکا پتہ لگ گیا۔ زید بن حارثہ
کو آنحضرتؐ نے روانہ کیا۔ قریش بھاگ گئے۔ ایکی انکے ساتھ مال بہت تھا اسلیے
بہت کچھ نقد و جنس مسلمانون کے ہاتھ لگا۔

کعب بن اشرف یہودی بڑا ہی بدذات شاعر تھا۔ مدینہ کے قریب ہی
ایک ٹیلہ پر حصار مین رہتا تھا۔ اپنی قوم کا سردار اور دولتمند بھی تھا۔ جنگ بدر
کے بعد یہ مکہ مین گیا اور جانے کی غرض صرف یہ تھی کہ قریش کو اپنی سحر بیانی
سے مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے مستعد کرے۔ اسکا فساد مسلمانون کو کھلا تھا۔
آنحضرت کے ایماء سے چند انصار نے اسے قتل کر ڈالا وہ اپنے کردار کو

پہونچا اور اسلیے اسکے اعزہ نے زیادہ شور وغل نہین کیا۔

قریش نے پورے طور پر سامان کرکے دوبارہ مدینہ پر چڑھائی کی عباسؓ بن عبد المطلب نے پہلے سے آنحضرتؐ کو مطلع کر دیا تھا۔ مدینہ کے قریب قریش پہونچے تو مسلمانون نے مشورہ شروع کیا۔ آنحضرتؐ کی راے تھی کہ لوگ مدینہ سے باہر نہ جائین۔ شہر مین گھُس کر قریش کو لڑنا مشکل ہوگا اور مسلمانون کو اسمین سہولت ہوگی۔ بعض اصحاب نے بھی یہی راے دی۔ لیکن وہان مسلمانون کا شوق شہادت بڑھا ہوا تھا اور جو لوگ بدر مین شریک نہ ہوسکے تھے وہ تو اور بھی زیادہ حریص تھے۔ آنحضرتؐ نے بھی یہی راے منظور کی جب آنحضرتؐ ہتھیار لگا کر باہر چلنے لگے تو بعض اشخاص نے سوچا کہ پیغمبر خدا کی راے سے اختلاف کرنا ٹھیک نہ تھا۔ آنحضرتؐ نے سُنکر کہا کہ "پیغمبر کی شان کے خلاف ہے ہتھیار باندھ کر کھول ڈالنا۔ اب جو ہونا تھا ہو چکا"

قریش تین ہزار کی جماعت سے آئے تھے انمین سات سو جوان زرہ پوش تھے۔ سردار فوج کا ابو سفیان تھا اور اُسکے ماتحت بہت سے اکابر قریش تھے۔ دشمنون کی تعداد تو زیادہ تھی ہی لیکن مسلمانون نے غلطی کی کہ آنحضرتؐ کی ہدایت پر کاربند نہ ہوئے۔ مسلمان بہت مارے گئے۔ کفار برابر کی لڑائی سمجھ کر واپس گئے وہ یہی غنیمت سمجھے کہ بات رہگئی۔

اسی ۳ھ مین آنحضرتؐ کو معلوم ہوا کہ قطن (ایک پہاڑ ہے فید کی طرف) مین قبیلہ بنی اسد کے چند مفسد جمع ہو کر مسلمانون پر قصد حملے کا رکھتے ہین۔ آنحضرتؐ نے "دشمن نتوان حقیر و بیچارہ شمرد" پر عمل کرکے ابو سلمہ مخزومی

کو ڈیڑھ سو مسلمانوں کے ساتھ جنمین ابو عبیدہ بن جراح اور سعد بن وقاص وغیرہ اکابر بھی تھے دشمن کی گوشمالی کو روانہ کیا۔ مخالفون نے مقابلہ نہ کیا مسلمان فتحیاب ہوئے اور مع مال غنیمت کے واپس آئے۔

اب سنہ ہجری کا چوتھا سال شروع ہوا۔ سال کے شروع ہی مین ایک واقعہ ایسا پیش آیا کہ بہت سے انصار شہید ہوئے۔ قبیلہ نجد و بنی عامر سے ابو برا نام ایک یہودی آنحضرتؐ کے پاس مدینہ مین آیا۔ مسلمان تو نہین ہوا لیکن اسلام کا معتقد معلوم ہوا۔ بظاہر یہ سمجھا گیا کہ وہ تنہا مسلمان ہونا نہین چاہتا کل خاندان کے ساتھ مومن ہونا دنیاوی مصلحتون کے اعتبار سے مناسب سمجھتا ہے۔ غرض اُسکی درخواست پر چالیس یا ستر اصحاب جنمین اکثر انصار تھے روانہ کیے گئے تاکہ وہ لوگ اسکے وطن مین جاکر اسلام کا وعظ کرین۔ جو مسلمان اسکے ساتھ گئے تھے بے سلاح تھے اور دھوکے سے مارے گئے۔

ایک مرتبہ تمام اکابر اصحاب کو آنحضرتؐ یہود بنی نضیر (مدینہ کے یہودیون کا ایک قبیلہ) کے گھر لیگئے۔ وہان سبھون نے آنحضرتؐ کو پتھر لڑھکا کر شہید کرنے کا ارادہ کیا۔ آنحضرتؐ کو پتہ لگ گیا۔ آنحضرتؐ نے قبیلہ بنو نضیر کی سزا جلاوطنی تجویز کی۔

سنہ ۵ھ مین آنحضرتؐ کو خبر پہنچی کہ بنو المصطلق کا سردار حارث ابن ضرار مسلمانون پر لشکرکشی کا ارادہ رکھتا ہے۔ تصدیق خبر کے بعد آنحضرتؐ نے خود پیشدستی کی۔ یہود کی طرف سے دس آدمی مارے گئے اور بہت سے گرفتار ہوئے۔ ادھر صرف ایک مسلمان شہید ہوا۔ لڑائی مین یہودیون کے

پاؤن اُٹھ گئے - مال غنیمت کے ساتھ مسلمان واپس آئے -

اکثر مورخین کا بیان ہے کہ غزوہ خندق اسی ۵ھ مین واقع ہوا - اس غزوہ کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہین - بنو نضیر مدینہ سے جلا وطن ہوکر اطراف عالم مین منتشر ہوگئے - حی بن اخطب جو مع اپنے ساتھیون کے خیبر مین جا کر مقیم ہوا تھا چند یہودیون کو ساتھ لیکر مکہ پہونچا - وہ لوگ آنحضرتؐ سے تو لڑنے والے تھے ہی - ان یہودیون کی مدد نے ان کو اور اُبھارا - سرداران قریش نے غلاف کعبہ کے اندر گھس کر تصمیم ارادت کی نسبت قسمین کھائین اور بہت ہی مستعدی اور یک دلی سے یہ لوگ باہر نکلے - چار ہزار آدمی تو قریش کے تھے اور چھ ہزار یہود اور اطراف مکہ کے لوگ جملہ دس ہزار کی جمعیت سے مسلمانون پر چڑھائی کی گئی - مدینہ کے قریب پہونچکر حی بن اخطب نے قبیلہ بنو قریظہ کے سردار کعب بن اسید کو بھی گانٹھا اور اس طرح بنو قریظہ بھی قریش کے ساتھ مل گئے - یہ لڑائی بڑے معرکہ کی ہوئی بالآخر کفار ناکام واپس گئے - اس لڑائی مین مخالفون کی کثرت تعداد پر لحاظ کرکے آنحضرتؐ نے اپنی فوج کو خندق کھود کر محصور کر لیا تھا اس لڑائی مین بنو قریظہ نے بدعہدی کرکے کفار عرب کا ساتھ دیا تھا اسلیے وہ سب کے سب قتل کیے گئے -

اسی ۵ھ کے اخیر مین آنحضرتؐ کو معلوم ہوا کہ دومۃ الجندل مین کچھ لوگ جمع ہوکر قطاع الطریقی کرتے ہین - راہ چلنے والون کو سخت مصیبت کا سامنا ہے - ہزار آدمی کی جماعت سے آنحضرتؐ روانہ ہوئے - وہ لوگ تو بھاگ گئے لیکن اُنکے مواشی مسلمانون کے ہاتھ آئے اور مال غنیمت سمجھے گئے - دومۃ الجندل

ایک قلعہ ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ مین واقع ہے۔

آنحضرتؐ کو خبر پہونچی کہ جماعت انمار اور ثعلبہ نے لشکر جمع کر کے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا ہے۔ آپ نے خود سبقت کی۔ دشمنون نے مسلمانون کی مستعدی دیکھ کر فرار اختیار کیا۔ مسلمانون کے پاؤن اس سفر مین زخمی ہو گئے تھے۔ زخمون پر چیتھڑا لپیٹنے سے یا جھنڈون مین پیوند لگانے سے اس غزوہ کو ذات الرقاع کہتے ہین۔

حجاز کے کنارے ایک مقام رجیع نام ہے وہان سے کچھ لوگ مدینہ مین آکر بظاہر مسلمان ہوئے۔ اور چھ مسلمان ارکان دین سکھانے کو اُنکے ساتھ گئے۔ وہ گھر پہونچکر اُنسے لڑے اور اکثرون کو مار ڈالا۔ قصاص خون کے لیے آنحضرتؐ نے بنولحیان پر چڑھائی کی لیکن اُنکے بھاگ جانے سے لڑائی کی نوبت نہین آئی اور اسی سلسلہ مین محمد بن سلمہ کو آنحضرتؐ نے قضایا کی طرف بکر بن کلاب کی سرکوبی کو روانہ کیا۔ تھوڑے سے مقابلہ کے بعد دشمن بھاگ نکلے اور مسلمان کامیابی کے ساتھ واپس آئے۔

آنحضرت کے اونٹ مدینہ کے قریب چرتے تھے۔ عبدالرحمن بن عئینہ نے اونٹون پر چھاپا مارا اور سلمہ ابن عمر بن رکوع نے لٹیرون کا تعاقب کیا جنگل مین سے وہ لوگ اونٹ لے چلے اور سلمہ نے درختون کی آڑ سے تیر مارنا شروع کیا۔ سلمہ بطرح اُنکے پیچھے پڑا۔ اُنھون نے اونٹ چھوڑ دیے لیکن سلمہ نے انکو نہین چھوڑا۔ اپنے اپنے زرہ اور ہتھیار اُنھون نے پھینک دیے کہ اُنھین ہلکے سمجھ جائے لیکن سلمہ نہین ہٹا اور دشمن بہت تنگ ہوئے۔ اسکے بعد فریقین

کی طرف سے مدد پہونچ گئی اور دشمنون کو بھاگنے کا صاف راستہ بھی مل گیا دور تک مسلمانون نے دشمنون کا تعاقب کیا۔ اور جب پھر کر آئے تو راہ مین چشمۂ ذی قردہ کے پاس دیکھا کہ آنحضرتؐ مع اپنے صحابیون کے مسلمانون کی مدد کے لیے تشریف رکھتے ہین۔ مسلمانون نے پھر تعاقب کرنا چاہا مگر آنحضرتؐ نے رائے نہ دی اور وہین سے واپس آئے۔

آنحضرت کو خبر ملی کہ قریش کچھ مال لیکر شام کی طرف جاتے ہین۔ زید بن حارثہ کو آنحضرتؐ نے اس مہم کے لیے تعنات کیا۔ بمقام عیص قریش کا کاروان ملا۔ مال مسلمانون نے لوٹ لیا اور اہل کاروان کو گرفتار کر لیا۔

اسی سنہ ۶ھ مین آنحضرت کو خبر ملی کہ بنو بکر بن سعد خیبر کے یہودیون کے ساتھ سازش کر کے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ رکھتے ہین۔ حضرت علیؓ ابن ابی طالب باغیون کی سرکوبی کو روانہ کیے گئے بمقام فدک دشمنون سے مقابلہ ہوا۔ دشمنون کو ہزیمت ہوئی اور مسلمان مال غنیمت کے ساتھ کامیاب واپس آئے۔

اسی سال ایک مرتبہ زید بن حارثہ کو شام کا سفر پیش آیا۔ انکے ساتھ بہت کچھ مال تجارت کا تھا وادی قریٰ مین قبیلہ فزارہ کے لوگون نے حملہ کر کے مال اور اسباب انکے چھین لیے اور کچھ ساتھی انکے شہید بھی ہوئے۔ یہ ہزیمت پاکر مدینہ مین آئے اور یہان سے کافی مدد لیکر دشمنون کے مقابلہ کو گئے اور فتحیاب واپس آئے۔

آنحضرتؐ نے خواب مین اپنے کو مع اصحاب کے حج کرتے ہوئے دیکھا صبح کو حج کا ارادہ کیا۔ کچھ تو زیارت کعبہ کا شوق اور کچھ وطن مین جانے کی خوشی

اکثر مہاجر اور اُنکے ساتھ انصار بھی سامان سفر مین مشغول ہوئے۔ کوئی پندرہ سولہ سو مسلمان آنحضرتؐ کے ساتھ چلے۔ اور ستر اونٹ قربانی کے لیے ساتھ ہوئے۔ یہ خبر قریش کو پہونچی اور اُنھون نے مزاحمت کا ارادہ کیا۔ آنحضرتؐ کو بھی قریش کا ارادہ معلوم ہوا۔ مکّہ کے قریب ایک منزل پر جاہ حدیبیہ کے پاس مسلمان ٹھہر گئے اور وہین سے ایلچیون کی آمد و رفت شروع ہوئی۔ بالآخر کفار قریش نے مسلمانوں کو حج کرنے نہین دیا اور مسلمان صلح کر کے واپس آئے۔

صلح کی گفتگو کرنے کو سہیل آیا۔ مسلمانون کے ساتھ اُس نے تین شرطین پیش کین۔ ۱؎ چونکہ مسلمانون کی لوٹ مار سے قریش تنگ آئے تھے اسلیے پہلی شرط یہ پیش کی گئی کہ دس برس کے لیے مصالحت کی جائے اور اس درمیان مین ایک فریق دوسرے فریق کے مال یا جان سے کوئی تعرض نہ کرے ۲؎ اس سال مسلمان واپس جائین آیندہ سال حج کرنے آئین۔ ۳؎ کوئی شخص کفّار کا مسلمان ہو کر مدینہ مین جائے تو آنحضرت اُسکے ولی کی درخواست پر اُسکو ولی کے حوالہ کر دین۔ لیکن کوئی مسلمان مرتد ہو کر مکہ مین واپس جائے تو قریش واپس نہ کرین۔ خیر پہلی شرط تو معقول تھی لیکن پچھلی دو شرطین مسلمانون کو بہت بُری معلوم ہوئین۔ مگر آنحضرتؐ نے کل شرطین منظور کر لین اور تیسری شرط کی نسبت یہ کہا کہ مرتد ہمارے کس کام کا وہ کفار ہی کے پاس رہے۔ رہے مسلمان وہ سچے دل سے مسلمان ہو کر اگر اہل قریش مین رہین گے تو کیا ہرج ہے۔

صلحنامہ کی تیسری شرط جو بظاہر مسلمانون کے لیے بہت ہی سخت تھی خود کفّار کے لیے سخت ہوئی۔ اسکی صورت یون پیدا ہوئی کہ ابو بصیر بن اسید مکہ سے

مسلمان ہو کر مدینہ بھاگ آیا۔ یہان اسکے لینے کو دو شخص مکہ سے آئے اور آنحضرتؐ نے صلح نامہ کے مطابق ابوبصیر کو ان دو شخصون کے حوالے کر دیا۔ وہ یہان سے تو انکے ساتھ چلا لیکن راہ مین اُسنے دھوکے سے ایک کو مار ڈالا اور دوسرے کا تعاقب کیا وہ بھاگا ہوا آنحضرتؐ کے پاس آیا اور آنحضرتؐ نے اُسے ابوبصیر کے ہاتھ سے بچایا۔ ابوبصیر کو یہ کھٹکا ہوا کہ شاید وہ دوسرے دن کے ساتھ پھر مکہ بھیجدیا جاوے اسلیے ایک روز وہ مدینہ سے چل کھڑا ہوا اور ساحل بحر کے قریب ایک مقام عیص نام مین جا کر رہنے لگا۔ ابوجندل بھی خبر پاکر اُسکے پاس کسی طرح پہونچ گیا۔ پھر تو یہ ہوا کہ جو مکہ سے بھاگتا وہ سیدھا عیص مین چلا جاتا۔ مدینہ کا رخ بھی نہ کرتا کہ آنحضرتؐ کو صلحنامہ کی پابندی حوالگی مجبور کرتی۔ آہستہ آہستہ ایک بڑی جماعت مسلمانون کی وہان اکٹھا ہو گئی اور اُنھون نے قریش کے قافلون کے ساتھ وہی برتاؤ شروع کیا جو ہجرت مدینہ کے بعد مسلمانون نے اختیار کیا تھا یعنے شام سے آتے جاتے کوئی قافلہ انکی زد سے خالی نہ جاتا۔ کفار قریش نے تنگ آکر آنحضرتؐ کے پاس کہلا بھیجا کہ ہم لوگ شرط سوم سے باز آئے آپ اپنے مسلمانون کو عیص سے طلب کر لیجیے۔ اب یون گویا ہجرت مدینہ کے چھ برس کے بعد مسلمان ہونا قریش کے قومی قانون کا کوئی جرم باقی نہین رہا۔

طبقۂ دوم۔ (اسلام کا عروج زمانۂ رسول مین)

صلح حدیبیہ کے بعد تمام حجاز مین مسلمانون کی حکومت تو نہین قایم ہوئی لیکن اتنا ہو گیا کہ اللہ کا نام لینا اور آنحضرتؐ کو اللہ کا رسول کہنا کوئی جرم نہ رہا

ہر شخص اطمینان کے ساتھ علانیہ ارکان اسلام ادا کرتا تھا اور دوسرون کو مسلمان ہونے کی ترغیب دیتا تھا۔ جب عرب مین ایک گونہ اسلام نے جڑ پکڑی تو آنحضرت کو دوسرے ملکون مین دعوت اسلام کی فکر ہوئی۔ آپ اللہ کے رسول تھے۔ تو رسالت کا انجام دینا بھی لازم تھا۔ چنانچہ گرد و نواح کے بادشاہون کے پاس آپ نے دعوت اسلام کے خطوط بھیجے۔ یہ خطوط آخر ۶ھ مین بھیجے گئے۔ اور بعض مورخون کے نزدیک شروع ۷ھ کا یہ واقعہ ہے۔

نام خط لیجانے والے کا	نام ملک جہان خط بھیجا گیا	نام بادشاہ جسکو خط لکھا گیا
عمر بن امیہ	حبشہ یا ابی سینیا	نجاشی
وحیہ کلبی	حمص (شام)	ہرقل
عبداللہ بن حذافہ	مدائن (فارس یا ایران)	کسریٰ پرویز
حاطب بن ابی بلتعہ	سکندریہ (مصر)	مقوقس
شجاع بن وہب	دمشق (شام)	حارث بن ابی شمر غسانی
سلیط بن عمر	یمامہ	ہوذہ بن علی حنفی

ان مراسلات کا نتیجہ یہ ہوا کہ نجاشی شاہ حبشہ علانیہ آنحضرت پر ایمان لایا۔ باذان گورنر یمن جو شاہ ایران کی طرف سے تعینات تھا دائرہ اسلام مین داخل ہوا۔ ہرقل شاہ شام بھی ایمان لایا لیکن ارکین دولت کے خوف سے علانیہ اظہار نکر سکا۔ ظاہر ہے کہ ان لوگون پر مسلمانون کا کوئی دباؤ نہین پہونچا تھا۔ اور نہ ابھی تک ان پر دباؤ پہونچانے کی قابلیت مسلمانون مین تھی۔ شاہ مصر ایمان تو نہین لایا لیکن آنحضرت کی بڑی عزت کی۔

تیرہ برس تک تو مکہ مین اسلام کو کوئی رونق نہین ہوئی - لیکن مدینہ کی ہجرت کے بعد ہی اسکی حالت بالکل دوسری ہوگئی اور چھ برس پورے نہین ہونے پائے تھے کہ ایران - شام اور مصر تک ایک شور مچ گیا - صلح حدیبیہ مین ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ اسلام کو دور دور پھیلانے کی کوشش ہونا چاہیے آپس ہی مین لڑ جھگڑ کر قوت زایل کر دینا بے سود ہے -

اب ہجرت کا ساتوان سال شروع ہوا - اسمین غزوہ خیبر کا سب سے بڑا واقعہ پیش آیا - غزوات سابق مین حضرت علیؓ نے جو کچھ ناموری حاصل کی تھی اُس سے کہین بڑھ کر اس لڑائی مین اُنکا نام ہوا - صورت اسکی یہ ہے کہ حدیبیہ سے واپس آنے کے بعد آنحضرتؐ نے خیبر پر چڑھائی کرنے کا ارادہ کیا یہ مقام مدینہ سے آٹھ منزل شام کی طرف ہے - اُس زمانہ مین یہان یہودی رہتے تھے - یہ لوگ بڑے زبردست اور سرکش تھے - بنو نضیر جب مدینہ سے اوجڑ کر وہان بسے تو اُنکے کہنے سے اہل خیبر نے جنگ خندق مین قریش کی مدد کی - حدیبیہ کی لڑائی مین بھی اُنکی شرکت کا مسلمانون کو اندیشہ تھا اور بڑا سبب تو یہ تھا کہ اللہ کے نام کا ظاہر کرنا مسلمانون کو مقصود تھا - ابتدا مین تو مسلمانون نے تلوار سے کام لینا پسند نہ کیا - لیکن اتفاقات سے مسلمانون کو اسلام پھیلانا کیا خود اپنی جان کا بچانا بے تلوار کے مشکل نظر آیا -

اس لڑائی مین پندرہ مسلمان شہید ہوئے اور ترانوے یہود مارے گئے مسلمان خیبر سے کامیاب پھرے - خیبر کے باغون اور پیداوار آراضی کی نسبت یہ بندوبست کیا گیا کہ جو لوگ وہان اطاعت پذیر تھے اُنکے حوالے اہتمام کیا

گیا کہ نصف پیداوار وہ اپنی اجرت مین لین اور جو بچے اُسے بیت المال مین داخل کیا کرین۔

خیبر کے قریب پہونچکر ایک آدمی اہل فدک کے پاس دعوت اسلام کے لیے آنحضرتؐ نے بھیجا۔ ان لوگون نے کہا پہلے مسلمان اہل خیبر سے فرصت پالین جب ہم لوگون کو اسلام پر بلائین۔ خیبر فتح ہونے پر مسلمان ادھر متوجہ ہوئے فدک کے یہود نے نہ مسلمان ہونا پسند کیا اور نہ لڑنے پر جرأت کی مجبور ہوکر مصالحت پر رجوع ہوئے۔ نصف زمین فدک کی رسول اللہ کے نذر کی اور بقیہ نصف پر امیر المومنین عمرؓ بن الخطاب کے عہد تک وہ قابض رہے اسکے بعد حضرت عمرؓ نے مصالح ملکی پر نظر ڈال کر پچاس ہزار درم پر انکا نصف حصہ بھی بیت المال کے لیے خرید لیا اور انکو شام کی طرف جلاوطن کردیا کیونکہ ایسے لوگون کا جو خیالات بغاوت سے کسی طرح باز نہین آتے تھے ملک مین رہنا ملک کی کمزوری کا سبب ہوتا تھا۔

اسکے بعد وادی القریٰ اور تیما کے یہودیون نے جزیہ دینا قبول کرکے مسلمانون کی تبعیت اختیار کی۔

دوسرون کے ملک پر زبردستی چڑھ دوڑنا اور جزیہ لیکر چھوڑنا بظاہر مسلمانون کے اخلاق پر دھبہ لگاتا ہے اسلیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسکی نوعیت بیان کی جائے۔

شروع شروع مسلمانون نے اپنے دشمنون پر محض انتقام کے لیے ہتھیار اٹھایا جب وہ فی الجملہ مغلوب ہوگئے تو آنحضرتؐ کو حاکم وقت کی حیثیت حاصل ہوئی

تمام گرد و نواح مین بد امنی تھی (نواحی شام مین مسلمانون کے مال تجارت کا لوٹا جانا ابھی اوپر بیان ہو چکا ہے۔) نہایت بُرے طور کے قانون جاری تھے۔ چھوٹون اور کمزورون کے ساتھ نہایت خراب برتاؤ ہوتا تھا۔ تمام ظلم پھیلا ہوا تھا۔ مراسم قبیحہ سے سچی خوشی قوم سے مفقود تھی۔ آنحضرتؐ نے عام طور پر یہ ارادہ کر لیا کہ قرآن یعنے قانون ربانی کے مطابق ہر جگہ انصاف کیا جائے۔ اسی غرض سے آپنے دعوت اسلام شروع کی۔ دعوت اسلام کا یہ مطلب تھا کہ "تم لوگ اللہ کے قادر مطلق ہونے سے انکار نہ کرو اور بجاے اپنے ناقص قانون کے قرآن کے مطابق جو سب سے اچھا قانون ہے حقوق کا تصفیہ کرو" جسکا مختصر لفظون مین یون اظہار کیا جاتا تھا کہ "تم اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لاؤ۔ اگر تم اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان نہین لاتے تو خیر نہ سہی لیکن اتنا ضرور کرو کہ مسلمانون کو اپنے ملک کا نگران قرار دو اور اُنکی حفاظت مین رہو تاکہ وہ تمھارے افعال کی نگرانی کرتے رہین۔ نگرانی کے لیے فوج رکھنا پڑے گی اُس کے خرچ کے لیے جزیہ دو" اُسوقت کے مسلمان اپنے افعال اور خیالات کی وجہ سے تمام دنیا کے باشندون سے افضل تھے اور اسلیے ایسا کہنا اُن کو نامناسب نہ تھا اور بغیر اسکے وہ اپنے ملک مین بھی امن قایم نہین رکھ سکتے تھے کسی ملک مین امن نہین رہ سکتا جب تک سرحدی ملکون کا عمدہ انتظام نہو کوئی گھر گندگی سے پاک نہین ہو سکتا جب تک ہمسایہ کی گندگی رفع نہ کی جائے۔

جزیہ معرب ہے گزیہ کا۔ مسلمانون نے اسکا ایجاد نہین کیا۔ نوشیروان ایسے عادل کے وقت مین بھی اسکا رواج تھا۔ اور یہ لفظ فارسی زبان کا ہے۔

جو لوگ مسلمانون کی حفاظت مین آتے تھے انکے مال اور جان کی حفاظت مسلمانون پر فرض ہوتی تھی اور اسکے خرچ کے لیے ایک خفیف محصول جزیہ کے نام سے لیا جاتا تھا۔ لیکن یہ محصول مسلمانون پر نہ تھا کیونکہ مسلمانون کا ہر فرد بشر فوج کا ایک سپاہی تھا۔ ہر ایک پر ضرورت کے وقت مسلح ہو کر میدان جنگ مین آنا فرض تھا اور اسی لیے وہ جزیہ سے عام طور پر مستثنی تھے۔ اپنی جان کو خطرہ مین ڈالکر ایک خفیف محصول سے اگر وہ مستثنی کیے گئے تو یہ نہین کہا جا سکتا کہ مسلمان اپنی قوم کے ساتھ ملکی معاملات مین کوئی رعایت کرتے تھے۔ بلکہ جزیہ کے بدلہ مین اس سے سخت تر اور زیادہ تر محصول بطور زکوۃ کے مسلمانون کو دینا پڑتا تھا اور اسلیے مسلمان گویا غیر قومون سے سخت تر حالت مین تھے۔

اسکے بعد بہت سے چھوٹے چھوٹے قبیلون کے مقابلہ مین فوجین بھیجی گئین جنکا تذکرہ تاریخی اغراض کے لیے چندان ضروری نہین ہے۔

سنہ ھ تک مکہ اور مدینہ کے درمیان مین جتنے یہود تھے سب مسلمانون کے زیر فرمان ہو چکے تھے۔ انسے اب کسی قسم کا کھٹکا باقی نہین رہا۔ ماہ ذیقعدہ مین آنحضرت صلعم نے زیارت کعبہ کا ارادہ کیا۔ قریب دو ہزار مسلمانون کے آپ کی تبعیت مین روانہ ہوئے۔ جو لوگ ایک سال پہلے حدیبیہ تک جاکر واپس آئے تھے انمین سے کوئی بلا وجہ معقول کے جانے سے باقی نہین رہا۔ تین روز تک مسلمان مکہ مین رہکر واپس آئے اور اچھی طرح کعبہ کی زیارت کی۔

ساتوین سال کے اخیر یا آٹھوین سال کے شروع مین عمرو بن عاص اور

خالد بن ولید مسلمان ہوئے - اور اُنکے مسلمان ہونے سے مسلمانون کو بہت تقویت ہوئی - آگے چل کر ان دونون نے بڑے بڑے نمایان کام کیے -
آنحضرتؐ نے حاکم بصرہ کو ایک نامہ بھیجا - اغراض سلطنت کے لیے سرحدی بادشاہون سے نامہ و پیام کرنا ضروری تھا - حارث بن عمیر نامہ بر تھے - راستہ مین انکو شرحبیل عمر عیسائی نے (کہ وہ امراء قیصر روم سے ایک امیر تھا) شہید کیا -
آنحضرت نے یہ خبر سنکر جہاد کا حکم دیا - کوئی تین ہزار مسلمان اکٹھا ہوکر چلے - کچھ دور تک آنحضرت بھی انتظام درست کرنے کے لیے ساتھ آئے - اسیلیے اسکا شمار غزوات مین کیا جاتا ہے - شرحبیل کا بھائی سدوس مقابلہ مین آکر مارا گیا شرحبیل نے ڈر کر خود کو قلعہ مین بند کر دیا اور ہرقل سے مدد مانگی - بعض مسلمانون نے بھی محمد رسول اللہ کو مدد کے لیے لکھنا چاہا لیکن کثرت رائے اسپر ہوئی کہ جب شہادت مین بھی عین کامیابی ہے تو پھر مدد مانگنے کی کیا ضرورت ہے کوئی لاکھ کے قریب عیسائیون کی فوج جمع ہوئی تین ہزار مسلمانون کا اتنے گروہ سے لڑنا آسان نہ تھا مسلمان شہید ہونا شروع ہوئے - زید بن حارثہ - جعفر بن ابی طالب اور عبداللہ بن رواحہ باری باری سے علم بردار (سردار لشکر) ہوئے اور مارے گئے - خالد بن ولید سب کے بعد علم بردار ہوئے اور تھوڑی دیر کے بعد آفتاب چھپنے سے لڑائی موقوف ہوئی - مسلمان تو مرنے ہی گئے تھے انکو کیا ڈر ہوتا - لیکن مسلمانون کی ثابت قدمی دیکھکر عیسائیون کو بڑی تشویش ہوئی دوسرے دن خالد نے فوج کی آراستگی نئے طور سے کی - آگے کی فوج پیچھے اور داہنے جانب کی بائین جانب کرکے کچھ اس طور پر کھڑا کیا کہ دشمنون کو یقین

ہوگیا کہ کچھ نئے لوگ مدد کو آئے ہین - اور پھر اس سے اُنکے پاؤن اُٹھ گئے اس انثنا مین مسلمان بھی منھ موڑ چلے تھے لیکن بعض جان بازون کے شرم دلانے سے پھر اُنکے جی کڑے ہوگئے - عیسائیون کے بھاگنے پر خالد نے کچھ دور تک تعاقب کیا اور تعاقب مین کچھ مال بھی ہاتھ لگا - راستہ مین ایک مسلمان کو ایک عیسائی نے بےوجہ قتل کر ڈالا - پھرتے وقت اسکی قوم کا تمام تمع مسلمان کرتے آئے - اسی لڑائی سے آنحضرتؐ نے خالد بن ولید کو سیف اللہ کا خطاب دیا - یہ لڑائی علاقہ شام مین دمشق کے قریب موتہ نام ایک گاؤن مین ہوئی تھی اسلیے اس سریہ کو سریہ موتہ کہتے ہین - اور چونکہ کچھ دور تک آنحضرتؐ بھی ساتھ گئے تھے اسلیے غزوہ موتہ بھی کہتے ہین

مدینہ مین خبر پہونچی کہ قبیلہ بنی قضاعہ اور بنوالقین کے لوگ جمع ہوکر مدینہ پر چھاپا مارنا چاہتے ہین - سعد بن وقاص کو آنحضرتؐ نے سرکوبی کے لیے تعنات کیا -

اسی سال حضرت ابوعبیدہؓ قبیلہ جہینہ کی سرکوبی کو روانہ کیے گئے تھے - راستہ مین فوج نے بھوک کی تکلیف اُٹھائی - درختون کی پتّیان کھانے کی نوبت پہونچی -

غیب سے فتح مکّہ کا سامان مہیّا ہوگیا - حدیبیہ کی صلح کے وقت یہ امر ٹھہری تھی کہ قریش مسلمانون کے حلیفون یعنے ہم عہدون سے مزاحم نہون اور نہ قریش کے حلیفون سے مسلمان مزاحم ہون مکّہ کے قریب خزاعہ اور بنوبکر یہ دو قومین آباد تھین - اوّل الذکر مسلمانون کے حلیف تھے اور ثانی الذکر قریش کے

ہو گیا کہ کچھ نئے لوگ مدد کو آئے ہین - اور پھر ہراس سے اُنکے پاؤن اُکھڑ گئے اس شمار مین مسلمان بھی منھ موڑ چلے تھے لیکن بعض جان بازون کے شرم دلانے سے پھر اُنکے جی کڑے ہو گئے - عیسائیون کے بھاگنے پر خالد نے کچھ دور تک تعاقب کیا اور تعاقب مین کچھ مال بھی ہاتھ لگا - راستہ مین ایک مسلمان کو ایک عیسائی نے بموجب قتل کر ڈالا - پھر تے وقت اسکی قوم کا محاذ تک مسلمان کرتے آئے - اسی لڑائی سے آنحضرت صلعم نے خالد بن ولید کو سیف اللہ کا خطاب دیا - یہ لڑائی علاقہ شام مین دمشق کے قریب موتہ نام ایک گاؤن مین ہوئی تھی اسلیے اس سریہ کو سریہ موتہ کہتے ہین - اور چونکہ کچھ دور تک آنحضرت صلعم بھی ساتھ گئے تھے اسلیے غزوہ موتہ بھی کہتے ہین مدینہ مین خبر پہونچی کہ قبیلہ بنی قضاعہ اور بنو القین کے لوگ جمع ہو کر مدینہ پر چڑھ آنا یا مارنا چاہتے ہین - سعد بن وقاص کو آنحضرت صلعم نے سرکوبی کے لیے تعنات کیا -

اسی سال حضرت ابو عبیدہ رض قبیلہ جہینہ کی سرکوبی کو روانہ کیے گئے تھے - راستہ مین فوج نے بھوک کی تکلیف اُٹھائی - درختون کی پتیان کھانے کی نوبت پہونچی -

غیب سے فتح مکہ کا سامان مہیا ہو گیا - حدیبیہ کی صلح کے وقت یہ شرط ٹھہری تھی کہ قریش مسلمانون کے حلیفون یعنے ہم عہدون سے مزاحم نہ ہون اور نہ قریش کے حلیفون سے مسلمان مزاحم ہون - مکہ کے قریب خزاعہ اور بنو بکر یہ دو قومین آباد تھین - اول الذکر مسلمانون کے حلیف تھے اور ثانی الذکر قریش کے

حلیف تھے۔ کسی وجہ سے انہیں باہم تکرار ہوئی۔ قریش نے بنو بکر کی طرفداری کی۔ خزاعہ کے چند آدمی مسلمانوں کے پاس دوڑے آئے۔ آنحضرت نے نقض عہد کے لیے ایک معقول وجہ پائی اور فوراً مکہ پر چڑھائی کا ارادہ کر دیا۔ لیکن خفیہ طور پر۔ علانیہ اظہار پسند نہیں کیا گیا۔

اپنے ارادہ کے چھپانے کے لیے آنحضرتؐ نے ابو قتادہ انصاری کو قبیلہ اضم (ازم) کی طرف بھیجا جو مدینہ سے تین منزل پر مکہ اور یمامہ کے بیچ میں واقع ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اسی طرف مسلمانوں کا ارادہ ہے۔ ۱۰- رمضان سنہ ۸ھ کو آنحضرتؐ چلے اور راستہ میں تمام گرد و نواح کے مسلمان شریک ہوتے گئے۔ مکہ تک پہونچتے پہونچتے دس بارہ ہزار آدمیوں کا غول آنحضرتؐ کے ساتھ تھا۔ کفار مکہ لڑ نہ سکے مسلمانوں کی حکومت مکہ میں قایم ہوئی اپنے دشمنوں سے جو برتاؤ مسلمانوں نے کیا وہ بہت ہی قابل قدر تھا۔ مفصل واقعات جاننے کے لیے تاریخ الاسلام پڑھنا چاہیے۔

مکہ میں خبر پہونچی کہ ہوازن اور ثقیف کے قبیلے مسلمانوں سے لڑنے کے لیے طیار ہیں اور کہتے ہیں کہ قریش شہر کے رہنے والے فن جنگ سے واقف نہ تھے جب ہی مسلمانوں نے انکو دبا لیا۔ آنحضرتؐ کو یہ خبر پہونچی تو آنحضرتؐ نے جنگ کا سامان کیا۔ بارہ سولہ ہزار کی جمعیت سے آنحضرتؐ مکہ سے نکلے۔ وادی حنین (جو ایک مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں ہے) تک مسلمان پہونچے تھے کہ ادھر سے غنیم کی فوج بھی آگئی۔ مسلمانوں کو فتح ہوئی مگر سخت جھگڑوں کے بعد۔

سنہ ۹ھ کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ نواحی حبشہ کے کچھ لوٹیرے جدہ مین اوتر آئے تھے اُنکی سرکوبی کو علقمہ بن محرز تعینات ہوا مسلمانون کو دیکھ کر ڈاکو بھاگ گئے اور لڑائی کی نوبت نہین آئی۔

شام سے کچھ لوگون نے آکر بیان کیا کہ نواحی شام مین وہان کے بادشاہ کی طرف سے مدینہ پر چڑھائی کرنے کا سامان ہو رہا ہے۔ آنحضرتؐ علیؓ ابن ابی طالب کو مدینہ مین خلیفہ کرکے خود شام کی طرف چلے۔

منافقین مدینہ کہنے لگے کہ محمدؐ نے اپنے عزیز کو اس سخت سفر مین ساتھ نہین لیا۔ پہلے حضرت علیؓ ابن ابی طالب بھی راستہ مین آنحضرتؐ سے جا ملے اور کہنے لگے کہ جب مین تمام غزوات مین شریک رہا تو اسمین کیون پیچھے رہون۔ یہ سفر دور و دراز تھا اور بہت سخت تھا۔ اسکے متعلق مورخین نے بہت سی حکایتین اور نقلین لکھی ہین اور یہ ایک اہم سفر خیال کیا جاتا ہے چشمہ تبوک کے پاس مسلمانون کی فوج جا کر ٹھہری اور وہان معلوم ہوا کہ مسلمانون کے مقابلہ کے لیے کچھ بھی طیاری نہین کی گئی تھی کسی سے مقابلہ نہین ہوا اور نہ کچھ مال غنیمت حاصل ہوا مسلمان جیسے گئے تھے ویسے ہی واپس آئے۔ غزوہ تبوک آخری غزوہ تھا اسکے بعد پھر آنحضرتؐ کو کسی لڑائی مین جانے کا اتفاق نہین ہوا۔

اس سال مین عرب کے مختلف مقامات سے لوگ آکر مسلمان ہوئے اور پھر اپنے وطن پہونچکر اسلام پھیلانے کی کوششین کین۔ اب مسلمان ہونا ملکی جرم نہ تھا اسلام کی وعظ تمام عرب مین رائج ہو چلی تھی۔ وفود (لوگون کا ایمان لانے کے لیے آنا) کی وجہ سے اس سال کو سنۃ الوفود کہتے ہین۔

آنحضرتؐ نے حج کا احرام باندھا ایک لاکھ سے زیادہ مسلمان ساتھ تھے - علیؓ
بھی یمن سے آکر شریک ہو گئے تھے - تمام بیبیان آنحضرتؐ کے ساتھ تھین
حضرت فاطمہؓ بھی ساتھ تھین - بروز شنبہ ۲۵ - ذیقعدہ سنہ ۱۰ھ کو آنحضرتؐ مدینہ
سے چلے - بے سلا ہوا کپڑا یعنے تہمت اور چادر سے احرام باندھا - عرفہ کے
دن آنحضرتؐ نے اونٹ پر سوار ہو کر نہایت بلیغ خطبہ سنایا اور عام طور پر پند و
نصایح کے کلمات کہے - سب سے زیادہ آپس مین لڑنے جھگڑنے کی ممانعت
کی - عورتون اور مردون کے طریقہ گذران کی نسبت بہت کچھ ارشاد فرمایا[1] احکام
قرآن پر مطیع رہنے کی سخت تاکید کی - پھر لوگون سے پوچھا کہ قیامت کے
دن اگر تم سے پوچھا جائے کہ محمد تم مین کیسا تھا تو کیا جواب دو گے - لوگون
نے کہا کہ ہم کہین گے کہ اُسنے رسالت اور امانت کا حق ادا کیا - ارشاد اور
نصیحت کے شرایط پورے طور پر بجا لایا -

اسی روز آیت "الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت
لکم الاسلام دینا" اُتری جسکا ترجمہ ہے - آج مین نے تم لوگون کے لیے
تمھارا دین مکمل کر دیا - اپنی نعمت تم پر پوری کی - تمھارے لیے دین اسلام کا
مین نے پسند کیا - اور اس آیت سے سمجھا گیا کہ پیغمبر خدا کی وفات کا زمانہ قریب ہے

---

[1] دیکھو بیست قائم ہونے کے بعد ہی عورتون کے مدارج بڑھانے کی طرف پیغمبر خدا مستعد ہوئے - عورتون کا
اعزاز جو مسلمانون کے وقت مین بڑھا اُسپر اب تک مسلمان مورخون کو ناز ہے - اب مسلمانون مین جو عورتون کی
سچی عزت مفقود ہے اسکا سبب یہ ہے کہ قوم سے تمام اچھی باتین مفقود ہو گئین - وہ کون سی خوبیان ہین جو موجود ہین -
اور کونسی برائیان ہین جو موجود نہین ہین - ہم اپنے اعمال و افعال کے اعتبار سے برے ہین - غلامون مین جتنی باتین
ہونی چاہئین وہ سب ہم مین ہین - ایک مردہ قوم سے اور کیا توقع کی جاسکتی ہے - یورپین جنٹلمین جس طرح اپنی بیبیون کی پاس
رکھتے ہین اسی طرح مسلمان اپنی بیبیون کی عزت اور خاطر داریان کرتے تھے بلکہ چند اعتبار سے ہم کہہ سکتے ہین کہ اس سے زیادہ

زندگی تکمیل دین کے بعد رسول کے رہنے کی ضرورت باقی نہین رہتی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ چند مہینون کے بعد آنحضرتؐ نے دنیا سے رحلت کی۔ فیس لٹریچر ایک نہایت عمدہ اور مستند کتاب ابھی حال مین انگلستان مین شائع ہوئی ہے اسمین مفصلہ بالا خطبہ کی چند باتین منتخب کر کے لکھی گئی ہین اور وہ آنحضرت محمد کی آخری اسپیچ سے تعبیر کی گئی ہین انکا نقل کرنا خالی از لطف نہین ہے۔

۱۔ "صاحبو! سن رکھو۔ اس سال کے بعد پھر مجکو تم سے ملنے کا اتفاق ہو یا نہو۔

۲۔ تم سب کے جان و مال محترم ہین اور انھین روز قیامت تک ایک کو مقابلہ دوسرے کے دست اندازی کا حق نہوگا۔

۳۔ خدا نے تورمث مین ہر ایک کا حصّہ مقرر کر دیا ہے اسلیے ورثا کی مضرت کے ساتھ وصیت درست نہین ہے۔

۴۔ لڑکے کو ماں باپ کا ہو کر رہنا چاہیے اور جو اس ازدواج کے متعلق (جس سے لڑکون کے حقوق پیدا ہوتے ہین) گڑبڑ کریگا سنگسار کیا جائیگا۔

۵۔ تم کو اپنی بیبیون کے مقابلہ مین ایسے حقوق ہین جنکا تم مطالبہ کرو اور اسی طرح بیبیون کے حقوق تم لوگون پر ہین جنکو وہ طلب کر سکتی ہین۔ اپنی عورتون کے ساتھ اچھے سلوک کرو۔

۶۔ دیکھو اپنے غلامون کو وہی کھلاؤ جو تم خود کھاتے ہو۔ جیسے کپڑے خود پہنتے ہو ویسے ہی انکو بھی پہناؤ۔ اور اگر وہ ایسی خطا کرین جنکو تم معاف نہین کر سکتے تو انکو بیچ کر ڈالو کیونکہ وہ بھی خدا کے بندہ ہین انکو ایذا دینا نہ چاہیے۔

(۷) صاحبو! میری بات سُنو اور خوب سمجھو۔ جان رکھو کہ ہر ایک مسلم دوسرے مسلم کا بھائی ہے۔ تم سب ایک ہی درجہ مین ہو اور ایک ہی برادری کے ہو"۔

گویا یہ ایک وصیت نامہ ہے پیغمبر خدا کا اپنی اُمت کے حق مین اور ایسا وصیت نامہ جو بالکل ضروری ہدایتون سے بھرا ہوا ہے اور سرتا پا حکمتون اور خوبیون سے مملو ہے۔ حتیٰ کہ غیر مذہب والے نے بھی اسکی خوبیون کو تسلیم کر کے حالات پیغمبر یا حالات اسلام مین اسکا انتخاب چھاپا ہے۔ اور اس وقت کے مسلمان ہین کہ اس وصیت کی ایک ہدایت پر بھی عمل نہین کرتے۔ اور پھر دعویٰ کرتے ہین کہ ہم اُمت محمدی ہین۔ اپنے ساتھ دین محمدی کی بھی مٹی خراب کرتے ہین۔ جیسے اعمال ہین ویسی ہی حالت بھی ہے۔

طبقات اول و دوم کے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہین کہ کن مجبوریون سے آنحضرتؐ نے تلوار اُٹھائی تھی اور پھر کن وجوہ سے تلوار کا نہ چھوڑنا مناسب تصور کیا تھا۔ شاہ عرب ہونے کے بعد آنحضرتؐ پر حفاظت ملک کے لیے باغیون کا زیر کرنا۔ دشمنون سے خود کو بچانا اور اُنکی سازشون کا فرو کرنا لازم تھا۔ اور اسکے ساتھ ہی سرحدی قومون کا بھی انتظام کرنا ضروری تھا۔ آنحضرتؐ کا ایلچی ملکی اغراض کے لیے بصرہ گیا۔ بصرہ کی بدانتظامیون کی وجہ سے وہ قتل کیا گیا۔ برٹش گورنمنٹ کو جس طرح اٹھارہوین صدی کے وسط مین بہ حیثیت ایک عادل گورنمنٹ ہونے کے واجد علی شاہ اودھ کے ملک کا انتظام کرنا لازم آیا تھا۔ اُسی طرح آنحضرتؐ پر بھی جمیع اعتبارات سے زید کا بصرہ کی طرف بھیجنا لازم تھا۔ زید وہان شہید ہوئے۔ اور پھر جب چھیڑ چھاڑ شروع ہو گئی تو اسامہ ابن زید کو دوبارہ سردار فوج کر کے روانہ

گویا ملکی اغراض کے لیے لازم آیا - یہ اُن لوگون کے سمجھانے کے لیے ہے جو حضرت کو افضل البشر اور برگزیدہ عالم نہین سمجھتے ورنہ آنحضرت کو برگزیدہ خلائق سمجھنے والے توہمات باطلہ سے اپنے دل خالی رکھتے ہین - ایک مضمون اخلاق محمدیؐ کے عنوان سے آیندہ درج کیا جاتا ہے - اس مضمون کے بعد ہی اُسکو بھی پڑھنا چاہیے اور اُسکے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ آنحضرتؐ ایسے برگزیدہ شخص کے لیے میدان جنگ کی خدمت نہایت ہی سخت تھی - لیکن اسکے ساتھ ہی خدا کی رسالت کا بندون تک پہونچانا بھی لازم تھا - اور جو دشواریان سدراہ ہون استقلال کے ساتھ اُنکا مقابلہ کرنا بھی لابدی تھا - غرضکہ آنحضرتؐ نے جو کچھ کیا وہ تبلیغ رسالت کی شان تھی - حکمرانی نہ تھی پاسبانی تھی -

طبقہ اول اور دویم مین صاف عیان ہے کہ اشاعت اسلام کے لیے کبھی تلوار نہین چلائی گئی - اسلام کو اسلام کی حیثیت سے دیکھنا ہو تو اُسکو انھین طبقات مین دیکھنا چاہیے -

طبقہ سیوم (صحابۂ رسولؐ کا زمانہ)

اس طبقہ مین خلفاے اربعہ یعنے حضرت ابوبکرؓ - حضرت عمرؓ - حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا ذکر ہے - بعد پیغمبرؐ کے حضرت ابوبکرؓ سرسری انتخاب مین جانشین ہوئے اور دو برس بعد اُنکے مرنے پر اُنکی وصیت کے مطابق حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے - حضرت عمرؓ دس سال سلطنت کرکے مقتول ہوئے اور اُنکی ہدایت کے مطابق چند شخصون کے باہمی انتخاب سے حضرت عثمانؓ جانشین ہوئے حضرت عثمانؓ کو بارہ سال کی حکومت کے بعد باغی مسلمانون نے قتل کیا -

اور اسکے بعد مسلمانان مدینہ کے انتخاب سے حضرت علیؓ امیر المومنین ہوئے
حضرت علیؓ کی نسبت مخالف مسلمانون نے یہ الزام لگایا کہ باغیون کی حمایت
انھون نے کی۔ حضرت عثمانؓ بنو امیہ سے تھے اور اسلیے بنو امیہ کا خاندان
حضرت علیؓ کے خلاف قایم ہوا اور بہینؔ برس تک مسلمانون مین فتنہ و فساد
برپا رہا۔ اہل سُنّت و جماعت اِن چارون خلفاء کو برحق مانتے ہین اور انکے
زمانہ کو قابل سند قرار دیتے ہین اسلیے طبقہ سیوم مین ان چارون خلفاء کے
عہد کے فتوحات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ پیغمبر خدا کے مرنے پر مسلمانون کی
حکومت نہایت خطرہ مین پڑ گئی تھی۔ پیغمبرؐ کے آخری زمانہ مین چند جھوٹے پیغمبر
جا بجا پیدا ہو گئے تھے۔ پیغمبرؐ کے مرنے پر انھون نے زور پکڑا۔ اطراف مدینہ کے
مسلمانون نے زکوۃ بند کر کے بغاوت کی دھمکی دی۔ غیر قومون نے مدینہ پر
چڑھائی کی طیاریان کین اور اُسامہ کے ساتھ سرداران عرب کو معہ عمدہ سپاہیون
کے شام کی طرف بھیجنے کا جو ارادہ پیغمبر خدا نے کیا تھا حضرت ابو بکرؓ نے اُسکا
روکنا پسند نہین کیا۔ بعض نے یہ راے دی کہ زکوۃ بند کرنے والے مسلمانون
کے مقابلہ مین ہتھیار نہ اُٹھانا چاہیے۔ حضرت عمرؓ کہتے تھے کہ باغی مسلمانون
کے مقابلہ مین ہتھیار چلانے مین حضرت ابو بکرؓ کا استقلال ہمیشہ کے لیے اسلام
کی استواری کا سبب ہوا۔ حاکم وقت کی اطاعت سے منھ موڑنے والا کسی
طرح واجب الرعایت نہین ہو سکتا تھا۔ غرضکہ حضرت ابو بکرؓ نے ابتداے
زمانہ مین جتنی لڑائیان روا رکھین وہ اکثر از قسم حفاظت خود اختیاری یا رفع
بغاوت کے لیے تھین۔

اسکے بعد ایرانیون اور شامیون کا مقابلہ ہوا - ایرانیون سے مقابلہ یون
ہوا کہ ۱۲ھ مین بنو شعبان کا ایک رئیس مثنیٰ ابن حارثہ مدینہ مین آکر مسلمان
ہوا اور اپنے ساتھ کچھ مسلمان کوفہ کی طرف لیجانے کی درخواست کی۔ مثنیٰ
نے ایرانیون کے مظالم اور اُنکی زیادتیان اسقدر بیان کین کہ اُن مسلمانون
کی حفاظت کے لیے جو مثنیٰ کی وجہ سے آیندہ وہان پھیلتے کچھ آدمیون کا مدینہ
سے جانا مناسب معلوم ہوا۔ ایرانی نہایت ہی پُراز نخوت تھے - انھین کے
بادشاہ نے آنحضرت کی گرفتاری کے لیے چار یا پانچ آدمی بھیجے تھے - وہ
اپنے مقابلہ مین کسی کو سمجھتے نہ تھے اور نہ کسی طرح سرحدی معاملات مین مسلمانون
کے حقوق کی وہ محافظت کر سکتے تھے - جو مسلمان کوفہ کو گئے تھے اُنکی سرداری
مثنیٰ کے متعلق تھی - کوئی باضابطہ فوج نہین بھیجی گئی تھی اور نہ فی الواقع چڑھائی
کا سامان کیا گیا تھا۔ لیکن وہان پہونچنے پر تمام گرد ونواح کے قبیلون نے جو
ایرانیون کی حکومت سے عاجز آرہے تھے مسلمان ہوکر مثنیٰ کی تبعیت کی اور
اسکے ساتھ ہی ایرانیون کی مخالفت بڑھی - مثنیٰ اپنی حالت سنبھال نہ سکا اور
گھبرایا تو اُسکی مدد کو خالد بھیجے گئے اور بالآخر وہ اپنی کارگزاریون کے لحاظ سے
مسلمانون کی فوج کے خود بخود سپہ سالار ہوگئے - سواد اور حیرا کے حاکمون نے
جزیہ دینا قبول کیا اور انسے لڑائی نہین ہوئی -

ہم نے کئی جگہ یہ لکھا ہے کہ رقم جزیہ نہایت خفیف تھی - اور اُسکی وجہ سے
بے انتہا حقوق خدمت لینے کے جزیہ دینے والون کو پیدا ہو جاتے تھے -
اور اُسکی وجہ سے مسلمانون پر بے انتہا ذمہ داریان اور سختیان عاید ہوتی تھین

جس طرح برٹش گورنمنٹ کے رزیڈنٹ اور سپاہی دیسی ریاستون مین نگرانی
اور حفاظت کے لیے تعنات رہتے ہین اور فوجی خرچ کے لیے کچھ خفیف
رقم دیسی ریاستون سے لیتے ہین اُسی طرح جزیہ کی رقم مسلمان لیتے تھے۔
اور اگر بجاے جزیہ دینے کے کوئی دین اسلام قبول کرلے گو وہ مسلمانون کو
دھوکا دینے ہی کے لیے ہو جب بھی مسلمان اُسکو بھائی بنانے اور تمام حقوق
مین اپنا شریک قرار دینے پر فوراً راضی ہوجاتے تھے۔ مسلمان جانتے تھے
کہ جب کوئی اُنہین شامل ہوگیا گو وہ فریب ہی دینے کی نیت کیون نرکھتا ہو وہ
مسلمانون کے اخلاق اور اطوار دیکھ کر ضرور سچّا مسلمان ہوجائیگا۔ خلفاے
اربعہ کے وقت مین تمام لڑائیان یونہین ہوئین کہ نیک نیتی سے مسلمانون نے
غیر قومون سے کہا کہ تم ہم مین ملجاؤ اور ہماری طرح تم بھی لوگون کی اصلاح
حال مین کوشش کرو۔ اور اگر تم مین اتنی ہمت نہین ہے تو ہمکو جان نثار
ہونے دو۔ اور دور سے بیٹھے ہوئے تماشا دیکھو کہ بنی نوع انسانی کو ہم اخلاق
مین تمدن مین۔ فارغ البالی مین۔ خداشناسی مین راہ مستقیم پر لگا دیتے ہین۔
اور اگر تم ایسے دشمن نوع انسانی ہو کہ اسے بھی قبول نہین کرتے تو ہم جان نثاران
نوع انسانی کو جو تمام دنیا کی اصلاح کا بیڑہ اُٹھا کر عرب سے نکلے ہین روک سکتے
ہو تو روکو۔ جو خط خالد نے شاہ کسریٰ کو لکھا تھا اُسکا ترجمہ یہ ہے

"بسم اللہ الرحمن الرحیم"

"خالد کی طرف سے بادشاہ عجم کسریٰ کو لکھا جاتا ہے کہ اللہ جس نے
تمھاری جمعیت متفرق کردی اور سعادت بخت کو شقاوت سے

بدل دیا اُسکے شکر اور اُسکی تعریف کے بعد لکھا جاتا ہے کہ تم اسلام
قبول کرو یا جزیہ دو نہین تو مین ایسی قوم کو تمھارے پاس بھیجونگا جو
موت کو اُسی طرح پسند کرتی ہے جسطرح تم زندگی کو پسند کرتے ہو"

اس خط مین پہلے اسلام اور اُسکے بعد جزیہ کا ذکر ہے۔ اور اسی طرح خلفاے اربعہ کے وقت مین جتنی لڑائیان ہوئین سب مین اسلام کے لیے پہلے کہا گیا اور جزیہ کے لیے بعد کو کہا گیا۔ ناواقف لوگ جو اُسوقت کے مسلمانون کے اخلاق اور طرز تمدن سے واقف نہین ہین اسلام کا لفظ پہلے ہونا معیوب خیال کرتے ہین اور کہتے ہین کہ مسلمان گردنون پر تلوار رکھتے تھے کہ مسلمان ہوجاؤ حالانکہ ایسا کہنا بالکل نافہمی ہے۔ اُسوقت کے مسلمان ہرگز تلوار سے مسلمان نہین کرتے تھے اور نہ اتنے بیوقوف تھے کہ وہ تلوار کے ذریعہ سے قلوب کا بدلنا کہ اسلام کو قلوب سے تعلق تھا ممکن سمجھتے تھے۔ وہ لوگ صرف اس غرض سے گھومتے تھے کہ اطراف مین جو تاریکیان پھیلی ہوئی ہین اور جو مظالم زبردن کے چھوٹون پر ہورہے ہین اُنکو مٹائین۔ ایران اور شام مین اور نیز دیگر اقوام عالم مین اُسوقت بے انتہا تاریکی تھی۔ ایک آدمی کو دوسرا آدمی پکڑ لیتا تھا۔ جانورون کی طرح اُس سے کام لیتا تھا۔ اور جانورون سے بھی زیادہ بیرحمی اور سختی سے اُسکو سزائین دیتا تھا۔ جسکو ذرا بھی اختیار ہوتا تھا وہ دوسرون کو میس ڈالنا چاہتا تھا۔ ڈاکہ مارنے۔ چوری کرنے۔ زنا کرنے کو لوگ عیب نہین سمجھتے تھے۔ اچھے برے کا اعتبار نہ تھا۔ خیالات باطل نے تمام عمدہ صفات انسانی پر قبضہ کرلیا تھا۔ عربون نے جب ہدایت ربانی کی عینک آنکھ پر لگائی تو مصر۔ ایران۔ شام۔ خراسان

روم وغیرہ وغیرہ تمام عالم اُنکو دکھائی دینے لگا اور ہر ایک کو اُنھون نے اسی تاریک اور عمیق گڑھے کے کنارے پر سوتا ہوا دیکھا۔ اُنھون نے ایک نادان اور بے حمیت انسان کی طرح عینک پھینک کر گھر مین رہنا پسند نہین کیا۔ بلکہ اپنی جان کو خطرہ مین ڈال کر دوڑ پڑے اور کوشش کی کہ سونے والے کو کروٹ لینے کے قبل جگا کر کھینچ لین اور اگر دیکھین کہ وہ یون نہین کھنچتا تو کمند ڈال کر کھینچین اور اس طرح اُسے پھانس لین۔ لیکن گرنے ندین۔ جب مسلمان غیر قومون مین گئے تو وہ اپنے دین کا شروع شروع ظاہر کرنا ضرور عبث سمجھتے تھے۔ جانتے تھے کہ اثر صحبت کے بغیر کوئی ہمکو اچھا نہین سمجھے گا۔ اسلیے صرف وہ یہ کہتے تھے کہ اگر آنکھین ہین تو کھولو اور دیکھو کہ ہم تم سے تہذیب مین۔ قوّت بازو مین۔ اور استقلال مین بہت زیادہ ہین۔ ہمکو اپنے ملک کا انتظام کرنے دو۔ اور خرچ کے لیے کچھ دیا کرو۔ لیکن اگر مسلمان صرف اتنا ہی کہتے تو غیر قوم والے اُنکو ضرور لالچی سمجھتے اسلیے وہ اپنے بچاؤ کے لیے جزیہ کے قبل اسلام کا لفظ پیش کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے شریک حال ہو جاؤ تو ہم تم ایک ہین اور اگر اتنی ہمت نہ ہو اور ہماری طرح سر بکف ہو کر اصلاح قوم کا بیڑہ اُٹھانا تم سے نہ ہو سکے تو اپنی جان و مال کا صدقہ زر نقد عنایت کرو۔ لیکن اسکے ساتھ ہی مسلمان یہ بھی ضرور جانتے تھے کہ تلوار سے کوئی مسلمان نہین ہو سکتا۔ اور ایسا ہی ظہور مین آیا۔ ابتداءً بہت کم مسلمان ہوئے زیادہ تر ایسے تھے جو جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور اثر صحبت نے اُنکو مسلمان بنایا۔

ایران کے ابتدائی معرکے خالد سے متعلق تھے لیکن وہ بہت جلد ایران سے

ان مسلمانون مین جا ملے جو شام کی طرف گئے تھے شام مین بہت کچھ کارنمایان خالد نے کیے۔ اسوقت کے مسلمانون مین خالد سے زیادہ فن جنگ سے واقف کوئی دوسرا نہ تھا۔ تمام فوج کے سپہ سالار یہی تھے۔ تمام یورپین مورخ انکی بہادری اور حکمت مین رطب اللسان ہین۔

اسی حالت مین خلیفہ اول کا انتقال ہوا اور خلیفہ دویم نے حکومت پائی۔ خلیفہ دوم نے پہلا حکم خالد کی معزولی کا صادر کیا۔ خلیفہ دویم نے خیال کیا کہ مسلمانون کی فوج دین اسلام کی اشاعت کے لیے گئی ہے اسکی سرداری کے لیے وہ شخص مناسب ہے جو زہد و تقوی اور ذکر خدا مین سب سے اعلی درجہ کا ہو۔ فن سپہ سالاری کا استاد لشکر اسلام لینے نکلتی فوج کی سرداری کے لایق نہین ہے۔ خالد کے تمام نمایان کامون پر خاک ڈال کر خلیفہ دوم نے انکو معزول کیا۔ فتوحات اسلام حضرت عمرؓ کے وقت مین بہت ہوئے اور حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ ثالث کے اخیر وقت تک یعنے فتنہ و فساد پھیلنے کے قبل تک فتوحات اسلام جا بجا جاری تھے۔ ان وقتون مین جتنی لڑائیان ہوئین اسمین مسلمانون کی خود غرضیان شامل نہ تھین۔ صرف اشاعت دین انکا مطلب تھا۔ اشاعت دین بھی وہ تلوار سے نہین کرتے تھے۔ تلوار سے صرف وہ اتنی مدد چاہتے تھے کہ لوگ مسلمانون کو اجنبی سمجھکر ان سے نفرت ظاہر نہ کرین ورنہ مسلمانون کو اپنی کامیابیون کا پورا یقین تھا اور یقین کے مطابق ظہور مین بھی آیا کہ جہان وہ کسی سے ملتے تھے نہاد کردیتے تھے۔ انکا ملنے والا پھر اپنی قوم کا دم نہین بھرتا تھا۔ باپ چھوٹے ماں بھائی بہن لڑکے بالے چھوٹین۔ گھر بار چھوٹے لیکن مسلمانون کی صحبت نہ چھوٹے۔

اس مضمون کو ہم نے نہایت شرح وبسط کے ساتھ "ہند اور اسلام" مین بیان کیا ہے اور وہان ثابت کیا ہے کہ جہان تک اخیر زمانہ حضرت عثمانؓ مین مسلمان پہنچ سکے تھے صرف وہین تک اسلام مُلکی مذہب ہوا۔ اسکے بعد کی لڑائیون نے صرف ملک فتح کیے۔ قلوب بہت کم سخر کیے۔

خلیفہ دوم کے وقت مین کوفہ۔ بصرہ۔ سواد عراق۔ جبال۔ آذر بائیجان۔ اہواز۔ شام۔ فارس۔ جزیرہ۔ موصل۔ مرو۔ مصر فتح ہوئے۔ اور یہ تمام فتوحات مُہذب طریقہ سے ہوئے۔ مسلمانون پر کوئی مورّخ جائز الزام عاید نہین کرسکتا۔

یہ ہم نہین کہتے کہ ان لڑائیون مین خونریزیان نہین ہوئین۔ خونریزیان ضرور ہوئین لیکن مسلمانون کی گردن پر خون ناحق کا بار نہین ہے۔ خواہ مخواہ کوئی گردن کشوا آتا تھا تو اسمین مسلمانون کا کیا قصور تھا۔ کہنے والا اچھی بات بتائے اور سننے والا لڑنے کو طیار ہوجائے اور لڑائی مین مارا جائے تو مرنے والے کی ناعاقبت اندیشی ہے۔ کہنے والا بے خطا ہے۔

بہت سے فتوحات بے لڑے بھڑے بھی ہوئے۔ بیت المقدس فتح ہونے کی کیفیت یون بیان کی گئی ہے کہ جب ارطیون بیت المقدس کی طرف بھاگا۔ عمر عاص نے اُسکا پیچھا کیا۔ ارطیون نے در شہر بند کرلیا اور عمر عاص نے محاصرہ کیا۔ کچھ دنون کے بعد ارطیون نے عمر عاص کے پاس کہلا بھیجا کہ تم ناحق کوشش کرتے ہو اس شہر کا فتح کرنا تمکو نصیب نہ ہوگا۔ اس شہر کا فتح ہونا جس شخص کے ہاتھ سے ہماری کتابون مین لکھا ہے اُسکا حُلیہ تم سے نہین ملتا ہے۔ عمر عاص نے یہ خبر مدینہ کو بھیجی۔ عمرؓ ابن خطّاب نے خود بیت المقدس کا ارادہ

کیا۔ مگر انکا منشاء اس سفر سے اپنی صورت کا دکھانا تھا یا بیت المقدس کی زیارت اصلی منشاء تھا۔ بہرحال وہ خود وہان پہونچے اور اس طرح پہونچے کہ ایک اونٹ پر بالکل معمولی کپڑا پہنے ہوئے عام لوگون کی طرح سادی وضع مین در شہر کے سامنے نمودار ہوئے۔ دشمنون کے دلون پر خلیفہ وقت کی سادگی کا بہت اثر پڑا اور اُسکے ساتھ اسلام کے سادے طریقون کی وقعت بھی اُنکے دلون مین قایم ہوئی۔ اکثر موترخون کے قول کے مطابق اس امر کے بیان کرنے مین بھی کوئی مضایقہ نہین ہے کہ دشمنون نے بیت المقدس کے فاتح کا حلیہ اپنے پیشوایان مذہب کی پیشینگوئیون کے مطابق پایا۔ ابو عبیدہ۔ یزید بن ابی سفیان اور خالد بھی وہان آگئے۔ بیت المقدس بے لڑے بھڑے فتح ہوگیا۔ بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔ اسی سلسلہ مین اور بھی چھوٹے چھوٹے مقامات پر قبضہ ہوا۔ بیت المقدس کے فتح ہونے کے بعد پورے طور پر شام مین مسلمانون کا دور دورہ ہوگیا جس طرح عرب کی حکومت فتح مکہ تک ادھوری تھی ویسے ہی بیت المقدس کی فتح تک شام کی حکومت سے مسلمان مطئین نہ تھے۔

واضح رہے کہ مسلمان اپنے جائز امور مین بہت سخت تھے۔ غیر قوم سے تو توکچھ نرمی بھی کرجاتے تھے لیکن مسلمانون پر ذرا بھی نرمی نہین کرتے تھے اور یہی وجہ اُنکی ترقی کی تھی۔ سنہ ۱۸ھ مین سردار فوج ابو عبیدہ نے شام سے خلیفہ دویم کو لکھا کہ بعض لوگ شراب پیتے ہین اور منع کرنے سے باز نہین آتے امیر المومنین نے لکھا کہ شراب کی حرمت مین جاسے شبہ نہین ہے۔ جو اُسے

حرام نہ سمجھے اُسکی گردن ماردو کہ وہ مرتد ہوگیا۔ اور بُرا سمجھ کر پیتا ہے تو اُسپر
حد شرع جاری کرو کہ وہ مجرم ہے۔ یہ سُنکر شراب پینیا لوگون نے یکلخت ترک کردیا
خلیفہ دویم کے بعد خلیفہ سیوم کا وقت آیا اور اُنکے عہد مین جزیرہ سائپرس
جزیرہ رودس کے لیے بحری لڑائیون مین مسلمان کامیاب رہے۔ شیراز۔ طبرستان۔
جرجان۔ نیشاپور۔ بلخ اور خراسان فتح ہوئے۔ غرضکہ سنہ ہجرت کے اکتیسوین[۳۱]
سال ختم ہونے کے قبل دنیا کے تمام مشہور مقامات پر مسلمان قابض ہوگئے
اخیر زمانہ مین آرمینیا بھی فتح ہوا گو پورا تسلط بعد کو ہوا۔ آرمینیا اور جزائر سائپرس
و رودس کے سوا اور تمام ممالک جو اُسوقت تک مفتوح ہوئے اُنمین تمام قومین
اپنے آبائی مذہب چھوڑکر مسلمان ہوگئین اور آج اِن تمام ممالک مین اسلام مُلکی
مذہب ہے۔ تاریخ سے یہ کوئی نہین بتا سکتا کہ اُس زمانہ مین کسی متنفس پر محض
اسلیے تلوار اُٹھائی گئی کہ وہ مسلمان ہونا نہین پسند کرتا تھا۔ ہم دعوی سے کہتے
ہین کہ ایک شخص بھی اس طرح قتل نہین کیا گیا۔ ہان یہ ضرور تھا کہ کیسا ہی سخت
دشمن مسلمانون کا ہزار محنت اور جانفشانی سے گرفتار ہوکر آتا تھا اور وہ کلمۂ توحید
اپنی زبان سے کہتا تھا تو مسلمان تلوار پھینک کر بھائی بھائی کہتے ہوئے اُسے
گلے لگا لیتے تھے اور اسکا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ وہ ابتدا مین کتنا ہی جھوٹے دل سے
مسلمان ہوتا تھا لیکن گھنٹون اور دنون مین سچا مسلمان ہوجاتا تھا۔

حضرت علیؓ کے وقت مین مسلمان آپس مین لڑتے جھگڑتے رہے کوئی نیا
ملک فتح نہین ہوا اور اُنکے ساتھ طبقہ سیوم ختم ہوگیا۔ اُسکے بعد مسلمانونکی بادشاہت
معمولی بادشاہت رہگئی۔ خلافت نبی کی شان باقی نہین رہی لیکن صدیان

تک بادشاہ کو خلیفہ کہتے رہے۔

طبقہ چہارم (سلاطین عرب کا زمانہ)

بعد حضرت علیؓ کے بنو امیہ اور بنو عباس کی سلطنت یکے بعد دیگرے ہوئی۔ بنو امیہ کی ابتدائی سلطنت مین خود مسلمان مسلمان سے لڑتے رہے۔ عبد الملک کے زمانہ تک انھین باہمی جھگڑون سے نجات نہین ملی سنہ ۸۶ھ مین جب ولید ابن عبد الملک تخت پر بیٹھا تو اُسکے عہد مین مسلمانون کی تلوار پھر نیام سے نکلی۔ لیکن اب تلوار مین وہ جادو نہ تھا جو طبقہ دویم و سویم مین تھا۔ ولید ابن عبد الملک کے عہد مین ترکستان کا بہت سا حصہ سرحد چین تک فتح کیا گیا۔ اسی کے عہد مین اندلس یعنے اسپین مین مسلمان گھسے اور فرانس تک پہونچ گئے۔ پورب مین ماوراء النہر سے فرغانہ تک اور کابل سے ملتان تک اسکی حکومت پھیلی۔ ملتان سے اسپین تک تمام ملک اسکی مٹھی مین اس طرح تھا جس طرح انگشتری مین نگین ہوتا ہے۔ مورخون کا اتفاق ہے کہ ابتداے عالم سے جہان تک کہ تاریخی حالات معلوم ہوتے ہین آج تک ولید ابن عبد الملک سے بڑا بادشاہ وسعت سلطنت اور استحکام سلطنت کے اعتبار سے دوسرا کوئی نہین ہوا۔ لیکن یاد رہے کہ اس کے زمانہ مین نہ اشاعت اسلام ہوئی اور نہ اشاعت اسلام کے لیے فتوحات ہوئے۔ جسقدر ممالک اسکے عہد مین فتح ہوئے انمین اسلام ملکی مذہب نہ ہوا۔ "ہند اور اسلام" مین یہ مضمون زیادہ شرح و بسط کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ سلیمان ابن عبد الملک کے عہد مین سندھ کے لوگ مسلمان ہوگئے تھے لیکن وہ پھر مرتد ہوگئے۔ آذربائیجان و آرمینیا کی فتح حضرت عثمانؓ کے وقت مین پورے طور پر نہین ہوئی تھی سنہ ۱۰۵ھ

کے بعد ہشام ابن عبد الملک کے عہد مین یہان مسلمانون کا پورا تسلّط ہوا۔
اُسوقت جیسے مسلمان تھے ویسا ہی اثر باشندون پر پہونچا سکے اور اسی لیے
آرمینیا مین اسلام مُلکی مذہب نہ ہوا۔ اور نہ ہندوستان اور اسپین مین اسلام مُلکی
مذہب قرار پایا۔ بنو امیّہ کے زمانہ مین ظلم کا طریقہ بہت بڑھا ہوا تھا۔ طبقہ سویم کے
اعتبار سے یہ زمانہ فتنہ وفساد کا تھا۔ طبقۂ سویم کے دیکھنے والے مورّخ بنو امیّہ
کے زمانہ کو لکھتے ہین کہ عالم ظلم سے بھرا ہوا تھا۔ بنو امیّہ بھی اپنی لڑائیون کو مسلمانون
مین جوش پیدا کرانے کے لیے مذہبی لڑائیون سے تعبیر کرتے تھے۔ انکی تلوار تیز
بیشک بہت بیباک تھین لیکن اپنی مفتوحہ قومون کو وہ مسلمان نہ کر سکے۔ اگر اشاعت
اسلام مین تلوار کو دخل ہوتا تو جو ممالک بنو امیّہ کے وقت مین مفتوح ہوئے
اُنمین مسلمانون کی تعداد ہرگز کم نہ رہتی۔ بلکہ سب سے زاید ہوتی۔

بنو امیّہ کے بعد بنو عبّاس کی حکومت کا زمانہ آیا۔ شروع شروع بنو امیّہ اور
بنو عبّاس مین لڑائیان ہوئین اور پھر بنو عبّاس کا پورا تسلط ہوگیا۔ بنو عبّاس کا
زمانہ جب تک اسکو رونق تھی امن کا زمانہ تھا علم صنعت اور حرفت مین مسلمانون نے
اعلیٰ درجہ کی ترقی کی۔ بنو عبّاس سواے اسپین کے اور تمام ممالک مفتوحہ سابق پر
سلطنت کرتے تھے۔ سرحدی لڑائیان وہ بہت کم لڑے۔ زیادہ تر انکو رفع بغاوت
کے لیے مسلمانون سے لڑنا پڑا۔ غیر قومون سے مصالحت تھی۔ یونان کے علوم
جدیدہ کو اُنسے رونق ہوئی۔ صرف مامون کے وقت مین کچھ فوج مسلمانون کی
ہندوستان کی طرف آئی اور چودہ قلعے روم کے اُسکے عہد مین فتح ہوئے تھے۔
لیکن یہ فتوحات ہمارے اغراض کے لیے کچھ نہین ہین۔ بنو عبّاس کے بعد بلاد

اسلام مین مختلف سلطنتین جدا جدا قایم ہوگئین گو انمین سے اکثر بنو عبّاس کو پیشواے مذہب مانتی رہین لیکن ہمارے مضمون کے اغراض کے لیے عربون کی سلطنت بنو عبّاس کے زوال کے ساتھ ختم ہوجاتی ہے۔

طبقۂ پنجم (دیگر سلاطین اور دعاۃ اسلام)

سلطنت عرب کے ٹکڑے ٹکڑے ہوجانے کے بعد جو اسلامی سلطنتین دنیا مین قایم ہوئین انمین سے تین سلطنتین ایسی ہین جنکو دوسری قومون سے زیادہ تر سابقہ رہا۔ سلطنت اسپین۔ سلطنت ہند۔ سلطنت ٹرکی۔ تاریخی اتفاقات کی دلچسپی بہت کچھ صلاح الدین شاہ مصر کے حالات مین ہے کہ بیت المقدس کے لیے بڑی بڑی معرکہ کی لڑائیان اسکے عہد مین عیسائیون کی مجموعی طاقتون سے ہوئین۔ لیکن ہمارے اغراض کے لیے انکا لکھنا ضروری نہین ہے۔ ہم یہ نہین دکھانا چاہتے کہ غیر قومون سے مسلمانون کی لڑائیان کہان کہان ہوئین یا غیر قومون نے اپنے مواقع پر مسلمانون کے ساتھ کیا کیا زیادتیان کین۔ ہم صرف یہ دکھانا چاہتے ہین کہ مسلمانون کے جن حملون کو یا مسلمانون کی جن لڑائیون کو غیر قوم کے لوگ محض اشاعت اسلام کی طرف منسوب کرتے ہین وہ حملے یا وہ لڑائیان لوگون سے بجبر کلمۂ توحید پڑھوانے کے لیے نہ تھین۔ یعنے ہکو صرف اس بیان کی تکذیب کرنی ہے کہ اگر مسلمان تلوار ہاتھ مین نہ لیتے تو انکا مذہب اسقدر جلد نہ پھیلتا اور اسلیے ہکو وہ تمام لڑائیان چھوڑ دینا چاہیے جنہین مسلمانون نے خود کو غیر قومون سے بچایا ہے۔ اسکے بیان کرنے مین دلچسپی ضرور ہے لیکن ہمارے اغراض سے اسے کوئی مناسبت نہین ہے۔

اسپین

طارق نے اسپین کو صرف بارہ ہزار مسلمانون سے فتح کیا۔ موسیٰ گورنر افریقیہ جب اس سے مطلع ہوا تو اُسنے طارق کو اس جرم مین قید کیا کہ اُسنے بلا اجازت موسیٰ کے حملہ کیا تھا۔ موسیٰ کا یہ فعل اسلیے نہ تھا کہ جنگ وجدال وہ بُرا سمجھتا تھا۔ بلکہ محض اسلیے تھا کہ طارق کی ناموری پر وہ حاسد تھا۔ اسکے بعد خود اُسنے فتوحات کی کمی کو پورا کر کے خلیفہ وقت کے نزدیک اپنے کو نامآور کرنا چاہا تھا لیکن خلیفہ کو ان تمام حالات کی خبر ہوئی اور اُسنے طارق کو بدستور اسپین کا حاکم کر کے موسیٰ کو طلب کر لیا۔ سنہ ۱۰۱ھ مطابق سنہ ۷۱۹ء مین طارق کا ایک عربی سپہ سالار فرانس کے جنوبی حصّہ پر مستقل طور سے قابض ہو گیا۔ سنہ ۷۳۲ء مین جب بمقام پائٹا ہز ۱ور ٹورز مسلمانون نے شکست کھائی تو وہ ممالک مفتوحہ پر قانع ہو کر اُسکی محافظت اور تہذیب مین کوشش کرنے لگے۔ اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ محض ملک کی خواہش سے یا ناموری کے خیال سے اسپین پر مسلمانون نے حملہ کیا تھا۔ جب اُنھون نے وقت تنگ دیکھا تو قناعت سے کام لیا۔ تواریخ سے ثابت ہوا اغراض اسلام یا اشاعت مذہب کے لیے کوئی سختی اُن لوگون نے نہین کی اور نہ اُنھین ایسی خوبیان تھین کہ لوگ اُنپر ازخود فریفتہ ہوجاتے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ آٹھ نو سو برس کے بعد عیسائیون نے اُن کو اس طرح سے نکالا جس طرح دودھ سے مکھی نکالی جاتی ہے۔

بعد سنہ ۷۳۲ء کے مسلمانون نے پھر غیر قومون پر کوئی حملہ نہین کیا جو کچھ لڑائی ہوئی خود مسلمانون مین ہوئی یا غیر قومون کے حملون کے روکنے مین ہوئی۔

سب سے بڑی لڑائی یہان مسلمانون مین عبد الرحمٰن کے وقت مین ہوئی -
عبد الرحمن خلفاے بنو امیہ کی نسل سے تھا - بنو عبّاس کے زمانہ مین یہ بھاگ
کر اسپین پہونچا اور اسپین کو بنو عبّاس کی حکومت سے علیحدہ رکھنا چاہا - بنو عبّاس
کی تمام فوج دھوکے سے ماری گئی - اور عبد الرحمٰن کی سلطنت اسپین مین
مستحکم ہو گئی -

اسکے بعد حکم ابن ہشام کے زمانہ مین سچّے مسلمان اسپین سے نکل کر افریقہ
کے ساحل مغربی کی طرف آباد ہونے کے لیے چلے گئے - سلطنت سب کچھ کرتی
تھی لیکن اشاعت دین سے غافل تھی - عام مسلمانون مین وہ خوبیان نہ تھین
جو دوسری قوم کو مذہب اسلام کی طرف مایل کرین - خاص خاص لوگ اس
نظارہ کو پسند نہ کر سکے اور خود بخود جلا وطن ہو گئے - سلطنت کو مذہبی رنگ مین
کمزور پاکر متعصّب عیسائیون کا ایک گروہ اُٹھا اور خودکشی شروع کر دی یعنے یہ لوگ
دربار شاہی مین آکر قاضی کے سامنے ایسے حرکات کرتے تھے جن سے لامحالہ
قاضی کو اُنکی موت کا فتویٰ دینا ناگزیر ہوتا تھا - قتل کا حکم سُنکر وہ خوش ہوتے
تے بس یہی ایک خون غیر قومون کا مذہبی پیرایہ مین مسلمانون کے ہاتھ سے
اسپین مین ہوا ہے - یہ واقعات ۸۵۰ء کے اخیر مین ہوئے لیکن ان واقعات
سے مسلمانون پر کوئی الزام عاید نہین کیا جاتا - اُس زمانہ کے سمجھدار عیسائی
بھی ان مذہبی شہدا کو دیوانہ سمجھتے تھے - لیکن بعد کو فساد پھیلانے کے لیے
فرانس کے راہب ان سچی شہدا کی ہڈیان بیگ مین بھر کر اپنے ملک کو لے
گئے اور وہان کے عیسائیون کو مسلمانون کے خلاف اُبھارنا چاہا - عیسائیون نے

بھی کچھ زور دکھایا لیکن کسی فریق کو نقصان نہین پہونچا۔
عبدالرحمن ثالث نے گو چند عیسائی ریاستون کو بزور شمشیر اپنا مطیع کیا
لیکن عیسائیون سے زیادہ اُسے مسلمانون سے لڑنا پڑا۔ اسپین کی مسلمانی
ریاستون کو اُسنے تابع کیا۔ افریقہ کے فاطمی بادشاہون سے وہ لڑا۔ یہ
بادشاہ پچاس برس تک حکمران رہا۔ قسطنطنیہ۔ فرانس۔ جرمنی۔ اٹلی۔ کے
عیسائی بادشاہ اظہار اخلاص مندی کے لیے اسکے دربار مین اپنے سفیر
بھیجتے تھے۔ اسکے جانشین مابعد کے عہد مین مسلمانون کی سلطنت اسپین
مین ضعیف ہو گئی۔ گویا یہ ہندوستان کا شاہجہان تھا۔ ۴۲۲ھ مین اسپین کی
شاہنشاہی ختم ہونے پر صوبہ غرناطہ مین ایک چھوٹی سی سلطنت اسی طرح قایم
ہوئی جس طرح ہندوستان مین دلی کی سلطنت تباہ ہونے پر لکھنؤ کی شاہی
قایم ہوئی تھی۔ اسکے بعد غرناطہ ۴۸۳ھ مین افریقہ کے مرابطون کا ایک باجگذار
صوبہ قرار پا گیا۔ بعدازان اندلس کے مسلمانون کی پھر خودمختاری قایم ہوئی
اور تھوڑے دنون کے بعد وہ پھر مسلمانان افریقہ کے زیر حکومت ہو گئے اس
اثنا مین مسلمانان افریقہ اور عیسائیان اسپین سے چند لڑائیان ہوئین لیکن
وہ محض ملکی لڑائیان تھین ۶۳۵ھ کے بعد صوبہ غرناطہ مین محدود ہو کر مسلمانون نے
اپنی خودمختاری قایم رکھی اور اس چھوٹی سی حالت مین بہزار مشکل وہ اپنے کو
عیسائی ہمسایون سے بچاتے رہے نہ اُنسے دبے اور نہ انکو دبا سکے ۸۷۵ھ
مین شمال کے عیسائیون کی متفقہ قوت نے مسلمانون کو پریشان کرنا شروع کیا۔
اور ۸۹۷ھ مین مسلمانون کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔

اسکے بعد قرطبہ کے عیسائی بادشاہ نے یہ قانون نافذ کیا کہ مسلمان عیسائی مذہب اختیار نہ کرین تو ملک سے باہر کردیے جائین۔ سنہ ۱۵۶۷ء مین اسپر سختی سے عملدرآمد ہوا۔ اس سختی سے مسلمانون کو کچھ غیرت آئی اور عرصہ تک وہ بے کسی و بادشاہ کے عیسائیون سے لڑتے رہے۔ دشمنون کو مارتے تھے اور خود بھی مرتے تھے۔ آہستہ آہستہ سنہ ۱۶۱۰ء تک کوئی ۳۰ لاکھ مسلمان شہر سے جلاوطن ہوئے۔ پانچ لاکھ تو ایسے تھے جنکو اسپین کے عیسائی بادشاہ ہنری ہفتم نے خود مستعد ہوکر ملک سے باہر نکال دیا۔ تمام مسجدین گرجا ہوگئین۔ حمام گروا دیے گئے۔ نشانات مٹا دیے گئے۔ اب کہین سے یہ پتا نہین لگتا کہ اندلس مین آٹھ نوسو برس تک مسلمانون کی عملداری تھی۔ ایک ہزار برس تک اسلام کا چرچا تھا۔ اور عربی زبان وہان قریب قریب مادری زبان کے ہو چلی تھی۔ قرآن مین ہے کہ عاد اور ثمود وغیرہ قومین دنیا مین سب سے بڑھکر ہوئین اور پھر وہ اسطرح مٹین کہ پتا نہ لگا۔ اس آیۃ کا مفہوم تاریخ اندلس پڑھنے سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ قوم یون معدوم ہوتی ہے۔

مسلمانون کی جلاوطنی سے تمام علمی برکتین بھی ملک سے جاتی رہین۔ کیونکہ زیادہ تر یہی لوگ اُستاد فن تھے۔ اسپین کے عیسائیون نے اس بیرحمی سے اپنا ملکی نقصان بھی کیا یعنے اسپین جو مسلمانون کی بدولت تمام یورپ کا دارالعلم تھا آج وہ یورپ مین نگاہون مین نیم وحشی قومون یا بدترین اہل یورپ سے معمور سمجھا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ سنہ ۷۱۱ء سے سنہ ۱۶۱۰ء تک اسپین مین مسلمان رہے سنہ ۷۱۱ء

ج

مین صرف بارہ ہزار مسلمان اسپین مین آئے تھے اور فرانس تک گھستے چلے گئے۔ اور جب اُنکے بُرے دن آئے تو تین لاکھ مسلمانون کو جلا وطن ہونے کا حکم ہوا اور وہ جُھکپے سے اُٹھے اور مُلک سے باہر چلے گئے۔ تلوار اگر مسلمانون کے پاس تھی تو وہ سنہ ۱۶۱۰ء مین کہان چلی گئی تھی۔ دنیا مین کسی قوم نے کسی قوم کے ساتھ ایسا ظلم نہین کیا ہے جیسا کہ اسپین کے عیسائیون نے اسپین کے مسلمانون کے ساتھ کیا۔ اس سے صریح ظاہر ہے کہ جو بات سنہ ۷۱۱ء کے مسلمانون مین تھی وہ سنہ ۱۶۱۰ء کے مسلمانون مین باقی نہین رہی تھی۔ ہند کے مسلمانون کے ساتھ تو ہندوستان کی آب وہوا کا الزام رکھدیا جاتا ہے لیکن اسپین کے مسلمانون پر کوئی الزام اس قسم کا عاید نہین ہوسکتا۔ پس سوا اسکے اور کچھ نہین کہا جاسکتا کہ جو صداقت اور راستبازی کا سبق آنحضرتؐ نے مسلمانون کو تعلیم کیا تھا اُسکا کچھ کچھ اثر سنہ ۱۰۰۰ء تک تھا اور اسلیے وہ دوسری قومون پر اُسی طرح حکمرانی کے قابل تھے جس طرح تیل مین پانی کے اوپر تیرنے کی قابلیت ہوتی ہے۔ اور جب مسلمانون مین قابلیت کی کمی ہوئی تو خواہ مخواہ اُنکو وہ مقام چھوڑ دینا پڑا جہان وہ دوسری قومون سے تعداد مین کم تھے۔ اگر اچھے دنون مین وہ کوشش کرکے تمام قوم کو اپنا ہم مذہب کرلیتے تو یہ دن اُنکو دیکھنا نصیب نہ ہوتا لیکن یہ اُنکے اختیار کی بات نہ تھی۔ تلوار مین اُنکی زور تھا مگر مذہب تلوار سے نہین پھیلتا۔ مذہب پھیلتا ہے حُسن اخلاق کا اچھا نمونہ دکھانے سے اور وہ اُنمین کافی طور پر نہ تھا۔ اب ہماری سمجھ مین بخوبی آگیا کہ سنہ ۱۴۹۲ء مین اسپین کے چند سچے مسلمانون نے کیون از خود اسپین چھوڑ دیا تھا۔ اُنھون نے دیکھا کہ یہان کے

مسلمان دوسری قوم کو اپنا اچھا نمونہ دکھا کر مسلمان کرنے کی کوشش نہین کرتے
تو ایک دن ہماری اولاد کو اس ملک سے نکلنا ہوگا اور اسیلیے اُنھون نے قبل
اسکے کہ وہ وقت آئے خود کنارہ کش ہوجانا پسند کیا۔

یہان پر یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ اسپین کے مسلمانون نے بہت بڑے
بڑے کام کیے ہین۔ یورپ کے مُردہ علوم اُنکے وقت مین زندہ ہوئے۔
اُنکی یونیورسٹیون سے یورپ کی قومین تعلیم پاکر آدمی بنین۔ تمام یورپ کے
اساتذہ مسلمانون کے شکرگزار ہین۔ صنعت۔ حرفت اور انسانی بہبودیون میز
جو ترقیان مسلمانون نے کی تھین اب تک انکا اعتراف کیا جاتا ہے۔ لیکن یہ
سوکھی تعریفین اُن لوگون کے لیے کسی کام کی نہ تھین جو سنہ ۱۶۱۰ء مین جلاوطن
کیے گئے تھے۔ مؤرخین کہتے ہین کہ مسلمانون کو جلاوطن کرکے اُنکے ساتھ
ملک کی صنعت و حرفت اور تہذیب کو بھی عیسائیون نے ملک سے نکال دیا اور
ملک کی مرفعہ الحالی پر ایسا صدمہ پہونچا یا کہ پھر اسپین نہ پنپا۔ بیشک اسپین کے
عیسائی آج تمام یوروپین اقوام مین اسدرجہ پیچھے نہ رہتے اگر اپنے مسلمان ملکی
بھائیون کو یون ملک سے نکال باہر نہ کرتے۔ ہم اس موقع کو یون سمجھ سکتے ہین
کہ مسلمانون نے علوم جدیدہ اور علوم قدیمہ کے زندہ کرنے مین اپنے اوقات
عزیز محض رایگان کیے۔ اپنے طرز عمل سے اور مدارس کی تعلیم سے وہ قرآن
کے برکات ظاہر کرتے اور سنّت نبویؐ اور اقوال محمدیؐ کی خوبیان دوسرونکو
سمجھاتے اور اس طرح مسلمانون کی تعداد بڑھانے مین کوشش کرتے تو
اُنکی اولاد کو سنہ ۱۶۱۰ء کی بدنصیب گھڑیان دیکھنا نہ پڑتین۔

اسپین کے نہایت ہی مختصر حالات اوپر لکھے گئے ہین ورنہ یہ قصہ بہت ہی دلچسپ ہے اور داستان بڑی طولانی ہے۔ اسپین کے مسلمان یورپین مورخون کی نگاہون مین عجائبات دنیا مین شمار کیے جاتے ہین اور انکا عروج وزوال نمونہ قدرت تصور کیا جاتا ہے۔ تمام حالات کا اس مختصر تحریر مین بالتفصیل بیان کرنے کی گنجایش نہین ہے۔ لیکن ہم اسکو دعوی سے کہتے ہین کہ اسپین کی تمام تاریخ مین گو وہ ادنی مسلمانون کے ہاتھ سے فتح ہوا تھا کوئی ایک بھی مثال ایسی نہین ہے کہ کسی عاقل وبالغ قابل اعتبار مسلمان نے کسی عیسائی یا کسی دوسرے مذہب والے کی گردن پر اسلیے تلوار رکھی ہو کہ وہ لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنے پر راضی نہین ہوتا تھا۔

ہندوستان

بعض یورپین مورخ جب لکھتے ہین کہ "اسلام بزور شمشیر پھیلا" تو وہ ابتدائے سنہ ہجری کے فتوحات مراد لیتے ہین اور جب ہندوستان کے نوتعلیم یافتہ نوجوان ہندوستان کے متعصب مورخین کی تحریرین پڑھتے ہین تو وہ سمجھتے ہین کہ ہندوستان مین بھی اسلام بزور شمشیر پھیلایا گیا ہے۔ حالانکہ ہندوستان مین کسی کو مسلمان کرنے کے لیے کوئی زیادتی مسلمانون کی طرف سے کبھی نہین ہوئی اور نہ کوئی سختی کسی قسم کی ہندوستان کے باشندون پر اس لیے کی گئی کہ وہ ہندو تھے۔ اور نہ اسکے قبل تمام بلاد اسلام مین ایسا کبھی ہوا۔ مسلمان جو ہندوستان مین آئے بہترین مسلمان نہ تھے بلکہ بدترین مسلمان تھے۔ پھر بھی ہندوؤن کے حق مین انسے اچھا کوئی دوسرا فاتح نہین ہو سکتا تھا۔

سلمانون نے جو برتاؤ اپنے مفتوحین کے ساتھ کیا اُنکے ہمعصر ایسا اچھا برتاؤ دنیا کے کسی حصہ مین اپنے مفتوحین کے ساتھ نہین کرتے تھے اور نہ اسکے قبل کبھی کسی اور فاتح نے ایسے اچھے برتاؤ کیے تھے۔ گزشتہ زمانہ کو زمانہ حال کے ساتھ مقابلہ کرنا نہ چاہیے۔ بلکہ گزشتہ زمانہ کو گزشتہ زمانہ کے ساتھ مقابلہ کرنا چاہیے۔ اس مضمون کے سمجھنے کے لیے تمام دنیا کی تاریخین پڑھنی چاہیے دیکھو رومنس اپنے مفتوحین کے ساتھ کیا سلوک کرتے تھے۔ خود انگلستان کے قدیم باشندون کے ساتھ رومنس نے کیا کیا۔ انگلستان کے دیگر فاتحین نے انگلستان کے ساتھ کیا کیا۔ یونانیون نے مفتوح قومون کا دنیا مین کیا درجہ قایم رکھا۔ تاتار نے چین پر فتح پاکر شروع شروع کیا برتاؤ کیا۔ خود ایرین نے اپنے مفتوحین کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ شُدّرون کو اُنھون نے اسدرجہ نیچا کردیا کہ مسلمانون اور انگریزون کی ہزار سالہ حکومت اُنکو ایک انچ بھی اوپر نکال سکی اور دست قدرت کو فاتحون کی برش شمشیر نے ہمیشہ کے لیے (نعوذباللہ) قطع کردیا۔ تین چار ہزار برس سے شُدّرون کے کشت زار مین ابر رحمت نہ برسا۔ سب کے دن پھرے لیکن انکے دن نہ پھرے۔ وہ زبان حال سے کہتے ہین

ہم ایسے ہین کہ جیسے کسی کا خدا نہ ہو

گویا وہ مادر گیتی کے فرزند ہی نہین ہین۔ ہمارے سہار ولنوجوان سمجھین اُنکے بزرگون نے جب دوسرون پر قابو پایا تھا تو کیا کیا تھا اور پھر وہ مقابلہ کرین اپنے بزرگون کی حالت سے جب مسلمانون نے اُنپر قابو پایا تھا۔

مسلمانون کے پاس شروع شروع باعتبار فاتح ہونے کے جو ایک بہت

بڑا ہنر تھا وہی سوء تدبیر سے یا سوء اتفاق سے خود مسلمانون کے حق مین نہ کہ مفتوحین کے حق مین ایک بڑا عیب قرار پاگیا۔ کیا معنی کہ مسلمان جس سیرچشمی سے غیر قوم کو اپنا ہم خیال پاتے ہی قومی تفریق اُٹھا دیتے تھے وہ بلاشبہ ایک ایسا امر تھا کہ تاریخ عالم مین کسی فاتح مین اسکی نظیر نہین ملتی۔ مسلمانون کی ترقیون کی بنیاد اسی حکمت عملی پر قایم تھی۔ قوم مفتوح کے ساتھ انکا برادرانہ اور ہمسرانہ برتاؤ رکھنا بے شک نہایت اچھا تھا مگر اندلس اور ہندوستان مین اچھا نہ تھا کیونکہ یہان کے تمام باشندے اُنکے ہمخیال نہ تھے۔ اور ہمخیال نہ ہونے کا سبب وہ نقص تھا جو اُنمین پیدا ہو گیا تھا۔ اُنکو یہان اپنے باپ دادا کی روش قوم مفتوح کو برادر قرار دینے کی بابت اختیار نکرنا چاہیے تھی۔ سابق مسلمان اپنے حسن اخلاق مین ایسے پکے تھے کہ وہ قوم مفتوح کو اپنا سا بنا لینے کا یقین کامل رکھتے تھے۔ وہ سانپ کھلاتے تھے اسلیے کہ اُسکا منتر جانتے تھے۔ اندلس اور ہندوستان کے مسلمان اپنے باپ دادا کی طرح سانپ سے کھیلتے رہے لیکن سانپ کا منتر بھول چکے تھے اور یہ اُنکی سخت غلطی تھی۔ جب اُنکے اخلاق ایسے نہ تھے کہ دوسرون کو اپنی طرف خواہ نخواہ کھینچین تو پھر اُنکو دوسرون مین ملنا نہ چاہیے تھا۔ دوسرون کی صحبت نے اُنکو اور بھی خراب کیا۔ جو کچھ اُنمین ہنر تھے وہ بھی جاتے رہے۔ بجاے اسکے کہ وہ دوسرون کے اخلاق درست کرتے دوسرون کی صحبت اُنکے اخلاق خراب کرنے لگی۔ مسلمانون کے برادرانہ میل جول نے مفتوحین کو بے تکلّف کر دیا۔ مسلمان اُنکے مقابلہ مین اصول سیاست پر پورا عمل کرنے کے ہرگز قابل نہ رہے۔ یون ایک صدی تک بھی مسلمان اپنی

حکومت قایم نہین رکھ سکتے تھے - کچھ دنون تک جو انکی حکومت قایم رہی اُسکا
سبب یہ تھا کہ نئے نئے حکمران اور نئے نئے اراکین دولت ولایت سے برابر
آتے رہے - اگر یہ تازہ ہوائین باہر سے نہ آتی رہتین تو قومی حکومت کا گلا کبھی
گھٹ گیا ہوتا - ہندوؤن کے میل جول سے ہم اپنے تمام اخلاق کو وہ اچھے
تھے یا بُرے لیکن ہمارے مایۂ ناز ضرور تھے کھو بیٹھے - حتیٰ کہ امور منجر بشرک کے
اختیار کرنے مین بھی ہم نے دریغ نہین کیا - ہم اپنے خدا کو بھولے اور رسولؐ
کو بھولے - بہادری چھوڑی - استقلال چھوڑا - راستبازی کو خیر باد کہا حمیتِ
اسلامی کو رخصت کیا - ہمارے عادات مین خرابی آئی - اور ہمارے دلون
مین کمزوری پیدا ہوئی - جسکی دوستی مین ہم اس حال کو پہونچے جب اُسکے
منہ سے سنتے ہین کہ مسلمانون نے ہندوستان مین بہت ظلم کیا تو افسوس
ہوتا ہے - کسی کا گلہ نہین یہ ہمارا کیفر کردار ہے - اگر ہم اپنے اخلاق درست
رکھتے تو یہ دن دیکھنا نصیب نہ ہوتا اور آج ہماری تمام باتین بُری بھی ہوتین
تو اچھی نظر آتین -

ہم اپنے بیان کی تائید مین کچھ تاریخی حالات بیان کرتے ہین - سنہ ۴۴ھ
مین مرو سے کابل تک عرب گھس آئے اور بارہ ہزار کافرون کو مسلمان کیا - غالباً
یہ زیاد گورنر خراسان کی حکومت اور امیر معاویہ کی خلافت کا زمانہ تھا والی کابل
اگر بالکل مطیع نہین تھا تو باجگزار ضرور تھا کیونکہ اسکی سرتابی پر سنہ ۶۲ھ مین دوبارہ
لشکر کشی ہوئی اور اسکے اتفاقاً مسلمانون نے ایک گھاٹی مین پھنس جانے
کی وجہ سے ہزیمت اُٹھائی - اس شکست کا بدلا سنہ ۶۴ھ مین عبدالرحمن حاکم

خراسان نے لیا جس نے کابل پر خود دھاوا کیا اور بہت بڑا حصہ ملک کا قبضہ میں کر لیا۔ اسوقت تمام افغان مسلمان ہو چکے تھے۔ افغان تو پیغمبرؐ کے وقت ہی سے اپنا ایمان لانا کہتے ہیں۔ لیکن اسمین شبہ نہیں کہ ۸۰۰ء تک اکثر انمین سے مسلمان ہو چکے تھے۔ اور محمود کے بعد پھر انمین کوئی کافر نہ رہا بجز اُس حصّہ ملک کے باشندون کے جو اب تک کافرستان کے نام سے موسوم ہے۔ ۷۱۱ء مین محمد قاسم اُسی طرح ہندوستان مین آیا جس طرح طارق اسپین مین گیا تھا۔ محمد قاسم کا لاشہ شاہی غضب کی وجہ سے ہندوستان سے دمشق روانہ کیا گیا اور اُسکے ساتھ تمام فتوحات اسلامی کا نام بھی ہندوستان سے فوراً اُٹھ گیا۔ طارق ارکین دولت کے مخمصہ مین پھنسنے کے بعد پھر اپنی حالت پر آگیا اور اسلیے اُسکے فتوحات ایک حصہ فرانس تک بڑھتے رہے صرف یہی فرق دونون کی فتوحات مین ہوا۔ ورنہ اور اعتبارات سے ان دونون فتوحات مین بہت کچھ مناسبت ہے محمد قاسم اپنے ماسبق مسلمانون سے بدتر تھا اور مابعد کے حملہ آورون سے بہتر تھا۔ اُس نے لڑائی کی بنیاد اُسی مہذّب اصول پر قایم کی تھی جس نے عرب سے سندھ تک مسلمانون کو پہونچایا تھا۔ یعنے محمد قاسم نے نہایت انسانیت کے ساتھ والی ہند کے سامنے اپنی درخواست پیش کی "اپنے ملک مین ہمارا قانون نافذ ہونے دو۔ امن قایم کرنے کی فکر کرو۔ ملکی تہذیب مین ہمکو ترقی کرنے دو۔ اور اگر تم غیر اشخاص کی مداخلت پسند نہیں کرتے تو تم ہمارے ہم خیال ہوکر اور اس طرح سلف گورنمنٹ کا پردازہ قایم کرکے خود اپنے پر حکومت کرو

وراگر کسی مین راضی نہین ہوتے تو تلوار کو حکم قرار دو"۔ بہرحال محمد قاسم کی نسبت کسی قسم کا اعتراض نہین کیا جاسکتا اور اگر کچھ اعتراض ہوتا بھی تو وہ اس واقعہ سے رفع ہوگیا کہ محمد قاسم کے ساتھ خلیفہ وقت نے کیا سلوک کیا ہندو سمجھے کہ مسلمان صرف مفتوحین کے مقابلہ مین سخت نہین ہین باہمی برتاؤ مین بھی کڑے ہین۔

اسکے بعد محمود کے حملے شروع ہوئے اور یہ حملے فی الواقع بہت سخت تھے۔ محمود نے اشاعت اسلام کے لیے یہ حملے نہین کیے۔ جس طرح سے ایک پادشاہ دوسرے پادشاہ پر ملکی اغراض کے لیے یا دنیاوی طمع سے حملے کرتا ہے وہی نوعیت محمود کے حملون کی تھی۔ کوئی بُرا مانے یا بھلا مؤلف کے نزدیک گو محمود نے ہندوستان پر حملے بہت کیے۔ غازی لقب پایا۔ مسلمانون کے نزدیک اپنے کو موقر دکھایا۔ لیکن اپنے طرز عمل سے اُسنے ہندوؤن کے دل مین اسلام سے نفرت پیدا کردی۔ سمجھدار لوگون نے اُسوقت بھی رائے قایم کی تھی کہ نقدی طمع کے خیال سے یا حکمرانی کے شوق مین محمود کفرستان مین مارا مارا پھرتا ہے۔ لیکن مذہب اسلام کو اس سے ترقی نہین ہوتی اور نہ وہ مذہب کی ترقی دینے کے لیے کوئی کوشش کرتا۔ حضرت امام حسینؑ کے خون کا بدلہ لینے کے پردہ مین جس طرح عراق مین لوگون نے حکومتین لین اسی طرح محمود بھی مذہبی جہاد کے نام سے مسلمانون کو اپنا جان نثار بنائے رہا ورنہ اسلام پھیلانے سے اسکو کوئی غرض نہ تھی۔ بعض مؤرخین نے اسکو دہریہ لکھا ہے اور اسکی مذہبی باتون کو تقیہ یا حکمت عملی سے تعبیر کیا ہے۔

اس کتاب کا مولف اسقدر لکھنے کی ہرگز جرأت نہین کرسکتا لیکن اس قدر
تو بے تکلف کہہ سکتا ہے کہ جب تک دینی اور دنیاوی دونون بادشاہتین
ایک شخص مین جمع ہوتی رہین تب تک مسلمان بادشاہون کی کیفیت ہی اور
ہوتی تھی اسکے بعد جب صرف دنیوی پیشوائی اُن لوگون کے تعلّق ہوئی
تو یہ مذہبی پیشوا نہ رہے صرف حامی مذہب اسلام کے لقب کے سزاوار
رہ گئے۔ اسی مد مین محمود بھی تھا۔ ہمکو محمود کی طرفداری سے کوئی بحث نہین
ہے لیکن ایک تاریخی واقعہ کا چھپانا بھی مناسب نہین ہے اور وہ یہ ہے کہ
ابتدا محمود کی طرف سے نہین ہوئی۔ بلکہ ابتدا راجہ جیپال کی طرف سے ہوئی
تھی جس نے محمود و سبکتگین پر پشاور کی گھاٹیون مین حملہ کرنے پر سبقت کی تھی
اس سبقت کے جواب مین سلطان سبکتگین کے دو حملے ہوئے اور محمود نے

اگر پدر نتواند پسر تمام کند

پر عمل کیا اور اٹھارہ حملے کیے۔ خونریزی جو محمود کے زمانہ مین ہوئی اُسکی نسبت
ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہین کہ وہ اشاعت اسلام سے الگ ایک چیز تھی اور
اسلیے مسلمان اُسکے جوابدہ نہین ہین۔ مشہور ہے کہ محمود کے بیٹے مسعود سے
جو لڑائی خراسان مین طغرل بیگ اور جغر بیگ کے مقابلہ مین ہوئی اُسمین اتنی
خونریزی ہوئی کہ کبھی نہین ہوئی تھی۔ اسکے مقابلہ مین محمود کے زمانہ کی خونریزیان
پاسنگ بھی نہین ہین۔ علاء الدین غوری نے جو غزنی مین پہونچکر خون کا دریا بہایا
اور تمام شہر کو جلا دیا۔ اسکی نظیر کئی صدی ماقبل اور مابعد تک نہین ملتی۔ محمود
نے صرف ہندوستان کی دولت لوٹی تھی۔ علاء الدین نے اُسکا شہر پھونکا۔

دولت لوٹی - تمام شہر کے باشندون کا قتل عام کیا اور صلہ مین جہان سوز لقب پایا - اِن لڑائیون مین تو دونون طرف مسلمان تھے - ان خونریزیون کا مواخذہ کس سے ہوگا - خلاصہ یہ ہے کہ بادشاہت کے لیے خونریزی لازم ہے - اِس مہذب زمانہ مین بھی بمقام ٹرنسوال دو عیسائی سلطنتون مین جو لڑائیان ہوئین اُنمین بھی بے انتہا خونریزیان ہوئین - لڑائیون مین خون ہی بہتا ہے - اور لڑائیان مہذب اور غیر مہذب دونون گورنمنٹون کے لیے لازمی ہین - انصاف سے بالکل بعید ہے کہ جب مسلمان باہم لڑین تو کچھ نہ کہا جائے اور جب غیر کے ساتھ لڑین تو یہ کہا جائے کہ مسلمان غیر مذہب والون کے خون بہانے مین بہت بیدرد ہوتے ہین - تاریخ پر بغور نظر ڈالنے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ہر قرن مین مسلمانون کی لڑائیان ہمعصر قومون کی لڑائیون سے مقابلہ کرنے کے بعد مہذب اور باقاعدہ ثابت ہوتی ہین - خونریزیون سے ہم ہرگز انکار نکرین گے لیکن اسکے ساتھ ہی مسلمانون کی لڑائیون کو نظر بہ حالات اور نظر بہ اقوام ہمعصر وحشیانہ نہین کہین گے -

اسکے بعد مسلمانون کی مستقل سلطنت ہندوستان مین قایم ہوئی - سلاطین مابعد مین علاء الدین خلجی بڑا زبردست بادشاہ ہندوستان کا خیال کیا جاتا ہے - اسکو ہندو اور مسلمان دونون ظالم سمجھتے ہین - اسنے والی گجرات کی بی بی کیولا دیوی کو اپنے حرم مین داخل کرلیا تھا - اب اسپر یہ تفرع کیا جاتا ہے کہ عام طور پر ہندؤون کی عورتین مسلمان جب پسند کرتے تھے تو لے لیتے تھے - اور بعض بعض اسی پر یہ بھی تفرع کرتے ہین کہ رسم پردہ ہندؤون مین انھین مظالم سے بچنے کے لیے قایم ہوئی تھی - یہ بحث علیحدہ "رسم پردہ" مین طے کیجائے گی -

یہان صرف یہ کہنا ہے کہ بیشک علاء الدین خلجی منجملہ اُن مسلمانون کے ہے جنکی وجہ سے ہند کے مسلمان بُرے سمجھے جاتے ہین۔ لیکن یہ یاد رہے کہ صرف ہندو ہی اسکو بُرا نہین کہتے مسلمان بھی اسکو ظالم کہتے ہین۔ یہ کوئی مستند بادشاہ اسلام کا نہین تھا۔ اپنے چچا جلال الدین کو قتل کرکے یہ تخت پر بیٹھا تھا۔ جب اپنے بوڑھے چچا کا یہ نہوا تو پھر اس سے کسی اور بُرے فعل کا سرزد ہونا مستبعد نہ تھا۔ لیکن یہین ہم یہ بھی لکھنا چاہتے ہین کہ علاء الدین مین بھی باوجود تمام برائیون کے مفتوحین کے ساتھ برابر کے برتاؤ رکھنے کی صفت ضرور تھی۔ کیولا دیوی کو اُسنے بیعزت کرکے چھوڑ نہین دیا۔ بلکہ اپنے خاص محل مین داخل کرکے اپنی چہیتی بیوی بنایا اور اُسکی لڑکی دیول دیوی کو اپنے بیٹے خضر خان کی زوجیت مین دیا۔ اور اس طرح ان دونون عورتون کو یہ موقع دیا کہ اگر زمانہ موافق ہو تو اُنکی اولاد شہنشاہی ہند پر ایک نہ ایک دن ہو پہنچ سکے۔ یہین یہ بھی جاننا چاہیے کہ مسلمان بادشاہون کے پاس ہندو عورتون کا آنا جتنا کہ اسوقت ہندوؤن کے خیال کے مطابق ناپسندیدہ ہے اُس زمانہ مین اس درجہ ناپسندیدہ نہ تھا۔ خود راجپوت راجہ کوشش کرتے تھے کہ اُنکی لڑکیان بادشاہون کے پاس رہین اور اس طرح ہندوستان کی گورنمنٹ خلط نسل کی وجہ سے آئندہ چلکر فارن گورنمنٹ نہ سمجھی جائے۔ چنانچہ اکبر اور اُسکے مابعد زمانہ مین کئی مثالین اسکی موجود ہین کہ مسلمان بادشاہون نے ہندو راجاؤن کی یہ خواہشین پوری کرکے ہندوؤن اور مسلمانون کے باہمی اتحاد مین ترقی دینا چاہی۔ گو یہ ترقی فی الواقع اُنکے زوال کا سبب ہوئی۔ ہندوؤن کے میل سے جو نسل قایم ہوتی تھی

انھین بار سلطنت اُٹھانے کی قابلیت پوری پوری نہ تھی۔
قطب الدین ایبک نے ۱۲۰۶ھ مین جو شاہنشاہی قایم کی وہ برابر ایک مسلمان خاندان سے دوسرے مسلمان خاندان مین منتقل ہوتی رہی محمد ... کے وقت تک اسمین زوال نہین آیا لیکن محمد تغلق کے بعد ہی تباہی شروع ہوئی۔ اسکی وجہ سواے اسکے اور نہین کہی جاسکتی کہ محمد تغلق کی دادی ایک ہندی عورت تھی اور ماں کے اثر سے جو بہت بڑا اثر ہوتا ہے خاندان مین کمزوری پیدا ہوئی۔ گو سلطنت عرصہ تک رہی لیکن بالآخر تیمور نے اُسکے انجر پنجر ڈھیلے کردیے اور پھر تیمور کے پوتے بابر مین یہ قابلیت پیدا ہوئی کہ اُنکے عہد مین پھر سے شاہنشاہی قایم ہونے کی امید بندھی اور اکبر کے وقت سے پھر مسلمانونکی شاہنشاہی عود کر آئی۔ اکبر کے بعد جہانگیر اور شاہجہان نے بھی قابل اطمینان شاہنشاہی کی۔ لیکن عالمگیر کے بعد ماؤن کی طرف سے جو میل نسل شاہی مین آگیا تھا اُسکے اثر نے مسلمانون کی شاہنشاہی کا بگاڑنا شروع کیا۔
اکبر اور اُسکے مابعد کے دو بادشاہون نے جو اچھے برتاؤ ہندو کے ساتھ کیے اُسکی شکرگزاری کسی کی زبان پر نہین ہے۔ راجہ ٹوڈرمل کا وزیر مال ہونا۔ کابل مین راجہ جسونت سنگھ کا گورنر مقرر ہونا کسی کو یاد نہین ہے۔ لیکن عالمگیر کے سب شاکی ہین کہ وہ بڑا متعصب تھا اور شکایت بھی اُسکی ذات تک محدود نہین ہے بلکہ اُسکا تعصب عام مسلمانون کی طرف منسوب کرکے کہا جاتا ہے کہ مسلمان اپنے عہد حکومت مین بڑے ہی متعصب تھے۔ عالمگیر دارا شکوہ کا مخالف تھا۔ دارا شکوہ اپنے دادا اور پردادا کی طرح ہندوؤن کی رسم ورواج اور اُنکے علوم

سے دلچسپی رکھتا تھا۔ عالمگیر کو دارا شکوہ کے خلاف کامیاب ہونے کے لیے
ضرور تھا کہ وہ دارا شکوہ کی عادات سے لوگون کو نفرت دلاتا اور نفرت دلانے کے
سب سے عمدہ طریقہ متعصب مسلمانون کے دلون مین تعصب کی آگ بھڑکانا
اور خود کو متعصب ظاہر کرنا تھا۔ پالیسی اور حکمت عملی کا مقتضا یہی تھا۔ دل کا حال
کسی کو نہین معلوم بظاہر یہ کہا جا سکتا ہے کہ جو رنگ اُسنے اپنے باپ، بھائی
کے خلاف سازش کرنے۔ اپنے بھائیون کے قتل کرنے اور اپنے باپ کو قلعہ
مین نظربند کرنے مین بالآخر اختیار کیا اُسکو اگر ہنود سمجھتے ہین کہ محض ہندوون کے
دل دکھانے کے لیے اُسنے کیا تو یہ محض اُنکی ناواقفیت ہے۔ عالمگیر اتنا
بیوقوف نہ تھا کہ وہ ہندوون کے دل دکھانے کو سلطنت کی کمزوری کا باعث
نہ سمجھتا۔ وہ ضرور ایسا سمجھتا تھا۔ لیکن مسلمانون کا گروہ جو اُسکے مخالف تھا حکمت
عملی سے اُسکے خلاف مسلمانون کا ایک دوسرا گروہ طیار کرنا اصول جہانداری
کے لحاظ سے وہ نہایت ضروری سمجھتا تھا۔ اور اس ضروری کام کی انجام دہی
مین وہ اس امر کی پروا نہین کرتا تھا کہ ہندوون کی جماعت اُس سے ناخوش
ہوگی۔ وہ جانتا تھا کہ اُنکا خوش کرنا اتنا ضروری نہین ہے جتنا کہ ایک موافق گروہ
مسلمانون کا طیار کرنا ضروری ہے۔ ہمارا خیال یہ ہے کہ شاہجہان کے بعد مغلیہ
سلطنت کا خاتمہ ہو جاتا اگر دارا شکوہ کے ہاتھ مین عنان حکومت آتی۔ صدیون
تک جو حکومت قایم رہی محض عالمگیر کی حکمت سے قایم رہی۔ عالمگیر کا ہندوون
کے مقابلہ مین تلوار چلانا اگر برا تھا تو تاناشاہ کے مقابلہ مین بھی لڑائی کرنا برا تھا
اُسکے وقت مین ہندو ریاستون کے ساتھ جتنی لڑائیان ہوئین اُس سے

لیکن زائد مسلمان رئیسون سے ہوئین۔ ہندوؤن سے اُسے خوف
کم تھا اسلیے وہ ہندوؤن کے ساتھ کسی قدر نرم تھا اور مسلمانون پر وہ سختی کرتا تھا
ہندوؤن کے مقابلہ مین وہ اپنی لڑائی کو جہاد کہتا تھا۔ اور جس مسلمان سے اُسکو
لڑنا ہوتا تھا اُسے ہندوؤن کا مددگار ٹھہرا کر ایک حیلہ شرعی پیدا کرتا تھا۔ یہ محض اُسکی
تدبیر تھی ورنہ اصلی غرض اُسکی سلطنت کا استحکم کرنا تھا۔ عالمگیر نے جس سختی سے اپنے
باپ کی نگرانی کی اگر اُسکی چوتھائی نگرانی سیواجی کی کرتا تو سیواجی کو یہ موقع ہرگز
ہاتھ نہ آتا کہ وہ دہلی سے نکل کر پونہ پہونچ جاتا اور وہان ایسی سلطنت کی بنیاد
قایم کرتا جو عالمگیر کے جانشینون کی بیخ کنی کرتی۔

عالمگیر نے بنارس وغیرہ مین ہندوؤن کے معابد سے ضرور ایسا برتاؤ کیا
جو اسوقت تک ہندوؤن کو تکلیف دینے والا ہے۔ یہ فعل عالمگیر کا صرف بے سود
ہی نہ تھا بلکہ خلاف شرع بھی تھا۔ ہمکو سخت حیرت ہے کہ اس اُلٹے فعل سے
عالمگیر نے کیا مقصود رکھا تھا۔ عالمگیر کو کوئی رنج ہندوؤن سے نہ تھا۔ یہ اطاعت
شعار رعایا تھے۔ ہندوؤن کے معابد کو اس غرض سے بگاڑنا کہ یہ ہندوؤن کو
مسلمان ہونے کی تحریک کرے گا ایسا خام خیال ہے جو عالمگیر سے بالکل مستبعد
معلوم ہوتا ہے۔ عالمگیر کی نسبت جنون دوری کسی مؤرخ نے منسوب نہین کیا ہے
یہ بھی نہین کہا جاتا کہ کسی ہندو کو بجبر مسلمان کرنے کے لیے اُسنے کبھی خونریزی کی
تمام حالات پر نظر کرنے کے بعد سوائے اسکے اور کوئی امر ذہن نشین نہین ہوتا
کہ ہندوؤن کے معبدون کی توہین اُسنے محض اُس مسلمان گروہ کو اپنی طرف گرویدہ
کرنے کے لیے کیا تھا جسکو اپنے خاندان کے حمایتی گروہ کو زیر کرنے کے لیے

اُسنے محض حکمت عملی سے قایم کر رکھا تھا اور وقتاً فوقتاً اسمین تعصّب کی آگ کا مشتعل کرنا وہ بمقتضاے حالت تصوّر کرتا تھا۔

مابعد زمانہ مین نادر شاہ اور احمد شاہ دُرانی کے حملے ہندوستان پر ہوئے لیکن ان حملون نے بہ نسبت ہندؤون کے مسلمانون کو زاید نقصان پہونچایا آسئید ون کی علیحدگی سے مغلیہ سلطنت کا خاتمہ ہوچکا تھا۔ ان حملون نے رہی سہی عزّت بھی خاک مین ملادی۔

ہمکو ہندوستان کے حملہ آورون کے مذہبی خیال سے چندان ہمدردی نہین ہے۔ "ہند اور اسلام" مین ہم نے اپنے خیالات پورے طور پر ظاہر کیے ہین۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم نے جابجا لکھا ہے کہ ہند کے حملہ آور گو گزشتہ مسلمانون سے بدتر تھے لیکن غیر مذہب والے ہمعصر بادشاہون سے ضرور بہتر تھے۔ اسکی وجہ صرف یہ تھی کہ اُنکا قانون تمام عالم کے قانون سے بہتر تھا۔ جب وہ غصہ یا طمع مین نہین ہوتے تھے تو اُن سے ایسے افعال کبھی کبھی سرزد ہوتے تھے جو دوسرون کے لیے نمونہ ہوسکتے تھے۔ یہی باعث تھا کہ وہ تمام زرخیز حصّون پر قابض تھے۔ خدا دنیا مین اپنے بُرے بندون کو با اختیار رہنے نہین دیتا۔ جس زمانہ مین مسلمان با اختیار رہتے اُس زمانہ مین وہ تمام عالم کے باشندون سے اچھے تھے۔ اور جب وہ بُرے ہوگئے تو اُنپر دوسری قوم مسلّط ہوگئی۔ عربون مین جب قابلیت نرہی تو نومسلم ترک اُنپر غالب آگئے۔ اور جب یہ بھی لہو و لعب اور عیش پسندی مین پھنسے تو کفار تاتار اُنپر حکمران ہوئے۔ بالآخر کفار تاتار کو اسلیے کہ وہ پادشاہت کی صلاحیت رکھتے تھے سواے اسکے

چارہ نہ تھا کہ وہ اسلامی قانون اختیار کرین یعنے مسلمان ہو جائین۔ کیونکہ اُسوقت
یہی ایک مہذب قانون دنیا مین تھا۔ بعد ازان اُنھین مغلون کی نسل جب
ہندوستان مین اگر نا قابل حکمرانی ہوئی تو خدا نے انگریزون کو بھیجا۔ خدا نے
قرآن مین فرمایا ہے کہ " ان الارض یرثہا عبادی الصالحون " میرے صالح
بندے وارث ارض ہوتے ہین۔ ان انگریزون مین بہت سی باتین اسلام
کے موافق ہین۔ اسلام کوئی غیر معمولی چیز نہین ہے۔ عمدہ باتون کے مجموعہ کا
نام اسلام ہے۔ مختلف وقتون مین مختلف نام رکھ لیے گئے ورنہ آسایش اور
تہذیب سے زندگی بسر کرنے کا طریقہ روز ازل سے ایک ہی چلا آتا ہے جسکو
اپنے بارے مین مسلمانون نے بھی اختیار کیا۔ اسوقت اُس طریقہ پر عمل کرنے
والے بہ نسبت پچھلے مسلمانان ہند کے انگریز زائد تر ہین اور اسی لیے خدا نے
اُنکو وراثت ہند سپرد کی ہے۔ جب تک عمدہ باتین اُنکا دستور العمل رہین گی یہ
سپردگی قایم رہے گی۔ ہمیشہ قوم کی حالت بدلتی رہتی ہے۔ ممکن ہے کہ ایک
وقت وہ آئے کہ انگریزون کو ہندوستان چھوڑنا پڑے۔ لیکن اُسوقت کے
پہونچنے کے قبل ضرور ہے کہ اُنسے اُنکی خوبیان جواب ہین الگ ہو جائین۔
جب تک وہ اپنی خوبیان قایم رکھین گے خدا اُنکی حالت مین تغیر نکرے گا۔
لیکن خدانخواستہ انکے اخلاق بُرے ہو جائین۔ یہ بھی ہندوستان مین وہ پرانا
مثل ہمارے انکے خیالات مین بھی تاریکی آجائے تو اُسوقت انکی کوئی بات
قابل پسند نرہے گی۔ لیکن اسکے ساتھ ہی اُس مابعد زمانہ مین یہ کہنا کہ انگریزون
نے اونیسوین صدی مین ہندوستان کی حکومت بُرے طور پر کی تھی اتنا بعید از

واقعات ہوگا جتنا دن کو رات کہنا۔ اسی طرح مسلمانوں کی موجودہ حالت پر قیاس کرکے یہ راے قایم کرنا کہ گزشتہ صدیوں کے مسلمان ایسے ہی ناقابل تھے جیسے اب ہین بالکل بعید از عقل ہوگا۔ اب یہ مضمون ختم ہوتا ہے اور خاتمہ پر ایک حکایت بابر کی اس امر کے ظاہر کرنے کو لکھی جاتی ہے کہ بڑے سے بڑے مسلمان بھی قانون اسلام کی پابندی سے عمدہ وستے عمدہ افعال کرنے پر مجبور ہوتے ہین۔ شرعی مسئلہ ہے کہ جب کوئی چیز کہین گری ہوئی ملے تو پانے والے کو اصل مالک کی تلاش لازم ہے۔ کوئی شخص رعایا ہو یا بادشاہ اس سے مستثنیٰ نہین ہے۔ بابر کے وقت مین ایک چینی قافلہ برف باری کی وجہ سے تباہ ہوا۔ لاوارث مال کثیر المالیت بابر کے پاس پہونچا۔ بابر نے اُس مال کو خزانہ شاہی مین داخل کرنے کے بجاے امانتاً علیحدہ رکھوایا۔ اور چین مین آدمی روانہ کیا کہ وہ وہان جاکر شہر بہ شہر پتہ لگانے کو جو قافلہ تباہ ہوا کس حصہ سرزمین کا تھا۔ بالآخر مال کے مالکون کا پتہ لگا اور شکرگزاری کے ساتھ وہ اپنے مال آکر لے گئے۔ بابر ظالم بادشاہون مین ہے اور نکے یہ کردار ہین۔

مسلمانان چین و مجمع الجزایر

چین اور مجمع الجزائر کے مسلمانون کے حالات ابتک کچھ بھی بیان نہین کیے گئے۔ مسلمان مورخون نے ان مقامات کے مسلمانون سے بہت کم دلچسپی لی ہے لیکن زمانہ حال کی یورپین تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مقامات کے مسلمان بھی اسلامی دنیا مین بڑی وقعت کے قابل ہین اور ہرگز اس قابل نہین ہین کہ اُنکے حالات سے بے پروائی

لیجائے۔ ابھی حال مین چین کے صوبہ یانان مین جب چینی مسلمانون نے سخت بغاوت کی تو یورپین مورخون نے ادھر توجہ کی بالخصوص روسی اور فرنچ مؤرخون نے ادھر خوب توجہ کی۔ پروفیسر زبلیف نے روسی زبان مین جو خیالات چین کے مسلمانونکی نسبت ظاہر کیے ہین وہ بجنسہٖ ذیل مین نقل کیے جاتے ہین۔

"اگر چین کے مسلمان اُن پردیسیونکی اولاد ہوتے جو مدت سے وہان آباد ہین تو البتہ ہمکو اس یقین مین کہ ایک روز کُل چین مسلمان ہوجائیگا تامّل ہوسکتا تھا لیکن برخلاف اسکے جب یہ دیکھتے ہین کہ وہان کے اصلی باشندون مین اسلام برابر ترقی کررہا ہے تو ہمکو یہ سوال کرنا پڑتا ہے کہ یہ ترقی کب بند ہوگی اور کہانتک پہونچکر رُک جائے گی ترکستان اور زنگیریا مین اگر مسلمانون سے ایک وسیع اسلامی عملداری قایم کرنے کے بعد بھی فروگذاشت کیگئی تو لازم ہے کہ چین خاص پر جہان اُنکے ہم مذہب ہر جگہ موجود ہین مسلمان ہمیشہ حملہ آور ہوتے رہین۔ اگر فرض کیا جائے کہ آیندہ یہ ملک سلطنت چین کے تحت مین آجاوین گے تو کیا ایسا فرض کرنے سے اسلام وہان ضعیف ہوجائیگا؟ اس سوال کو ہم پیش نہین کرتے۔ تھوڑے زمانہ کے لیے۔ دس برس یا بالفرض ایک صدی کے لیے ملتوی کرتے ہین۔ لیکن یہ سمجھ لینا چاہیے کہ اس اثنا مین بھی اسلام برابر اپنی ترقی جاری رکھے گا۔ اپنے اغراض پورا کرنے کے لیے حسب مراد موقع کا منتظر رہیگا۔ اور انجام کار وہ مقاصد حاصل کرلے گا جنکے حصول کے واسطے سعی بلیغ مین سرگرم ہے"

اسوقت مسلمانان چین کی آبادی زیادہ تر صوبہ کنشین۔ یانان۔ شانسی اور کانگسو مین ہے۔ کل آبادی چینی مسلمانون کی عرصہ ہوا ۲ کروڑ سے زیادہ تھی۔ بعض مؤرخون نے اسکی تعداد بہت گھٹا دی تھی۔ اور بعض نے اس سے بھی زیادہ بیان کی تھی۔

آنحضرتؐ نے اشاعت اسلام کے لیے جا بجا جو ایلچی روانہ کیے تھے وہان کسی سفیر کا چین جانا مذکور نہین ہی لیکن بیان کیا جاتا ہی اور بظاہر صحیح معلوم ہوتا ہی کہ ۶ھ ۶۲۸ء مین وہاب ابوکبشہ شاہ چین کے پاس بھیجا گیا تھا۔ اُسکی آمد بحری سفر کے ذریعہ سے ہوئی اسلیے ابوکبشہ صوبہ کنٹین مین جو بحر چین کے ساحل پر واقع ہی اُترا۔ عربون کی بحری تجارت اور ملکون سے بہت پہلے سے قایم تھی۔ یہان عرب سے حجاز کے باشندے مراد نہین ہین بلکہ شام اور یمن کے۔ بیان کیا جاتا ہی کہ عرب کے باشندے حضرت عیسیٰؑ کے پہلے سے لنکا کی راہ سے ساحل چین تک پہونچ گئے تھے۔ اور وہاب ابوکبشہ کا چین مین آنا غالباً تاجرانہ حیثیت سے تھا اور اسی ضمن مین دعوت اسلام کا خط بھی بھیجا گیا تھا۔ کنٹن مین ابوکبشہ کی بڑی عزت ہوئی اور اسکے ہم مذہبون کو تعمیر مسجد اور اعلان دین کی اجازت دیگئی۔ ابوکبشہ ۱۱ھ ۶۳۲ء مین جب مدینہ واپس آیا تو رسول اللہؐ کی وفات ہوچکی تھی اور حضرت ابوبکرؓ صدیق کی خلافت کا زمانہ تھا۔ ابوبکرؓ کا جمع کیا ہوا قرآن ساتھ لیکر وہ پھر کنٹین کو گیا کنٹین مین اُسکا مزار اب تک موجود ہی اور اُسکی بنائی ہوئی مسجد بھی لا ابدی تغیر و تبدل کے بعد اب تک قایم ہے۔

خلفا کے وقت مین مسجد کے گرد مسلمان تاجرونکی بستی تھی اور بہت عزت کے ساتھ یہ لوگ وہان رہتے تھے جس طرح ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستان مین شاہان مغلیہ کے عروج مین بھی اپنی عدالت اور اپنا قانون ساتھ رکھتی تھی اسی طرح کنٹین کے مسلمان بھی اپنا قاضی الگ رکھتے تھے اور خلیفہ اسلام کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے۔

۱۳۸ھ مین خلیفہ منصور نے چار ہزار عرب شاہ تھانگ کی کمک پر ایک بغاوت کے فرو کرنے کو روانہ کیے تھے۔ جب لڑائی ختم ہوگئی تو عربی سپاہیون نے اپنے ملک کو

واپس جانے سے انکار کیا اور اس ذریعہ سے کشمین مین مسلمانون کی حیثیت وہ قایم
ہوئی جو عربی پاشا کی گرفتاری کے بعد اب انگریزون کو مصر مین حاصل ہے۔
مسلمان دعوت اسلام کے ذریعہ سے نو مسلمون کی تعداد بڑہاتے رہے چینی
عورتون کے بطن سے مسلمانون کی نسل بھی خوب بڑہی۔ شاہان چین کے
مغلیہ خاندان کے وقت مین مسلمانان چین کو باہر سے بھی مدد پہونچتی رہی۔
مغلیہ خاندان شاہی کے زوال پر گورنمنٹ چین نے اپنا یہ اصول قرار دیا کہ
غیر ملک کے لوگ آنے نہ پائین۔ ممکن تھا کہ یہ زمانہ مسلمانان چین کو دیگر بلاد اسلام
سے الگ کر کے تاریکی خیالات مین ڈال دیتا لیکن فی الواقع ایسا نہین ہوا۔
اور اب تو مسلمانون کی آزادی کچھ بڑھ گئی ہے کیونکہ گورنمنٹ چین نے غیر قومون سے
نفرت رکھنے کی پالیسی بدل دی ہے۔

ولید ابن عبد الملک کے زمانہ مین جو عربون کے انتہاے عروج کا زمانہ تھا
جب ایک طرف طارق نے اسپین فتح کیا۔ محمد ابن قاسم نے سندھ فتح کیا تو خراسان
کے حاکم قطیبہ بن مسلم نے دریاے جیحون عبور کر کے سمرقند و بخارا وغیرہ فتح کیے
اور مسلمانون کی فوج سرحد چین تک پہونچ گئی۔ خاقان نے ایلچیون کو ایک رقم کثیر دیکر
خلیفہ اسلام کی بزرگی تسلیم کی۔ اور پھر نہ خاقان چین کو مسلمانون سے لڑنے کی جرات ہوئی اور
نہ مسلمانون نے اتنی دور حکومت کرنے کی خواہش کی۔ مصالحت کی صورت قایم رہی
اور دعوت اسلام کے لیے راستہ کھلا رہا۔ پہلی مسجد شانسی مین ۷۴۲ء مین بنی۔
علاوہ ان مسلمانون کے جنکی تعداد دعاۃ اسلام کی بدولت اور مسلمان تاجرون کی
فیض صحبت سے بڑھتی رہی چنگیز خان کے زمانہ مین بھی مسلمانون کی آبادی بڑہ جانے کا

ایک سبب پیدا ہوگیا۔ چنگیز خان کے تخت و تاراج سے بڑے بڑے امرا جس طرح کہ ممالک وسط ایشیا سے ہندوستان میں آکر پناہ گزین ہوئے اسیطرح بہت سے مسلمان چین میں جاکر آباد ہوگئے اور مسلمانان چین کی آبادی میں دفعتاً ترقی ہوگئی

صوبجات کانسو اور شانسی دونوں قریب ہی قریب ہیں آٹھوین صدی عیسوی کے وسط میں کانسو میں بھی اسلام پھیلا۔ صوبہ کانسو کے فرمانروا خان سٹپوک کے مسلمان ہونے پر اسلام نے یہان اور زور پکڑا۔

مغلیہ خاقانون کے وقت میں عبدالرحمن ۱۲۴۲ء میں چین کے شاہی خزانہ کا افسر تھا سید اجل بخاری ۱۲۵۹ء میں خزانہ شاہی کا وزیر تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاقان چین کی طرف سے مسلمانان چین کو عہدہ ہاے جلیلہ ملتے رہے یتل اور رقوہون کے مسلمان بھی وہان سلطنت کے ایک رکن سمجھے جاتے ہین۔ مفتوحہ قوم کی حالت مین نہین ہین اسلامی سلطنتون کے زور گھٹنے پر مسلمانان چین کی حالت پولٹیکل معاملات مین کسیقدر گھٹ گئی لیکن اب بھی بہت غنیمت ہے۔ مسلمانان چین کو بھی انتظام سلطنت مین عام رعایا کی طرح حصہ لینے کا حق ہے۔ چین کے اصلی باشندون مین مذہبی تعصب کم ہے اسلیے دعوت اسلام مین کوئی مزاحمت نہین ہوتی۔ اب بھی دعاۃ اسلام واعظونکی حیثیت سے اپنا کام کرتے رہتے ہین۔

بحر الکاہل و بحر ہند کے بیچ مین چین اور برہما کے دکھن آسٹریلیا کے قریب تک جو سیکڑون جزیرے چھوٹے بڑے قریب قریب واقع ہین انکے مجموعہ کو مجمع الجزائر کہتے ہین ان جزائر مین بھی مسلمانونکی آبادی بہت دنون سے ہے جس طرح سیلون کی راہ سے عرب کینٹین صوبہ چین مین تجارت کی غرض سے پہونچے اسیطرح اور اسی زمانہ مین تجارت کے ذریعہ

دعاۃ اسلام کا مجمع الجزائر مین آنا قیاس کیا جاتا ہی یقینی زمانہ معین نہین کیا جو سکتا
تاریخین اسبارہ مین صاف نہین ہین۔ مجمع الجزائر کے مسلمان باعتبار مسلمانان ہند کے
زیادہ تر متشرع ہین۔ یہ لوگ بکثرت حج کرتے ہین اور ان حاجیون کے ذریعے سے مسلمانون
کے مذہبی دستور مین فرق نہین پڑتا۔ یورپین مورخ تج کے فرض کی ماہیت کی
ترقی کو دیکھ کر سمجھتے ہین اور مسایل اسلام کے نکات پر متحیر ہوتے ہین۔

ساتوین صدی عیسوی مین مسلمان تاجر ملک چین مین پہونچے اور آٹھوین صدی کے
وسط تک چین مین بکثرت نظر آنے لگے اسکے بعد ان تاجرون کی حالت روز بروز ترقی کی
دسوین صدی سے پندرہوین صدی تک مشرقی ملکون کی تجارت پر عرب پورے طور پر
قابض تھے چین کی بعض تاریخون سے پتہ چلتا ہی کہ آخر ساتوین صدی عیسوی مین سماٹرا
مین عربون کی بستی قایم ہو گئی تھی۔ یہ تو ابتدائی حالت ہی اسکے بعد جب ہندوستان مین مسلمان پہنچے
تو ہندی مسلمانون نے بھی سماٹرا مین آنا شروع کیا۔ چودہوین صدی عیسوی مین جب ابن بطوطہ
نے اس جزیرہ مین قدم رکھا تو مذہب اسلام کو اسنے بہت بارونق پایا۔ وسط تیرہوین صدی مین
یہان کا فرمانروا بھی بت پرستی چھوڑ کر مسلمان ہو گیا۔ یہان کے ایک بادشاہ کا نام ملک الصالح تھا
۱۳۴۶ء مین جزیرہ سماٹرا کے شہر سمارا کا بادشاہ ملک طاہر بن ملک صالح تھا۔ ابن بطوطہ نے
اسکی تزک شان تشرع اور شجاعت کا تذکرہ کیا ہی۔ اسی زمانہ مین شریف مکہ نے بھی دعوت
اسلام کے لیے ایک سیاح شیخ اسمعیل کو یہان بھیجا تھا۔

جاوہ مین بہ نسبت اور جزائر کے اسلام پیچھے پہونچا لیکن اب جاوہ کے مسلمان چند وجوہ
سے اچھی حالت مین ہین۔ حاجی پردا۔ مولانا ابراہیم۔ راذن رحمت۔ مولانا اسحاق۔
شیخ خلیفہ حسین۔ شیخ نور الدین ابراہیم۔ یہ لوگ دعاۃ اسلام مین زیادہ نامی گذرے ہین

فصل چہارم

اخلاق محمدیؐ

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا برتاؤ نوع انسانی کے ساتھ بے انتہا اچھا تھا۔ عام طور پر مسلمانون مین یہ مشہور ہے کہ آنحضرتؐ کا خُلق لاثانی تھا۔ اور اسلیے جب یہ کہنا ہوتا ہے کہ حُسن اخلاق کا اقتضا یون ہے تو مسلمان کہتے ہین کہ اخلاق محمدی کا اقتضا یون ہے۔ گویا اُنکے نزدیک حُسن اخلاق کا سب سے اچھا نمونہ خُلق محمدیؐ ہے۔ ہم اس موقع پر اخلاق محمدی کی چند مثالین کتب احادیث سے مُنتخب کر کے مندرج کرتے ہین۔ اُنکے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ اخلاق مین آنحضرتؐ کس پایہ کے انسان تھے۔

پہلے کچھ مختصر تاریخی واقعات احادیث کے جمع ہونے کی بابت مندرج کیے جاتے ہین تاکہ ناظرین سمجھین کہ حدیث کیا شے ہے۔ قرآن ایک مجموعہ قانون اسلامی ہے۔ جسکو آنحضرتؐ کے وقت مین تمام مسلمانون نے حفظ کرلیا تھا اور بعد آپ کی وفات کے وہ کتاب کی صورت مین مدوّن کرلیا گیا۔ آج تک حافظون کا سلسلہ یکے بعد دیگرے مسلمانون مین چلا آتا ہے۔ اور نقل کے ذریعہ سے وہ کتابت کے سلسلہ مین بھی اب تک قایم ہے۔ تمام روے زمین کے مسلمان اُسکی صحت مین باہم متفق ہین۔ اور ایک لفظ کا بھی اختلاف کہین سے پایا نہین جاتا۔ بعد قرآن کے کتب احادیث کا درجہ ہے۔ وفات پیغمبرؐ سے بہت دنون کے بعد قرآن کے معنی سمجھنے کے لیے اور نیز بہت سے ملکی اور اخلاقی معاملات مین پیغمبر کی رائین اور اُنکے اقوال دریافت کرنے کے

لیے ضرورت داعی ہوئی کہ آنحضرتؐ کے اقوال بھی جمع کیے جائین اور اقوال بھی جو نبیؐ کے ساتھیون نے بیان کیے تھے وہ بھی یکجا کردیے جائین۔ اس طرح سے صحابہ رسولؐ کی روایتین بواسطہ اور بلاواسطہ جمع کی گئین اُسکے جمع کرنے مین تواتر کا خیال رہا اور راویونکی چھان بنان ہوئی۔ اسماءالرجال کا ایک علم ہی اس غرض کے لیے قایم ہوا۔ عربون کی قوت حافظہ غیر معمولی طور پر مضبوط تھی جسکو تمام غیر قوم کے مورخ بھی تسلیم کرتے ہین اسلیے اس کام مین آنکو بہت وقت اُٹھانا نہ پڑی۔ اس طرح جو کتابین حدیث کی قایم ہوئین وہ گویا تاریخی حالات کی کتابین ہین۔ اور انکی صحت کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ اس مہذب زمانہ مین بھی اس اہتمام سے واقعات قلمبند نہین کیے جاتے لیکن باوجود اسکے مسلمانونکے نزدیک قرآن کی طرح خواہ مخواہ تمام حدیثون کا صحیح مان لینا جزو ایمان نہین ہے اور نہ فی الواقع وہ سب کی سب اس پایہ کی ہین۔ للاکثر حکم الکل کے اعتبار سے صحاح ستہ کی اکثر حدیثین اکثر مسلمانون کے نزدیک صحیح سمجھی جاتی ہین۔ گوچند امور زمانہ مابعد مین ایسے پیدا ہوئے جو بعض حدیثون کے مشتبہ ہونے کا خیال پیدا کرسکتے ہین۔ لیکن وہ امور اُن معاملات سے بالکل جدا ہین جو محض اخلاق سے تعلق رکھتے ہین اور اسلیے احادیث نبوی جہانتک آنکو اخلاق سے تعلق ہے مسلمانون کے نزدیک اور اُن تمام دیگر قومون کے نزدیک جو اسلام کی ابتدائی تاریخ سے واقف ہین ذرا مشتبہ نہین ہین۔

انسان اپنے سے کمزور کے مقابلہ مین ہمیشہ بد تہذیب رہا ہے اور رہے گا گذشتہ زمانہ مین غلام کی حالت سب سے کمزور تھی اور اسلیے نیک سے نیک

شخص بھی غلامون کے مقابلہ مین ظالم تھا - لیکن آنحضرتؐ اس کلیہ سے
مستثنیٰ تھے وہ اپنے غلام کے مقابلہ مین اسدرجہ مُہذب تھے کہ کوئی
دوسرا اپنی اولاد کے مقابلہ مین اس درجہ مُہذب نہین ہوسکتا - اور
یہی وجہ تھی کہ آنحضرتؐ جس غلام کو آزاد کرتے تھے وہ آزاد ہوجانے پر بھی
آپ کی خدمت سے جُدا نہین ہوتا تھا - حضرت انسؓ آنحضرتؐ کے غلام
تھے - اُنکا قول ہے کہ "مین نے دس برس تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت کی - آپ نے کبھی میرے کامون پر اُف بھی نہین کیا - حتیٰ کہ
یہ بھی نہین کہا کہ فلان کام تم نے کیون کیا یا کیون نہ کیا" حضرت انس ایک
دوسرے موقع پر کہتے ہین کہ "رسولؐ اللہ کے عادات سب سے اچھے
تھے - ایک روز آپ نے مجھے کسی کام کو بھیجا - مین نے کہا واللہ مین نہ جاؤنگا
مگر دل مین جانا منظور تھا - اسکے بعد مین گھر سے نکلا اور بازار مین جہان چند
لڑکے کھیل رہے تھے جا کر کھڑا ہوگیا - آنحضرتؐ بھی وہان پہونچے اور پیچھے
سے میری گردن پکڑلی - مین نے منھ پھیر کر دیکھا تو آپؐ نے ہنسکر فرمایا اے
انس مین نے جہان بھیجا تھا وہان گیا - مین نے عرض کیا یارسول اللہ اب
جاتا ہون" - احادیث مین مذکور ہے کہ "آنحضرتؐ نے کبھی اپنے ہاتھ سے
کسی کو نہین مارا نہ غیر کو نہ اپنی بی بی کو نہ خادم کو - اللہ کی راہ مین جہاد البتہ
کیا" آنحضرتؐ خود ہی کمزورون پر مہربان نہین رہتے تھے بلکہ دوسرون پر بھی
تاکید کرتے تھے کہ وہ زیردستون پر سختی نکرین -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جب خادم کھانا پکا کر لائے تو

چونکہ دھوان اور گرمی اُسی نے سہی ہے اسلیے اُسکو بھی اپنے ساتھ کھلانا چاہیے اگر کھانا کم ہو تو لقمہ دو لقمہ ہی اُسکو دیدینا چاہیے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا" جو اپنے بے قصور لونڈی غلام کو تہمت لگائیگا قیامت مین اُسکو کوڑے لگین گے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا" جو اپنے غلام کو بے قصور حد یا طمانچہ مارے تو اُسکو آزاد کردے اور یہی اُسکا کفارہ ہے"

ابومسعودؓ نے فرمایا" مین اپنے غلام کو مار رہا تھا کہ پیچھے سے یہ آواز آئی " اے ابا مسعود جسقدر تجکو اس غلام پر اختیار ہے اللہ تعالی اس سے کہین زیادہ تجھپر اختیار رکھتا ہے" مین نے جو پھر کر دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پایا۔ مین نے عرض کیا" یا رسول اللہ مین نے اس غلام کو خدا کے واسطے آزاد کیا" آپ نے فرمایا" خبردار اگر تو آزاد نہ کرتا تو تجھے آگ مین جلنا پڑتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا" (خدا کے بندون پر) آسانی کرو سختی نکرو۔ تسلّی دو نفرت نہ دلاؤ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوموسیٰؓ اور معاذؓ کو یمن کی طرف روانہ کیا تو فرمادیا" نرمی کرنا اور سختی نہ کرنا۔ تسکین دینا۔ نفرت نہ دلانا اور آپس مین متفق رہنا اختلاف نہ کرنا"

آنحضرتؐ اپنے اہل وعیال پر بہت مہربان تھے اور انگریزی مقولہ ہے کہ" نیک کام گھر سے شروع ہوتا ہے" ٹھیک آپ اسکا نمونہ دکھاتے تھے

انس فرماتے ہین "آپ کے صاحبزادے ابراہیم مدینہ طیبہ کے ایک گاؤن مین پرورش پاتے تھے آپ اُنکے دیکھنے کو تشریف لیجاتے تھے تو ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے۔ ابراہیم کے رضاعی باپ پیشہ حدّادی کرتے تھے۔ دھوین سے انکا گھر بھرا رہتا تھا اور آپ اُس گھر مین تشریف لیجاتے تھے۔ احادیث مین مذکور ہے کہ جب آپ اپنے گھر مین تشریف لیجاتے تھے تو گھر والون کی خدمت مین مشغول ہو جاتے تھے اور پھر نماز کے وقت باہر تشریف لیجاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "جو بندون پر مہربانی نہین کرتا خدا بھی اُسپر مہربانی نہین فرماتا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور مین گاؤن کا ایک شخص آیا۔ اُسنے (آپ کو بچّون کا بوسہ لیتے ہوئے دیکھ کر) عرض کیا "آپ لوگ بچّون کو چومتے ہین؟ ہم لوگ تو کبھی نہین چومتے" آپ نے فرمایا "کیا مین اس بات کا مالک ہون کہ اللہ تعالیٰ کو تیرے دل سے مہربانی نکالنے نہ دون۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہین "ایک فقیرن دو لڑکیان لیے ہوئے آئی اور سوال کیا۔ اُسوقت میرے پاس ایک خرمے کے سوا اور کچھ بھی نہ تھا مین نے وہی خرما اُسے دیدیا۔ اُسنے اُسکو دو ٹکڑے کرکے دونون لڑکیون کو دیا اور آپ کچھ نہ کھایا اور چلی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے تو مین نے یہ ماجرا بیان کیا۔ آپ نے فرمایا کہ "جسکو خدا لڑکیان دے اور وہ اُسکے ساتھ سلوک کرے تو یہ لڑکیان اُس شخص کے لیے دوزخ کی

آگ سے بچانے والی ہوجائیں گی"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس نے دو لڑکیوں کی پرورش کی وہ اور میں قیامت میں یوں آئیں گا اور آپ نے اپنی اونگلیاں ملائیں"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "یتیم کی خبرگیری کرنے والا وہ یتیم اپنا ہو یا پرایا جنت میں یوں ہوگا" یہ فرماکر آپ نے اپنی شہادت اور بیچ کی انگلی کا اشارہ کیا اور ان دونوں میں کچھ کشادگی رکھی"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "سفر عذاب کا ٹکڑا ہے کیونکہ معمولی سونے کھانے پینے سب میں فتور ڈال دیتا ہے تو جو اپنے سفر کی حاجت سے فارغ ہوجائے وہ اپنے بال بچوں سے جلد آملے"

جعفرؓ کے بیٹے عبداللہ نے کہا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب سفر سے واپس آتے تو شہر کے باہر ہی گھر کے بچے پہلے آپ سے ملائے جاتے۔ ایکبار آپ سفر سے تشریف لیے آتے تھے کہ لوگوں نے پہلے مجھے آپ تک پہونچایا۔ آپ نے مجھے اپنی گود میں بٹھالیا۔ پھر لوگ فاطمہؓ کے کسی صاحبزادے (امام حسنؓ یا امام حسینؑ) کو لائے تو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ پھر تو مدینہ میں ایک سواری پر ہم لوگ تین آدمی داخل ہوئے۔ حضرت انسؓ اور ابوطلحہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سفر سے آئے۔ اس سفر میں آپ کے ساتھ اسی سواری پر ام المومنین بی بی صفیہؓ آپ کے پیچھے تھیں"۔

آنحضرتؐ غیرون کے ساتھ بھی بہت نرمی اور محبت سے پیش آتے تھے حتیٰ کہ جاہلون کی جہالت سے بھی آپ کے برتاؤ مین کچھ فرق نہین آتا تھا۔ انسؓ فرماتے ہین "ایک روز مین رسولؐ اللہ کے ساتھ کہین جاتا تھا آپ ایک کنارہ دار چادر اوڑھے ہوئے تھے۔ ایک دیہاتی نے آپ کی چادر اس زور سے کھینچی کہ آپ اُسکی طرف کھنچ گئے اور مین نے دیکھا کہ گردن مین خراش پڑ گئے تھے۔ اُس دیہاتی نے کہا "محمد اللہ کے مال سے کچھ مجھے بھی دو" آپ اُسکی طرف دیکھکر ہنسنے لگے اور کچھ دلوادیا" حدیثون مین مذکور ہے کہ "رسول اللہ سے کبھی کوئی چیز ایسی نہین مانگی گئی کہ آپ نے نہین فرمایا ہو۔ ایک مرتبہ آنحضرتؐ حنین سے واپس آتے تھے کہ دیہاتی سایل آپ کو چمٹ گئے اور آپ ہٹتے ہٹتے ببول کے درخت کے پاس پہونچے آپ کی چادر کانٹون مین اُلجھ گئی تو آپ ٹھہر کر فرمانے لگے "میری چادر مجھے دیدو۔ اگر میرے پاس ان خاردار درختون کے برابر بھی گائے۔ بکری اونٹ وغیرہ ہوتے تو مین ضرور تم لوگون کو دیڈالتا اور تم مجھے بخیل جھوٹا اور دلوبنہ پاتے۔ آنحضرتؐ ادنیٰ سے ادنیٰ شخص کی بات بھی نہایت توجہ اور اطمینان سے سُنتے تھے۔ مدینہ مین کسی کی ایک لونڈی تھی۔ عرض حال کرنے کو آنحضرتؐ کا ہاتھ [illegible] تی تھی اور جہان چاہتی تھی لیجاتی تھی۔

آپؐ [illegible] مین قناعت بہت تھی۔ حرص دُنیا چھو بھی نہین گئی تھی۔ اسکے متعلق [illegible] کے بہت سے سقولے حدیثون مین ہین منجملہ اُنکے چند بیان [illegible] آ [illegible] جاتے ہین۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "خدا کی قسم دنیا کی نعمتیں آخرت کی نعمتون کے آگے ایسی ناچیز ہین جیسے کوئی شخص اپنی انگلی کو دریا مین غوطہ دے۔ پھر خود ہی دیکھے کہ وہ انگلی دریا سے کیا لیکر آئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مقام مین گذرے وہان ایک بکری کا بچہ چھوٹے کان والا مرا ہوا پڑا تھا۔ آپ نے اسکو دیکھ کر صحابہؓ سے پوچھا "اسکو ایک درم پر خریدنا کسی کو پسند ہے"، سب نے عرض کیا "اسے تو کسی چیز کے بھی بدلے لینا پسند نہین ہے" آپؐ نے فرمایا "خدا کی قسم جسقدر یہ مُردار تمھارے نزدیک ذلیل وخوار ہے خدا کے نزدیک دنیا اس سے کہین زیادہ ذلیل وخوار ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "دنیا مسلمانون کے لیے قید خانہ ہے اور کافرون کے لیے جنت ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "خدا کی قسم مجکو تم لوگون کے فقیر ہو جانے کا کچھ ڈر نہین ہے بلکہ ڈر یہ ہے کہ تم پر بھی تمھارے اگلون کی طرح دنیا پھیلائی جائیگی اور تم بھی اُنکی طرح اُسپر جھک پڑوگے۔ پھر جیسا اس دنیا نے اُنکو تباہ کیا ہے ویسا ہی تمکو بھی تباہ کر چھوڑے گی"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا کیا کرتے تھے کہ "الٰہی میری آل کو بقدر قوت اور کفاف روزی دے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "جو مسلمان ہوا اپنی صرف بقدر گذران روزی پائی اور خدا نے اُسکو جسقدر دیا ہو اُسپر اُسکے لیے بھی

رید ی بس وہی کامیاب ہوا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا؟ لوگ کہتے ہین میرا مال - میرا مال - حالانکہ صرف تین قسم کے مال اُنکے ہین - ایک وہ جسے کھاکر ختم کردیا - دوسرا وہ جسے پہن کر پُرانا کردیا - اور تیسرا وہ جو کسی کو دیڈالا اور ذخیرہ آخرت بنایا - ان تینون اقسام کے سوا جتنا مال ہے بندہ اُسکو دوسرون کے لیئے چھوڑ جانے والا ہے ؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا " تم لوگون مین ایسا کون ہے جسے اپنے مال سے زیادہ اپنے وارث کا مال پیارا ہو " صحابہؓ نے عرض کیا " ہم سب کو وارثون کے مال سے اپنا مال زیادہ پیارا ہے " آپ نے فرمایا " بندے کا مال تو وہی ہے جسے اُسنے ذخیرہ آخرت کیا باقی جسقدر وہ چھوڑ مرا اُسکے وارث کا مال ہے "

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - " توانگری اور آسودگی مال و اسباب کی کثرت سے نہین ہوتی - توانگری دل کی توانگری ہے "

آج کل کے مسلمانون مین ایک نہایت ہی بُرا دستور یہ ہے کہ اپنے یگانون کے ساتھ سلوک کرنا باعث حسنات نہین سمجھتے - کچھ تو اسلیے کہ وہ اپنی جہالت سے غیرہی کو دینا اچھا سمجھتے ہین اور کچھ اسلیے کہ وہ جانتے ہین کہ غیرون کو دینا زائد تر ناموری کا باعث ہوگا - اسکے برعکس آنحضرتؐ نے ہمیشہ لوگون کو سمجھایا کہ اپنون کے ساتھ نیکی زیادہ اچھا ہے -

کسی نے پوچھا یا رسولؐ اللہ سلوک کرنے کے لائق سب سے زیادہ کون ہے ؟ - آپ نے فرمایا " تیری ماں " اُسنے کہا پھر کون ؟ فرمایا - " تیری ماں "

نے کہا پھر کون ؟ فرمایا "تیری ماں" اُسنے عرض کیا پھر کون ؟ فرمایا "تیرا باپ اور اُسکے بعد ناتے والے جسقدر زیادہ قریب ہون اُسیقدر اُنکے ساتھ زیادہ سلوک کرنا چاہیے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اُسکی ناک خاک آلودہ ہو۔ اُسکی ناک خاک آلودہ ہو۔ اُسکی ناک خاک آلودہ ہو" لوگون نے عرض کیا۔ "یا رسول اللہ کسکی ؟" فرمایا "اُس شخص کی جو اپنی ماں اور باپ دونون یا ایک کے بڑھاپے کا زمانہ پائے پھر بھی بہشت مین نہ جائے"

ابوبکر کی بیٹی اسماء نے کہا (قریش کی صلح کے زمانہ میں) میری ماں آئین اور وہ مشرک تھین مین نے پوچھا یا رسول اللہ میری ماں آئی ہین اور وہ اسلام سے بیزار ہین کیا مین اُنکے ساتھ بھی سلوک کرون" فرمایا "ہاں اُنکے ساتھ بھی سلوک کرو"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "اللہ تعالی نے ہم لوگون پر ماں [illegible] نافرمانی اور زندہ لڑکی گاڑنے اور بخل اور گدائی کرنے کو حرام کیا ہے۔ اور قیل وقال اور کثرت سوال اور اضاعت مال کو ناپسند کیا ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "ماں باپ کو گالی دینا گناہ کبیرہ سے ہے" لوگون نے پوچھا "کیا کوئی اپنے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے" فرمایا "ہاں جب کوئی کسی شخص کے ماں باپ کو گالی دے گا تو دوسرا اُسکے ماں باپ کو گالی دے گا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "نیکیون مین بہت اچھی نیکی

یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے بعد اُسکے دوستون کے ساتھ احسان کرے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "جسکو منظور ہو کہ اُسکی روزی مین برکت ہو اور عمر بھی دراز ہو اُسے چاہیے کہ اپنے ناتے والون کے ساتھ سلوک کرے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "رحم۔ رحمن سے نکالا گیا ہے اسلیے اللہ تعالی نے فرمایا" اے رحم جو تجکو ملائے گا (یعنے ناتے دارون کے حقوق ادا کرے گا) مین بھی اُسکو اپنے ساتھ ملاؤن گا۔ اور جو تجھے چھوڑے گا (یعنے ناتے والے کا حق ادا نہ کرے گا) مین بھی اُسے چھوڑ دونگا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "ناتا توڑنے والا بہشت مین نہ جائے گا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "بدلا لینے والا ملنے والا نہین ہے۔ ملنے والا وہ ہے جسکے قرابت مند اُسکو چھوڑین اور وہ اُنکے ساتھ سلوک اور احسان کیے جائے"

ایک شخص نے عرض کیا "یا رسول اللہ میرے قرابت مند ایسے ہین کہ مین تو اُنسے ملتا ہون اور وہ مجھے چھوڑتے جاتے ہین۔ مین اُنکے ساتھ سلوک کرتا ہون اور وہ میرے ساتھ بُرائی کرتے ہین۔ مین درگزر کرتا ہون اور وہ خواہ مخواہ زیادتی کرتے ہین۔ آپ نے فرمایا" اگر ایسا ہی ہے جیسا تو کہتا ہے تو گویا تو اُنپر خاک ڈالتا ہے۔ اور جب تک تو اسپر قایم ہے تجھ پر اللہ کی نگہبانی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جب خدا کسی کو مال عطا کرے تو وہ پہلے اپنے اور اپنے گھر والون کے کام مین خرچ کرے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "خدا نے تمھارے بھائیون کو تمھارا ماتحت کیا ہے۔ تمھین اُنکو بھی اپنی ہی طرح کا کھانا کپڑا دینا چاہیے اور طاقت سے زیادہ کام اُنسے نہ لینا چاہیے۔ بھاری کام ہو تو خود بھی مدد کر دینا چاہیے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "آدمی کے گنہگار ہو جانے کو یہی بہت ہے کہ جسکا کھلانا اُسکے ذمّہ ہے اُسکو نہ دے"

آنحضرتؐ اپنی زبان سے کبھی کسی کو بُرا نہین کہتے تھے اور لوگون کو تعلیم بھی ایسی ہی کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جو شخص مجھے اپنے دونون کلّون اور دونون پاؤن کے درمیان کی چیزونکی ضمانت دے مین اُسکے لیے جنّت کا ضامن ہوتا ہون"

[illegible] اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "آدمی کبھی ایسی بات کہتا ہے کہ اللہ تعالی راضی ہو جاتا ہے اور اُسکے درجے بلند فرماتا ہے اور بندے کو اُس کہنے کی شان کی خبر بھی نہین ہوتی۔ اور کبھی بندہ ایسی بات بول اُٹھتا ہے جس سے خدا ناراض ہو جاتا ہے اور بندہ دوزخی ہو جاتا ہے۔ اور بندے کو اِس بات کے کہنے مین کچھ کھٹکا بھی نہین ہوتا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور مار ڈالنا کفر ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جو کوئی اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہتا ہے تو اُن دونون مین سے ایک کافر ہوتا ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "کوئی کسی کو فسق یا کفر کی تہمت نہ لگائے اسلیے کہ اگر (جس کو تہمت لگائی ہے) وہ شخص فاسق یا کافر نہ ہوگا تو یہ سخت بات (فسق یا کفر) کہنے والے ہی پر واپس آئے گی"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "دو شخص جب آپس مین سخت کلامی کرتے ہین تو جب تک مظلوم کی سخت کلامی بڑھ نہین جاتی تب تک دونون کا گناہ سخت کلامی شروع کرنے والے پر ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "تم لوگ قیامت مین اُس شخص کو نہایت ہی بدتر پاؤ گے جو دُنیا مین ہر ایک کے سامنے اُسی کی سی باتین بنایا کرتا ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "بخل خور جنت مین نہ جانے گا"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جب تم تعریف کرنے والون کو دیکھو تو اُنکے مُنہ مین خاک ڈالو"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے پوچھا "تم لوگ جانتے ہو غیبت کیا ہے؟" لوگون نے عرض کیا۔ "اللہ اور رسولؐ خوب جانتا ہے" فرمایا۔ "اپنے بھائی کا ذکر غائبانہ اس طرح پر کرنا کہ وہ سُنے تو اُسکا دل دُکھے یہی غیبت ہے" صحابہؓ نے عرض کیا "اگر وہ بات میرے بھائی مین ہو تب؟" فرمایا "جب ہی تو غیبت ہے اور نہو تو بہتان ہے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "میری سب اُمّت آرام و چین میں ہے سوا اُسکے جو کھلے بند گناہ کرتی ہے اور یہ بڑی بے پروائی کی بات ہے کہ انسان نے رات کو کوئی بُرا کام کیا اور خدا نے اُسکو چھپایا۔ مگر وہ خود صبح کو اپنے یاروں سے کہنے لگا کہ رات کو میں نے یہ کیا وہ کیا۔ اللہ تعالےٰ نے تو رات کے گناہ کی پردہ پوشی کی اور اُس نے صبح ہوتے ہی گویا اللہ کا پردہ فاش کردیا"

آنحضرت کوشش کرتے تھے کہ تمام انسان برابر ہو جائیں۔ ایک کو دوسرے پر کسی قسم کی ترجیح نہ ہے آپ پسند نہ کرتے تھے کہ موقع اور ضرورت سے زیادہ کوئی اپنے آپ کو بڑھائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کے حضور میں ایک شخص حاضر ہوا اور وہ آپکو بہترین خلق کہہ کر کلام کرنے لگا۔ آپ نے فرمایا "بہترین خلق ہونا کچھ ابراہیمؑ ہی کی شان تھی"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "میری تعریف میں ایسا نہ بڑھ جاؤ جیسا نصاریٰ عیسیٰؑ کی تعریف میں بڑھ گئے ہیں۔ میں تو خدا کا غلام ہوں۔ بس مجھے اللہ کا غلام اور اللہ کا رسول (ا[illegible]) ہی کہا کرو"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی بھیجی ہے کہ تم لوگ اسقدر عاجزی اور فروتنی کرو کہ کسی کو کسی پر شیخی باقی نہ رہے نہ کوئی کسی پر ظلم کرے"

آنحضرت میں حلم۔ شرم۔ حیا۔ انکسار اور متانت سب تھی۔ حدیثوں میں [illegible] ہے

کہ کبھی آپ بیحیائی کی بات نہین بولتے تھے۔ نہ غیبت کرتے تھے اور نہ کسی کو گالی دیتے تھے۔ غصہ کی حالت مین صرف اتنا فرماتے تھے۔ "اسکو کیا ہوا ہے اسکی پیشانی خاک آلودہ ہو" ایک مرتبہ لوگون نے عرض کیا "یا رسول اللہ آپ مشرکون کے لیے بددعا کیجیے" آپ نے فرمایا "مین اس کام کے لیے نہین بھیجا گیا ہون۔ مین رحمت کے لیے ہون" احادیث مین مذکور ہے کہ "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نئی دولہن سے بھی زیادہ شرمگین تھے۔ آپ جب کوئی چیز ناپسند کرتے تھے تو کچھ بولتے نہ تھے۔ صحابہؓ آپ کے تیور سے پہچان لیتے تھے" ہنسنے کا طریقہ آپ کا نہایت محمود تھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہین "مین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح ہنستے ہوئے کبھی نہین دیکھا کہ آپ کا منھ کھل گیا ہو اور حلق نظر آئی ہو۔ ہنسی کے وقت آپ مسکرایا کرتے تھے" حضرت عائشہؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ "رسول اللہ ہم لوگون کی طرح جلدی جلدی باتین نہین فرماتے تھے۔ آپ کی باتین ایسی ہوتی تھین کہ کوئی انکو گننا چاہتا تھا تو گن لیتا تھا" مذکور ہے کہ "آنحضرتؐ کو جب کسی دو کامون مین سے ایک کا اختیار دیا جاتا تھا تو آپ آسان ہی کام اختیار فرماتے تھے گناہ کا کام ہوتا تھا تو سب سے زیادہ دور رہتے تھے۔ آپ نے کبھی کسی سے اپنا بدلا نہین لیا۔ مجرم خدا کی سزا ضرور کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا "مجھے کچھ نصیحت فرمایئے" آپ نے فرمایا "غصہ نہ کر"۔ پھر اسنے کئی بار یہی بات کہی۔ آپ برابر فرمایا کیے "غصہ نہ کر"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "پہلوان وہ نہین ہے جو لوگون کو پچھاڑ دے بلکہ پہلوان وہ ہے جو غصّے کے وقت اپنے کو سنبھالے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "جسکے دل مین رائی برابر بھی ایمان ہوگا وہ دوزخ مین نہ رہے گا۔ اور جسکے دل مین رائی برابر بھی شیخی ہوگی وہ جنت مین نہ جائے گا" شیخی کا مضمون لوگون کی سمجھ مین نہ آیا توکسی نے عرض کیا "آدمی اچھے کپڑے اچھے جوتے کو پسند ہی کرتا ہے" آپ نے فرمایا "یہ نہین اللہ خود اچھا ہے اور اچھائی کو پسند فرماتا ہے۔ شیخی یہ ہے کہ حق بات نہ مانے اور خدا کے بندے کو حقیر جانے"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "قیامت مین اللہ تعالے تین قسم کے لوگون سے بات تک نہ کرے گا اور اُنکی طرف نگاہ کرم نہ فرمائے گا نہ اُنکو گناہ سے پاک کرے گا اور اُنکے لیے دردناک عذاب ہوگا۔ (۱) بڈھا زناکار۔ (۲) بادشاہ جھوٹا۔ (۳) غریب سخرور"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "ہر سلمان دوسرے سلمان کا بھائی ہے کوئی سلمان نہ کسی سلمان پر ظلم کرے نہ اُسکو رسوا کرے نہ ناچیز جانے" آپ نے اپنے سینۂ مبارک کی طرف اشارہ کرکے فرمایا "پرہیزگاری یہان ہے" پھر آپ نے تین بار فرمایا "انسان کے بُرے ہونے کو اسیقدر بہت ہے کہ وہ اپنے سلمان بھائی کی حقارت کرے اُسکو ناچیز جانے۔ مسلمان کی سب چیزین جان مال اور آبرو سب مسلمانون پر حرام ہین"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کی نماز کے بعد آفتاب نکلنے تک (مسجد سے) نہین اُٹھتے تھے۔ جب آفتاب نکل آتا تو باہر تشریف لیجاتے تھے (اس درمیان مین) صحابہؓ جاہلیت کے وقت کی باتین بیان کرکے ہنستے تھے اور آپ مسکرایا کرتے تھے۔

آنحضرتؐ کو پڑوسیون کا بہت کچھ خیال رہتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا " خدا کی قسم مومن نہین ہوا۔ خدا کی قسم مومن نہین ہوا۔ خدا کی قسم مومن نہین ہوا" لوگون نے پوچھا یا رسولؐ اللہ کون ہے؟" فرمایا " وہ شخص جسکے پڑوسی اُسکی شر سے نہ بچین"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا " جبرئیل پڑوسی کے بارے مین اسقدر حکم کرتے تھے کہ مین سمجھا اب عنقریب پڑوسی کو بھی وارث بنا دین گے"

آنحضرتؐ کھانے کا بہت ادب کرتے تھے اور یہ ایک طور پر نعمت الٰہی کی شکر گزاری تھی۔ آپ بسم اللہ کہکر کھاتے تھے اور داہنے ہاتھ سے کھاتے تھے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مین تکیہ لگاکر نہین کھاتا۔ آپ کپڑے کا دسترخوان بچھا کر کھانا کھاتے تھے۔ گوشت مین آنحضرتؐ کو کدو کی ترکاری بہت پسند تھی۔ غذا آپ کی سادہ ہوتی تھی اور آپ پھل زیادہ کھاتے تھے لہسن پیاز کو آپ نے حرام نہین ٹھہرایا لیکن اُسکی بدبو کی وجہ سے اُسے ناپسند کرتے تھے۔

آنحضرتؐ کو جسم کی صفائی اور کپڑون کی صفائی کا بڑا خیال رہتا تھا جسم

صاف کرنے کے لیے دن مین کئی مرتبہ مسواک کرتے تھے اور بالون مین شانہ کرتے تھے اور تیل لگاتے تھے۔ مہمان نوازی آنحضرتؐ کو مرغوب تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا۔ "جو شخص اللہ پر اور قیامت پر ایمان لایا اُسکو اپنے مہمان کا اکرام کرنا چاہیے۔ اور جو کوئی اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے پڑوسی کو نہ ستائے اور جو کوئی اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو اُسکو یہ چاہیے کہ اچھی ہی بات بولے یا چُپ رہے۔ اور ایک روایت مین پڑوسی کے جملہ کے بدلے یہ ہے "جو شخص اللہ اور قیامت پر ایمان لایا ہو اُسکو اپنے قرابت دارون کے ساتھ ملا رہنا چاہیے"۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا "جو شخص اللہ اور قیامت پر ایمان لایا اُسکو اپنے مہمان کا اعزاز کرنا چاہیے۔ ایک رات دن تکلف کے ساتھ مہمان نوازی کرے۔ اور مہمانی تین دن ہے اسکے بعد صدقہ ہے اور مہمان کو اسقدر ٹھہرنا کہ میزبان تنگ ہو جائے حلال نہین ہے"۔

آنحضرتؐ بہت زاید متحمل اور صائب الرائے تھے۔ خباب کہتے ہین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلّم سر کے نیچے کملی رکھے ہوئے کعبہ کے سایہ مین لیٹے ہوئے تھے۔ آپ نے مُشرکون سے بہت کچھ ایذا اور تکلیف پائی تھی۔ مین نے آپ سے عرض کیا کہ آپ کفار پر بد دعا کیون نہین کرتے۔ یہ سُنکر آپ اُٹھ بیٹھے اور آپ کا چہرہ سُرخ ہو گیا اور فرمانے لگے۔ اگلے لوگون مین ایسے ایسے لوگ گذرے ہین کہ بے دین لوگ اُنہین سے کسی کو زمین مین گڑھا کھود کر کھڑا کرتے تھے

اور اُسکے سر پر آرہ چلا کر اُسکو دو ٹکڑے کر ڈالتے تھے لیکن اسقدر تکلیف بھی اُس بندہ کو دین سے پھیرتی نہ تھی۔ اور کسی پر لوہے کی کنگھی اس سختی سے کھینچتے تھے کہ وہ اُسکے گوشت کو طے کر کے ٹھیّے اور ہڈّی تک پہونچتی تھی مگر یہ سختی اُسکو دین سے پھیرتی نہ تھی۔ واللہ یہ دین ایسا کامل ہونے والا ہے کہ سوار صنعا سے حضرموت تک اس امن اور امان سے چلا جائیگا کہ اُسکو خدا کے سوا اور کسی کا خوف نہ ہوگا۔ یا اپنی بکریون کے لیے وہ بھیڑیون سے ڈرے گا مگر افسوس کہ تم لوگ جلدی کرتے ہو" یہ اُسوقت کی بات ہے کہ آنحضرتؐ کے دل مین اصلاح قوم کا خیال پیدا ہوا تھا اور لوگ آنحضرتؐ کی باتین مانتے نہ تھے اور برا بھلا کہتے تھے۔ جو کام اُٹھایا گیا تھا اُسکا نتیجہ آپ سمجھتے تھے اور ویسا ہی ظہور مین آیا۔ اسکے بعد جسقدر عربون نے ترقی کی اور ترقی کے ساتھ تمام ملک مین امن و امان پھیلایا سب پر روشن ہے۔

فصل پنجم

تمدن اور حسن معاشرت پر نصوص قرآنی

تمدن اور حسن معاشرت پر جتنی آیتین قرآن مین ہین ہم اُن سب کو ایک جگہ لکھتے ہین۔ غیر مذہب والے بغور پڑھین اور سمجھین کہ قرآن نے کیسی کیسی مفید باتین تعلیم کی ہین۔ مسلمان غور کرین کہ وہ کہان تک اُسکے پابند ہین۔

ہم نے بنی اسرائیل سے پکا قول لیا تھا کہ خدا کے سوا وہ کسی اور کی عبادت نکرین۔ مان باپ۔ رشتہ دارون یتیمون اور محتاجون کے ساتھ سلوک کرتے رہین لوگون سے اچھی طرح بات کرین۔ نماز پڑھین اور زکوۃ دین۔ پھر تم مین سے

تھوڑے سے آدمیون کے سوا اور سب منحرف ہو گئے۔ تم بے پرواہ ہو۔[۵۱] سورہ بقر رکوع ۱۰۔

یہی نیکی نہین ہے کہ نماز مین تم اپنا منھ پورب یا پچھم کرو بلکہ اصل نیکی اُنکی ہے جو اللہ۔ روز آخرت۔ فرشتون۔ آسمانی کتابون اور پیغمبرون پر ایمان لائے ہین۔ اور اللہ کی محبت مین اپنے مال۔ رشتہ دارون۔ یتیمون۔ محتاجون مسافرون اور مانگنے والون کو دیتے ہین اور لوگون کی گردنین چھوڑاتے ہین۔ نماز پڑھتے ہین۔ زکوٰۃ دیتے ہین۔ اور جب کسی بات کا اقرار کرتے ہین تو پورا کرتے ہین۔ سختی مین اور تکلیف مین اور خوف کے وقت ثابت قدم رہتے ہین۔ یہی اسلام مین سچے ہین اور یہی پرہیزگار ہین۔[۵۲] سورہ بقر رکوع ۲۲۔

خدا کی راہ مین خرچ کرو۔ اپنے ہاتھون سے خود کو ہلاکت مین نڈالو۔ احسان کرو کہ اللہ احسان کرنے والون کو دوست رکھتا ہے۔[۵۳] سورہ بقر رکوع ۲۴۔

مسلمانو اپنی خیرات کو احسان جتانے اور سائل کو ایذا دینے سے اُس شخص کی طرح ضایع نہ کرو جو اپنا مال دوسرون کے دکھانے کے لیے خرچ کرتا ہے اور اللہ اور روز آخرت پر یقین نہین کرتا۔[۵۴] سورہ بقر رکوع ۳۶۔

---

۵۱ وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَ بَنِیْ اِسْرَائِیْلَ لَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰہَ وَبِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا وَّذِی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَقُوْلُوْا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَّاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَاٰتُوا الزَّکٰوۃَ ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ اِلَّا قَلِیْلًا مِّنْکُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ۔

۵۲ لَیْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْہَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلٰکِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰئِکَۃِ وَالْکِتٰبِ وَالنَّبِیّٖنَ وَاٰتَی الْمَالَ عَلٰی حُبِّہٖ ذَوِی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ وَالسَّآئِلِیْنَ وَفِی الرِّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَاٰتَی الزَّکٰوۃَ وَالْمُوْفُوْنَ بِعَہْدِہِمْ اِذَا عٰہَدُوْا وَالصّٰبِرِیْنَ فِی الْبَاْسَآءِ وَالضَّرَّآءِ وَحِیْنَ الْبَاْسِ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا وَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُتَّقُوْنَ۔

۵۳ وَاَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَلَا تُلْقُوْا بِاَیْدِیْکُمْ اِلَی التَّہْلُکَۃِ وَاَحْسِنُوْا اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ۔

۵۴ یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِکُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذٰی کَالَّذِیْ یُنْفِقُ مَالَہٗ رِئَآءَ النَّاسِ وَلَا یُؤْمِنُ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ۔

اگر خیرات ظاہر مین دو تو وہ بھی اچھا ہے - اور چھپا کر حاجتمندون کو دو تو یہ تمھارے لیے اور بھی اچھا ہے - ایسا دینا تمھارے گناہون کا کفارہ ہے اللہ کو تمھارے اعمال کی خبر ہے - سورۂ بقر رکوع ۳۷ -

جس خدا کا تم واسطہ دیکر اپنے کتنے کام نکال لیتے ہو اُسکا اور رشتون کا پاس ملحوظ رکھو - خدا تم پر نگران ہی - سورۂ نساء رکوع ۱ -

اللہ کی عبادت کرو - کسی کو اُسکا شریک نہ سمجھو - اور مان باپ - اقربا - یتیمون محتاجون - قرابت والے پڑوسیون - اجنبی پڑوسیون - پاس کے بیٹھنے والون مسافرون اور اپنے لونڈی غلام کے ساتھ احسان کرو - اللہ اُنکو دوست نہین رکھتا جو اتراتے اور بڑائی مارتے پھرتے ہین - بخل کرتے ہین اور دوسرون کو بھی بُخل کرنے کی صلاح دیتے ہین - اللہ نے جو کچھ اُنکو اپنے فضل سے دیا ہی اُسے چھپاتے ہین - ہماری نعمتون سے جو ناشکری کرتے ہین اُنکے لیے ہم نے ذلت کا عذاب طیار کر رکھا ہے - اور نیز اُن لوگون کے لیے جو اپنے مال لوگون کے دکھانے کو خرچ کرتے ہین - نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہین نہ روز آخرت پر - شیطان جسکا ساتھی ہو وہ بہت ہی بُرا ساتھی ہی - سورۂ نساء رکوع ۶

۵ ان تبدوا الصدقت فنعما ہی وان تخفوہا وتوتوہا الفقراء فہو خیر لکم ویکفر عنکم من سیاتکم واللہ بما تعملون خبیر -

۶ واتقوا اللہ الذی تساءلون بہ والارحام ان اللہ کان علیکم رقیباً -

۷ اعبدوا اللہ ولا تشرکوا بہ شیئاً وبالوالدین احساناً وبذی القربی والیتمی والمسکین والجار ذی القربی والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبیل وما ملکت ایمانکم ان اللہ لا یحب من کان مختالاً فخوراً الذین یبخلون ویامرون الناس بالبخل ویکتمون ما اتہم اللہ من فضلہ واعتدنا للکفرین عذاباً مہیناً والذین ینفقون اموالہم رئاء الناس ولا یومنون باللہ ولا بالیوم الاخر ومن یکن الشیطن لہ قریناً فساء قریناً -

مسلمانو! اللہ کا حکم مانو۔ رسول کا حکم مانو۔ اور جو تم مین صاحب حکومت ہین انکا بھی حکم مانو۔ اگر کسی وجہ سے تم آپس مین جھگڑ پڑو تو اللہ اور روز آخرت پر ایمان لانے کی شرط یہ ہے کہ اُس امر مین اللہ اور رسول کے حکم کی طرف رجوع کرو یہ تمھارے حق مین بہتر ہوگا۔ اور انجام کے اعتبار سے بھی بہت اچھا ہوگا۔ سورہ[۵۸] نسا رکوع ۸۔

پھلون کو جب وہ پھلین تو کھاؤ۔ اور کاٹنے اور توڑنے کے دن خدا کا حق (زکوۃ) ادا کرو۔ لیکن فضول خرچی نہ کرو۔ فضول خرچ کرنے والون کو خدا دوست نہین رکھتا ہے۔ سورہ[۵۹] انعام رکوع ۱۷۔

جان رکھو کہ تمھارا مال اور تمھاری اولاد کھیڑے ہین اور خدا ہی کے پاس اجر عظیم ہے۔ سورہ[۶۰] انفال رکوع ۳۔

مسلمانو! بہت سے عالم اور مشایخ دوسرون کے مال ناحق کھاتے ہین۔ اور لوگون کو راہ خدا سے روکتے ہین۔ پیغمبر! تو اُن لوگون کو جو سونا اور چاندی جمع کرتے ہین اور راہ خدا مین خرچ نہین کرتے دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دے۔ سورہ[۶۱] توبہ رکوع ۵۔

---

۵۸ یاایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شی فردوہ الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الاخر ذلک خیر واحسن تاویلاً۔

۵۹ کلوا من ثمرہ اذا اثمر واتوا حقہ یوم حصادہ ولا تسرفوا انہ لا یحب المسرفین۔

۶۰ واعلموا انما اموالکم واولادکم فتنۃ وان اللہ عندہ اجر عظیم۔

۶۱ یاایہا الذین امنوا ان کثیرا من الاحبار والرہبان لیاکلون اموال الناس بالباطل ویصدون عن سبیل اللہ والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم۔

پروردگار کا قطعی حکم ہے کہ سوا اُسکے کسی کی پرستش نہ کرو - اور والدین کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ - اگر والدین یا اُنمین سے ایک تیرے سامنے بڑھاپے کو پہونچین تو اُنکے سامنے کبھی اُف نہ کرنا اور نہ اُنکو کبھی جھڑکنا - اور ادب کے ساتھ بات کرنا - اور محبت کے ساتھ اُنکے سامنے خاکساری کا پہلو لیے رہنا - اور دعا کرنا کہ اے پروردگار جس طرح اُنھون نے مجھپر رحم کرکے چھوٹے سے بڑا کیا اُسی طرح تو بھی اُنپر رحم کر - سورہ[۳۱۲] بنی اسرائیل رکوع ۳ -

رشتہ دار غریب اور مسافر کے حقوق دیتے رہو - اور دولت کو بیجا نہ اُڑاؤ - دولت کے بیجا اُڑانے والے شیطانون کے بھائی ہین اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہے - اگر تم کو اپنے پروردگار کے فضل کے انتظار مین جسکی تمکو توقع ہو اُنسے مُنھ پھیرنا پڑے تو نرمی سے اُنکو سمجھا دو - اپنا ہاتھ نہ اتنا سکوڑو کہ گردن مین بندھ جائے اور نہ بالکل اُسکو پھیلا ہی دو کہ تم تہی دست ہوکر لوگون کی ملامت سُننے بیٹھو - اے پیغمبر تیرا رب جسے چاہتا ہے اُسکی روزی فراخ کرتا ہے اور مقرر کرتا ہے - وہ اپنے بندون کو دیکھتا ہے اور باخبر ہے - سورہ[۳۱۳] بنی اسرائیل رکوع ۳ -

---

[۳۱۲] وقضی ربک الاّ تعبدوا الا ایاہ وبالوالدین احساناً اما یبلغن عندک الکبر احدہما او کلٰہما فلا تقل لہما اف ولا تنہرہما وقل لہما قولاً کریماً واخفض لہما جناح الذل من الرحمۃ وقل رب ارحمہما کما ربینی صغیراً -

[۳۱۳] وات ذا القربیٰ حقہ والمسکین وابن السبیل ولا تبذر تبذیراً ان المبذرین کانوا اخوان الشیاطین وکان الشیطن لربہ کفوراً واما تعرضن عنہم ابتغاء رحمۃ من ربک ترجوہا فقل لہم قولاً میسوراً ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسطہا کل البسط فتقعد ملوماً محسوراً - ان ربک یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر انہ کان بعبادہ خبیراً بصیراً -

افلاس کے ڈر سے تم اپنی اولاد کو قتل نہ کرو۔ ہم ہی انکو اور تم کو روزی دینگے۔ انکا مار ڈالنا بڑا بھاری گناہ ہے۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[14]

زنا کے پاس نہ پھٹکنا یہ بیحیائی ہے اور برا چلن ہے۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[15]

جسکا مارنا اللہ نے حرام کر دیا ہے اسکو ناحق قتل نہ کرنا۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[16]

جب تک یتیم اپنی جوانی کو نہ پہونچے اسکے مال کے پاس بھی نہ جانا مگر اس صورتمین کہ تمھارا جانا یتیم کے لیے بہتر ہو۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[17]

عہد پورا کیا کرو۔ کیونکہ قیامت مین عہد کی بازپرس ہوگی۔ سورۂ بنی اسرائیل ۴۔[18]

اور جب ناپو تو پیمانہ کو پورا بھر دیا کرو اور تولو تو ڈنڈی سیدھی رکھ کر تولو۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[19]

جس بات کا تجکو علم نہ ہو اسکے پیچھے نہ ہو۔ کان۔ آنکھ اور دل ان سب سے پرسش (قیامت مین) ہوگی۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[20]

زمین مین اکڑ کر نہ چل کہ تو نہ زمین پھاڑ سکے گا اور نہ پہاڑون کی لمبائی تک پہونچ سکے گا۔ سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۴۔[21]

---

[14] ولا تقتلوا اولادکم خشیۃ املاق نحن نرزقھم وایاکم ان قتلھم کان خطا کبیرا۔
[15] ولا تقربوا الزنی انہ کان فاحشۃ وساء سبیلا۔
[16] ولا تقتلوا النفس التی حرم اللہ الا بالحق۔
[17] ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی ہی احسن حتی یبلغ اشدہ
[18] واوفوا بالعھد ان العھد کان مسئولا۔
[19] واوفوا الکیل اذا کلتم وزنوا بالقسطاس المستقیم۔
[20] ولا تقف ما لیس لک بہ علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان عنہ مسئولا۔
[21] ولا تمش فی الارض مرحا انک لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا۔

اندھے۔ لنگڑے۔ بیمار اور خود تمھارے لیے کچھ ہرج نہین ہے کہ تم اپنے گھرون سے۔ اپنے مان باپ کے گھرون سے۔ اپنے بھائی بہنون کے گھرون سے۔ اپنے اعمام یا عمات کے گھرون سے یا اپنے ماموُن اور خالاؤن کے گھرون سے یا اُن گھرون سے جنکی کُنجیان تمھارے پاس ہین یا اپنے دوستون کے گھرون سے کچھ کھاؤ۔ اور اسمین بھی کچھ گناہ نہین ہی کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ کھاؤ۔ جب گھرون مین جانے لگو تو اپنے لوگون کو سلام کر لیا کرو۔ سلام خدا کی طرف سے ایک عمدہ برکت والی دعاے خیر ہے۔ خدا اپنے احکام تم سے کھول کھول کر بیان کرتا ہے کہ تم سمجھو۔ سورۂ نور۔ رکوع ۹۔

---

۵۲۳ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج ولا علی انفسکم ان تاکلوا من بیوتکم او بیوت ابائکم او بیوت امھتکم او بیوت اخوانکم او بیوت اخوتکم او بیوت اعمامکم او بیوت عمتکم او بیوت اخوالکم او بیوت خلتکم او ما ملکتم مفاتحہ او صدیقکم لیس علیکم جناح ان تاکلوا جمیعاً او اشتاتاً فاذا دخلتم بیوتاً فسلموا علی انفسکم تحیۃ من عند اللہ مبرکۃ طیبۃ کذلک یبین اللہ لکم الایت لعلکم تعقلون۔

* لوگون مین ارتباط و اتحاد پیدا ہونے کا بڑا عمدہ ذریعہ کھانا ہی اور اس آیت کا مقصود اصلی یہی معلوم ہوتا ہی کہ مسلمان اس ذریعہ سے باہمی اتحاد بڑھائین اب بھی لوگون کا یہی حال ہی کہ جہان تک ہوسکتا ہی ایک دوسرے کے ہان کھانے مین مضایقہ کرتے ہین کہین لالچی اور بدنیت نہ سمجھے جائین اور بعض لوگ مثلاً لنگڑ وغیرہ معذوری کی وجہ سے کنارہ کش رہتے ہین کہ حقیر نہ سمجھے جائین لیکن اگر یہ دستور زیادہ کثرت سے جاری ہو اور ایک دوسرے کے یہان کھالیا تو کچھ شک نہین کہ مسلمانون مین یکدلی اور اتفاق پیدا کرنے کی عمدہ تدبیر ہی اور ما ملکتم مفاتحہ کا ایک محل یہی ہوسکتا ہی کہ اکثر رشتہ دارون مین سے کوئی شخص کہین مہمان چلا جاتا ہی تو قریب کے رشتہ دار کو جسپر اُسکا اعتبار ہی گھر کی کُنجیان دیجاتا ہی اور معنی یہ ایک طرح کی اجازت ہی کہ تمھین کوئی ضرورت ہو تو گھر سے لے لینا لیکن یہ کُنجی رکھنے والے خود اپنی طبیعت سے اجنبیت برتتے ہین ورنہ اگر صاحب خانہ کی غیبت مین ضرورت کی کوئی چیز لے لین تو وہ اگر خوش ہو مگر دنیا مین نفسا نفسی پھیل گئی ہے نہ کوئی کسی کے ساتھ ایسی سخاوت کرنا چاہتا اور نہ معاوضہ کے ڈر سے کوئی ایسی سخاوت سے فائدہ اُٹھاتا مگر اسلامی اخوت کو ترقی دینے کی ایک تدبیر خدا نے بتادی ہے۔ (ایک مفسر)

ہم نے انسان کو ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ لیکن وہ اگر درپے ہوں کہ تو کسی کو میرا شریک سمجھے جسکے لیے تیرے پاس کوئی معقول دلیل نہین ہے تو انکا کہنا نہ مان۔ تم سب کو ہمارے پاس آنا ہوگا اُسوقت مین تم کو تمھارے عمل سمجھا دونگا۔ سورہ[123] عنکبوت۔ رکوع ۱۔

ماں جھٹکے پر جھٹکے اُٹھا کر انسان کو پیٹ مین رکھتی ہے۔ اور دو برس کے بعد دودھ چھڑاتی ہے۔ اسلیے والدین کے حق مین ہمارا یہ حکم ہے کہ تم میرے شکر کے ساتھ اپنے والدین کا بھی شکر ادا کرو۔ سورہ[124] لقمن۔ رکوع ۲۔

ہم نے انسان کو ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی تاکید کی ہے۔ کس مشکل سے ماں پیٹ مین انسان کو رکھتی ہے۔ اور کس مشکل سے اُسکو جنتی ہے۔ حمل اور دودھ پلانے کے ایام کم سے کم ڈھائی سال ہوتے ہین۔ جب آدمی اپنی پوری قوت کو پہونچا اور چالیس برس پورے کیے تو وہ اللہ سے کہتا ہے کہ خدا مجھے توفیق دے کہ تو نے جو احسانات مجھپر اور میرے ماں باپ پر کیے ہین انکا شکریہ ادا کرتا رہوں اور ایسے نیک عمل کروں کہ تو راضی ہو اور میری اولاد مین نیکبختی پیدا کر۔ مین تیری طرف رجوع ہوتا ہوں اور مین فرمانبردار بندوں مین ہوں۔ سورہ[125] احقاف۔ رکوع ۱۔

---

[123] ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الي مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون۔

[124] ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنا على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك۔

[125] ووصينا الانسان بوالديه احسانا حملته امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلثون شهرا حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة قال رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذريتي اني تبت اليك واني من المسلمين۔

مسلمان تو آپس میں بھائی بھائی ہین۔ انمین صلح کرادیا کرو۔ اور اللہ سے ڈرو کہ تم پر رحم کیا جائے۔ سورۂ حجرات رکوع ۱۔[۵۲۶]

مسلمانون کوئی مرد کسی مرد پر نہ ہنسے۔ ممکن ہے کہ ہنسنے والے سے وہ بہتر ہو جس پر ہنسا جاتا ہے۔ اور نہ کوئی عورت کسی عورت پر ہنسے۔ ممکن ہو کہ ہنسنے والی عورت سے وہ بہتر ہو جو ہنسی جاتی ہے۔ آپسمین ایک دوسرے کو طعنے دے اور نہ ایک دوسرے کو نام دھرے۔ مسلمان ہونے کے بعد بدتہذیبی کا نام ہی برا ہے۔ اور ان حرکتون سے جو باز نہین آتے وہ ظالم ہین۔ سورۂ حجرات رکوع ۱۔[۵۲۷]

مسلمانون بہت شک کرنے سے بچتے رہو کیونکہ بعض شک گناہ ہو جاتا ہے۔ اور ایک دوسرے کی ٹٹول مین نہ رہا کرو۔ اور نہ پیٹھ پیچھے ایک کو دوسرا برا کہے۔ کیا کوئی تم سے گوارا کرے گا کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو ہرگز گوارا نہ کرے گا۔ سورۂ حجرات رکوع ۱۔[۵۲۸]

لوگو ہم نے تمکو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ تمھاری ذاتین اور گوتین اسلیئے ٹھہرادین کہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکے۔ لیکن تم مین شریف وہی ہے جو تم مین بڑا پرہیزگار ہے۔ سورۂ حجرات۔ رکوع ۱۔[۵۲۹]

---

۵۲۶ انما المؤمنون اخوۃ فاصلحوا بین اخویکم واتقوا اللہ لعلکم ترحمون۔

۵۲۷ یاایہا الذین امنوا لایسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منہم ولا نساء من نساء عسی ان یکن خیرا منہن ولا تلمزوا انفسکم ولا تنابزوا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الایمان ومن لم یتب فا۔

۵۲۸ یاایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضا ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیہ میتا فکرہتموہ۔

۵۲۹ یاایہا الناس انا خلقنکم من ذکر وانثی وجعلنکم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقکم۔

بیشک خیرات کرنے والون (مرد ہون یا عورت) اور قرض حسنہ دینے والون کو دونا ادا کردیا جائیگا اور اُنکو بڑا اجر ملیگا۔ سورۂ الحدید۔ رکوع ۱۔
جان رکھو کھیل تماشہ ظاہری طمطراق۔ ایک کا دوسرے پر فخر کرنا۔ اور ایک کا دوسرے سے بڑھکر مال اور اولاد کا چاہنا بس یہی دنیا کی زندگی ہے۔ اسکی مثال ایسی ہے جیسے مینہ کہ اُس سے کفار کھیتی کو دیکھ کر خوشیان کرتے ہین۔ پھر وہ پک کر خشک ہوجاتی ہے۔ تو اُسکو دیکھتا ہے کہ زرد پڑگئی ہے۔ پھر آخر کار روندن مین آجاتی ہے۔ آخرت مین عذاب سخت اور خدا کی طرف سے معافی اور خوشنودی ہے دنیا کی زندگی نری دھوکے کی ٹٹی ہے۔ سورۂ الحدید۔ رکوع ۲
میرا جی چاہتا تھا کہ ان آیات قرآنی کی توضیح کرون اور لوگون کی موجودہ عادت سے بحث کرون کہ کہان تک وہ قرآن کے خلاف ہین۔ لیکن پھر مین نے خیال کیا کہ مین نے دخل دیا تو اثر جاتا رہے گا۔ آیات قرآنی کا ترجمہ محاورہ مین کردیا گیا ہے۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔ ہر ایک خود ہی پڑھے اور غور کرے تو اچھا۔ یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ باپ دادا کیا کرتے آئے صرف یہ دیکھنا چاہیے کہ جس قرآن کو ہم چومتے چاٹتے ہین جزو ایمان سمجھتے ہین وہ ہمکو کیا سکھاتا ہے۔ قرآن گویا کسوٹی ہے۔ ہر ایک اپنے دستور کو دیکھے کہ کھوٹا ہے یا کھرا ہے۔

ف۱ ان المصدقین والمصدقت واقرضوا اللہ قرضاً حسناً یضعف لہم ولہم اجر کریم۔
ف۲ اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولہو وزینة وتفاخر بینکم وتکاثر فی الاموال والاولاد کمثل غیث اعجب الکفار نباتہ ثم یہیج فتریہ مصفرا ثم یکون حطاما و فی الاخرة عذاب شدید ومغفرة من اللہ ورضوان وما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور۔

فصل ششم

ماں باپ کی اطاعت

تمدنی حالت درست کرنے کے لیے ماں باپ کی خدمت اکسیر اعظم ہے اسلام اسبارے مین آپ اپنی نظیر ہے۔کسی زمانہ مین مسلمانون کو اپنی اس تہذیب پر ناز تھا۔لیکن اب کوئی جانتا بھی نہین کہ ماں باپ کے کیا حقوق کون سے ہین۔اگلے زمانہ مین لوگ جسقدر اپنے ماں باپ کے دوست اور عزیزون کا ادب کرتے تھے اب اُسکا عشر عشیر بھی ماں باپ کے مقابلہ مین ظاہر نہین کیا جاتا۔جب ان سب خوبیان مسلمانون سے جاتی رہین وہان یہ ادب بھی جاتا رہا۔

آنحضرت صلعم کے والدین آپکے سن شعور کے قبل مر چکے تھے اور اسلیے آنحضرت صلعم کو یہ موقع نہ ملا کہ اپنے طرز عمل سے دکھاتے کہ والدین کے ساتھ کیسا برتاؤ کرنا چاہیے۔لیکن قرآن نے ہمکو صاف بتا دیا ہے کہ بعد خدا اور رسول خدا کے والدین کا درجہ ہے۔جابجا اسکا ذکر ہے۔اور ہر جگہ خدا پر ایمان لانے کے بعد والدین کی اطاعت محکوم ہے اور اسکے بعد دیگر حسنات اور عبادات کا ذکر ہے۔

(دیکھو تمدن اور حُسن معاشرت بنصوص قرآنی باب اول فصل ۵۔کتاب ہذا) اسکے علاوہ کتب احادیث مین والدین کا بڑا احترام روا رکھا گیا ہے (چند حدیثین "اخلاق محمدی" باب اول فصل چہارم۔کتاب ہذا مین بھی درج ہین) حتیٰ کہ والدین کے دوستون کا بھی لحاظ کیا گیا ہے۔مصنوعی ماں باپ یعنے رضاعی ماں باپ کے حقوق اور اُنکے احترام بھی حدیثون اور فقہ کی کتابون مین ذکر کیے گئے ہین اسبارے مین مسلمانون کی انسانیت آپ اپنی نظیر ہے۔

پیغمبر خدا کے بعد مسلمانون نے آیات قرآنی اور اقوال نبی کے لحاظ سے جس درجہ اپنے والدین کے حقوق کا خیال رکھا اگر وہ تمام باتین حکایت کے پیرایہ مین ایک جگہ جمع کردی جائین تو ایک مستقل اور نہایت دلچسپ کتاب طیار ہو۔ بطور نمونہ کے ایک مشہور حکایت امام ابو حنیفہؒ کی اُنکی سوانح عمری سے یہان نقل کی جاتی ہے۔

"امام صاحب کے والد نے امام کے سن رشد سے پہلے قضا کی۔ لیکن والدہ مدت تک زندہ رہین۔ امام کو اُنکی خدمت گزاری کا پورا موقع ہاتھ آیا۔ وہ مزاج کی شکی تھین اور جیسا کہ عورتون کا قاعدہ ہے وُعاظ اور قصاص کے ساتھ نہایت عقیدت رکھتی تھین۔ کوفہ مین عمرو بن ذر ایک مشہور واعظ تھے اُنکے ساتھ خاص عقیدت تھی۔ کوئی مسئلہ پیش آتا تو امام صاحب کو حکم دیتی تھین کہ عمر بن ذر سے پوچھ آؤ۔ امام تعمیل ارشاد کے لیے اُنکے پاس جاکر مسئلہ پوچھتے تو وہ عذر کرتے کہ آپ کے سامنے مین کیا زبان کھول سکتا ہون امام فرماتے کہ "والدہ کا یہی حکم ہے" اکثر ایسا ہوتا تھا کہ عمر کو مسئلہ کا جواب نہ آتا اور وہ امام صاحب سے درخواست کرتے کہ "آپ مجھکو بتادین۔ مین اُسی کو آپ کے سامنے دہرا دون" کبھی کبھی وہ اصرار کرتی تھین کہ مین خود چل کر پوچھون گی خچر پر سوار ہوتی تھین۔ امام صاحب پیادہ پا ساتھ ہوتے تھے۔ خود مسئلہ کی صورت بیان کرتین اور اپنے کانون سے جواب سُن لیتین تب تسکین ہوتی۔ ایک دفعہ امام صاحب سے پوچھا کہ یہ صورت پیش آئی ہے مجھکو کیا کرنا چاہیے۔ امام صاحب نے جواب بتایا۔ بولیں کہ تمھاری سند نہین۔ زرعہ واعظ تصدیق کرین تو مجھکو اعتبار آئے۔ امام صاحب

اُنکو لیکر زرقہ کے پاس گئے - اور مسئلہ کی صورت بیان کی - زرقہ نے کہا کہ آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہین - آپ کیون نہین بتا دیتے - امام صاحب نے فرمایا مین نے یہ فتویٰ دیا تھا - زرقہ نے کہا بالکل صحیح ہے - یہ سنکر اُنکو تسکین ہوئی اور گھر واپس آئین ابن ہبیرہ نے جب امام صاحب کو بلا کر میر منشی مقرر کرنا چاہا اور انکار کے جرم پر دُرے لگوائے - اُسوقت امام صاحب کی والدہ زندہ تھین - اُنکو نہایت صدمہ ہوا - امام صاحب فرمایا کرتے تھے کہ مجکو اپنی تکلیف کا چندان خیال نہ تھا البتہ یہ رنج ہوتا تھا کہ میری تکلیف کی وجہ سے میری والدہ کے دل کو سخت صدمہ پہونچتا ہے "

یہان یہ لکھنا بیموقع نہین ہے کہ ہند کے مسلمان جہان اپنی تمام صفات بھولے وہان والدین کا لحاظ کرنا بھی بھولے - ایک موقع پر ہمارے ایک ہندو دوست نے کہا کہ "مسلمانون نے ہمکو یہ سکھایا ہے کہ والدین کا لحاظ نہ کرو - ورنہ ہمارے مذہب مین تو والدین کی پرستش ہوتی ہے " اُسوقت کسی مسلمان نے کہا کہ " بوڑھے باپ سے بجبر جائداد بٹوا لینے کا قانون ہندؤن مین جاری ہے اور مسلمانون مین یہ قاعدہ ہے کہ باپ اگر تمام جائداد سے بلاکسی وجہ کے اپنے بیٹے کو محروم کردے تو بجز خاموشی اُسے اور کوئی چارہ نہین ہے " خیر یہ تو ایک جملہ معترضہ تھا لیکن اسمین شک نہین ہے کہ تمام اخلاق حسنہ قوم کے یا خاندان کے معدوم ہو جاتے ہین جب والدین کا احترام - قومی شعار یا خاندانی دستور نہین ہوتا - ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا گویا انتظام عالم کی جڑ ہے یا خالق عالم کے منشاء کی پیروی ہے - اور وہ بات جو اسمین فرق ڈالے بُری ہوگی

ہم یہ ثابت کرنا چاہتے ہین کہ جو والدین کا ادب نکرے گا وہ دنیا مین کسی کا سچا ادب
نہین ہوسکتا۔ اپنے استدلال کے مقدمات مرتب کرنے کے قبل ہم ناظرین سے
یہ درخواست کرتے ہین کہ وہ اس مشہور مقولہ کو از قسم علوم متعارفہ مان لین کہ بغیر
ادب کے محبت نہین ہوتی۔ جب والدین کا ادب لڑکون پر نہوگا یا لڑکے والدین کا
ادب کرنے کے خوگر نہونگے تو لڑکون کے دلون مین اتنی محبت والدین کی نہوگی
جتنی بلحاظ والدین کی محبت اور انکے احسانات کے لڑکون کے دلون مین ہونا چاہیے
جب لڑکون سے بے اعتنائی ظہور مین آئیگی تو والدین کی وہ محبت جو لڑکون کی عمر
بڑھنے کے ساتھ خود بخود گھٹتی جاتی ہے جلد جلد گھٹنے لگے گی۔ جب لڑکون کو والدین
کے ساتھ اور والدین کو لڑکون کے ساتھ محبت نہوگی تو اسکا اثر بھائیون اور بہنون کی
محبت پر بھی ضرور پڑے گا۔ کیونکہ انکی محبت والدین کی محبت کا ایک پرتو ہوتی ہے
جس نے اپنے والدین سے محبت نہ کی وہ والدین کی اولاد سے کیا خاک محبت
کرے گا۔ اور جب بھائیون اور بہنون مین محبت نہوگی تو انکی اولاد مین بالکل اجنبیت
ہوگی۔ اسی طرح جس خاندان مین اسقدر قریبی رشتہ داریان نظرانداز رہین گی
وہان صلۂ ارحام کا پاس رکھنا ہرگز لازمۂ حمیت نہوگا۔ اور جس قوم مین صلۂ رحم کا خیال
نہین ہے اس سے ہمسایہ کے حقوق کی نگہداشت بھی نہوگی اور حب الوطنی کی
صفت تو قوم کی قوم مین عنقا ہوگی۔ یہ منطقی دلیلین نہین ہین غور کیجیے تو از قسم بدیہیات
ہین۔ دنیا مین جنکے ذریعہ سے ہم آئے یا جنکو ہم نے اول اول دنیا مین قدم رکھنے
کے بعد دیکھا اگر انسے ہمکو انس نہین ہے تو ظاہر ہے کہ وہ تمام چیزین جو انکے ذریعہ
سے ہمارے سامنے پیش ہوتی ہین بیگانہ معلوم ہونگی۔ جب خاندان یا قوم کی کیفیت

ہوگی وہاں نفاق کا بھوت ہر دم سر پر سوار ہوگا اور کبھی ترقی کے میدان میں بڑھنے
نہ دے گا۔

خلاصہ یہ کہ والدین کی اطاعت صرف بمقتضائے شکرگذاری واجب نہیں ہے
بلکہ اسلیے بھی واجب ہے کہ بغیر اسکے انتظام عالم کا ڈھیچر ڈھیلا ہو جاتا ہے۔ اسی لیے اسلام
میں بعد خدا اور رسولؐ خدا کے والدین کا درجہ قایم کیا گیا ہے اور یہ درجہ
محض دکھانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اسکے متعلق احکام بھی ہیں اور اُن احکام
سے پورے طور پر ان مدارج کی نگہداشت ہوتی ہے۔

ایک بات میرے ذہن میں ہے جسکا لکھنا اس میں مناسب سمجھتا ہوں۔ تمام دنیا پر روشن ہے
کہ ہندوستان کے باشندے خلیق ہیں ملنسار ہیں محبتی ہیں لیکن سچا تعلق۔ سچا انکسار
سچی ملنساری کے ساتھ قومی اتفاق انمیں نہیں ہے۔ یہ جانتے ہی نہیں کہ حب وطنی کیا
شے ہے۔ تاریخ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑے سے شخصی اغراض پر بڑے بڑے قومی حقوق
کے تباہ کرنے میں یہ ہمیشہ دلیر رہے ہے۔ ممکن ہے کہ اب نئی تعلیم نے اس خصوص میں کچھ انکی
اصلاح کی ہو لیکن پچھلے حالات پڑھنے سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ حب وطن جو اور قوموں
میں ہمیشہ اعلی صفت سمجھی گئی ہے ہندوستان میں بالکل ہی معدوم تھی۔ یہاں کے قدیم
باشندوں میں [illegible] کی بو تک نہیں ہے حتی کہ ہندوؤں کی صحبت نے مسلمانوں سے
بھی یہ صفت فراموش کرادی۔ بعض مورخ خاصیت آب و ہوا پر الزام رکھ کر الگ ہو جاتے
ہیں اور [illegible] کہ یہاں کی آب و ہوا میں کہولت لازم ہے۔ کہولت کے ساتھ سستی ہی جاتی
رہتی ہے اور سستی کے ساتھ [illegible] اور بیتبت کے ساتھ حب الوطنی بھی معدوم ہوتی ہے۔ ممکن ہے
یہ توضیح صحیح ہو لیکن اسکے ساتھ ہی ایک دوسرا باعث بھی ہم قرین قیاس سمجھتے ہیں وہ یہ ہے کہ

جب شاستر مین بیٹون کو یہ حق دیا گیا ہو کہ وہ بوڑھے باپ سے اُسکی مقبوضہ جائداد موروثی کا ایک جزو چھین لین، اور وہ راضی نہ ہو تو حاکم وقت کے ذریعہ سے بجبر ہٹوا لین تو اس وجہ سے ضرور والدین پر ہیجاد باؤ لڑکون کا رہتا تھا اور اب بھی رہتا ہو۔ بوڑھے تجربہ کار باپ کو یہ حکم ہمیشہ نوجوان نا تجربہ کار بیٹون کے مقابلہ مین کمزور رکھتا ہو اور اس کمزوری کے ساتھ وہ فطرتی محبت مین بھی ضرور کمزوری پیدا ہوتی ہو جو باپ کو بیٹے کے ساتھ یا بیٹے کو باپ کے ساتھ ہونی چاہیے۔ اور پھر اس کمزوری کا نتیجہ یہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا کہ رشتہ ناتہ کا خیال نہین رہتا ہمسایہ اور ہموطن کا پاس جیسا چاہیے نہین ہوتا گویا قومی اتفاق کا تخم شروع ہی سے مارا جاتا ہو۔

ہندؤن مین رامائن تعلیم اخلاق کی ایک عمدہ کتاب ہو منجملہ دیگر باتون کے یہ امر بھی اُسمین مذکور ہے کہ رام چندر جی کو اُنکے باپ نے بن وباس کا حکم دیا اور اُنھون نے نہایت کشادہ پیشانی سے اس حکم کی تعمیل کی۔ لوگ کہتے ہین کہ اس سے لڑکون کو والدین کے احکام ماننے کا سبق دیا گیا ہو۔ رامچندر جی کے والد بادشاہ وقت تھے اور بادشاہ کے حکم کی تعمیل ایک طور پر لازمی تھی۔ کسی بے بس باپ کے حکم کی تعمیل اُسکے لڑکے کی جانب سے دکھائی جاتی تو اس سے بھی زیادہ بااثر ہوتی۔ ہم اپنے طور پر رامائن کے ناصحانہ سبق کو اور بھی عمدگی سے بیان کرین تو کیا؟ ہم کہتے ہین کہ رامائن مین یہ دکھایا گیا ہے کہ باپ کا دباؤ جب بیٹے مانتے ہین تو تمام خاندان مین ایک فطرتی محبت نہایت اعلیٰ درجہ پر جوش کراتی ہے۔ دسرتھ جی کا اشارہ پاکر فوراً رامچندر جی اگر اجودھیا کو نہ چھوڑ دیتے تو نہین معلوم کیا کیا شگوفے کھلتے۔ لیکن چپکے سے اُنکا باپ کے حکم پر رضامند ہو جانا

باپ کے دل مین الفت فرزندی کے جوش زن ہونے کا باعث ہوا۔ اُنکی جلاوطنی کے دن نہایت پیار اور محبت سے باپ گنتا رہا۔ باپ کی خالص محبّت دیکھ کر بھرت جی ولیعہد جدید کی سچی محبت مین بھی تحریک پیدا ہوئی اور اُنھون نے نہایت ہی خلوص سے اپنے سوتیلے بھائی رامچندر جی کے سامنے تاج و تخت پیش کیا۔ اور بڑے بھائی کا فرمان سردار ہو کر دنیا مین رہنا اُس خلوص و محبّت کے اعتبار سے جو خاندان کے اچھے برتاؤ سے قایم ہوا تھا اُنکو مرجح معلوم ہوا۔ خلاصہ یہ ہے کہ انتظام عالم کا مدار اسپر ہے کہ والدین کو اولاد سے محبت ہو اولاد کو والدین کا ادب ہو اور اس محبّت اور ادب مین سچائی ہو اور سراپا خلوص حسن احکام اسلام اس سچائی اور خلوص مین بے انتہا مدد پہونچاتے ہین۔ مزید توضیح کے لیے آگے "شرکت خاندان" کی بھی فصل پڑھنا چاہیے۔

فصل ہفتم

صدقہ اور زکوٰۃ

(مصالح عام)

کل مخلوقات کی حاجتون کے رفع کرنے کو زمین بنائی گئی ہے۔ دوسرے حیوانات کی طرح انسان بھی اپنی تمام ضرورتون کو زمین ہی کی پیداوار سے رفع کرتا ہے۔ لیکن انسان کے لیے جہان سب زحمتین ہین (اور واضح رہے کہ یہ تمام زحمتین عقل انسانی کی وجہ سے پیدا ہین) وہان یہ بھی ہے کہ محنت و مشقت کیے بغیر ان ضرورتون کے رفع ہونے کے وسایل پیدا نہین ہوسکتے ان وسایل کے پیدا کرنے مین بالالتزام محنت کا صرف کرنا پیشہ کہلاتا ہے۔

کوئی کھیت بوتا ہے - کوئی کھیت کاٹتا ہے - کوئی کپڑا بنتا ہے - کوئی جوتہ بناتا ہے - کوئی لکڑی ڈھوتا ہے - کوئی مکان بناتا ہے - کوئی کپڑے دھوتا ہے - کوئی کپڑے سیتا ہے - غرضکہ ہر فرد بشر کا کسی نہ کسی کام مین لگا رہنا انتظام عالم قایم رکھنے کے لیے ضروری سمجھا گیا ہے - اگر تمام بنی نوع انسان بیکار بیٹھنا اپنی عادت ٹھہرالین تو کام دنیا کا رُک جائیگا - اسی اصول پر مذہبی اخلاقی تمدنی جماعتون نے اس مسئلہ کو بالاتفاق تسلیم کیا ہے کہ کسب معاش کے لیے انسان کو کوئی نہ کوئی پیشہ کرنا ضرور ہے - شیخ سعدی فرماتے ہین -

ابر و باد و مہ و خورشید و فلک در کار اند تا تو نانے بکف آری و بغفلت نخوری

لیکن اسکے ساتھ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ دنیاوی کام کے لیے جتنے ضروری اعضا ہمکو دیے گئے ہین انمین سے اگر ایک بھی بیکار ہو جائے تو ہم کوئی ذریعہ کسب معاش کا قایم نہین رکھ سکتے - اندھے - لولے - لنگڑے - مخبوط - بڈھے - لڑکے ان سب مین وہ قوت کسب معاش کی نہین ہوتی جو عموماً تندرست جوانون مین ہوتی ہے - اسلیے اخلاقی جماعت نے ان بیچارون کی ضرورتون کا رفع کرنا اُن لوگون پر فرض کفایہ ٹھہرایا ہے جنکے کسی عضو کو فطرت نے بیکار نہین کیا اس غرض کے پورا کرنے کو صدقہ یا خیرات کہتے ہین - مفصلہ بالا تحریر سے ہمکو یہ دکھلانا تھا کہ عقلاً خیرات لینے کے اہل کون لوگ ہو سکتے ہین - یہ ظاہر ہے کہ جن لوگون کی تمام قوتین صحیح و سالم ہین اُنکو کوئی حق اسکا نہین ہے کہ بلا کسی معاوضہ کے کوئی شے اپنے ابناے جنس سے طلب کرین اور اسلیے نہایت خوار وہ لوگ ہین جو ہٹے کٹے ہین اور گداگری کو کسب معاش کے لیے ایک پیشہ سمجھتے ہین

ممکن ہے کہ ان کم ہمت اپاہجون کا گروہ پہلے بھی ہو۔لیکن فی زماننا انکی بہت بڑی کثرت دیکھی جاتی ہے اور زیادہ تر معزز لوگون کی نسلین اس پیشہ کی عادی ہوتی جاتی ہین۔ہندؤون مین برہمن۔مسلمانون مین اُنکے متبرک مقامات کے لوگ یا بزرگان دین کی اولاد زیادہ تر اسی حالت مین نظر آتی ہین۔تھوڑے دنون سے بعض بعض یورپین نے بھی ہند کے مختلف مقامات مین اس پیشہ کو شروع کر دیا ہے۔ہم بے تکلف یہ کہہ سکتے ہین کہ ان حضرات کو گداگری کے طریقے سے روپیہ طلب کرنے کا کوئی استحقاق نہین ہے۔اور صرف یہی نہین ہے کہ وہ بلا حق ایک چیز مانگتے ہین بلکہ وہ اکثر اوقات دوسرے مستحقین کی حق تلفی کے باعث ہوتے ہین۔یہ تو ہماری قطعی راے ہے کہ انکو بلا طلب دینا سخت غلطی ہے۔لیکن اسمین تامل ہے کہ اگر وہ مانگ بیٹھین تو ہمین کیا کرنا چاہیے۔ہم یہ جانتے ہین کہ گو سوال کرنا ان تندرست سائلون کو ضرور بُرا ہے۔لیکن ہمارے لیے اظہار شکر ان نعمت کا یہی مقتضا ہونا چاہیے کہ کچھ نہ کچھ ضرور انکے ہاتھ پر رکھدین لیکن یہ سمجھ کر کہ ہم ایسے شخص کو دیتے ہین جسکو لینے کا حق نہین ہے۔

ہمارے سامنے جب کوئی اندھا یا لنگڑا آکر کھڑا ہوتا ہے تو زبان حال سے یہ درخواست کرتا ہے کہ اللہ نے ہمارے اور تمھارے دونون کے استعمال کے لیے زمین بنائی ہے۔ہم اپنی جسمانی ناقابلیت سے متمتع نہین ہو سکتے اور بالقدر ہماری کمی کے تمھاری تمتع مین افزایش ہوتی ہے اسلیے تم ضمناً ہمارے حق کے متصرف ہوئے۔ہم اسوقت نہایت بھوکے ہین۔ایک چھوٹا سا حصہ تم ہمارے حق کا ادا کر دو تو مناسب ہے۔فرض کیجیے کہ اُسکے بعد ہی ایک دوسرا سائل عربون

ترکون یا ایرانیون کا بھیس بدلے ہوئے یا برہمن کے روپ مین نمودار ہوا اور
جھوٹ سچ ادھر ادھر کی باتین بنا کر دو چار روپیہ حاصل کیے اور چلتا ہوا۔ یہ بیچارا
اندھا ہنوز دہلیز کے آستانہ سے لکڑی کے سہارے کھڑا ہوا ہے۔ اور دل مین کہہ
رہا ہے کہ دنیا مین اللہ نے سبھی کو اندھا بنایا ہے کسی کو آنکھ کا اور کسی کو عقل کا۔
انسان کو جب اللہ پیٹ بھر کھانے کو دے تو اسپر یہ دیکھنا فرض ہے کہ
اسکے پڑوس یا رہگذر یا شہر مین وہ کون کون لوگ ہین جنکے ذریعہ معاش
اللہ نے لے لیا ہے۔ اور انکو دنیا کے امتحان کے لیے انھین بیچارہ بنا کر چھوڑ دیا
ہے۔ جب ایسے محتاجون کا سامنا ہو تو انکو ہرگز ذلیل نہ سمجھنا چاہیے۔ اپنی حالت
پر شکر گذاری چاہیے اور یہ سوچنا چاہیے کہ گھٹانا اور بڑھانا ہر وقت اللہ کے
اختیار مین ہے۔ (تعز من تشاء وتذل من تشاء بیدک الخیر انک علی کل
شی قدیر۔)

ہمارے نزدیک سب سے زیادہ جاہل اور سب سے زیادہ غافل اور سب سے
زیادہ بے عقل وہ شخص ہے جسکا دل انسان کو بیچارگی کی حالت مین دیکھ کر بھر
نہین آتا۔ صدقہ دینے کے جو طریقے اسوقت جاری ہین اسپر ہم ایک اجمالی بحث کرنا
چاہتے ہین۔ بعض مقامات پر ہم نے دیکھا ہے کہ صدقہ دینے کے لیے لوگ ہفتہ
مین ایک دن مقرر کرتے ہین اور اسدن کے لیے صلائے عام مساکین کو دیجاتی
ہے۔ اندھے۔ لولے۔ لنگڑے۔ ہر سے گرد و نواح سے آکر صبح سے گیارہ بجے
تک جمع ہوتے ہین۔ ان بیچارون کو سائبان مین تو جگہ ملنے سے رہی۔ دھوپ مین
انکی ذلیل کی جاتی ہے۔ جس طرح تھیٹر مین انسان کو اچھی سے اچھی حالت مین

دکھانے کے لیے انتظام کیا جاتا ہے اسی طرح انسان کو بری سے بری حالت میں دیکھنے کے لیے یہ نمائشگاہ بنائی جاتی ہے۔ ہم نے ایسے نظارے بارہا دیکھے لیکن جب ہم نے دیکھا ایک خاص صدمہ ہمارے دل پر پہنچا۔ ہم ان طبیعتوں پر نہایت تعجب کرتے ہیں جنکو انسان کا بری حالت میں دیکھنا برا نہیں معلوم ہوتا۔ ہم نے بھی بارہا تفحص کی نگاہ سے دیکھا کہ ان بیچارون کو کیا دیا جاتا ہے لیکن کبھی ہم نے مقدار خیرات کو جو کسی کو دیجاتی ہے انسان کی ایک وقت کی خوراک کے سولھوین حصہ سے زیادہ نہین پایا۔ ذی عقل اس طریقہ کو خالصۃً للّٰہ سمجھنے مین ضرور تامل کریگا۔

ایک عنایت فرما کے ساتھ ایک روز ہم کو شہر مین نکلنے کا اتفاق ہوا کہ گلیون مین جہان جہان لنگڑے لولے اندھے نظر آئے انکا ملازم گاڑی سے اترکر کچھ پیسے ان بیچارون کے ہاتھ پر رکھتا اور پھر چلتی ہوئی گاڑی مین سوار ہو لیتا تھا راہ مین کئی بار ملازم کو چڑھتے اترتے دیکھکر ہم نے اپنے عنایت فرما سے سوال کیا کسی قدر اصرار کے بعد اس کریم النفس نے یہ فرمایا کہ یہ بیچارے ہمارے گاؤن مین حق رکھتے ہین۔ جب ہم انکے پاس سے گزرتے ہین تو انکے حقوق ہمین یاد آجاتے ہین ہماری ہدایت کے موافق ہمارے ملازم ایسے موقعون پر خرچ کرنے کے لیے کچھ نہ کچھ ضرور رکھتے ہین اور ہمارا اشارہ پاکر دیدیا کرتے ہین۔ ہم ان تنگدستون کو دنیا بالکل بہشت سمجھتے ہین جنکے دینے کا نتیجہ صرف اسیقدر ہے کہ چند سپید پوشون کے سامنے ہماری کم فہمی کو وہ سخاوت سے تعبیر کرتے ہین۔ ہم نے کہا جزاک اللّٰہ آپ کا طریقہ ضرور قابل تقلید ہے۔

ایک طریقہ ہم نے خیرات کا یہ بھی دیکھا ہے کہ ازدحام مین روپیہ پیسہ پھینک کر لوٹنے کا تماشہ دیکھا جاتا ہے۔ اس لوٹ مار مین عموماً وہ لوگ شریک ہوتے ہین جو خیرات لینے کے اہل نہین ہوتے۔ اس لوٹ مین اکثر آپس مین مار پیٹ بھی ہو جاتی ہے اور عموماً زبردست ہی کی جیت رہتی ہے۔ اس طریقہ کی نسبت ہم اتنا ہی لکھنا کافی سمجھتے ہین کہ جب جانورون کا لڑانا قبیح سمجھا گیا ہے تو آدمیون کا لڑانا کب مستحسن ہو سکتا ہے۔

بھائیو! روپیہ پیدا کرنے سے روپیہ کا موقع سے خرچ کرنا زیادہ مشکل ہے۔ دولت انسان کے ساتھ نہین جا سکتی۔ دولت جب ہی تک ہماری ہے کہ ہم کو اُس کے خرچ کرنے کی قوت حاصل ہے جب تمھارے خرچ سے روپیہ بچے تو تم اسکو سمجھو کہ وہ دوسرون کا حق ہے۔ لیکن حقدارون کی تلاش مین کوشش کرو۔ پہلے اپنے عزیزون مین دیکھو کون کون محتاج ہین۔ پھر اپنے پڑوسیون اور شہر والون اور ملاقاتیون مین محتاجون کی تلاش کرو۔ یتیمون کو بھی حقدار سمجھو۔ مسافرون کے ساتھ بھی سلوک کرو۔ لیکن وہ مسافر نہین جو گداگری کی غرض سے سفر کرتے ہین۔

بعض مقامات پر تمام باشندون کی اتفاق راے سے محتاجون کے حقوق کی پوری حفاظت کی جاتی ہے۔ ہر شخص کچھ نہ کچھ ایک فنڈ مین حسب حیثیت جمع کرتا جاتا ہے اور اس فنڈ کے مہتمم ڈھونڈھ ڈھونڈھ کر مستحقون کی خبر گیری کرتے ہین۔ کیا مبارک وہ شہر ہے جہان یہ دستور ہے

اور کیسے خوش قسمت وہ لوگ ہین جو ان شہرون مین بستے ہین - ناظرین ان شہرون سے واقف نہ ہونگے کیونکہ ضعف اسلام کے ساتھ یہ شہر بھی معدوم ہو گئے ورنہ اسلام کے اچھے دنون مین تمام بلاد اسلام مین ایسا ہی دستور تھا اور اس طرح کے چندہ کو اصطلاح شرع مین زکوۃ کہتے ہین -

(زکوۃ)

اسلام مین صدقہ دینے کا ایسا عمدہ طریقہ ہے کہ اسکی نظیر دنیا کی کسی گزشتہ یا موجودہ قوم مین نہین ہے - وہ طریقہ ہے زکوۃ دینا - زکوۃ کے لغوی معنے ہین "پاک کرنا" اصطلاح فقہ مین آمدنی کے ایک حصہ کا فقیرون مین تقسیم کردینا یا زیادہ صحت کے ساتھ کہیے تو حولان حول کے بعد مال کا چالیسوان حصہ خیرات کرنا زکوۃ ہے - مشہور یون ہے کہ مال مزکی ضائع نہین ہوتا - اس قول کی اصلیت یون معلوم ہوتی ہے کہ ایک کے مال پر دوسرا حریص ہوتا ہے - ایک کا تمول دوسرے کے رشک و حسد کا باعث ہوتا ہے - دوسرون کے مال پر چورون کے دندان طمع بھی تیز رہتے ہین - دہن سگ بہ لقمہ دوختہ بہ - انسان اپنے مال سے کچھ کچھ دوسرون کو بھی دیتا رہے تو لوگون کے رشک و حسد - طمع اور حرص مین خواہ مخواہ کمی ہوگی - جسکو نہ ملے گا اُسکے دل مین بھی دوسرونکی حاجت براری دیکھکر اچھے خیالات پیدا ہونگے -

زکوۃ کا مال مساکین کو دیا جاتا ہے - پیٹ بھرون کے لیے یہ نہین ہے زیادہ تر اسکے مستحق وہ لوگ ہین جو کسب معیشت سے معذور ہین - اندھے لنگڑے - لولے - کوڑھی - جو کسب معاش نہین کرسکتے وہ گویا حقدار ہین اُن

لوگون کی کمائی مین جو اس طرح معذور نہین ہین - خدا نے زمین پیدا کی اور زمین کی ملکیت انسان کے سپرد کردی - انسان کا کام ہے کہ بواسطہ یا بلاواسطہ زمین کی پیداوار سے اپنے حوائج رفع کرے - ملکی انتظام یا انتظام عالم کے قیام کے لیے قواعد بنے ہوئے ہین انکی پابندی کے ساتھ ہر شخص کو زمین سے مستفید ہونے کا مساوی حق حاصل ہے - اب جو معذور ہین لبقدر اُنکے غیر معذورین کے لیے ذرایع رزق بڑھ سے زاید ہوگئے - اور گویا غیر معذورین نے معذورین کے حقوق پر بھی تصرف کیا - مثلاً ایک گاؤن مین چار اشخاص پیشہ حدادی کرتے ہین اور اوسط آمدنی ان چارون کی چھہ چھہ روپیہ ماہوار کی ہے - ایک انمین سے اندھا ہوگیا تو لامحالہ گرد و نواح کے کام بجاے چار کے اب تین پر تقسیم ہونگے - اور ہر ایک کی آمدنی بجاے چھہ کے آٹھ ہو جائے گی - تو کیا اخلاقاً یہ مناسب نہین ہے کہ جو دو روپیہ کا اضافہ اس اندھے کی وجہ سے دوسرون کو ہوا ہے اُسمین سے برائے نام کچھ حصہ اس اندھے کا بھی مقرر کردیا جائے - یہ ایک چھوٹی سی مثال ہے اسکو بڑے پیمانہ پر پھیلاکر تمام دنیا کے انتظامات کو خیال کرلیجیے -

اندھے لولے لنگڑے - کوڑھی اور شیخ فانی تو صریح معذور ہین مسافر بھی معذور سمجھا جاتا ہے کہ جب تک وہ سفر مین ہے کسب معاش کے ذرایع اسکے لیے بہت کم ہین - جو حضرات انقلاب زمانہ کی وجہ سے تنگ دست ہوگئے ہین اور باوجود ہر طرح کی ذہانت اور محنت کے قرعہ قسمت ہر بار اُنکے خلاف ہی پڑتا ہے - وہ بھی جب تک مفلس ہین معذور اور محتاج سمجھے جائینگے -

اب ان معذورین کی پرورش گویا فرض کفایہ ہے اُن لوگوں پر جو معذور اور محتاج نہیں ہیں۔ شرع اسلام نے اس فرض کفایہ پر لوگوں سے بجبر عمل کروانا حاکم وقت کے تعلق کر دیا ہے۔ اور یہ فرض کفایہ اپنی نوعیت میں بھی ایسا ہی ہے کہ حاکم وقت کی وساطت سے اسپر عمل کیا جائے۔ اسی لیے زکوٰۃ کا روپیہ لوگوں سے وصول کر کے بیت المال میں جمع ہونا محکوم ہے اور بیت المال سے اسکا صرف ہونا مشروع ہے۔ آجکل ہندوستان میں بیت المال کے نہونے سے زکوٰۃ دینے والے مسلمان بہت کم ہیں اور جو دیتے بھی ہیں وہ علیحدہ علیحدہ اپنی خوشی سے دیتے ہیں۔ نہ دینے سے یہ دینا کہیں اچھا ہے۔ لیکن اگر شہر کے تمام زکوٰۃ دینے والے مسلمان زکوٰۃ کو ایک جگہ جمع کر دیا کریں اور وہاں سے اکٹھا شہر کے تمام مساکین اور فقراء میں باقاعدہ تقسیم ہو تو بہت اچھا ہو۔ متفرق طور پر دینے سے کسی کو کچھ بھی نہیں ملتا اور کسی کو ضرورت سے بہت زاید ملجاتا ہے۔ حالانکہ شرع میں کسی فقیر کو اسقدر دینا کہ وہ تونگر ہو جائے مکروہ ہے۔ جس کے پاس ایک دن کی غذا ہو اسکو سوال کرنا منع ہے۔ زیارت گاہوں کے گداگر خیرات اور صدقہ کی وجہ سے بڑے متموّل ہو جاتے ہیں لیکن شرع محمدی نے اس طرح خیرات کے ٹکڑوں سے متموّل ہونا جائز نہیں رکھا ہے۔

زکوٰۃ تو ایک لابدی صدقہ ہے۔ اسکے علاوہ بھی کوئی شخص محتاجوں کو دیا کرے تو بڑا ثواب ہے۔ اس دینے کو جو ہر شخص کی مرضی اور خواہش پر چھوڑا گیا ہے صدقہ کہتے ہیں۔ اور ان صدقات میں صرف صدقہ یوم عید الفطر

واجب ہے۔ یہ ایک خفیف مقدار غلہ کی ہے یعنے فی کس نصف صاع گیہون۔ (تقریباً دو سیر گیہون) اور وہ بھی صاحب نصاب پر واجب ہے۔ ہر شخص کے لیے نہین۔

بہرحال محتاجون کا دینا زکوٰۃ کے پیرایہ مین ہو یا صدقہ کے پیرایہ مین ہو نہایت ہی ضروری امر ہے۔ انسانیت کا مقتضا یہی ہے اور خود غرضی کے اصول سے بھی یہی مناسب ہے۔ کیونکہ جب تک تمام ہمسایہ یا شہر کے باشندے پیٹ بھر نہ کھائین گے اغنیا کو آرام سے سونا نصیب نہوگا قحط کے زمانہ مین محتاجون کی کثرت جو بے لطفی اغنیا کے لیے پیدا کرادیتی ہے اسکا تجربہ ادھر کئی سال کے متواتر قحط سے بخوبی ہوگیا ہے۔ جابجا سڑکون پر اندھون اور جذامیون کی نمایش نہایت ہی دلخراش نظارہ ہوتی ہے۔

ہر مقام کے باشندے کچھ نہ کچھ خیرات یا صدقہ دیتے ہی ہین۔ اگر وہ اکٹھا جمع کرکے مستحقین مین تقسیم کرین تو بہت کچھ حالت شہر کی سدھر جاوے۔ بیقاعدہ صدقہ دینے کا نتیجہ ہے کہ جابجا بدنما حالت دکھائی دیتی ہے۔ شرع محمدی مین زکوٰۃ کے وصول کرنے اور اُسکے باقاعدہ خرچ کرنے کے مصالح ایسے عمدہ اصول پر مبنی ہین کہ اسکی مثال دوسری جگہ پائی نہین جاتی۔

تھوڑے دنون کا ذکر ہے کہ مہاراجہ درگبجے سنگھ والی ریاست بلرام پور اودھ نے ایک محتاج خانہ جذامیون کے لیے بنوایا تھا۔ سیکڑون جذامی اس مین رہتے تھے۔ مکان بہت صاف تھا۔ انتظام بہت عمدہ تھا۔ جذامیون کے کھانے کپڑے کا اچھا بندوبست تھا۔ ہر موسم کے موافق غذا اور پوشش ملتی

بھی - نہایت ہی آرام سے وہ رہتے تھے - ایک دن ایک شخص نے مجھ سے مفصل کیفیت اس محتاج خانہ کی بیان کی تو سنکر میرا جی بہت خوش ہوا - عرصہ سے میرا خیال تھا کہ ہر شہر کے باشندون کو چاہیے کہ چندہ کرکے ایک ایسا ہی مکان قریب شہر معذورین کے لیے بنادین - اور جب تک وہان کا خرچ پورا نہ ہو لے دوسری قسم کے خیرات او صدقات بند رکھین - مین نے بہت تفصیل کے ساتھ تمام حالات سنے اور سنکر مجھے خیال آیا کہ مسلمانون کے بیت المال سے کبھی یون ہی معذورین کی پرورش کا انتظام ہوتا تھا - اُسی وقت یہ بھی ذہن مین آیا کہ ان محتاجون کی خبرگیری اور باہمی حسن معاشرت قایم رکھنے کے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہین ہوسکتی جو شرع نے زکوٰۃ کے پیرایہ مین قایم کی ہے -

خیرات کی دو صورتین شرع مین ہین - ایک تو زکوٰۃ اور دوسرا صدقہ دونون صورتون مین محتاجون کو دیا جاتا ہے - لیکن اوّل صورت فرض ہے اور دوسری مستحب ہے کیا معنی کہ ہر متمول پر مال کا چالیسوان حصہ الگ کرکے اُس خزانہ مین داخل کرنا جس سے معذورین کی پرورش گورنمنٹ کرائے فرض ہے - اسلامی گورنمنٹ کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وہ متمول لوگون سے زکوٰۃ (چندہ) لیکر مساکین کی پرورش کے لیے فنڈ قایم رکھے - یہ فنڈ قحط فنڈ کا بھی کام دیتا ہے - معمولی مساکین اور معذورین کی بھی پرورش کرتا ہے - اسکے علاوہ جو صاحب کچھ صدقہ کرنا چاہین - تو

در کار خیر حاجت ہیچ استخارہ نیست

جتنا چاہین دہ دین۔ لیکن اگر انپر زکوۃ واجب ہے تو پہلے زکوۃ دے لین اسکے بعد جہانتک چاہین خیرات کرین۔ اسقدر توضیح کے بعد یہ مسئلہ شرع کا بخوبی سمجھ مین آسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کل مال کے قریب زکوۃ کی نیت کیے بغیر خیرات کر دے جب بھی زکوۃ اسپر سے ساقط نہین ہوتی۔ زکوۃ کا فنڈ جدا ہے۔ اور اسکے اغراض جدا ہین۔ ایک کو دوسرے سے ملانا نہین چاہیے۔

مین نے بیان اصول سے بحث کی ہے اور زیادہ تر اس کتاب مین میرا یہی کام ہے۔ کسی کو مغالطہ نہو اسلیے یہ کہنا بموقع نہین ہے کہ اسوقت اسلامی گورنمنٹ نہونے سے زکوۃ کی فرضیت ساقط نہین ہے۔ یہ تیسرا رکن اسلام کا ہے اور اسکی پابندی بہت ضروری ہے۔ ہر شخص کو زکوۃ نکالنا اگر اسکی حیثیت اُنپر زکوۃ واجب کرتی ہے ضروری ہے۔ زکوۃ کی طرف سے مسلمان بہت غافل ہین اور یہ انکی غلطی ہے۔ سال مین وہ بہت کچھ خیرات کرتے ہین لیکن زکوۃ کے نام سے نہین دیتے۔ کیون؟ کاہلی! کون حساب کرے اور تقسیم کرتا پھرے۔ لوگ سوچتے ہین کہ بیٹھے بٹھائے دردسر مول لینا کار بے سود کرنا ہے ہندوؤن مین دیکھیے کہ ادنی بنیا بھی سال ختم ہونے پر اپنا حساب درست کرتا ہے گزشتہ سال کی حالت خراب ہے تو آیندہ کے لیے وہ نصیحت پکڑتا ہے اور اگر اچھی ہے تو اُسکا دل بڑھتا ہے۔ اور مسلمان امرا اُسوقت تک حساب جانچین گے جب تک اندرونی خرابیان لاعلاج نہو جائین۔ ایک یہ مصلحت بھی زکوۃ مین ہے کہ سال کا سال حساب پاک و صاف رہتا ہے۔

اسوقت مہذب گورنمنٹون مین انکم ٹکس قایم ہے جو ایک طور پر زکوۃ کی طرح

وصول کیا جاتا ہے مثلاً جو انکم ٹکس ہندوستان مین ہے وہ شروع ۴۰
روپیہ مین ایک روپیہ لیا جاتا ہے لیکن آگے چل کر چالیس سے کچھ زیادہ لیا
جاتا ہے اور زکوۃ کی یہ کیفیت ہے کہ جتنا ہی زائد مال ہو اُتنا ہی کم لیا جاتا ہے
مثلاً چالیس بکری مین ایک بکری اور زائد بکریان ہون تو فی صد ایک بکری
انکم ٹکس اور زکوۃ کا مقابلہ ایک طور پر اور ہونا چاہیے - انکم ٹکس آمدنی پر لگایا جاتا
ہے اور زکوۃ مال پر فرض ہوتی ہے اگر مال تجارت مین نہ لگایا جائے جب
بھی زکوۃ فرض ہوگی - بظاہر یہ سختی معلوم ہوتی ہے لیکن سمجھنے کے بعد معلوم
ہوگا کہ اسمین بے انتہا مصلحت ہے -

احکام شرعی محض احکام گورنمنٹ نہین ہین جو ملکی انتظام پر مبنی ہوتے ہین -
بلکہ انمین بہبودی خلایق اور اخلاق حسنہ کی تعلیم بھی شامل ہوتی ہے - دیگر گورنمنٹ
کے مجموعہ احکام صرف انتظام ملکی سے تعلّق رکھتے ہین - اور مجموعہ احکام شرع محمدی
دین - دنیا - اخلاقی - تمدّنی - ملکی - مالی تمام متعلّقات انسانی سے بحث کرتا ہے
آنحضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تمام باتین سکھائین جن پر
عمل کرنے سے دنیا مین انسان کو سچّی خوشی حاصل ہو سکتی ہے - انمین ایک
کسب معاش بھی ہے جو تمام خوشیون کی جڑ ہے - رزق تنگ ہے تو خوشی
کوسون دور ہے - پیٹ بھرا ہوا ہے تو اطمینان ہے - کسب معاش کے لیے
آنحضرتؐ نے دو طریقون پر زاید زور دیا ہے - ایک حرفت دوسری تجارت -
زمین سے چیزین پیدا کرنے کے طریقے بھی حرفت مین داخل ہین - ان دونون
مین تجارت کو آنحضرتؐ نے مقدم رکھا ہے - ایک حصہ حرفت مین تو نو حصہ

تجارت میں وقت صرف کرنا چاہیے اسلیے نہیں کہ عرب میں کاشتکاری نہ تھی بلکہ اسلیے کہ فی الواقع نفس کاشتکاری تجارت کے مقابلہ میں کچھ نہیں ہے۔ کاشتکاری تو ایک مصنوعی طریقہ رزق کا ہند اور ایسے ہی اکثر مقامات میں پیدا کرلیا گیا ہو ورنہ تمام ضروری چیزیں انسان کے لیے خود جابجا پیدا ہیں۔ جانورون کے بال انکی کھال انکے گوشت۔ مچھلیان۔ میوہ جات۔ معدنیات۔ ادویات یہ چیزیں جہان ہیں بقدر ہین اور جہان نہیں ہین وہان سب بے انتہا عزیز ہین۔ انکا ایک جگہ سے دوسری جگہ پہونچا دینا کہ دنیا کی تمام چیزیں بحصہ رسدی سب کے پاس پہونچ جائیں اسی کا نام تجارت ہے۔ تجارت سے بڑھکر کوئی چیز بنی نوع انسان کے لیے بکار آمد نہیں ہے اور نہ تجارت سے بڑھکر کسی چیز میں نفع ہے بغداد کی ایک نقل مشہور ہو کہ ایک بڑا تاجر مال تجارت لیکر چلا تو ایک بڑھیا سے مزاحاً کہنے لگا۔ بی! تم کچھ روپیہ دو تو تجارت میں لگا دیا جائے۔ بڑھیا نے کہا کہ نفع کس حساب سے ہوگا۔ تاجر نے کہا کہ ہر چھٹے مہینہ سرمایہ دوچند ہو جائیگا۔ بڑھیا نے ایک آنہ پیسہ ہنسی ہنسی دیا اور تاجر نے اُسے جیب مین رکھ لیا۔ وہ تاجر بغداد سے یمن۔ یمن سے جاوا۔ جاوا سے چین۔ چین سے سیلون۔ سیلون سے خلیج فارس۔ فارس سے مصر اور شام۔ شام سے جبل الطارق۔ غرضکہ تمام دنیا مین پھرتا پھراتا کوئی بارہ برس کے بعد واپس آیا اور فی الواقع تجارت مین اسکو نفع اتنا ہوا کہ قریب قریب ہر چھٹے مہینے سرمایہ دونا ہوتا رہا۔ دو چار ہزار کے سرمایہ سے وہ نکلا تھا اور اب دولت اتنی لایا کہ خلیفہ بغداد نے بھی کبھی آنکھ سے نہ دیکھی تھی۔ بڑھیا جو ملنے گئی تو تاجر نے دو چار ہزار روپیہ اسکو انعام دینا چاہا۔ بڑھیا نے کہا۔

حضرت پانچ لاکھ دلوا دیجیے۔ ناظرین اسکو نہ سمجھیں گے اور نہ حساب لگانے کی تکلیف گوارا
کرین گے اور اس طرح تجارت کے اندھا دھند منافع کے سمجھنے سے محروم رہین گے
اسلیے حساب سمجھا دیا جاتا ہے۔ بارہ سال مین چوبیس ششماہیان ہوئین۔ ایک آنہ
کو چوبیس مرتبہ دونا کیجیے۔

(۱)	۲ر	(۷)	[illegible]	(۱۳)	[illegible]	(۱۹)	[illegible]
(۲)	۴ر	(۸)	[illegible]	(۱۴)	[illegible]	(۲۰)	[illegible]
(۳)	۸ر	(۹)	[illegible]	(۱۵)	[illegible]	(۲۱)	ایک لاکھ [illegible]
(۴)	[illegible]	(۱۰)	[illegible]	(۱۶)	[illegible]	(۲۲)	[illegible]
(۵)	[illegible]	(۱۱)	[illegible]	(۱۷)	[illegible]	(۲۳)	[illegible]
(۶)	[illegible]	(۱۲)	[illegible]	(۱۸)	[illegible]	(۲۴)	دس لاکھ [illegible]

یعنی حساب سے ساڑھے دس لاکھ کے قریب ہوئے بڑھیا خوشی مین ایک ششماہی
بھول گئی تھی وہ صرف پانچ لاکھ کا تقاضا کرتی تھی۔ دیکھیے تجارت مین کیسا نفع ہے
اگر محنت سے تجارت کی جائے تو سال مین سرمایہ کا دوگنا ہوجانا کچھ مشکل نہین ہے۔
مستعدی سے تجارت کی جائے تو دولت کی انتہا نہ رہے گی۔ ہندوستان
مین تو مثال موجود ہے کہ انگلستان کے تاجرون نے ہندوستان کی سلطنت
لے لی۔ اب بتائیے اس تجارت کی طرف جس شرع نے عملی طور پر انسان کو مجبور
کیا ہو اس سے اچھی کوئی بھی شرع ہو سکتی ہے۔ نہین۔ شرع محمدی نے
سود کو حرام کیا ہے کہ لوگ سود دینے مین بہ نسبت تجارت کے نفع کم ہے۔
اور دوسرا اصول خلقی پر مبنی ہے روپیہ نہ دین۔ پھر روپیہ پر زکوۃ لگادی کہ وہ گھر مین

بھی نہ رہنے پائے ورنہ زکوۃ ہی دیتے دیتے غائب ہو جائیگا۔ اس طرح لوگونکو تجارت کرنے پر مجبور کیا۔ آگے روک پیچھے ٹھونک گھوڑے کا جس طرح قدم نکالا جاتا ہے اسی طرح دنیا مین چلنے کا یہ راستہ شرع نے نکالا ہے۔ مسلمان جب تک احکام شرع پر عمل کرتے تھے دنیا مین ان سے زیادہ متمول کوئی قوم نہ تھی۔ عربون کی تجارت بہ تمیز خدا کے مقولات پر عمل کرنے سے دس صدی عیسوی تک اور اُسکے مابعد زمانہ تک بھی ایسی تھی کہ پہلے کسی قوم کی نہ تھی اور نہ اب کسی ایک قوم کے ہاتھ مین اس طرح تمام دنیا کی تجارت ہے جیسی کہ عربون کے ہاتھ مین تھی۔ ہم نے شرع محمدی کے احکام بے وجہ نظر انداز کر دیے ہین ورنہ اسکے اصول ہر حالت اور ہر قوم کے مناسب ہین وہ اپنی برکتون کے ساتھ ہر وقت ہم کو مدد دینے کے لیے طیار ہے۔ یہ ہماری نادانی ہے کہ ہم انھین بیکار سمجھے ہوئے ہین۔

(احادیث نبوی)

اسلامی ترقیون کا سبب تھا اپنی آپ مدد کرنا اور اسلامی تربیت کا گُر تھا حتی الوسع دوسرون کا احسان نہ لینا۔ مسلمان دولت پیدا کرنے پر مزد حریص تھے لیکن اسکے ساتھ ہی طریقہ جائز پر عمل کرتے تھے اور خرچ کرنا بھی جانتے تھے۔ مسلمان گنج رکھتے تھے گرفتار گنج نہ تھے اور نہ حصول گنج کی فکر مین خود کو برباد کرتے تھے۔ آج کل ترقی یافتہ قومون مین جتنی پسندیدہ باتین پائی جاتی ہین وہ سب مسلمانون مین تھین۔ اور وہ سب آنحضرتؐ کے فیض صحبت سے تھین۔ اسلیے مناسب ہے کہ اسبارہ مین آنحضرتؐ کے چند اقوال بھی بیان کیے جائین۔

صدقہ لینا اچھا نہین ہے لیکن حرام بھی نہین ہے - ہان بغیر شرعی اجازت کے صدقہ کے لیے سوال کرنا ضرور حرام ہے - یہ احکام عام مسلمانون کے لیے ہین - لیکن پیغمبر خدا نے اپنے اوپر صدقہ حرام کر رکھا تھا اور اپنے اہل بیت کو بھی صدقہ لینے نہین دیتے تھے - اہل بیت مین بعض کے نزدیک بنو ہاشم بھی شامل ہین - اور اسلیے تمام بنو ہاشم صدقہ لینے کے لیے ناقابل سمجھے جاتے تھے - اس تخصیص کے اسباب بظاہر دو تھے - ایک تو یہ کہ آنحضرتؐ صدقہ لیتے تو آپ کی ہدایتین زکوٰۃ اور صدقات کے متعلق خود غرضی پر محمول سمجھی جاتین - اور دوسرے یہ کہ صدقہ کا لینا شان خودداری کے خلاف تھا - اور نہ لینا بعض اوقات مساکین کے لیے ستم تھا - آنحضرتؐ نے خود کو الگ رکھا لیکن عوام کے لیے ممانعت نہین کی - ورنہ ممانعت کرنا حرمت کی حد تک پہنچ جاتا اور یہ انتظام عالم کے خلاف ہوتا - ایک روز کا ذکر ہے کہ حسنؑ ابن علیؓ نے ایک خرمہ صدقہ کا مُنہ مین رکھ لیا - آنحضرتؐ نے کہا "کخ کخ" "یعنے تھوک دو" اور ارشاد فرمایا "تم نہین جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہین کھاتے - صدقہ کھانے سے خیالات مین پستی اور ہمت مین کمی پیدا ہوتی ہے" - آنحضرتؐ نے ایک دوسرے موقع پر یون فرمایا ہے کہ صدقہ لوگون کا میل ہے - محمدؐ اور اسکی آل و اولاد کے لیے حلال نہین ہے - آنحضرتؐ کے پاس جب کوئی چیز کھانے کے لائق کہین سے آتی تھی تو آنحضرتؐ پوچھتے تھے "ہدیہ ہے یا صدقہ" اگر صدقہ ہوتا تھا تو صحابہ کو کھلا دیتے تھے خود نہ کھاتے تھے - اور ہدیہ ہوتا تھا تو خود بھی کھاتے تھے -

ہدیہ اور صدقہ مین فرق کرنا ذرا مشکل ہے لیکن سمجھانے کے لیے یون

کہہ سکتے ہیں کہ صدقہ میں کسی قسم کے معاوضہ کی چشم داشت نہیں ہوتی اور ہدیہ میں ایک اُمید موہوم معاوضہ پانے کی وابستہ ہوتی ہے جسے حساب دوستان در دل کہتے ہیں۔ احادیث میں مذکور ہے کہ آنحضرتؐ دوسروں کا تحفہ قبول فرماتے تھے اور خود بھی تحفہ دیتے تھے۔ تحفہ اور ہدیہ ایک چیز ہے آپس میں ایک دوسرے کو ہدیہ یا تحفہ دینا اخوت اسلامی کے استحکام کا باعث ہوتا ہے اور اسلیئے مثل صدقہ دینے کے یہ بھی باعث ثواب سمجھا جاتا ہے۔ تحفہ اُس شخص کو بھی دیتے ہیں جسے حاجت نہ ہو۔ لیکن صدقہ صرف محتاج کو دینا چاہیے حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے اُنکو کوئی چیز دی تو انھوں نے عذر کیا اور کہا کہ دوسروں کو مجھ سے زیادہ اسکی احتیاج ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا "اسے لے لو پھر تمھیں اختیار ہے۔ اپنے پاس رکھنا یا صدقہ کردینا جب کوئی مال بے خواہش اور بے طلب ملے تو لے لینا چاہیے۔ اور نہ ملے تو اُسکی فکر بھی نہ کرنا چاہیے"۔

صدقہ میں جب معاوضہ کی کوئی امید نہیں ہوتی تو دینے والا لینے والے کو محتاج سمجھتا ہے۔ اور لینے والے کی توہین ہوتی ہے۔ اگر مساکین کی دقت پر لحاظ نہ ہوتا تو یہ جائز نہ رکھا جاتا۔ اسی لیے صدقہ لینا بدرجہ مجبوری روا رکھا گیا ہے اور سوا چند صورتوں کے عام طور پر سوال کرنا حرام قرار پایا ہے۔ گو یا گدائی ایک شرعی جرم ہے لیکن ایسا جرم کہ اُسکا مرتکب گنہگار ہو میں گنہگار نہ ہو۔ یعنے مانگنے والا بدکار اور دینے والا نکوکار سمجھا جائے۔

قبیصہ سے روایت ہے کہ وہ کسی شخص کے ضامن تھے اور استمداد کے

لیے آنحضرتؐ کے پاس آئے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ٹھہرو۔ زکوۃ کا مال آنے دو تو ملے گا۔ اور اسی سلسلہ مین یہ بھی فرمایا کہ "سوال کرنا صرف تین شخصون کو حلال ہے"۔

(۱) اُس شخص کو جو کسی کے دین کا ضامن ہوا اور اسے دین تک سوال کرنا درست ہے۔

(۲) جس کسی کا مال تباہ ہوگیا ہو اسکو محض اپنی گذران کا سامان کرنے کے لیے سوال کرنا درست ہے۔

(۳) جس کسی کو فاقہ کی نوبت پہونچی ہو اور اُسکی قوم کے تین ذی عقل اُسکی فاقہ کشی پر گواہی دین تو اُسکو محض اپنی گذران کے سامان کرنے کے لیے سوال کرنا درست ہے۔

سوا ان تین کے کسی اور کو سوال کرنا درست نہین ہے۔ اگر وہ سوال کرتا ہے تو حرام کھاتا ہے"۔

ایک دوسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جو شخص مال جمع کرنے کے لیے سوال کرتا ہے وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے۔ اُسے اختیار ہے کہ کم مانگے یا زیادہ۔ آنحضرتؐ نے کسی موقع پر یہ بھی فرمایا تھا کہ جو کوئی ہمیشہ سوال کرتا ہے وہ قیامت کے دن اس ہیئت سے آئیگا کہ منھ پر ایک بوٹی گوشت بھی نہ ہوگا۔

اسوقت ہندوستان مین بہت سے مسلمان ایسے ہین جو گدائی اپنا پیشہ سمجھتے ہین۔ مزدوری کسی قسم کی نہین کرتے۔ گدائی کو پیشہ آبائی سمجھ کر ناز کرتے ہین۔ اور ایک طور پر خود کو مذہبی رہنما سمجھتے ہین۔ انھین لوگون کی شان مین

آنحضرتؐ کا قول ہے کہ جو شخص مال جمع کرنے کے لیے مانگتا ہے وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے۔ اور دوسرا مقولہ بھی آنحضرتؐ کا انھین لوگون کی شان مین ہے کہ قیامت کے دن مُنھ پر ایک بوٹی گوشت بھی نہ ہوگا۔ اسلام مین گدائی کوئی جائز پیشہ نہین ہے۔ ہماری پست ہمتی یہان تک پہونچی ہے کہ ہر شخص جو محنت و مزدوری سے متنفر ہو کر بےحیائی اختیار کرتا ہے ہم اُسکو بجاے ذلیل سمجھنے کے معزز سمجھتے ہین۔

بعض سائلون مین یہ بھی خرابی ہے کہ وہ سوال ہی نہین کرتے بلکہ اڑ جاتے ہین اور خواہ مخواہ دوسرون کو مجبور کرتے ہین۔ یہ طریقہ اور بھی ناپسندیدہ ہے آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ "سوال کرنے مین ضد نہ کیا کرو۔ کوئی مجھ سے سوال کرے اور مین اُسکے مانگنے سے مجبوری اور بہ ناخوشی کچھ دون تو بخدا ایسا دینا باعث برکت نہ ہوگا"۔ حکیم ابن حزام سے روایت ہے کہ اُنھون نے آنحضرتؐ سے کچھ مانگا۔ آنحضرتؐ نے کچھ دیا۔ اسکے بعد پھر مانگا تو آنحضرتؐ نے پھر دیا لیکن ابکی فرمایا۔ "حکیم سوال کرنے مین قناعت ملحوظ رہے تو برکت ہوتی ہے۔ لالچ مین برکت نہین ہوتی۔ اسکی مثال یون سمجھو کھانا کھاتے جاؤ اور سیری نہ ہو۔ اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے" حکیم کو تنبیہ ہوا اور اُنھون نے عرض کیا "یارسول اللہ خدا کی قسم اب مین عمر بھر کسی سے نہ مانگون گا"۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ کی حاجت ہو جب بھی قناعت کرنا چاہیے۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہیے۔ سوال کرنے مین خودداری مد نظر رہے تو زائد ملتا ہے۔

دنیا مین دو ہی طریقے کسب معاش کے ہین۔ محنت مزدوری سے

حاصل کرنا یا گدائی کرنا - باپ دادا کا ترکہ پانے والے یہ نہ سمجھین کہ یہ کوئی تیسرا طریقہ کسب معاش کا ہے - جو دولت آج اُن تک پہونچی ہے اُنکے باپ دادا نے اُسکے پیدا کرنے مین بڑی محنت کی تھی - محنت کبھی قومی ہوتی ہے اور کبھی شخصی - اگر کوئی قوم محنت کی عادی ہے تو قوم کی قوم متموّل ہو جاتی ہے اور پھر گئی گذری حالت مین بھی سیکڑون برس تک قومی تموّل قایم رہتا ہے - بہر حال محنت مین بڑی برکت ہے - جو شخص معیشت حاصل کرنے مین محنت کرتا ہے وہ عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے - آنحضرتؐ نے فرمایا "جو شخص اپنی پیٹھ پر لکڑی کے گٹھے رسی مین باندھ کر لاتا ہے اور اُسکو فروخت کرتا ہے تو اللہ اُسکی آبرو قایم رکھتا ہے - اور وہ اُن سے کہین اچھا ہے جو لوگون سے مانگتے پھرتے ہین کہین پاتے ہین اور کہین نہین پاتے" آنحضرتؐ نے اپنی قوم کو محنت اور مزدوری کا سبق بہت اچھا دیا تھا - جس وقت ابتدا مین یہ سبق پڑھایا جاتا تھا لوگون کو سخت تکلیف تھی - آنحضرتؐ فرماتے تھے گھبراؤ نہین جس راستے پر مین تمکو چلاتا ہون اگر تم اُسپر چلوگے تو عنقریب وہ زمانہ ہے کہ تم مین ایک بھی مفلس باقی نرہیگا - آنحضرتؐ کا قول حدیثون مین یون منقول ہے "صدقہ دو - وہ زمانہ قریب ہے کہ صدقہ لیے ہوئے لوگ پھرینگے اور لینے والا نہ ہوگا سب یہی کہینگے - کل لاتے تو لیتے آج تو ہمکو حاجت نہین ہے"

صدقہ لینے کی توہین کرنا بھی ایک طور پر محنت و مزدوری کے لیے تاکید کرنا ہے - صدقہ لینے کو بارہا آنحضرتؐ نے حقیر ٹھہرایا - مسجد نبوی کے منبر پر بارہا اسکا ذکر کیا - مثلاً آنحضرتؐ نے کئی مرتبہ فرمایا کہ "اونچا ہاتھ نیچے ہاتھ سے

بہتر ہے۔ اونچا ہاتھ دینے والا ہے اور نیچا ہاتھ لینے والا ہے۔"

ایک مرتبہ بعض انصار نے آنحضرتؐ سے کچھ مانگا آپ نے دیا۔ پھر مانگا پھر دیا یہانتک کہ جو کچھ آپ کے پاس تھا خرچ ہو گیا۔ تب آنحضرتؐ نے فرمایا۔ "میرے پاس جہانتک ہوگا مین تم سے دریغ نہ کرونگا۔ لیکن جو شخص سوال سے بچتا ہے خدا بھی اُسکو بچائے رہتا ہے۔ اور قناعت کرنے والون کو خدا بے پروا کر دیتا ہے اور خدا اُسکو فی الواقع بے پروا اور صابر کر دیتا ہے جو بے پروا رہتا ہے اور صبر کی خواہش رکھتا ہے۔ کوئی بخشش صبر سے بہتر اور فراخ تر کسی کو نہین دیگئی ہے۔" اس سے یہ تو ظاہر ہی ہے کہ مانگنا معیوب ہے۔ اور پھر اس بیباکی سے مانگنا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور بھی برا ہے لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ گو آنحضرتؐ کو سائل کا مانگنا برا معلوم ہوا لیکن آپ دیتے ہی گئے

خدا بر تو پاشد تو بر خلق پاش

پر عمل کیا۔ انکار نہین کیا۔ اور بجائے ترش رو ہونے کے نصیحت کے پیرایہ مین سمجھا دیا اور سمجھایا بھی تو سوال پورا کرنے کے بعد تاکہ مانگنے والا یہ نہ سمجھے کہ دینا مقصود نہین تھا۔ ٹالنے کے لیے نصیحت شروع کردی۔ لیکن یہ بھی واضح رہے کہ اس حدیث کا منشا یہ نہین ہے کہ ایک مسلمان سے دوسرا مسلمان سوال کرے تو خواہ نخواہ وہ پورا کر دیا جائے۔ آنحضرتؐ کی حالت دوسری تھی وہ قوم کے رہنما اور پیشوا تھے۔ خدا کے پیغامبر تھے۔ بہت سی باتین انکے ساتھ مختص تھین۔ اگر اسوقت کوئی یہ قصد کرلے کہ مانگنے والے کو مایوس نہ کرے تو زندگی اسیر بار ہو جائیگی اور مسلمان ہونا وبال جان ہو جائے گا۔ آنحضرتؐ کے تمام اقوال پڑھکر

راے قایم کرنا چاہیے کہ سخاوت کیا ہے بخل کیا ہے - اسراف کسے
کہتے ہین اور ایک کے مال سے دوسرے فائدہ اُٹھانے کے مستحق کن قیود
اور شرائط سے ہین -

آنحضرتؐ کو بہ حیثیت پیغامبر ہونے کے مال جمع کرنا کتنا بے جوڑ تھا - اور
اسی لیے آنحضرتؐ دولت و مال جمع کرنے کی فکر نہین کرتے تھے - ؤدو کام ایک
ساتھ کیونکر کرتے - لوگون کو ہدایت کرتے یا مال کا جمع خرچ جوڑا کرتے اسی
لیے آنحضرتؐ کی زندگی کے حالات پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر آپ
اس طرح سوتے تھے کہ صبح کے لیے کچھ نہ ہوتا تھا - آنحضرتؐ نے ایک مرتبہ
فرمایا کہ " اگر احد کے پہاڑ کے برابر میرے پاس سونا ہو تو مجھے یہی اچھا
معلوم ہوگا کہ مین رات گذرنے کے قبل سب خرچ کر دون اور اگر کچھ بچاؤن
تو اتنا ہی جو کہ اداے دین کے لیے ضروری ہو" اس سے یہ تو معلوم ہوا کہ
بہت مال جمع کرنا اور اُسی کا ہو رہنا اچھا نہین ہے - لیکن اسکا یہی مطلب
نہین ہے کہ کسی مال کو تین دن تک اپنے پاس رکھنا معیوب ہے - چنانچہ
اسی مضمون کو زائد وضاحت کے ساتھ آنحضرتؐ نے دوسرے موقع پر
فرمایا - " اللہ تعالی فرماتا ہے - لوگو تمھاری ضرورت سے زائد ہو تو خرچ
کر ڈالنا بہتر ہے - رکھ چھوڑنا اچھا نہین - اور ضروری اخراجات کے لیے
رکھ چھوڑنا بھی بُرا نہین ہے - اور دیتے وقت اُسکا حق مرجح سمجھو جسکا نفقہ
تمھارے ذمّہ ہے" بخل کی مذمت اور سخاوت کی تعریف آنحضرتؐ نے
بھی کی ہے - ایک موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ " بخیل اور سخی کو یون سمجھو کہ

دو شخص لوہے کے کورتے پہنے ہوئے ہون اور اُنکے دونوں ہاتھ سینہ اور
گردن سے لپٹے ہون - سخی جب صدقہ کرتا ہے تو اُسکا کرتہ ڈھیلا ہوجاتا ہے
اور بخیل جب صدقہ کا ارادہ کرتا ہے تو اُسکا کرتہ تنگ ہوجاتا ہے اور زنجیر کے
حلقے اور بھی جکڑ جاتے ہین -" اس حدیث مین بتایا گیا ہے کہ دولت ایک
قسم کا بار ہے - سخی کو سخاوت مین اسلیے لطف آتا ہے کہ بار اُسکا ہلکا ہوجاتا ہے
لیکن بخیل کو خرچ کرنے مین بے انتہا تکلیف ہوتی ہے اور وہ خرچ کے
نام سے ڈرتا ہے -

کسی نے آنحضرتؐ سے پوچھا یا رسول اللہ صدقہ کا بڑا ثواب کب ہے
آپ نے فرمایا کہ "جب تم بھلے چنگے ہو اور مال جمع کرنے پر حریص ہو - محتاجی کا ڈر
ہو اور دولت کی خواہش ہو ایسے وقت کا صدقہ اللہ کو پسند ہے - صدقہ
دینے مین اسقدر تاخیر نہ کرو کہ جان نکلنے لگے اور تم تقسیم کرنے بیٹھو - اُسوقت
تو وہ خود ہی دوسرون کا مال ہوتا ہے" -

ابوذر سے روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ رسول اللہ کے پاس آئے
اور آنحضرتؐ دیوار کعبہ کے سایہ مین بیٹھے ہوئے تھے - آنحضرتؐ نے فرمایا کہ
"برب کعبہ! وہ لوگ بڑے خسارہ مین ہین" ابوذر نے پوچھا کہ "یا رسول
اللہ وہ کون لوگ ہین" آپ نے فرمایا "مالدار - مگر وہ مالدار نہین جو ادھر اُدھر
آگے پیچھے داہنے بائین خرچ کیا کرتے ہین - ایسے لوگ خسارہ مین نہین ہین مگر یہ
تعداد مین بہت کم ہین" -

صدقہ دینے مین حتی الوسع مستحق کا خیال رکھنا چاہیے - لیکن اگر کسی نا سزاوار کو

صدقہ ملجائے تو صدقہ دینے والے کو بچتانا نہ چاہیے کیونکہ دینا ہر حالت مین اچھا ہے۔ اسی کو آنحضرتؐ نے بر سبیل حکایت کسی موقع پر یون فرمایا ہے کہ کسی کو ایک شخص نے کچھ دیا۔ لوگ کہنے لگے کہ رات کا صدقہ چور کے ہاتھ لگا۔ دینے والے نے سنکر خدا کا شکر کیا اور پھر صدقہ دیا۔ دوسرے دن معلوم ہوا کہ لینے والا بدکار تھا۔ دینے والے نے خدا کا شکر کرکے پھر تیسرے کو دیا۔ تو لوگون نے یہ کہا کہ ابکی پانے والا تونگر تھا مفلس نہین تھا۔ دینے والے کو خواب مین یہ سمجھایا گیا کہ چور صدقہ پاکر چوری سے کنارہ کرے اور بدکار شاید بدکاری سے باز آئے اور ممکن ہے کہ اُس تونگر کو صدقہ لینے کے بعد عبرت ہو اور وہ خود بھی راہ خدا مین خرچ کرنا شروع کرے"

خدا بر تو پاشد تو بر خلق پاش

کتنا سچا مقولہ ہے۔ اسکا مطلب یہ ہے کہ خدا نے تمکو دیا ہے تم بھی دوسرون کو دو۔ خدا تم کو نہ دیتا تو تم سے دوسرے کبھی نہ مانگتے۔ بات نہایت واجبی ہے جو کسی طرح غلط یا بے جوڑ نہین ہو سکتی مگر دقت یہ ہے کہ لوگ مالدار ہونے کے بعد یہ سمجھتے ہی نہین کہ خدا نے اُنکو دیا۔ بلکہ یہ سمجھتے ہین کہ محض قوت بازو یا بزور تدبیر اُنھون نے پیدا کیا ہے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔

کیمیا گر بہ غصہ مردہ و رنج ابلہ اندر طویلہ یافتہ گنج

اچھا مانا کہ دولت صرف بزور تدبیر حاصل ہوتی ہے یا محض قوت بازو سے پیدا ہوتی ہے۔ لیکن تدبیر عمل مین لانے کی قوت تو خدا ہی نے دی ہے آنکھین اندھی ہون۔ کچھ نظر ہی نہ آئے تو تدبیر کہان صرف کیجائیگی یا ہاتھ پاؤن

بیکار رہون توکمان سے قوت بازو آئے گی - بظاہر اسباب تندرستی توخدا کے
دیے ہوئے ہین - ہر حالت مین یہی سمجھنا چاہیے کہ دولت خدا کی دی ہوئی ہے
اور خدا کے دیے ہوئے مال کو راہ خدا مین خرچ کرنا شکرگزاری اور بہادری
کی شان ہے - اسی مضمون کو آنحضرتؐ نے بر سبیل تمثیل عوام کے سمجھانے
کے لیے حکایت کے پیرایہ مین یون بیان فرمایا ہے "بنی اسرائیل مین تین
اشخاص معذور محض تھے - ایک کوڑھی دوسرا گنجہ اور تیسرا اندھا تھا خدا نے
انکی آزمایش کے لیے اپنا فرشتہ بھیجا - کوڑھی سے فرشتے نے پوچھا توکیا چاہتا ہے
اُس نے جواب دیا "اچھا رنگ - اچھا چہرہ اور گندگی کا دور ہونا" خدا کی شان سب
کچھ اُسکی خواہش کے مطابق پورا ہوگیا - فرشتہ نے پوچھا اور کیا چاہتا ہے اُسنے
کہا "ایک اونٹنی" فرشتہ نے اُسکو ایک گابھن اونٹنی دیدی - اسکے بعد وہ گنجے
کے پاس گیا اور اُسکی خواہش پوچھی - اُسنے اپنی بیماری کے دفع ہونے کی
اوّل خواہش کی جب وہ دفع ہوئی تو ایک گابھن گائے مانگی وہ بھی مل گئی
آخر مین وہ اندھے کے پاس آیا - اندھے نے اول "دو آنکھین مانگین اور پھر
ایک گابھن بکری طلب کی - خدا نے اُسکی خواہش بھی پوری کردی - اور پھر انکے
مال مین اسقدر برکت دی کہ اُنکے مواشی سے تمام جنگل بھر گیا - وہی فرشتہ
پھر اُن تینون کے پاس آیا - اول کوڑھی کے پاس گیا اور کہنے لگا مین مسافر ہون میرا
سامان سفر جاتا رہا ہے - اسوقت خدا اور تمھاری مہربانی کے سوا کوئی سہارا
نہین ہے - جس خدا نے تمکو کوڑھی سے اچھا کر کے اتنا سب مال دیا اُسی کی
راہ مین مین تم سے ایک اونٹنی مانگتا ہون" - اُسنے کہا "میرے ذمہ خود اکثرون کے

حقوق متعلق ہین تمھارے دینے کو میرے پاس کہان ہے۔ فرشتہ نے کہا۔ مین تجھے پہچانتا ہون۔ تو وہی کوڑھی ہے جس سے لوگ نفرت کرتے تھے اور کھانے کا ٹھکانہ تجکو نہ تھا۔ خدا نے تجکو اُس حالت سے اس حالت تک پہونچایا۔ پہلے کہان تھے وہ لوگ جنکے حقوق اب تیرے متعلق ہین۔ اُس نے جواب دیا کہ "یہ مال میرے بزرگون کے وقت سے چلا آتا ہے پہچاننے مین تو نے دھوکا کھایا" فرشتہ نے بد دعا دی اور پھر وہ اپنی اصلی حالت پر عود کر آیا۔ پھر گنجے سے ملاقات ہوئی۔ گنجے نے بھی ویسی ہی ناشکری کی اور اُسکا بھی وہی انجام ہوا۔ اندھے کی نوبت آئی تو اندھے نے کہا۔ "بیشک مین اندھا تھا اور خدا نے مجھے بینا کیا۔ اُسکے نام پر جتنی بکریان تیرا دل چاہے لے لے۔ مین ہرگز نہ روکون گا۔" فرشتہ نے کہا مین صرف تجکو آزماتا تھا مجھے ضرورت نہین ہے۔"

صدقہ دینا۔ عفو تقصیر کرنا اور عاجزی کرنا ان تینون باتون کو آنحضرتؐ نے ایک درجہ مین رکھکر ایک موقع پر یون فرمایا ہے کہ "صدقہ دینے سے مال کم نہین ہوتا۔ قصور معاف کرنے سے قصور معاف کرنے والے کی عزت اور بڑھ جاتی ہے۔ اللہ کے واسطے فروتنی کرنے والے کا مرتبہ بہشت مین بلند ہوتا ہے"۔

صدقہ کے لیے تمول ضروری نہین ہے۔ غریب سے غریب آدمی بھی صدقہ کرسکتا ہے۔ اس مضمون کو آنحضرتؐ نے ایک موقع پر یون فرمایا ہے کہ "مسلمانون کو صدقہ کرنے کا حکم ہے" لوگون نے عرض کیا کہ "اگر کسی کے پاس نہ ہو تو کہان سے صدقہ کرے" آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "کمائے اور اُس سے خود کو اور دوسرون کو نفع پہونچائے" ایک نے عرض کیا کہ "وہ یہ نہ کرسکے"

آپ نے فرمایا کہ "حاجتمند غمگین کی مدد ہی کرے" لوگون نے کہا کہ مدد بھی نہ کر سکے۔ تو فرمایا "اچھی بات ہی بتائے۔ یہ بھی نہ ہو سکے تو اپنی برائیون سے لوگون کو بچائے رہے کہ یہ بھی ایک صدقہ ہے" اسی مضمون کو کسی شاعر نے باندھا ہے۔

مرا ز خیر تو امید نیست شر مرسان

اور ایک موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "آدمی کے جوڑ جوڑ پر ہر روز صدقہ لازم آتا ہے۔ دو خصمون مین انصاف کر دینا صدقہ ہے۔ کسی کی مدد کرنا مثلاً کسی کو خود اسکی سواری پر سہارا لگا کر سوار کرا دینا یا اسکا اسباب لدوا دینا بھی صدقہ ہے۔ اچھی بات کہنا بھی صدقہ ہے۔ نماز کے لیے قدم اُٹھانا بھی صدقہ ہے۔ رہ گزر سے تکلیف دہ چیزون کا ہٹا دینا بھی صدقہ ہے۔ ایک موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اپنی بی بی کے ساتھ صحبت کرنا بھی صدقہ ہے۔ کسی نے عرض کیا وہ تو اپنی خواہش نفس پوری کرتا ہے صدقہ کیسا۔ آپ نے فرمایا" وہ ایسی خواہش کو حرام طور سے پوری کر سکتا تھا۔ اُسنے جائز طور پر پوری کی تو بیشک ثواب کا کام کیا" پھر ایک اور موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ" ایک فاحشہ عورت نے ایک کتے کو پیاس سے مرتا ہوا دیکھ کر اپنا موزہ اُتارا اور اوڑھنی مین اُسے باندھ کر کتے کے لیے پانی بھرا۔ خدا نے اسکو اس نیکی کے صلہ مین بخش دیا" کسی نے پوچھا کہ کیا جانورون کے ساتھ بھی سلوک کرنا باعث ثواب ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ہان ہر جاندار کے ساتھ سلوک کرنا باعث ثواب ہے۔

بعض آدمی ایسے ہین کہ گھر کے لوگ فاقہ کرتے ہین۔ بھوکون مرتے ہین۔

اور وہ اپنے اسراف کی وجہ سے باہر بڑے سخی سمجھے جاتے ہین - پڑوسیون کو قربانی کا گوشت تک نہین کھلاتے اور نام کے لیے راہ چلتون کو سب کچھ دے ڈالتے ہین - اسی کے متعلق آنحضرتؐ نے خرچ کرنے کی تہذیب سکھائی ہے - چنانچہ آنحضرتؐ نے فرمایا "بہترین صدقہ وہ ہے جو آسودگی کے ساتھ ہو اور پہلے اُسکو دے جسکا نفقہ اُسپر واجب ہے" دوسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا "جب کوئی مسلمان گھر والون کو حصول ثواب کی امید پر کچھ دیتا ہے تو اُسکو صدقہ ہی کا ثواب ہوتا ہے" تیسرے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "اگر تو خدا کی راہ مین دے - کسی کی گردن چھوڑانے مین خرچ کرے (یعنے کسی کو دین سے سبکدوش کرے یا غلامی سے آزاد کرا دے) مسکین کو دے اور اپنے گھر والون کو دے تو ان سب مین اُس مال کا زیادہ ثواب ملیگا جسکو تو نے اپنے گھر والون مین خرچ کیا ہے" ایک چوتھے موقع پر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ "بال بچون مین خرچ کرنا جہاد کے لیے جانور پالنے مین خرچ کرنا اور اپنے دوستون کے لیے خرچ کرنا تمام خرچون سے بہتر ہے -

ام سلمہ نے پوچھا یا رسول اللہ اگر مین ابو سلمہ کے لڑکون کو جو میرے بطن سے پیدا ہین کچھ دون تو ثواب مجھے ملے گا - آپ نے فرمایا ہان ملیگا - رسول اللہ نے فرمایا کہ "قرابت مند کو دینے کا دوہرا ثواب ہے - ایک ثواب قرابت دوسرا ثواب صدقہ"

حضرت عائشہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ میرے دو پڑوسی ہین - انمین سے کسکو ہدیہ دون - آنحضرتؐ نے فرمایا جسکا دروازہ زیادہ قریب ہو - ابوذر سے

روایت ہے کہ ایک دن اُنسے رسول اللہؐ نے فرمایا کہ "جب شوربا پکاؤ تو پانی زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کو دو۔

مدینہ مین سب انصار سے زائد تر مالدار حضرت ابو طلحہؓ تھے اُنکا ایک باغ بیرحا نام مسجد نبوی کے قریب تھا۔ وہ باغ نہایت ہی اچھا تھا۔ آنحضرتؐ بھی اُس باغ مین اکثر جایا کرتے تھے۔ اور حضرت ابو طلحہؓ کو بھی وہ باغ بہت پسند تھا جب یہ آیت اُتری "لن تنالوا البر حتیٰ تنفقوا مما تحبون" (جب تک اپنی پیاری چیزون کو راہ خدا مین نہ دوگے نیکی کو نہ پہونچوگے) تو حضرت ابو طلحہؓ نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ اس باغ سے مجھے کوئی شے زائد تر پیاری نہین ہے مین نے اسکو اللہ کے واسطے صدقہ کیا جہان آپ مناسب سمجھیے خرچ کیجیے۔ اس موقع پر آنحضرتؐ اگر خود غرضی کو کام مین لاتے تو فرماتے بہت اچھا خدا کی راہ مین وقف کردو۔ مین انتظام کرلونگا۔ اپنی مسجد کے پاس آپکو ایک باغ نہایت اچھا مفت ہاتھ آتا تھا۔ مگر وہان تو خود غرضی چھو بھی نہین گئی تھی۔ تعلیم اخلاق حسنہ اور اصلاح قوم مدنظر تھی۔ آپ نے فرمایا کہ "واہ واہ یہ مال تو بڑے فائدہ کا ہے۔ میری راے یہ ہے کہ تم اُسے اپنے اقربا مین تقسیم کردو" ابو طلحہؓ نے اُسے اپنے اقربا اور بنی اعمام مین تقسیم کردیا۔ آنحضرتؐ کی منصف مزاجی اور علو ہمتی کو دیکھیے۔ یہ اُسوقت کا ذکر ہے کہ آنحضرتؐ کے ساتھ فاقہ کشون کی ایک جماعت کثیر بہ لقب "مہاجر" آپ کے ساتھ تھی۔ اُنکو بہت ضرورت اس قسم کی مدد کی تھی۔ آنحضرتؐ پر گویا اُنکا بار تھا۔ ابو طلحہؓ کیسا اچھا باغ اُن مساکین کے لیے دیتے تھے۔ مگر آنحضرتؐ نے عدل کو ہاتھ سے نہ دیا اور فرمایا کہ تمھارے اقربا

کیا کم محتاج ہین۔ ایک طرف تو یہ حدیث نبوی پڑھیے اور دوسری طرف حال کا ایک واقعہ بہار کا سُنیے۔ پانچ چار سال کا عرصہ گذرا۔ ایک بڑی مالدار بیوہ کو لوگون نے یہ راے دی کہ وہ اپنی جائداد وقف کردے۔ اس بیچاری بیوہ نے یہ سمجھ کر کہ راہ خدا مین دینا عزیزون اور رشتہ دارون کے دینے سے زائد تر ثواب کا موجب ہوگا۔ اپنی تمام جائداد کارِ خیر مین وقف کردی۔ اور ایک غیر شخص کو متولی کردیا اور اپنے تمام اقربہ کو جو اسکی حیات مین اسکی جائداد سے پرورش پاتے تھے بالکل محروم کردیا۔ اتنے بڑے معاملہ مین کسی ایک شخص نے بھی اس بیچاری کو راہ راست نہ بتائی۔ ہم نے اخبارون مین پڑھا تو راولپنڈی سے کلکتہ تک تمام مسلمان اخبار اس کی فیاضی کے مدح خوان تھے بمبئی سے مدراس تک اسکا شہرہ ہوا اور وہان کے اخبارون نے بھی تعریف کا کوئی درجہ اُٹھا نہین رکھا۔ اُس زمانہ مین اخبار "الوقت" کے ہم اڈیٹر تھے۔ ہم نے تمام اخبارون سے اختلاف کیا اور یہ لکھا کہ اس بیچاری عورت کو شرعی معلومات نہ تھی۔ لوگون نے اسکو دھوکا دیا۔ وہ اپنے اقربہ کو دیتی تو اس سے کہین اچھا ہوتا۔ نقار خانہ مین طوطی کی آواز۔ ایک تنہا ہمارا لکھنا اور وہ بھی انتظام ہوجانے کے بعد۔ ہماری تحریر کا کوئی نتیجہ نہین نکلا۔ اس موقع پر ہمکو صرف یہ کہنا ہے کہ اسوقت تمام قوم کے ذہن مین یہ بات ہے کہ اپنے رشتہ دار کو کچھ دینا ثواب کا باعث نہین ہے۔ اور یہ خیال پیدا ہوا ہے خود غرض ناصحون اور واعظون کی بدولت کہ وہ اپنے ہی ایسون کو دینا باعث حسنات بتاتے ہین۔ کبھی یہ نہین سُناتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بخشش اور کرم کے متعلق کیا کیا ہدایتین کی ہین - ایک واقعہ ہمین اور
بھی یاد ہے کہ ایک مسلمان نے ایک بڑے مولوی صاحب کے پاس جو
خود بھی متمول اور مالدار تھے حاضر ہوکر یہ خواہش ظاہر کی کہ وہ اپنی جنبد دکانیز
مسجد کے لیے وقف کرنا چاہتا ہے اور خود مولوی صاحب کو متولی کرنے آیا
ہے - مولوی کی باچھین کھل گئین کہ خوب شکار ہاتھ آیا - نہایت عجلت
کے ساتھ اُنھون نے قبالہ رجسٹری کروالیا - اور یہ نہ پوچھا کہ تیرے چھوٹے
چھوٹے یتیم نواسے جنکی تو پرورش کرتا ہے تیرے بعد کیا کھائین گے - اپنی
تمام جائداد سے توان معصومون کو کیون محروم کرتا ہے ؟-

فصل ہشتم

عربون کی بہادری

بہادری کے سمجھنے مین لوگون نے غلطیان کی ہین یا یون کہیے کہ مختلف حالتون
مین اسکے مختلف معنی سمجھے گئے ہین - ایک ہی قوم اپنی ترقی کے زمانہ مین بہادری
کے معنے کچھ سمجھتی ہے اور تنزل کے وقت کچھ خیال کرتی ہے - اسلیے ہم بہادری کو
اُس معنی مین لیتے ہین جو ہر ایک قوم اپنے عروج کے زمانہ مین سمجھتی آئی ہے -
ظلم اور خونخواری کو بہادری نہین کہتے بلکہ بہادری اخلاق حسنہ کی ایک شاخ
ہے - یا یہ کہ تکمیل اخلاق حسنہ کا ایک نتیجہ ہے - جب کسی قوم مین حیا - حمیت -
خودداری اور راست بازی درجہ کمال کو پہونچتی ہے تو خود بخود وہ بہادر
ہو جاتی ہے - اور اگر اسکے ساتھ زور بازو بھی ہے تو کیا کہنا سونے مین سوہاگہ
ہے لیکن محض خون بہانا کسی طرح بہادری نہین ہے - جلّاد کو کوئی بھی بہادر

نہین کہتا۔شکاری رات دن جان مارتے ہین۔قصائی جان مارنے کا پیشہ رکھتے ہین۔ڈاکو آدمیون کے قتل اور غارت پر ہر وقت مستعد رہتے ہین لیکن انمین سے کوئی بھی بہادر نہین کہلاتا۔

اسی طرح اپنی جان دینا بھی بہادری نہین ہے ورنہ خودکشی کرنے والے سب سے بڑے بہادر سمجھے جاتے۔حالانکہ تمام عقلاے زمانہ اسپر متفق ہین کہ نوع انسانی مین سب سے زیادہ بودا وہ ہے جو اپنی جان دیکر دنیا کی زحمتون سے بچنا چاہتا ہے۔بال بچے چھوڑکر پہاڑون اور جنگلون مین جا چھپنے والے دنیا کی زحمتون سے گھبراکر جان دینے والے۔غصہ سے مغلوب ہوکر خودکشی کرنے والے یہ سب ایک ہی مد مین ہین اور دنیا کے کمزورترین انسانون مین شمار کیے جانے کے لائق ہین۔ہندوستان مین عورتین زیادہ خودکشی کرتی ہین ساس سے لڑائی ہوئی یا شوہر کی کوئی حرکت ناگوار گزری اور جان پر کھیل گئین۔کنوئین مین کود پڑین یا کوئی زہریلی چیز کھالی۔لڑائیون مین گھر سے ٹھان کر مرنے کے لیے نکلنا بھی بہادری نہین ہے۔پروانے شمع پر جان دینے کے لیے حملہ کرتے ہین نہ کہ شمع کے گل کرنے کو۔اگر یہ پروانے بہادر ہین تو وہ لوگ بھی بہادر ہین جو گھر سے یہ سمجھکر نکلے ہین کہ بے مرے واپس نہ آئین گے۔

ہندوستان کے چھتری بہت بہادر مشہور ہین۔لیکن میرے نزدیک گو وہ لڑنیوالی قوم سے ہین۔جانبازی انکا پیشہ ہے۔لیکن بہادری کو انسے کوئی نسبت نہین ہے اگر وہ بہادر ہین تو دنیا مین ہر ایک بہادر ہے اگر یہی بہادری ہے تو دنیا مین کوئی بھی بزدل نہین ہے۔کوئی یہ نہ سمجھے کہ مہابھارت کے چھتریون کو

بھی ہم بہادر نہین کہتے یا اُسکے قبل کے ہندوستانی بہادرون کے ہم قایل نہیں
ہین۔ ہم ہر قوم مین بہادری پاتے ہین۔ لیکن بہادرون کا وجود قومی عروج تک
محدود جانتے ہین۔ بہادری ایک ایسی شی ہے جسکو قومی عروج سے بے انتہا
تعلق ہے۔ ہندوستان مین جب عروج تھا تو یہان کے چھتریون نے بیشک
بڑے بڑے نمایان کام کیے۔ لیکن قومی عروج کے ساتھ جب قومی بہادری
بھی مٹ گئی تو ان چھتریون کے ساتھ بہادری کا لقب ایسا ہی رہ گیا جیسا کہ غدر
۱۸۵۷ء کے بعد بہت سے علاقہ دارون کے پاس جاگیر ضبط ہو جانے کے
بعد بھی پروانہ باقی رہگیے۔

ہمکو حیرت ہے کہ جب یہان کے لوگ چھتریون کی بہادری کا ذکر کرتے ہین تو
اُسی زمانہ کے چھتریون کو یاد کرتے ہین جب اُنمین بہادری کا نام بھی نہ تھا۔ مثلاً
چھتریون کا اپنے لڑکے بالون کو تہ تیغ کرکے میدان جنگ مین جانا چھتریون کی
بہادری کے ثبوت مین پیش کیا جاتا ہے۔ شروع مین جب تاریخون مین ہم نے
پڑھا کہ فلان مقام کے راجپوت اپنی جورؤن اور بچّون کو تہ تیغ کرکے میدان
جنگ کی طرف بڑھے اور نہایت دلیری سے خود کو ملک پر قربان کردیا تو ہمارے
دل مین اُنکی عظمت قایم ہوئی۔ لیکن اب غور کرنے سے معلوم ہوا کہ ایک کم
ہمت شخص جو پہلے سے اپنی ناکامی فرض کرکے عورتون کو تہ تیغ کرتا ہے اور
ایسا شخص جو گھر کی عورتون کو اپنی جہالت سے اپنے اوپر پہلے سے قربان کردینے
مین باک نہین رکھتا وہ ایسی تنگ خیالی اور ایسی پست حوصلگی مین دشمنون سے
کیا ہتھیار کریگا۔

ایک تاریخ مین ہم نے پڑھا ہے کہ اکبر کے زمانہ مین بڑے بہادر چھتری تھے اور کبھی کبھی بعض اُنمین سے جوش بہادری مین تلوار کی نوک پیٹ مین گھسیڑ لیتے تھے - اکبر نے ایک روز ایک تلوار ہاتھ مین اُٹھائی اور چاہا کہ اپنے پیٹ مین مارلے اور لوگون پر ثابت کرے کہ وہ بہادری مین کسی طرح چھتریون سے کم نہین ہے - ہمکو حیرت ہے کہ چھتریون کے اس فعل کو بہادری سے اُس مورّخ نے تعبیر کیا ہے - اور پھر اس سے زیادہ حیرت اس پر ہے کہ اُسنے اکبر کو اسدرجہ جاہل تصوّر کیا - اگر یہ حکایت سچ ہے تو اسکو یون سمجھنا چاہیے کہ اکبر نے اپنے چند ندیمون کو آزمانا چاہا - "شرط عقل ست بدگمان بودن" پر اُسنے عمل کرکے چند ارکین دولت کو جمع کیا اور چھتریون کی بہادری کا ذکر کرکے ایک جوش کی حالت اپنے اوپر طاری کی اور تلوار کا پیپا شکم پر رکھ کر دیوار سے قبضہ کو اڑایا - اور ایسا ظاہر کیا کہ بادشاہ خود کو ہلاک کیا چاہتا ہے - ندیمون نے تلوار چھین کر بادشاہ کی جان نہین بلکہ اپنی جان بچائی - اگر وہ ہان ہان کرکے تلوار پکڑ نہ لیتے تو اُن سب پر آبنتی - بادشاہ مجنون نہ تھا کہ اپنے کو ہلاک کرتا لیکن ممکن تھا کہ وہ آئندہ اُن تماشہ بینون کی ہلاکت کے لیے مجنون بنجاتا یا کسی اور حکمت عملی سے اُن سب کا خاتمہ کردیتا -

بہادری کے لیے خیال مین قوت اور دل مین مضبوطی کا ہونا ضرور ہے - حیا اور ہمّت لازمی ہے - استقلال اور حمیت تو گویا اسکا جزو اعظم ہے - اتفاق اور راستبازی گویا قومی بہادری کے پاؤن ہین - سیرچشمی - خودداری - عالی حوصلگی بہادرون کا جوہر ہے اسلیے بہادری کے لیے اتنی سب صفتون کا ہونا ضرور ہے اور یہ صفات

کسی قوم مین جمع نہین ہوتین جب تک اُسکے عروج کا وقت نہین آتا - قوم منکوب مین بہادری کا ہونا کسی طرح تجربہ تسلیم نہین کرتا -

دنیا مین ایک سے ایک بڑھکر با اقبال قوم گزری ہے اور اسلیے ایک سے ایک بڑھکر بہادر بھی گزرے ہونگے - پرانے حالات بخوبی نہین معلوم ہوتے اور معلوم بھی ہون تو انپر وثوق کرنے کے ذرایع مفقود ہین - صرف ایک مسلمان ہین جنکی تاریخ از اول تا آخر صحت کے ساتھ لکھی گئی ہے - اور جب کسی تاریخی واقعات کو بنظر وثوق دیکھنا ہو تو صرف یہ تلاش کرنا چاہیے کہ مسلمانون کی پرانی تاریخون مین یعنے اُن تاریخون مین جو انکی ترقی کے زمانہ مین لکھی گئین اُسکا پتہ لگتا ہے یا نہین - ہم جب مسلمانون کی تاریخ مین بہادرون کی تلاش کرتے ہین تو اُنمین بے انتہا بہادر پاتے ہین اور مسلمانون ہی مین ہمکو سچی بہادری نظر آتی ہے - انکے اخلاق حسنہ بہت درست تھے - اس لیے انکی عادت اور انکا قومی شعار بہادری مین بڑی مدد دیتا تھا -

مثلاً ہندؤون مین یہ دستور تھا کہ شوہرون کے مرنے پر عورتین اپنی جان دے ڈالتی تھین اور جو زندہ رہتی تھین وہ بیوہ ہوکر مُردون سے بھی بدتر زندگی بسر کرتی تھین - ایک بہادر سے بہادر چھتری گھر سے نکلا اور بی بی نے رنڈاپے کی مصیبت یاد کرکے رونا شروع کیا - اس چھتری مین انسانیت ہے تو قوم افسر اور اپنے نام سے زیادہ بی بی کا پاس خاطر مد نظر رکھے گا - اب وہ چھتری میدان مین جاکر کیا خاک جان دے گا - اگر اُسے جان دینا ہے تو پہلے ہی سے رونے والون کا خاتمہ کرکے گھر سے نکلے گا اور پھر اپنی جان دیگر گھر والون کے

پاس دوسرے عالم مین پہونچ جانے کی کوشش کرے گا- بیچارہ جھٹری بڑا شجاع ہے لیکن اسکے قانون تمدن کے نقص نے اُسے بے انتہا بودا بنادیا ہے- اب اسی کے ساتھ ایک مسلمان سپاہی کو دیکھیے کہ اُسکی بی بی اپنے شوہر مین بہادری کی صفت کو تمام صفات سے بالا سمجھتی ہے- گئی گزری حالت مین شیر افگن کی بی بی نورجہان ایک عرصہ تک جہانگیر کی زوجیت مین آنے سے محض اسلیے انکار کرتی رہی کہ شیر افگن ایسے بہادر کے بعد وہ جہانگیر کی بی بی کیا بنے- راجہ کی بی بی بننے سے وہ بہادر سپاہی کی بی بی بننا مرجح جانتی تھی-

عربون کی لڑائیون کی یہ کیفیت تھی کہ عورتین ہمت دلانے والے باجے بجاتی تھین اور گیت گاتی تھین - ایک عورت شوہر کا دامن پکڑے ہوئے قبل از وقت رو رہی ہے اور دوسری میدان جنگ مین اُسے لڑائی کے لیے مستعد کر رہی ہے- اب بتائیے یہ قومی شعار کہان تک دونون کے شوہرون کی شجاعت پر اثر ڈالے گا- یہین سے صاف عیان ہے کہ جن خاندانون مین عقد بیوگان کا دستور نہین ہے اُنہین میدان جنگ کی بہادری بھی مفقود ہوگی-

لڑکون کو ماؤن سے ضرور محبت ہوتی ہے اور جب لڑکے کسی سخت مصیبت مین مبتلا ہوتے ہین تو اُنکو بسا اوقات خیال موت سے زیادہ تکلیف اپنی ماؤن کے غمگین ہونے کی ہوتی ہے - جہان قوم مین زور نہین ہوتا اور عورتون مین آزادی نہین ہوتی وہان کی مائین ایسی ہی ہوتی ہین جیسی کہ اس وقت ہندوستان کی مائین ہین - برخلاف اسکے عرب کی مائین اپنی عزت سمجھتی تھین جب اُنکے لڑکے قومی لڑائیون مین خود کو قوم پر نثار کرتے تھے - جہان گھر کے

تمام لوگ خواہشمند ہونگے کہ مرد میدان رزمگاہ مین اپنی بہادری دکھائے وہان بودے سے بودا لڑنے والا بھی بہادر ہو جائیگا - اور جب ایک طرف مان رو رہی ہے - دوسری طرف بی بی دامن پکڑے ہوئے ہے - لڑکے الگ مُنھ لٹکائے ہوئے بیٹھے ہین تو میدان جنگ کے عازم کو میدان جنگ مین جانا گویا سولی کا چڑھنا ہے اور ایسی حالت مین وہ جیسی بہادری کریگا ظاہر ہے -

اکیلا چنا بھاڑ کیا پھوڑیگا شخصی بہادری کسی شمار مین نہین ہے جب تک قوم کی قوم بہادر نہ ہو - جب تک کسی قوم مین حمیت - خودداری - شرم نہ ہوگی اُسمین حب وطنی پیدا نہ ہوگی اور جب تک حب وطنی نہ ہوگی اتفاق نہ ہوگا - اور جب تک اتفاق نہ ہوگا بہادری نہ ہوگی - اگلے پچھلے حالات انسان کو بہادر بناتے ہین جسطرح ناموافق ہوا مین بادبانی جہاز نہین چل سکتا اسی طرح کوئی شخص اپنی بہادری نہین دکھا سکتا جب تک اُسکے ہمراز اُسکے ممد نہون - اور اسلیے وہ قوم بہادر نہین ہوسکتی جسمین اتفاق اور حب وطنی نہین ہے -

اوہام باطلہ بھی بہت زیادہ بہادری کے منافی ہین - ایک شخص میدان جنگ مین محض تلوار کے زور سے اور مشیئت ایزدی پر بھروسہ کرکے آیا ہے - اور دوسرا ہے کہ چلتے وقت ساعت اُسکی نہین بنی - فال بد اور شگون بد سے دل اُسکا لرز رہا ہے - خواب پریشان اس نے رات کو دیکھا تھا - جی ڈر رہا ہے نجومیون نے اگر پہلے سے ڈرا دیا ہے تو ہاتھ پاؤن قبل از وقت رہ جاتے ہین اور اگر خوشخبری سُنا دی ہے تو وہ بدخبری سے بھی زیادہ بُرا اثر رکھتی ہے کہ طبیعت نے تکیہ کرلیا اور جانفشانی سے جی چرانے لگی - اب بتائیے یہ پچھلا شخص جوان

تمام زحمتون اور بکھیڑون مین پھنسا ہوا ہے اُس جوانمرد کے مقابلہ مین بھلا کیا ہتھیار کرے گا جسکو صرف اپنی تلوار پر بھروسہ ہے۔

بُت پرستی بھی انسان کی بہادری مین فرق ڈالتی ہے۔ اگر بُت پرستی کے صرف یہ معنی ہین کہ پروردگار کے دھیان کرنے کے لیے اس طرح کوئی شی سامنے رکھ لی جس طرح بچے الف بے لکھنا سیکھتے ہین اور اُستاد سے تختی پر پہلے نقش بنوا لیتے ہین اور پھر اُس پر قلم پھیرتے ہین تو چندان مضایقہ نہین لیکن مشکل تو یہ ہے کہ اس اصول پر بڑے بڑے عقلا بھی قایم نہین رہتے عوام کس شمار مین ہین۔ بُت پرستی کا لازمہ ہے ہر زبردست چیز کی پرستش کرنا اور اس سے ایک طور پر خیال مین غلامی اور کمزوری پیدا ہوتی ہے۔ دنیا کی تاریخ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قوم بُت پرستی کی حالت مین اعلیٰ درجہ کی بہادر نہین ہوئی۔ بُت پرستی سے ہم اوہام باطلہ کی پرستش مراد لیتے ہین۔ شروع سے چلیے سکندر موحد تھا اسلیے یونان سے لیکر ہندوستان تک کوئی بھی اُسکے مقابلہ مین نہ ٹھہر سکا۔ رومیون نے گو کفر کی حالت مین ترقی کی لیکن عیسائیت پھیلنے کے بعد اُنکو مذہب عیسوی اختیار کرنا لازم آیا وہ سمجھے کہ بہادر عیسائیون کے مقابلہ مین وہ نہ ٹھہر سکین گے اسلیے بہتر ہے کہ وہ خود عیسائی ہو جائین۔ اُسوقت کے عیسائی نہ تثلیث کے قایل تھے اور نہ رومن کیتھولک کی طرح عیسائیت کو براے نام قایم رکھتے تھے جب عیسائیون مین اوہام باطلہ کی پرستش پھیلی تو مسلمان چند سال کی جہد کے بعد اس طرح اُنمین تیر گئے کہ جس طرح صابون مین تار نکل جاتا ہے۔ عجم کے ستارہ پرست اور آفتاب پرست بھی اسلام کے موحدون کا مقابلہ نہ کر سکے نہ نقار تاتار۔ نہ مغول

تاب مقابلت لا سکے - ہندوستان مین بودھ مذہب کا زوال تھا - اور برہمنون کا مذہب
از سر نو پھیل چکا تھا - برہمنون کے معتقد راجپوت بھی مسلمانون کا مقابلہ نہ کر سکے - اور
جب تک عربون کو عروج تھا تب تک کوئی قوم اُنکا مقابلہ نہ کر سکی - لیکن مسلمانون
مین اوہام باطلہ نے اپنا گھر کیا تو وہ بھی پست ہوتے گئے - کچھ روز تک نومسلم
ترکون نے سچی توحید کے زور مین عربون کی گئی گذری حالت کو سنبھالا لیکن پھر وہ
بھی اُسی رنگ مین آ گئے - عیسائیون کی طرح انمین خانقاہین بنگئین - بزرگان دین
کی پرستش شروع ہوئی - بت پرستی نہین تو قبر پرستی ضرور قایم ہوئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ کفار مغل
انسے اچھے ٹھہرے اور تمام بلاد اسلام پر اُنکا قبضہ ہو گیا - مسلمانون مین وہ توحید کی
صفت باقی نہ رہی جسکے سبب سے وہ بت پرستون اور بگڑے ہوئے عیسائیون پر
فوق رکھتے تھے - کفار مغل نے اپنی حالت کو تولا تو عیسائیون کے مقابلہ مین خود کو
قایم رکھنے کے لیے سوا اس کے کوئی چارہ نہ دیکھا کہ توحید اسلامی کو وہ اپنے
دم سے ایک مرتبہ پھر رونق دیکر اسلام کی بہادریون کو از سر نو تازہ کرین - کچھ دنون
کے بعد نومسلم مغلون نے بھی اوہام باطلہ کی پرستش شروع کی اور وہ زمانہ آیا کہ عیسائیون
کے مقابلہ مین وہ نیچا دیکھین - لیکن یہ معلوم رہے کہ اسلام کیسا ہی گیا گزرا تھا مگر
مسلمانون کے مقابلہ مین عیسائی کسی طرح بہادر نہین ہو سکتے تھے جب تک وہ
اپنے عقائد درست نہ کرتے - تمام عیسائیون کو لوتھر کا شکر گزار رہنا چاہیے جس نے
پروٹسٹنٹ مذہب نکال کر عیسائیون مین سچی آزادی اور سچی بہادری کی روح پھونکی
آج چار خمس سے بھی زیادہ یورپ مین لوگ موحد ہین - جو لوگ بیاس وضع پرانے
گرجاؤن کے معتقد ہین اُنمین بھی بہت سے لوگ پروٹسٹنٹ کے عقاید رکھتے ہین:

اور جب اس ذریعہ سے عیسائیون مین مسلمانون سے کم اوہام باطلہ کی پرستش رہگئی تو اب وہ ضرور مسلمانون سے زیادہ بہادر رہین اور مسلمانون سے بڑھے تو گویا تمام دنیا سے بہادر رہین اور اسی لیے تمام دنیا مین اسوقت عیسائیون کا ڈنکا بج رہا ہے - اگر عیسائیون مین آج ویسی ہی تاریک خیالی ہوئی جیسی کہ انمین ابتداے اسلام کے وقت تھی تو یہ ترقی انکو نصیب نہ ہوتی -

چین اور جاپان دونون قومین ایک ہی شاخ سے ہین لیکن ایک مین اوہام باطلہ بڑھے ہوئے ہین اسلیے وہ ذلیل ہے اور دوسری مین اوہام باطلہ کم ہین اسلیے وہ معزز ہے -

ہندوستان کے مسلمانون مین جب اوہام باطلہ حد سے زیادہ بڑھ گئے تو مرہٹون نے اسی طرح اُنپر قبضہ کرلیا جس طرح کفار مغل نے وسط ایشیا کے مسلمانون پر قبضہ کرلیا تھا - مرہٹون کی شاہنشاہی مین کوئی شبہ نہ تھا لیکن وہ اپنی شاہنشاہی زیادہ عرصہ تک قایم نہ رکھ سکتے تھے - یا تو وہ مسلمانون کی قدیم توحید اختیار کرکے نئے سر سے اپنی روحانی قوت اور اُسکے ساتھ ہی اپنی تمام قوتون کو ترقی دیتے یا کسی اور قوم کی اطاعت کرتے جو روحانی قوت مین اُنسے بڑھی ہوئی تھی - پچھلی صورت سامنے آئی اور عیسائیت کی طرف ہندوستان کی شاہنشاہی منتقل ہوئی - زور بازو کے ساتھ مرہٹے توحید مین بھی ترقی کرتے تو شاید آج وہی شاہنشاہ ہند ہوتے -

تمام صفات حسنہ کے ساتھ مسلمانون مین ایک چیز نہایت ہی عجیب تھی جس نے اُنکو بے انتہا بہادر بنا رکھا تھا اور اسلیے اُنکے فتوحات عجائبات روزگار سمجھے جاتے

ہین یعنے وہ خود پر بھروسہ کرتے تھے اور اپنی قدر کرتے تھے۔ مثلاً ایک شخص غیر قوم کا ہے جس نے تمام دنیا کے نقصانات کسی مسلمان کو پہونچائے ہین۔ اُسکے بال بچّے قتل کرڈالے ہین۔ اُسکا گھر جلا دیا ہے۔ اُسکی ایک آنکھ پھوڑدی ہے۔ اُسکا مال واسباب لوٹ لیا ہے۔ بعد کوشش حالت جنگ مین وہ اس مظلوم مسلمان کے ہاتھ لگ گیا ہے۔ اور یہ مسلمان اُسکو پٹک کر اُسکی چھاتی پر چڑھ بیٹھا ہے اور خنجر نکالکے چاہتا ہے کہ اُسکا کلیجہ نکال لے کہ وہ نیچے سے بولا "مین تمھارے خدا پر ایمان لاتا ہون یعنے مین تم سے رشتہ برادرانہ قایم کرنا چاہتا ہون" تو وہ مسلمان فوراً اُسکی چھاتی سے اوتر پڑے گا اور اُسکے قتل کرنے کو اپنے اوپر حرام سمجھے گا۔ اس کا اثر نیک صرف اُس ایک دشمن پر نہین بلکہ اُسکے کرورون ہمقوم پر پڑے گا۔ وہ سب کے سب مسلمانون کے اخلاق اور بہادری پر فریفتہ ہوجائین گے۔ وہ کیا شی تھی جس نے مسلمان کو دشمن کی چھاتی سے الگ کردیا۔ وہ صفت کیا تھی خود آپ اپنے اوپر بھروسہ کرنا تھا۔ وہ مسلمان سپاہی سمجھتا تھا کہ مجھ مین ایسے صفات ہین کہ میری صحبت مین رہنے کے بعد یہ میرا سچا دوست ضرور ہوجائیگا۔ مجھ سے دشمنی نہ کرے گا اور اگر کسی وقت اس سے مجنونانہ حرکت صادر ہوگی اور میری تمام خوبیون کو یہ نظر انداز کرے گا تو اسکے لیے مین پھر بھی کافی ہونگا اسلیے کہ مین رہ راست پر ہون یہی سچّی بہادری ہے۔ اور جس شخص مین تمام اخلاق حسنہ جمع ہونگے اُس سے ایسی سچّی بہادری ضرور ظہور مین آئے گی۔ تاریخین کہتی ہین کہ مسلمان اپنے عروج کے زمانہ مین ایسے ہی بہادر تھے اور اسی بہادری کے سبب سے اُنھون نے تمام دنیا مسخر کرلی تھی۔ اُنکے پاس نہ

کوئی جادو تھا اور نہ کوئی منتر تھا۔ وہ سچّے بہادر تھے۔ تلوار سے جب وہ کسی کو زیر کرتے تھے تو اُسکے ذریعہ سے اُسکی تمام قوم مین اپنی سچّی بہادری کا ڈنکا پیٹتے تھے۔ ہمین کوئی بتادے کہ دنیا مین کوئی اور بھی ایسی بہادر قوم پیدا ہوئی ہے جسکا قومی قانون یا جنگی قانون اس قسم کی فیّاضی دکھاتا ہو۔ اگر ناظرین نہین دکھا سکتے تو ہمارا کہنا بجا ہے کہ جو بہادری مسلمانون نے اپنے عروج کے زمانہ مین دکھائی تھی اُسکی نظیر ہم کہین نہین پاتے۔

فصل نہم

غلامون کی حالت

غلامی کے انسداد کی طرف اخیر اٹھارہوین صدی مین انگریزون کو توجہ ہوئی اور نصف اُنیسوین صدی تک تمام یورپین سلطنتون نے اسنے اکثر حصۂ زمین سے اُٹھا دیا۔ اسکے قبل آقا اور غلام کے پیرایہ مین جو برتاؤ ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ تھا وہ بہت ہی شرمناک اور دردانگیز تھا۔ باری باری سے ہر ملک مین تہذیب آئی چمن دہر مین ہر ایک قسم کے اعلیٰ سے اعلیٰ پھول کھلے۔ لیکن غلام ہر وقت مواشی مین شمار کیے گئے۔ اُنکے گلستان مین کبھی بہار نہین آئی۔ خودغرضیون نے اُنکے حقوق کی طرف توجہ نہین ہونے دی۔ دین اسلام نے پہلے پہل اُنکے حقوق کی نگہداشت کی اور وہ بھی اُس زمانہ مین جبکہ ہر چہار طرف ان غلامون پر بے انتہا ظلم ہو رہے تھے۔ اسلام کا یہ احسان بنی نوع انسانی پر تاریخی یادگار مین شمار کیے جانے کے لائق ہے۔

رسولِ خدا نے لوگون کو ادھر متوجہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جو کوئی مسلمان بردہ

آزاد کرے گا تو اُسکے ہر عضو کے بدلہ مین آزاد کرنے والے کے اعضا کو دوزخ کی آگ سے خدا آزاد کرے گا۔ ایک بحث یہ ہے کہ پیغمبر خدا نے آیندہ کے لیے غلامی کو حکماً روک کر موجودہ غلامون کی آزادی کی یہ فکر کی یا غلامی کا انسداد قطعی نہین کیا۔ اور اگر قطعی انسداد نہین کیا تو کن کن شرایط کے ساتھ غلامی جائز رکھی یعنے پیغمبر خدا کے وقت مین اطراف عالم مین جتنے اقسام غلامون کے تھے اسلام نے وہ سب اقسام جائز رکھے یا کچھ ترمیم بھی کی" اس بحث کے لیے "اسلام اور غلامی" کا مضمون پڑھنا چاہیے۔ اس فصل مین صرف یہ دکھانا ہے کہ مسلمانون کے غلامون کی حالت کیا تھی۔

غلام جب آزاد ہو جائے تو اُسمین اور آقا کے مدارج مین شرعاً کچھ فرق باقی نہین رہتا۔ اخوت اسلامی کے اعتبار سے تو وہ پہلے بھی برابر تھا۔ آزاد ہونے پر شادی بیاہ مین بھی وہ برابر کا بھائی سمجھا جاتا ہے۔ حضرت زید آزاد شدہ غلام حضرت خدیجہ کے تھے جن سے آنحضرت نے اپنی پھوپھی زاد بہن زینب کا عقد کر دیا تھا۔ حضرت بلال حبشی غلام تھے جنکو حضرت صدیق نے آزاد کر دیا تھا۔ مسلمانون مین وہ بڑے پایہ کے صحابی سمجھے جاتے ہین۔ ہندوستان مین تو غلام بادشاہون کا ایک سلسلہ ہی جاری تھا۔ بادشاہون نے غلامون کی اچھی تربیت کی۔ اپنی لڑکیان اُنکے حوالہ کین اور مرنے کے بعد ہند کی سلطنت اُنکے لیے چھوڑ گئے۔ ہندوستان کی تاریخون مین غلام بادشاہون کا ایک باب ہی جُدا ہے اور ایک بہت بڑی یادگار مسلمانون کے اخوت اسلامی کی ہے۔ کسی دوسری قوم مین اس سچی فیاضی اور منصف مزاجی کی مثال نہین ملے گی۔ گئی گذری حالت مین بھی مسلمانون نے

یہ وہ کام کیا ہے جو دنیا کی تاریخون کے صفحے اُلٹنے سے کہین اور جگہ دکھائی نہین دیتا بجز مصر کے کہ وہان بھی سلاطین مملوک کا سلسلہ محض قانون اسلام کی فیاضیون کا نتیجہ تھا جو کوئی کسی شرط کے ساتھ غلام آزاد کرے تو وہ مکاتب اور مُدبر کے زمرہ مین داخل ہو جاتا ہے۔ مکاتب اور مُدبر کے احکام فقہ مین بہت شرح وبسط کے ساتھ درج ہین جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانون نے کہان تک انکی آزادی کا خیال رکھا ہے۔ لونڈی سے اگر اولاد ہو جائے تو وہ لونڈی لونڈی نہین رہجاتی وہ ام الولد کہلاتی ہے اور اُسکے بطن کی اولاد دوسرے لڑکون کے ساتھ برابر کا ترکہ پاتی ہے اور مدارج مین مساوات کا درجہ رکھتی ہے۔ غلامون کی حالت درست کرنے کے متعلق جو احسانات اسلام کے بنی نوع انسانی کے ساتھ ہین دیگر مذاہب مین انکا عشر عشیر بھی پایا نہین جاتا۔ رعایتین ملاحظہ فرمایے۔ سزائے زنا اگر آزاد کے لیئے سَو کوڑے ہین تو غلام کے لیے پچاس ہی کوڑے ہین۔ اسی طرح شراب پینے کے جُرم مین آزاد کے لیے ۸۰ کوڑے ہین اور غلام کے لیے ۴۰۔ فقہ مین غلامون کا آزاد کرنا معاصی اور جرائم کا فدیہ اور کفارہ مقرر ہوا ہی۔ مسلمانی گورنمنٹ نے جُرمانہ کی رقم خزانہ عامرہ مین داخل کرنے کے عوض غلامون کے آزاد کرنے کی ترغیب دی تھی جو فی الواقع مُجرمون کے لیے مالی نقصان اُٹھانا تھا۔ آنحضرتؐ نے جو سال وفات مین آخری اسپیچ مکہ مین دی اُسمین بھی غلامون کو فراموش نہین کیا۔ اور قوم سے وصیت کی کہ غلامون کو اپنا سا پہناؤ اور اپنا سا کھلاؤ۔ حضرت عمرؓ نے اسپر اس سختی سے عمل کیا کہ لوگ مسلمان غلامون کی حالت پر رشک کرنے لگے۔ چنانچہ بیت المقدس کی چڑھائی کے وقت جب حضرت عمرؓ نے

بیت المقدس کا سفر کیا تو ایک ہی اونٹ انکے اور انکے غلام کی شرکت مین تھا
دونون باری باری سے چڑھتے اُترتے تھے اور جسوقت بیت المقدس کے
قریب سواری پہونچی تو وہ غلام کے سوار رہنے کی باری تھی - غلام اونٹ پر تھا
اور اُسکی مُہار ہاتھ مین لیے ہوئے حضرت عمرؓ دوڑ رہے تھے اور آگے آگے
ہیبت حق بتا رہی تھی کہ کامیاب مسلمانون کا یہ عدل ہے - واللہ اُسوقت
کے مسلمانون کے غلام زمانہ حال کے برادران خورد سے کہین اچھی حالت
مین تھے "سگ زر وباش برادر خورد مباش" اس زمانہ کے طرز تمدن کے لحاظ سے
بولا جاتا ہے -

فصل دہم

عورتون کے متعلق نصوص قرآنی

قومی ادبار کے ساتھ کم ہمتی لازم ہے - اور کم ہمتی کے ساتھ کمزورون کے
حقوق کا غصب کرنا بھی ضروری ہے - عورتین مردون سے کمزور ہین اسلیے
قومی ادبار یا قومی تنزل کی حالت مین عورتون کا غلامی کی حالت مین رہنا
ایسا امر یقینی ہے کہ دنیا کی کوئی تاریخ اس مکروہ نظارہ سے مستثنیٰ نہین ہے -
عورتون کی حالت کو قومی مقیاس التہذیب کہین تو بجا ہے جب قوم نے
ترقی کی تو عورتون کی عزت نے بھی ترقی کی اور جب قومی تنزل شروع ہوا
تو عورتون کی عزت بھی کم ہونے لگی - دنیا کی تمام گزشتہ اور موجودہ قومون
مین یہ باتین گویا فطرت نے اصول موضوعہ کی طرح قایم کر رکھی ہین - عورتون
کی عزت دیکھ کر قوم کی تہذیب اور ترقی کا پتہ لگتا ہے - اور اُنکو ذلیل دیکھکر قوم کے

ادبار اور نکبت کا یقین کیا جا سکتا ہے۔ آج انگریزون مین جو عزت لیڈیون کی ہے یہ انکی جہالت کے زمانہ مین نہ تھی۔ یا جس بُری حالت سے ہم اپنے گھر کی عورتون کو رکھتے ہین ہماری دادیون کی لونڈیان بھی ایسی تباہ حالت مین نہ تھین۔ گھر کی چہار دیواریون مین انکو بند رکھنا یا کبھی جانورون کی طرح پنجڑون (ڈولیون) مین رکھکر ایک جگہ سے دوسری جگہ پہونچا دینا ہم لوگ انتہاے عزت سمجھتے ہین۔ حالانکہ یہ کوئی عزت نہین ہے بلکہ عزت ہے اُنکے حقوق کی حفاظت کرنا جسکو ہم بالکل پامال کرتے ہین اور اپنی جہالت سے اُسے اسلامی شعار سمجھتے ہین۔ یہ تقریر اسوقت بطور جملہ معترضہ کے لکھی گئی ہے اسکے متعلق مفصل تحریر دوسرے مواقع پر ہے۔ یہان صرف یہ لکھنا ہے کہ عرب اپنے زمانہ جاہلیت مین جتنا تہذیب اور ترقی کے میدان سے دور تھے اُتنے ہی اپنی ماؤن بیبیون۔ بہنون اور بیٹیون کے حقوق سے بھی غافل تھے۔ قرآن نے اُن عورتون کے حقوق کے متعلق جسقدر احکام صادر کیے انکو ہم ایک جگہ لکھکر مسلمانون کو بتانا چاہتے ہین کہ عورتون کے حقوق ہم پر کیا کیا ہین۔ اور غیر قومون کو دکھانا چاہتے ہین کہ مسلمانون پر یہ اعتراض کرنا کہ اُنکے قانون مین عورتون کے حقوق کی حفاظت نہین کی جاتی بالکل بہتان ہے۔

قرآن مین ایک سورۃ ہی "نساء" کے نام سے موسوم ہے جسمین جابجا عورتون کے حقوق سے بحث کی گئی ہے۔ ہم سلسلہ وار اسمین سے ضروری آیتون کا ترجمہ نقل کرتے ہین اور اُنکے معنون کی توضیح کرتے ہین۔

عربون مین کثرت ازدواج کا دستور تھا۔ وہ عورتون کو مواشی کی طرح رکھتے

سمجھے کہ جتنی چاہین گھر مین باندھ لین اور لونڈیون کی طرح اُنسے برتاؤ کرتے تھے کہ کھانا کپڑا دیا اور خدمت لی۔ گویا دس خادمہ گھر مین نہ ہوئین دس بیبیان ہوئین۔ اسیطرح یہ تھا کہ رشتہ ناتے کی یتیم لڑکیان انکی ولایت مین ہوتی تھین تو اُنکی مٹی خراب ہوتی تھی وہ دوسرے دن سے اُنکا بیاہ کرتے نہ تھے خود اپنے ہی پاس رکھ لیتے تھے۔ تمام عورتین تو دلفریب صورتین نہین رکھتین لیکن مارالشباب فطرۃً ہر ایک کا دل آویز ہوتا ہے۔ دو چار مہینے تک وہ یتیم لڑکیان بی بی بنی رہین۔ جب مارالشباب کے ساتھ انکی عزت گئی تو پھر خادمہ کی طرح گھر کا کام کرنے لگین۔ قرآن مین سب کے پہلے ان بُرائیون کی طرف توجہ ہوئی۔ چار عورتون تک تعداد بیبیون کی محدود کر دی گئی اور اولیا کو حکم ہوا کہ جن یتیم لڑکیون کو تم سمجھتے ہو کہ زیادہ عرصہ تک تم اُنکو خوش نرکھو گے اُنکے ساتھ نکاح نہ کرو عورتون کا کال نہین ہے۔ دوسری عورتین کرو جنکے اولیا سوچ سمجھکر تمھارے ساتھ بیاہنا پسند کرین اور تم پر بھی کچھ دباؤ رہے۔ چنانچہ سورۂ نسا کے اول رکوع مین خدا فرماتا ہے: "اگر تمھین اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیون کے متعلق تم سے انصاف نہ ہوگا تو اُنکے علاوہ اور عورتون سے دو تین چار تک تم نکاح کر سکتے ہو اور اگر انمین بھی عدل نہ کر سکو تو بس ایک بی بی کرو یا جو لونڈی تمھارے قبضہ مین ہو اُسپر قناعت کرو۔ عدل نہ ہونے کی حالت مین یہی قرین مصلحت[1] ہے۔

---

[1] وان خفتم الا تقسطوا فی الیتمٰی فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وثلٰث وربٰع فان خفتم الا تعدلوا فواحدۃ او ما ملکت ایمانکم ذلک ادنیٰ الا تعولوا۔ رکوع ۱۔

زمانہ جاہلیت مین ایک دستور یہ بھی تھا کہ عورتون کو مہر نہین دیتے تھے اور طلاق دینے مین آزاد تھے۔ مہر ادا کرنے کے وقت بخیل تھے۔ لیکن بیچاری عورتونکے پاس کچھ دولت ہوتی تو اُسے پھسلا کر کھاجانے کے لیے بڑے مرد تھے۔ اِن بیحیائی کے دفع کرنے کے لیے سورہ نساء کے رکوع اول مین حکم ہوا " عورتون کو اُنکے مہر خوشی خوشی دیدیا کرو۔ پھر وہ بخوشدلی اُسمین سے کچھ تم کو چھوڑ دین تو مزے سے کھاؤ۔"

جس طرح ہندوستان کے بدبخت مسلمان مان باپ اور اعزہ کے ترکہ سے عورتون کو محروم رکھتے ہین یہی کیفیت زمانہ جاہلیت مین بھی تھی۔ یہ بُرا دستور مٹانے کے لیے سورہ نساء کے پہلے رکوع مین محکوم ہے " مان باپ اور رشتہ دارون کے ترکہ مین تھوڑا بہت جس طرح مردون کا حصّہ ہے اسی طرح عورتون کا بھی حصّہ ہے اور ٹھہرایا ہوا ہے۔" یعنے عورتون کا حصّہ بھی ترکہ متوفی مین معین ہو دوسرون کو کم وبیش کرنے کا اختیار نہین ہے۔ خدا کہتا ہے کہ تم کم وبیش نہین کرسکتے اور ہم ہین کہ بالکل ہی نادار کرنے کو مستعد ہین۔

شرع محمدی مین عورتون کا حصّہ مردون سے نصف ہے۔ بھائی کو دو حصّہ تو عورتون کو ایک حصّہ دیاجاتا ہے۔ یہ کمی بیشی اس لحاظ سے ہے کہ مردون پر اپنی بیبیون کا نفقہ فرض ہوتا ہے اور عورتون کو صرف اپنی فکر ہوتی ہے۔ اسپر بھی ہم لوگون کی یہ نیت ہے کہ لڑکیان کچھ بھی نہ پائین۔ صرف بھائیون کی نیت مین یہ

سل ۵ وآتوا النساء صدقتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا۔

سل ۵۲ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل ...

فساد نہین ہوتا بلکہ بعض باپ بھی یہی چاہتے ہین کہ لڑکیان کچھ نہ پائین - اور یہ نہین سمجھتے کہ خدا فرماتا ہے "اللہ تمھاری اولاد کے متعلق تمکو یہ بتاتا ہے کہ لڑکون کا حصہ دو لڑکیون کے برابر ہے - پھر اگر لڑکیان دو سے زاید ہون تو ترکہ کا دو ثلث انکو پانا چاہیے - اور ایک ہو تو نصف[1]"۔ زاید وضاحت کے لیے "توریث" کا مضمون پڑھنا چاہیے۔

ایام جاہلیت مین عورتون کے مقابلہ مین مردون کا ظلم بہت بڑھا ہوا تھا - حیا بالکل نہ تھی - کوئی مرجاتا تھا تو اُسکی بی بی پر اُسکے ورثا قبضہ کرلیتے تھے قبضہ تو اب ہندمین بھی کرلیتے ہین یعنے سسُر اور دیور وغیرہ - رشتہ داران خاوند بیوہ خاندانی کو لونڈی کی طرح اپنی ملک جانتے ہین - فرق اتنا ہے کہ عرب مین زوجہ کی طرح رکھتے تھے اور یہان مواشی کی طرح رکھتے ہین - عرب مین ایسا بھی دستور تھا کہ بیواؤن کا عقد دوسرون سے کردیتے تھے اور مہر خود تصرف کرتے تھے - یہ حالت پھر بھی ہندوستان کی موجودہ حالت سے اچھی تھی - خیر نکاح تو کردیتے تھے - یہان تو نکاح بھی نہین کرتے - حبس دوام کی سزا اپنے گھر مین دیتے ہین - خدا ان سب مظالم کے مٹانے کے لیے فرماتا ہے "مسلمانو! تمکو روا نہین ہے کہ عورتون کو میراث سمجھ کر اُنپر بہ جبر قبضہ رکھو - جو کچھ اُنکو ترکہ شوہری سے تم نے دیا ہے اُسے چھین لینے کے لیے اُنکو قید مین بھی نہ رکھو - ہان کُھلی ہوئی بدکاری اُنسے ہو تو قید رکھنا مضایقہ نہین - عورتون کے ساتھ حسن سلوک سے رہو -

---

[1] یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساءً فوق اثنتین فلھن ثلثا ما ترک و ان کانت واحدۃً فلھا النصف - رکوع ۱ -

اگرکسی وجہ سے بی بی ناپسند ہو تو عجب نہین کہ تمکو ایک چیز ناپسند ہو اور اللہ اُسمین بہت سی خیر و برکت دے"۔ اس آیت کے پچھلے حصہ مین نہایت ہی حکمت کی بات ہی یعنے عورتون کی پیدائش کی غرض اصلی یعنے توالد و تناسل کا ذریعہ تو سب مین یکسان ہے۔ باقی چیزین مختلف ہوتی ہین۔ کسی مین حُسن زاید ہوتا ہے کسی کا بدن سڈول ہوتا ہے۔ ایک مین گفتگو کا مادّہ ہے۔ دوسری مین انتظامی قوّت بڑھی ہوئی ہے۔ ایک کو اپنے جسم کی صفائی کا زیادہ خیال رہتا ہے۔ دوسری ہے کہ وہ اپنے جسم سے بڑھکر مکان کی صفائی کا خیال رکھتی ہے۔ ایک مرد کو باتون سے خوش رکھنے کی قابلیت رکھتی ہے۔ دوسری بیماری کی حالت مین خدمت کرنے کا سلیقہ جانتی ہے۔ غرضکہ مردون کے مذاق کے مطابق اور موقع اور محل کے اعتبار سے ممکن ہے کہ کسی عورت کی کوئی بات ایک وقت شوہر کو پسند نہ آئے اور شوہر بیدل ہو کر بی بی کی قدر نہ کرے تو خدا اسکے متعلق سمجھاتا ہے کہ کوئی ادا بی بی کی ناپسند ہو تو اُسکو حقیر نہ سمجھو کیونکہ بہت سی باتین اُسمین ایسی ہوسکتی ہین کہ اُن سے آیندہ تم خوش رہوگے۔

عربون مین یہ بھی دستور تھا کہ جہان کوئی اچھی صورت نظر آئی تو پہلی بی بی کو فوراً الگ کردیا اور جو کچھ اُسکو دے رکھا تھا سب واپس لیا اور دہی دوسری بی بی کے حوالہ کیا۔ ایک تو یہ بیحیائی تھی۔ دوسری کثرت ازدواج اور کثرت طلاق مین اس طرح پر سہولت ہوتی تھی۔ عقلاً اور اخلاقاً یہ حرکت نہایت ہی

ل یاایہا الذین آمنوا لایحل لکم ان ترثوا النساء کرہاً ولاتعضلوہن لتذہبوا ببعض ما آتیتموہن الاان یاتین بفاحشۃ مبینۃ وعاشروہن بالمعروف فان کرہتموہن فعسی ان تکرہوا شیأ ویجعل اللہ فیہ خیراً کثیراً (رکوع ۲)

ناپسندیدہ تھی - خدا اسکو مٹانے کے لیے قرآن مین فرماتا ہے "اگر تمھارا ارادہ ہو کہ ایک بی بی کی جگہ پر دوسری بی بی کرو تو پہلی بی بی کو کتنا ہی مال دیا ہو لیکن اسمین سے کچھ واپس نہ لینا - کیا بہتان لگا کر اور صریح بیجا بات کر کے اپنا دیا ہوا واپس لوگے - اور کیونکر واپس لوگے جبکہ باہم صحبت کر چکے ہو اور بیبیان تم سے پکا قول لے چکین ہین[۱]"

عرب مین یہ بھی دستور تھا کہ باپ کے مرنے پر لوگ سوتیلی ماؤن سے نکاح کر لیتے تھے - اس شرمناک دستور کے مٹانے کے لیے قرآن مین محکوم ہے - "جو ہوا سو ہوا - آیندہ اُن عورتون سے نکاح نہ کرنا جنسے تمھارے باپ نے نکاح کیا ہو - یہ بڑی بیحیائی اور غضب کی بات ہو اور بہت ہی بُرا دستور ہے[۲]"

زن و شو کی تمدنی حالت کے متعلق قرآن مین یون محکوم ہے "مرد عورتون سے زبردست ہین اسلیے کہ مردون کو عورتون پر اللہ نے فضیلت دی ہے اور نیز اسلیے بھی کہ مرد عورتون پر اپنا مال خرچ کرتے ہین - نیک بیبیان مردون کا کہنا مانتی ہین اور انکی پیٹھ پیچھے حفاظت کرتی ہین کہ اللہ نے اُنکو یہ سلیقہ دیا ہے - جن بیبیون کے سر چڑھنے کا تمکو اندیشہ ہو تو تم انکو سمجھاؤ - پھر ہمبستری موقوف کرو - بالآخر مارپیٹ سے پیش آؤ - پھر تمھاری اطاعت کرین تو تم بھی اُنپر چھیڑ سے رکھ کر پہلو نہ ڈھونڈھو - اللہ سب پر غالب اور بڑی قوت والا ہے - اور اگر تمکو جھگڑا بڑھتا نظر آئے تو ایک پنچ مرد کے کنبہ سے اور

---

[۱] وان اردتم استبدال زوج مکان زوج وآتیتم احدٰھن قنطارا فلا تاخذوا منہ شیئا اتاخذونہ بھتانا واثما مبینا وکیف تاخذونہ وقد افضی بعضکم الی بعض واخذن منکم میثاقا غلیظا - رکوع ۴ -

[۲] ولا تنکحوا ما نکح اباءکم من النساء الا ما قد سلف انہ کان فاحشۃ ومقتا وساء سبیلا - رکوع ۴ -

ایک پنچ عورت کے کنبہ سے مقرر کرو۔ اگر وہ دونوں پنچ اصلاح چاہینگے تو اللہ توفیق دے گا کہ وہ علیم اور خبیر ہے[1]

بعض گھرون مین زن وشو کی لڑائی بیوجہ بڑھ جاتی ہے۔ مرد اپنے کو غالب سمجھ کر کبھی عورتون سے خوشامد کرانا چاہتا ہے۔ عورتون مین مادہ خودداری بہت ہوتا ہے اور وہ مانع ہوتا ہے۔ یہیجے ہنسی ہنسی مین بات بڑھ گئی اور برسون کے لیے اور کبھی کبھی عمر بھر کے لیے نفرت پیدا ہو گئی۔ ان مواقع پر اگر دوسرے صلح کرا دینا چاہین تو نہایت سہولت سے بات بنجاتی ہے انسانی فطرت پر نظر کر کے خدا نے فرمایا ہے اور کیسی اچھی صورت بتائی ہے کہ زن وشو کی لڑائی مین دو پنچ جمع ہوکر تصفیہ کرا دیا کرین تو بہت سے مہلک اور خطرناک جھگڑون کی جڑ قایم نہ ہونے پائے۔

فصل یازدہم

کارمنصبی

انسان جب نیکنام بننا چاہتا ہے یا خلایق کے سامنے سرخرو ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو ایک بہت بڑی دقت اُسکے سامنے یہ پیش ہوتی ہے کہ بھلائی اور برائی کا امتیاز کرنا اس کو مشکل ہوتا ہے مثلاً رحم دل ہونا انسان کی بہت اعلی صفت ہے۔ لیکن قطاع الطریق کی گرفتاری اور سزادہی مین اگر پہلوتہی کی جائے

---

[1] الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہم علی بعض وبما انفقوا من اموالہم فالصلحت قنتت حفظت للغیب بما حفظ اللہ والتی تخافون نشوزہن فعظوہن واہجروہن فی المضاجع واضربوہن فان اطعنکم فلا تبغوا علیہن سبیلاً ان اللہ کان علیاً کبیراً وان خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من اہلہا ان یریدا اصلاحاً یوفق اللہ بینہما ان اللہ کان علیماً خبیراً۔ رکوع ۵۔

توشحنہ اور قاضی کے لیے یہ پہلو تہی رحیم المزاجی ہی کے اقتضا سے کیون نہ ہو بدترین خصلت سمجھی جائے گی۔ ظالم اور سنگدل حکام کو اس بارہ مین کہین ترجیح ہو گی۔ نشتر اگر تیز نہ ہو تو بُرا ہے۔ مرہم مین زخم بھرلانے کی صفت نہ ہو تو بیکار ہے۔ کبھی ایک ہی شخص دو مختلف حالتون مین متضاد اوصاف سے متصف ہو کر اچھا کہا جاتا ہے۔ جیلر کو قیدیون کے پیٹ بھرنے کے لیے رحم دل ہونا چاہیے اور حکم سزا کی تعمیل کے وقت سنگدل ہونا چاہیے۔ ان تمام باتون سے معلوم ہوا کہ نرمی۔ سختی۔ رحیم المزاجی۔ قساوت قلبی۔ سُستی۔ پھرتی۔ چالاکی۔ کاہلی کوئی اچھی یا بُری صفت انسان کی نہین ہے۔ بلکہ ایک ہی صفت ایسی ہے جو تمام انسانون مین ہونا چاہیے اور اسی کے ہونے سے انسان اپنے نقصانات کی اور فطرتی کمزوری کی تلافی کر سکتا ہے۔ وہ صفت کیا ہے۔ اپنی ڈیوٹی یا کار منصبی کا پہچاننا اور اُسکو پورے طور پر انجام دینا۔ مان کی ڈیوٹی ہے بچون کی پرورش کرنا باپ کی ڈیوٹی ہے بچون کے لیے مایحتاج بہم پہونچانا۔ شوہر کا فرض منصبی یہ ہے کہ بی بی کو خوش رکھے۔ بی بی کا کام ہے کہ شوہر کو راضی رکھے۔ کسی شخص مین تمام دنیا کے اوصاف ہون۔ لیکن اپنی آزادمنشی سے بچون کی خبر نہین لیتا یا بی بی کے خوش کرنے کی فکر نہین کرتا تو ہم بے تکلف کہین گے کہ وہ بدترین خلایق ہے۔ بی بی حسین ہے۔ خوش مزاج ہے۔ شیرین مقال ہے باعصمت ہے سب کچھ ہے لیکن اپنے شوہر کی اطاعت سے بغیر کسی معقول وجہ کے گریز کرتی ہے تو وہ عورت ہرگز اس قابل نہین ہے کہ کوئی بھلا مانس اپنے گھر مین اُسکا آنا پسند کرے۔ کیونکہ شوہری حقوق کے بجا نہ لانے سے وہ ایک بہت بڑے جرم کی

مرتکب ہے اور اُسکی صحبت سے ممکن ہے کہ دوسری عورتون پر بھی اُس بارے مین بُرا اثر پڑے -

پولیٹیکل صیغہ مین بادشاہ سے لیکر ادنی چوکیدار تک ہرایک عہدہ دار کی ڈیوٹیان الگ الگ ہین - ہم جب کسی جج - مجسٹریٹ - پولیس مین - وکیل - مختار یا عملے کو اچھا یا بُرا کہنا چاہین تو سب کے پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ اپنے منصبی کام کو کس طرح انجام دیتا ہے - اگر وہ اپنی ڈیوٹی کو پورے طور پر انجام نہین دیتا تو انسانی سوسائٹی مین عزت کی نگاہ سے دیکھے جانے کے لائق نہین ہے - دیانت دار ہے - راست باز ہے - سمجھ دار ہے - محنتی ہے سب کچھ ہے - لیکن اپنے منصبی کام کو انجام نہین دیسکتا تو اُسے عہدہ سے علیحدہ ہوجانا چاہیے - اپنے عہدہ سے الگ نہین ہوتا اور پھر ڈیوٹی کے انجام دینے پر قوی نہین ہوتا تو ایسے ضعیف الخیال انسان کے تمام اوصاف ناپائدار ہین اور وہ کبھی اس قابل نہین ہے کہ دوسرے لوگ اُسپر بھروسہ کرین -

انسان کے ساتھ سیکڑون ہزارون ڈیوٹیان پیچھے لگی ہوئی ہین - مثلاً ایک جج - اب اس ضعیف الخلقت کی ڈیوٹیان ملاحظہ فرمائیے - بی بی کی خاطرداری ماں باپ کی اطاعت - بچون کی پرورش - ملاقاتیون کے ساتھ اخلاق - انفصال مقدمہ مین بے طرفداری - وقت پر کچہری آنا - کام سے جی نہ چرانا - روزکا روزکام ختم کرڈالنا - اہالی مقدمہ کو حیران نہ کرنا - اپنے پچھلے دوستون کو یاد رکھنا - محسنون کو فراموش نہ کرنا - حق ہمسائیگی ادا کرنا - بڑون کا ادب کرنا - چھوٹون سے محبت کرنا - لوگون سے بہ تواضع پیش آنا - اگر یونہین ہم لکھتے چلے جائین تو دفتر ہوجائے اور

یہ مضمون ختم نہ ہو۔ غرضکہ سیکڑون ہزارون ڈیوٹیان اسکے متعلق ہین۔

ایک پرانے زمانے کے حاکم کی نقل ہے۔ وہ بدرجہ غایت غیر مستعد اور اپنے کار منصبی مین کاہل وجود تھا۔ رعایا سخت نالان تھی۔ ملازمت سرکاری مین تو آپکی یہ حالت تھی اور خانگی معاملات مین اسقدر رحم آپ کے مزاج مین تھا کہ جب چیونٹیان سوراخون سے نکلتی تھین تو یہ آٹا اپنے ہاتھ سے انپر چھڑکتے پھرتے تھے۔ صبح شام گھڑی دو گھڑی آپ کا یہی مشغلہ ہوتا تھا۔ کبھی کبھی آٹے کی گولیان بنا کر تالاب کی مچھلیون کو کھلانے چلے جاتے تھے۔ اپنے نزدیک تو وہ بڑا کام کرتے تھے۔ اور ممکن ہے کہ بعض بے دانشون کے نزدیک ممدوح بھی ہون لیکن اہل خرد انکو مالیخولیا مین مبتلا سمجھتے تھے۔ کیون؟۔ اسلیے کہ جو سب سے اہم ڈیوٹی انکے متعلق تھی اُسکی پروا انکو کچھ نتھی اور چھوٹی ڈیوٹیون مین جنکے ڈیوٹی ہونے مین بھی کلام ہو سکتا ہے انکو اسقدر انہماک تھا۔ انسان کو اتنا وقت نہین ملتا کہ وہ اپنی تمام ڈیوٹیون کو پورے طور پر انجام دے سکے اور اسلیے ضرور ہے کہ وہ اپنی اہم ڈیوٹیون کا انتخاب کرے اور اُسکی بجا آوری مین منہمک رہے جس شخص مین اس انتخاب کی پوری قابلیت ہو وہی نوع انسانی کا مایۂ ناز ہو۔ مسلمان اپنے زمانۂ ترقی مین اپنے کار منصبی کے سمجھنے مین آپ اپنی نظیر تھے۔ اور یہی امر انکو تمام عالم پر ہر امر مین غالب رکھتا تھا۔ اب بھی کوئی سیکھنا چاہے تو پورا سبق شرع محمدی ہی مین ملیگا۔

فصل دوازدہم

الرفیق ثم الطریق

اس مقولہ کا منشا یہ ہے کہ کوئی کام کرنا ہو تو پہلے اُس ڈھب کا آدمی ڈھونڈھ لو۔

یہ بھی واضح رہے کہ شریعت اسلام میں ہبہ بین الاولاد میں غیر مساوات محبت کے کم وبیش ہونے کی وجہ سے ہوگی اور علما نے اسی خیال سے اسکو غیر ممدوح یا باطل ٹھہرایا ہوگا۔ ہندوستانی مسلمان جو اپنی لڑکیون سے محبت رکھتے ہین۔ لڑکون سے ناخوش رہتے ہین اور پھر یہ چاہتے ہین کہ لڑکے اُنکا ترکہ پائین اور لڑکیان نہ پائین وہ عورتون کے حقوق کو جو قرآن مین مقرر ہین خلاف عقل سمجھتے ہین اور اس طرح خدا کے کلام کو خلاف حکمت جانتے ہین اور خدا کو حکیم مطلق نہین سمجھتے انکو ضد ہے کہ انکے خاندان مین وراثت قرآن مجید کے مطابق جاری نہ ہو۔ اگر یہ صورت اُن علما کے سامنے پیش ہوتی تو وہ ہبہ کے باطل ٹھہرانے پر اکتفا نہ کرتے بلکہ واہب کے مُرتد (دین اسلام سے پھرنے والا) ہوجانے کا بھی فتوی سُناتے۔

شرع محمدی جس اصول پر مبنی ہے اُسکا مقتضا بھی یہی ہے کہ ایسی ہبہ مین مساوات واجب ہو۔ جن گھرون مین باپ اپنی اولاد کے ساتھ مساوات کا خیال نہین رکھتا وہان اولاد بھی باپ کی اطاعت دل سے نہین کرتی۔ علما نے لکھا ہے کہ "پھر یہ ترتیب منزل کی خرابی کا باعث ہوگا"۔ مین کہتا ہون کہ صرف اتنا ہی نہین بلکہ بھائیون مین اور بھائی بہنون مین اور انکی اولاد مین ہمیشہ کے لیے باہم ایک دوسرے سے نفرت پیدا ہوجاتی ہے اور رفتہ رفتہ اس سے قومی نفاق کی بنیاد قایم ہوتی ہے اور پھر نہایت خراب اثر مترتب ہوتے ہین۔ ہندؤن کی حالت بلکہ اچھی ہے جہان لڑکیان جانتی ہین کہ وہ شاستر سے محروم ہین۔ لیکن مسلمانون مین جب یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ باپ کے مرنے پر لڑکیان ضرور پائینگی۔ باپ کو یہ اختیار نہین ہے کہ وصیت کے ذریعہ سے اُنکو محروم کرسے تو لڑکیان ایک حق اپنا

اور اُس کام کے لایق اُسے آدمی ملجائے۔ اور نہایت بدبخت وہ شخص ہے جو کسی ایسے کام کا منصوبہ کرے جس سے اُسکے ساتھیون کی طبعیت مناسب نہو یا مناسب طبیعتون کے ساتھی اُسے میسّر نہ آئین۔ لوگ سمجھتے ہین کہ دنیا مین سب سے زیادہ بکار آمد چیز زر ہے۔ کسی کا شعر ہے۔

اے زر تو خدائی ولیکن بخدا ستارِ عیوب قاضی الحاجاتی

لیکن ہمارے نزدیک زر کو آدمی سے کوئی نسبت نہین ہی سب سے زیادہ قیمتی چیز دنیا مین آدمی کی ذات ہے جس کسی کو کام کا آدمی ہاتھ آیا اسکو سمجھنا چاہیے کہ بڑی نعمت ملی۔ آدمی کوئی بے کام نہین آدمی سب کام کے ہین۔ لیکن ہم کسی آدمی کو اپنے کام کا اُسی وقت کہین گے جب وہ ہماری مدد اُس کام مین کر سکے جو ہمارا مرکوز خاطر ہے۔ اگر ہم مہاجنی پیشہ کرتے ہین اور ساتھی ہمین ملا چورون کا سردار تو ہمارا دیوالہ نکلا دھرا ہے۔ ہم نے چوری کا پیشہ کیا اور ہمکو ساتھی ملا ایک راستباز خداترس تو سمجھیے کہ اپنے ساتھ وہ ہمین بھی جیل خانہ لیجائیگا ہم چاہتے ہین کہ رہزنی اپنا پیشہ ٹھہرائین اور ساتھی ہمارے بُزدل اور ناتجربہ کار ہین تو سمجھیے ہم دھرے بیٹھے ہین۔ آج کل ترقی کے بے انتہا وسایل اور بعید ذرایع ہمارے سامنے ہین۔ نیا نیا علم اور نیا نیا شوق طبیعتون مین تقلید کا مادہ ناعاقبت اندیشی ہمارے خمیر ہین۔ ہر کام کرنے کو ہم سب کے پہلے طیار ہوتے ہین۔ لیکن یہ نہین جانتے کہ ہم اسے کر بھی سکتے ہین "ہر کارے دہر مردے"۔ اگر ہمارے کرنے کا کام نہین ہے تو کم سے کم ہمین اتنا تو سوچ لینا چاہیے کہ اس کام سے مناسبت رکھنے والے پہلے ڈھونڈھ لیے جائین۔ پہلے نوابی عملداری

مین دو قسم کے ٹھگ تھے۔ ایک تو وہ جو جنگلون کے قریب رہکر راہزنی کرتے تھے اور دوسرے لکھے پڑھون کی جماعت جو آجلے ٹھگون سے موسوم تھی۔ آخرالذکر اکثر شاہی عہدون یا شاہی ملازمون کا سہارا ڈھونڈھکر اپنا رنگ جماتے تھے اور باستثنار چند مذہبی طلبار کے عموماً تمام لکھے پڑھے لوگ اسی گروہ مین داخل تھے اور قطاع الطریقی اپنے لکھنے پڑھنے کی غائت جانتے تھے۔ اب نئے خیالات اور نئی تعلیم نے بہت کچھ اس بارہ مین اصلاح کی اور کرتی جاتی ہے۔ اب لوگون کے نزدیک یہ بات ذہن نشین ہوتی جاتی ہے کہ لکھنے پڑھنے کی یہ غائت کہ دوات قلم لیکر کسی کچہری کا سہارا پکڑ لیا اور جھوٹ سچ مکر و فریب سے دو پیسہ شام کو گھر لائے ناپسندیدہ بات ہے۔ اب طلبار مدرسہ نئے نئے منصوبے باندھتے ہین۔ تجارت ایک نہایت وسیع شاخ ہے اُسکے مختلف شعبون پر غور کرتے ہین۔ نئے نئے کارخانون کے اجرا اور حرفت و صنعت مین ترقی دینے کا منصوبہ باندھتے ہین اگر زمانہ نامساعدت نہ کرے اور ناتجربہ کاریون سے نقصان کی صورتین پیدا نہ ہون تو نہ معلوم یہ نو تعلیم یافتہ کیا کچھ نہ کر ڈالین۔ ایسی حالت مین ہم اپنے ہونہار نوجوانون کے سامنے نہایت اُمید کے ساتھ عربون کا پورانا مقولہ پیش کرنا اپنا انسانی فرض سمجھتے ہین اور اسلیے ہم اس مضمون کو اُسی مقولہ پر ختم کرتے ہین جسپر ابتدا کی تھی۔ "الرفیق ثم الطریق"

فصل سیزدہم [۱۳]

قومی امتیاز

قومی امتیاز ہندؤن کے ساتھ مختص نہین ہے۔ ہر قوم مین اسکا وجود کم و بیش

پایا جاتا ہے۔ ہان صورتین مختلف ہوتی ہین۔ اس اختلاف صورت کی وجہ سے جتنا چاہو ہندوؤن پر الزام رکھ لو۔ لیکن فیصلہ کرنا مشکل ہوگا کہ ہندوؤن کا جو اعتراض تم پر ہے وہ صحیح ہے یا تم جو الزام ہندوؤن پر عاید کرتے ہو وہ زیادہ باوقعت ہے۔

فاتح ومفتوح مین قومی تفرقہ اور اُسکے ساتھ قومی امتیاز لازم ہے۔ ہندوستان کے قدیم فاتح آریہ (برہمن چھتری) لوگون نے جو سلوک اصلی باشندگان ہند کے ساتھ کیا وہ ظاہر ہے۔ لیکن مسلمان کسی طرح ان آریون کو قابل الزام نہین ٹھہرا سکتے۔ جب انھون نے خود اپنے لیے اس الزام کو قایم رکھا اور اس طرح کہ اپنے مذہبی مسئلہ کو بھی بدل ڈالا۔ سنّو مین ننانوے مسلمان ہند کے ایسے ہین جو برہمن اور چھتری کی چھوی ہوئی چیزون کو تو کھاتے ہین۔ لیکن اُن لوگون کی چھوی ہوئی چیزونکو نہین کھاتے جنسے برہمنون اور چھتریون کو نفرت ہے۔ حالانکہ جن مسلمانون کے نزدیک غیر موحدون کا چھوا ہوا کھانا کھانا روا ہے اور زیادہ تر مسلمان اسی عقیدے کے ہین۔ انکے نزدیک مذہب کے رو سے اس بارہ مین تمام غیر موحدون کا درجہ مساوی ہے وہ برہمن ہون یا چمار ہون۔

عرب اپنی ابتدائی فتوحات مین دوسری قومون کو عجمی کہتے تھے۔ یہ عجمی کا لفظ ابتدا مین ویسا ہی سمجھا جاتا تھا جیسا انگریز ہندوستانیون کے لیے نیٹو کا لفظ استعمال کرتے ہین۔ مسلمانون مین کلمہ پڑھنے کے بعد غیر قوم کے ساتھ جو درجہ اخوت کا قایم ہو جاتا ہے اسکی نظیر دوسری قوم اور مذہب مین ملنا مشکل ہے اور عام طور پر یہی کہا اور سمجھا جاتا ہے کہ مسلمانون نے اپنے مسلمان بھائیون مین قومی امتیاز کا کبھی

خیال نہین کیا۔ لیکن پھر بھی دلون کی کیفیت کو کیا کیا جائے۔ مکہ اور مدینہ کے باشندے جو پیغمبر خدا کے وقت مین مسلمان ہو گئے تھے اُنکو عرب کے دوسرے مسلمانون پر ضرور ایک خصوصیت تھی۔ خود انہین بھی اہل بیت کا درجہ ضرور بڑا سمجھا جاتا ہے۔ یہ خصوصیت نسلون مین بھی منتقل ہوئی۔ مسلمانون مین پہلے اہل بیت اُسکے بعد مکہ اور مدینہ کے باشندے پھر عرب کے عام باشندون کا درجہ ہے۔ اسکے بعد اُن لوگون کا درجہ ہے جنکو عربون نے اسلام کی تعلیم دی جہانتک عرب۔ ایران اور مصر کو تعلق ہے اِن مدارج پر بہت کم لحاظ ہوتا تھا اور ہوتا ہے۔ لیکن ہندوستان مین اس اختلاف نے بہت زیادہ رونق پکڑی۔ ہندؤن کی طرح برہمن۔ چھتری۔ ویش۔ شودر کے سے درجے تو نہین قایم ہوئے۔ لیکن پھر بھی مسلمانون کی اعلیٰ قوم کے چار درجے قرار پائے۔ شیخ۔ سید۔ مغل۔ پٹھان۔ عرب کے لوگ عموماً شیخ کہلاتے ہین۔ اور مغل ایک قوم ہے جسکو سلطنت مغلیہ کے نام سے بخوبی سمجھ سکتے ہین۔ اسکے بعد پٹھانون کا درجہ ہے جو افغانستان اور افغانستان کے گرد و نواح سے ہندوستان مین آئے یہ مدارج باعتبار اُس قوت کے نہین قایم ہوئے جو اِن قومون کو ہندوستان مین حاصل تھے۔ بلکہ باعتبار مدارج اسلام کے یہ درجے قایم ہوئے تھے۔ اہل عرب اس وجہ سے قابل تعظیم ضرور تھے۔ کہ اسلام کا سچا نقشہ اُسیوقت تک قایم رہا۔ جب تک یہ عربون کے ہاتھ مین تھا۔

ہندوستان مین شیخون کی سلطنت شاید کبھی نہین ہوئی۔ مغلون اور پٹھانون کی سلطنت عرصہ تک رہی۔ لیکن شیخون کا درجہ اِن بادشاہون اور ارکین سلطنت کے

دربار مین مذہبی رعایت سے ویسا ہی تھا جیسا ہندؤون کے راج دربار مین برہمنون کا - شیخ کوئی قوم نہین ہے بلکہ ایک تعظیم کا لفظ ہے جو نام کے قبل عرب مین اسی طرح استعمال کیا جاتا ہے جیساکہ مسٹر - یا سر کا لفظ انگریزی مین - معلوم نہین کہ ہندستان مین قوم کو اس لفظ سے کیون تعبیر کرنے لگے - زمانہ موجودہ مین شیخ کا لفظ جن معنون مین استعمال کیا جاتا ہے یہان اُسکی تصریح کی ضرورت نہین ہے خلاصہ یہ ہے کہ ہندؤون کی دیکھا دیکھی مسلمانون نے بھی ایک طور پر اپنی قوم کو ہندستان مین تقسیم کیا - اور یہ نہ سمجھے کہ قومی امتیاز کے مٹانے اور اخوت اسلامی کے قایم کرنے کو اسلام آیا تھا -

یہ غلط ہے کہ انگریزون مین قومی امتیاز نہین ہے - جتنا ہندستان مین یہ قومی امتیاز کا لحاظ رکھتے ہین وہ مسلمانون اور ہندؤون کے خیال سے بھی بعض امور مین بڑھا ہوا ہے - انکے یہان بھی تین درجے قایم ہوگئے ہین - یورپین - یوریشین - نیٹو کرسچین (دیسی عیسائی) یورپین لوگ یوریشین سے بھی بالکل علیحدہ رہنا چاہتے ہین - یوریشین گویا بین بین ہین - نیٹو کرسچین کے ساتھ جہان تک ہمکو واقفیت اور تجربہ ہے کسی کام مین یورپین شرکت پسند نہین کرتے - طرز تمدن سے بالکل یہ نہین معلوم ہوتا کہ انمین مذہبی اخوت ہے - مسلمانون مین ایک ادنی درجہ کا شخص مسلمان ہونے پر جو درجہ حاصل کرسکتا ہے وہ بڑے سے بڑا نیٹو عیسائی ہوکر عیسائیون مین حاصل نہین کرسکتا - خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح ہر شخص اپنے کو دوسرون سے اچھا سمجھتا ہے ویسے ہی ہر قوم اپنے کو دوسری قوم سے اچھا سمجھنے کی خواہش رکھتی ہے اور جب اُس خواہش کے ساتھ تائید غیبی شامل ہوئی تو قومی نخوت پیدا ہوئے بغیر نہین رہتی - اسی قومی نخوت کا نام ہے قومی امتیاز جو

مختلف حالتون مین مختلف طور پر ظاہر ہوتا رہتا ہے۔

اسلام کا بھی ایک زمانہ تھا اور مدت تک وہ زمانہ قایم رہا۔ تمام دنیا مین اُنکی عظمت تسلیم کیجاتی تھی لیکن قومی امتیاز کو وہ ہمیشہ بُرا سمجھتے تھے اور یہی ایک دنیا مین ایسی قوم ہوئی ہے جس نے اپنی ترقی کے زمانہ مین اسکا قایم رکھنا کیسا اسکے مٹانے کی فکر کی ہے۔

عرب زمانہ جاہلیت مین بھی خود کو دنیا کی تمام قومون سے شریف تر سمجھتے تھے اور اسبارے مین وہ بہت سخت تھے۔ اسلام نے جو اُنکا درجہ بڑھایا تو اُنکو اور تیز ہونا تھا لیکن یہ تعجبات اسلام سے ہے کہ بجاے تیز ہونے کے وہ اور نرم ہوتے گئے۔ غیر قوم کے ساتھ وہ اپنی لڑکی زمانہ جاہلیت مین بیاہتے نہ تھے۔ پیغمبر خدا نے اول اول خود اپنی پھوپھی زاد بہن کی شادی زید ابن حارثہ سے کی اور یہ امر اتنا مہتم بالشان قرار پایا کہ قرآن مین بھی اسکا تذکرہ آیا۔ قریش شروع شروع اسپر معترض ہوئے لیکن جب آنحضرت نے سمجھا دیا کہ اسلام مسلمانون مین اس امتیاز کا مٹانے والا ہے تو وہ سب کے سب چُپکے ہو رہے اسکے بعد خود پیغمبر خدا کی نسل مین مفتوحہ قوم کی لڑکیان بیاہ کے ذریعہ سے داخل ہوئین اور اکثر ائمہ اطہار انھین کی نسل سے پیدا ہوئے۔ خلفاے بغداد نے بارہا اپنی لڑکیان نومسلمون سے بیاہین اور جب تک مسلمانون کی ترقی کا زمانہ تھا اس قومی امتیاز کا مٹانا اور تمام مسلمانون کے ساتھ اخوت اسلامی کا مساوی درجہ پر قایم رکھنا وہ قومی شعار اور اپنی ترقیون کا سبب سمجھتے تھے۔ شاہان ہند کے اچھے دنون مین بھی اسکی تقلید ہوتی رہی۔ غلام بادشاہون کے سلسلہ مین جتنے بادشاہ ہوئے انھین سے

اکثر سابق بادشاہ کے داماد تھے۔ بہت سی مثالین ایسی ہین کہ مسلمان بیاہ شادی مین صرف کفو کا خیال رکھتے تھے اور وہ بھی لازمی طور پر نہین۔ غیر کفو مین بھی نکاح ہوجاتا تو وہ بھی جائز تھا۔ کفو کے معنی صرف مساوات کے تھے یعنے طرز زندگی اور طریقۂ بود و باش مین عورت اور مرد کا مساوی درجہ ہونا اُنکی آیندہ بہبود اور خیالات کے مساوات کے لیے مناسب سمجھا جاتا تھا۔ اب جو دستور مسلمانون مین جاری ہے کہ پہلے ہڈی دیکھتے ہین اسکے بعد متمول۔ علم اور اخلاق پر نظر ڈالتے ہی نہین یہ زمانہ حال کا دستور ہے زمانہ عروج مین اسکی مثال نہین ملتی۔

کھانے پینے اُٹھنے بیٹھنے مین کسی قسم کا قومی امتیاز نہ مسلمانون مین پہلے تھا اور نہ اب ہے۔ کلمہ پڑھنے یعنے اخوت اسلامی قایم ہوتے ہی نومسلم تمام امور مین جہانتک اُنکو قومی امتیاز سے تعلق ہے حقیقی بھائی کے برابر ہوجاتے ہین۔ اسلام کے پھیلانے مین اس صفت نے بڑی مدد دی تھی اور اب بھی اس سے بڑی مدد ملتی ہے اگر کوئی تبدیل مذہب کرنا چاہے تو سب سے زاید سہولت اُسکو اسلام اختیار کرنے مین حاصل ہوتی ہے۔ چین اور افریقہ مین جہان حکومت اسلامی نہین ہے لیکن اسلام کو روز بروز ترقی ہے۔ اس اخوت اسلامی کے اصول سے بڑی مدد ملتی ہے اور عیسائی مورخ اسکو حیرت اور پسند کی نگاہ سے دیکھتے ہین۔

فصل چہار دہم

بخل اور اسراف

تعجب ہے کہ فرط فیاضی یا غائت سخاوت کو بھی لوگ بخل کہتے ہین۔ آدمی

جو کچھ پیدا کرے اُسے خود کھائے اور اپنے اعزہ کو نہ دے وہ بیشک بخیل ہے
خود بھی نہ کھائے تو اُس سے بڑھ کر بخیل ہے۔ خود کھائے اور دوسرون کو بھی
کھلائے یہ سخاوت ہے۔ خود نہ کھائے اور دوسرون کو کھلائے یہ غایت فیاضی
ہے۔ اب اگر کوئی اس سے بھی ترقی کر جائے یعنے نہ خود کھائے اور نہ دوسرون
کو اپنی آنکھ کے سامنے کھلا کر لطف حاصل کرے بلکہ دوسرون کے لیے اس طرح
دولت جمع کر جائے کہ وہ اُسکے مرنے پر متصرف ہون یعنے اُس لطف سے بھی
اپنے کو محروم رکھے جو اہل سخا کو احسان کرتے وقت حاصل ہوتا ہے تو اس
ببر یا فیاضی کو بخل سے تعبیر کرین گے یا سخاوت سے؟ سوال نہایت ٹیڑھا ہے
عام طور پر ایسا شخص بُرا سمجھا جاتا ہے۔ لیکن گفتگو یہ ہے کہ ایسے بے نفس شخص
کو جو تمام عمر دوسرون کے لیے مزدور بنا رہا بجاے اصلاح الصالحین کہنے
کے لوگ ابخل البخلا کیون کہتے ہین؟ ایسا شخص بُرا ضرور ہے لیکن ہرگز ہرگز
بخیل نہین ہے۔ اسکو بخیل نہ کہو۔ بدترین خلایق کہو۔ کس صفت سے یہ ایسے
ذلیل درجے مین قایم ہوا؟۔ یا کس اخلاقی بُرائی مین اسکا فعل داخل ہوا؟۔ اسکا
جواب آیندہ سطرون مین ہے۔ ہم اسکو بخل سے نکال کر اسراف مین داخل کرتے
ہین اور بجاے بخیل کے اسے مسرف ثابت کرتے ہین۔

ضرورت سے زیادہ کسی چیز کا صرف کرنا اسراف ہے۔ مسلمانون کے مذہب مین
اسراف بہت مذموم ہے۔ خدا نے بندون کو اپنی نعمتون کا محتاج بنایا اور نعمتین
اسلیے پیدا کین کہ بندون کی ضرورتین اُنسے رفع ہون۔ اگر ایک شخص ضرورت سے
زیادہ نعمت اپنے صرف مین لائے تو وہ گویا بقدر غیر ضروری صرف کے دوسرون کی

حق تلفی کرتا ہے۔ مثلاً ایک قافلہ مین چار مشک پانی ہے اور سو آدمیون کو دن بھر اسی سے اپنا خشک گلا تر کرنا ہے۔ مالک قافلہ کو غسل کی احتیاج ہوئی۔ دو چار لوٹہ پانی اسکے نہانے کو کافی ہے۔ اب بجاے دو چار لوٹہ پانی کے تمام مشک وہ نہانے مین خالی کردے تو کوئی اسکا ہاتھ پکڑنے والا نہین ہے۔ لیکن ایسا کرنے سے اسکو کوئی حظ نہین ملے گا اور دن بھر قافلے والے پیاس سے بیچین رہین گے۔ کوئی تعزیری قانون ایسا نہین ہے جو نہانے مین زیادہ پانی صرف کرنے کو روکے۔ لیکن اخلاقی قانون اس صرف بیجا کو اسراف بتاتا ہے اور سخت مذموم ٹھہراتا ہے۔

اسی طرح جاڑون کے موسم مین کوئی امیر دو چار یا پنچ کمل بچھانے کی جگہ پر ہزار کمل تہ بہ تہ بچھاکر اُسپر آرام کرے اور ایسا کرنے سے مال کا خرچ کرنا مقصود نہ ہو تو یہ فعل عبث بھی داخل اسراف ہے یعنے محلہ بھر کے لیے جسقدر کملون کی ضرورت تھی اُتنے کمل تنہا ایک شخص نے بلا ضرورت اپنے صرف مین رکھکر گویا تمام محلہ والون کے حقوق پر ایک گونہ تصرف بیجا کیا۔ لیکن تصرف بیجا کا الزام صریح طور پر عاید نہین ہوتا اسلیے اخلاق نے کہا اسے متصرف بیجا نہ کہو مسرف کہو۔

ایک شخص کی عادت ہے کہ رات کو وہ تمام کمرون مین بے وجہ سیکڑون لمپ روشن رکھتا ہے۔ یہان تک کہ وہ کمرے مین جاکر سورہتا ہے جب بھی تمام کمرون مین سیرون تیل پھکا کرتا ہے۔ اس بیہودہ حرکت کو کس مد مین داخل کرین گے؟ اسراف مین۔

اسلیے کو روز روشن شمع کافوری نہد زود بینی کش شب روغن نباشد در چراغ

محض اسلیے نہین کہ کل خود اُسکے پاس مال نہ ہوگا تو اسکو تکلیف ہوگی۔ بلکہ اسلیے بھی

باری تعالی نے اپنے بندون کی آسایش کے لیے جو نعمتین پیدا کی ہین اُنکا
بے ضرورت صرف کرنے والا نعمتون کی قدر نہین کرتا کفران نعمت کرتا ہے۔

مفصلۂ بالا مثالین اس امر کے سمجھانے کو کافی ہین کہ کسی شی کو ضرورت سے
زیادہ صرف کرنا یا بے محل صرف کرنا اسراف کہلاتا ہے۔

اب جس نے دولت اسلیے رکھ چھوڑی کہ اُسکے مرنے پر دوسرون کے
کام آئے وہ دولت کو بے محل صرف کرتا ہے اور اسلیے ضرور مسرف ہے۔
رکھنے والا تو اسلیے نہین رکھتا کہ دوسرے صرف کرین لیکن نتیجہ پر نظر ڈال کر یہی
کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرون کے لیے جمع کرتا ہے۔ جمع کرنے والے کا خیال تو
یہ ہوتا ہے کہ مین ہمیشہ زندہ رہونگا اور مین پیدا اسلیے کیا گیا ہون کہ دولت
جمع کرتا رہون۔ وہ سعدی کے مقولہ کو کہ "مال براے آسایش عمر است نہ عمر
ازبراے گرد کردن مال" کو نہایت ہی حقارت سے سُنتا ہے۔ جیتے جی اپنے
اور اپنے تمام متعلقین کے حقوق کو پامال کرکے مار گنج کی طرح خزانہ کی حفاظت
کرتا ہے اور مرتے دم اپنے ورثا کو اجازت دے جاتا ہے کہ "مال مفت دل
بے رحم" وہ خوب دولت اُڑائین۔ اور بجاے شکرگزار ہونے کے صبح و شام
مرنے والے کی بُرائیان کیا کرین۔

"براے نہادن چہ سنگ و چہ زر" جو لوگ آنکھ بند کرکے زمین مین روپیہ
گاڑتے جاتے ہین یا کسی اور طریقے سے دولت اس طرح بڑھاتے ہین کہ
محض جمع کرنا مقصود ہوتا ہے خرچ کرنا مدنظر نہین ہوتا۔ تکلیف سے بسر کرتے
ہین بھوکون مرتے ہین۔ اپنے متعلقین کو بھوکا رکھتے ہین۔ دن رات دولت

بڑھنے کی دعائیں کرتے ہین۔ ایسے اشخاص بدنصیب ہین مالدار نہین ہین۔ مفلس ہین۔ غنی نہین ہین۔ فقیر ہین۔ معزز نہین ہین ذلیل ہین۔

لیکن اسکے ساتھ ہی مُسرف بخیل سے بھی زیادہ بُرا ہے۔ بخیل صرف اپنے یا اپنے یگانون کے لیے بُرا ہے۔ مُسرف اپنے اور اپنے یگانون کے لیے تو بُرا ہے ہی تمام دنیا کے لیے بھی بُرا ہے۔ اسراف کے ساتھ دنیا جہان کی بُرائیاں لازم ہین۔ مال کے بےموقع صرف کرنے سے کفران نعمت ہی کا الزام مُسرف پر عاید نہین ہوتا بلکہ وہ عملی طور پر چوری کرنے۔ جھوٹ بولنے۔ دغا دینے۔ فریب کرنے پر بھی مجبور رہوتا ہے۔ جو شخص اپنے مال کی قدر نہین کرتا دوسرون کے مال کی بھی قدر نہین کرتا۔ جو اپنی دولت کو مٹی سمجھتا ہے وہ دوسرون کے مال کو بھی مٹی سمجھتا ہے۔ اور دوسرون کی چیزین لینے مین اُسے اتنا بھی دریغ نہین ہوتا جتنا مٹی کے ڈھیلے اُٹھانے مین پرہیزگارون کو ہوا کرتا ہے۔ "اللہ مُسرفون کو ہرگز پسند نہین کرتا"[1]۔ اس سے زیادہ اور کیا مذمت مُسرفون کی ہو سکتی ہے۔

قرآن مین اسکے متعلق نہایت ہی معتدل حکم حکمتون سے بھرا ہوا منصوص ہے "خرچ کرنے والے فضولخرچی نکرین اور نہ بہت تنگدستی کرین۔ انکا خرچ دونون کے بین بین مین ہو"[2]۔

فصل[168] پانزدہم

حسن پرستی

حسن پرستی کے معنی ہون اچھی چیزون کا پسند کرنا تو کیا کہنا۔ کپڑے صاف ہون۔ گھر

[1] انہ لا یحب المسرفین۔ (سورہ انعام رکوع ۱۷)۔
[2] والذین اذا انفقوا لم یسرفوا ولم یقتروا وکان بین ذلک قواما (سورہ فرقان رکوع ۶)۔

صاف ہون ۔ ملنے والے اچھے ہون ۔ جوتے پر گرد نہ ہو ۔ بال صاف ہون ۔ چمن کا شوق ہو ۔ پھولون سے رغبت ہو ۔ مکان کی چیزین ترتیب سے رکھی ہوئی ہون ۔ جنکو یہ دُھن ہے اُنکے اوقات اچھے ہین اور اخلاق اچھے ہین ۔ لوگ عزت کی نظرون سے اُنکو دیکھتے ہین اور وہ بھی فی الجملہ دنیا ایسی دارالحزن مین خوش رہ سکتے ہین ۔ اور اگر حسن پرستی سے خوبصورت عورتون کا نظارہ مراد ہے تو اسکا شیدا ہمیشہ غیر مطمئن رہتا ہے اور سب کی نظرون مین ذلیل رہیگا ۔ یہ نہایت بُری چاٹ ہے ۔ خدا اس سے بچائے ۔ جسکو اسکا خبط ہوا وہ دین اور دنیا دونون سے گیا ۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصال صنم ۔ نہ اِدھر کے ہوئے نہ اُدھر کے ہوئے

گئی دونون جہان کے کام سے ہم ۔ نہ اِدھر کے ہوئے نہ اُدھر کے ہوئے

یہ شعر شاعرون کی معمولی طرح ہے اور اس موقع پر خوب چسپان بھی نہین ہے ۔ لیکن یہان اس غرض سے نقل کیا کہ شاعر کچھ نہ سہی حسن پرستی کے تو اُستاد ہوتے ہین ۔ گویا اُستاد فن لکھتا ہے کہ حسن پرستی مین وصال صنم تو ہوتا نہین ۔ خدا البتہ کھو جاتا ہے ۔ صنم سے مراد ہے محبوب مرغوب اور خدا سے مجازاً اشارہ ہے اخلاق حسنہ کی طرف تو معنی یہ ہوئے کہ تمام اخلاق حسنہ تو خاک مین مل گئے ۔ لیکن کوئی صورت قابل اطمینان نظر نہین آئی ۔

یہ مضمون اور وضاحت سے یون ذہن نشین ہو سکتا ہے کہ عورتین فی الواقع حسین نہین ہین ۔ صرف یہ ہی نہین کہ پھول کے غنچے ۔ درخت کی نئی نئی پتیان بعض جانورون کے چھوٹے چھوٹے بچے عورتون سے حسین تر ہین ۔ بلکہ اپنی نوع مین بھی

مردون سے عورتین حسن مین گری ہوئی ہین۔ مار الشباب کی گلکاری ایک جُدا شی ہے۔ جوانی سے اُترنے پر دونون مرد و عورت کا مقابلہ کیا جائے تو مرد بدرجہا عورتون سے حسن مین بڑھے ہوئے نظر آئین گے۔ آخری عمر کو لیجیے۔ کوئی ساٹھ برس کا بڈھا ہو جسکی ڈاڑھی اور سر کے سفید بال چمکتے ہون ڈاڑھی مُقطّع ہو۔ پیشانی پر بزرگی کا نور ہو۔ تو اُسکی باتین سُنکر یا اُسکا چہرہ دیکھ کر لطف آجاتا ہے۔ لیکن اسی سن کی کوئی عورت کسی طرح اس مرد کے حسن کا پاسنگ بھی نہین ہو سکتی۔ ہر گھر مین اسکا تجربہ ہو سکتا ہے۔ ساٹھ سال کا بھائی اپنی پنجاہ سالہ بہن سے (گو یہ کیسی ہی سڈول اور وہ بیڈول ہو) خوشنما معلوم ہوگا۔ جانورون مین بھی عموماً نر مادہ سے خوشنما ہوتا ہے۔ چرند۔ پرند۔ بحری۔ بری۔ صحرائی۔ کوہی جتنے جاندار ہین سب مین بلا استثنا نر مادہ سے حسین نظر آتا ہے۔ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہین ہے۔ یہ بات مانی ہوئی ہے کہ تمام مخلوقات مین نر بہ نسبت مادہ کے حسین تر ہوتا ہے۔ حتی کہ علم نباتات جاننے والے بو درختون اور پودون مین نر اور مادہ کا امتیاز کر سکتے ہین اس کلیہ کو بھی بطور قانون قدرت کے مشاہدہ کرتے ہین۔ اب معلوم ہوا کہ عورتون کا حسین نظر آنا محض نظر کا دھوکا کھانا ہے اور اس فریب دہی مین قانون قدرت کی مشاطہ گری قابل حیرت ہے۔ مار الشباب کی دلفریبی عورتون کی طرف اور بیتابی دل مردون کی طرف یہ دو بلائین قانون قدرت کا اشارہ پاکر اسدرجہ تخریب انسانی کی درپے ہوتی ہین کہ خدا کی پناہ۔ عقل ہی ایک شی ہے جو اسوقت انکا مقابلہ کر سکتی ہے اور جسکی مدد سے انسان اپنی شرافت قایم رکھ سکتا ہے۔ جب عورتون کے چہرہ

سے شباب کی خول اوتر جاتی ہے اُسوقت مردوں کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس غلط فہمی مین تھے۔

مار الشباب کی یہ کیفیت ہے کہ تمام عورتون مین یہ ایک وقت مساوی طور پر فطرت سے عطا کیا جاتا ہے۔ اور اسکے قیام کا زمانہ بہت ہی تنگ اور محدود ہوتا ہے۔ عالم شباب مین تمام عورتین ایک درجہ رکھتی ہین۔ شباب جانے پر بادی النظر مین تفاوت مدارج پیدا ہوتا ہے لیکن جتنی چیزین کہ مردون کو فی الواقع راستبازی کے ساتھ خوش رکھ سکتی ہین وہ پھر بھی قایم رہتی ہین۔ مار الشباب ایسی بیکار اور خودغرض چیز کی پیروی مین عورتون کے دیگر اخلاق حسنہ کی قدر نکرنا ایک حد تک بیدانشی ہے۔ مار الشباب کی ابلہ فریبیون پر نظر کرکے دانشمند کا یہ کام ہے کہ اسکو ذلت کی نظر سے دیکھے۔ ایک عورت پر ہم آج جان دیتے ہین۔ اور جانتے ہین کہ کل یقیناً مار الشباب اسکا ساتھ چھوڑ دے گا تو ہم بھی نظر پھیر لین گے۔ آج ہم جسکے لیے مٹے جاتے ہین کل بے حمیتی کا پتھر دل پر رکھ کر اسدرجہ کو اُس سے کنارہ کشی کرین گے کہ نام سے نفرت اور صورت سے وحشت پیدا ہوگی۔

مار الشباب کے ساتھ بھی یہ جھگڑا ہے کہ کسی کی آنکھ نے ہمکو بیقرار کرکے اُس تک پہونچایا تو پھر گندہ دہنی نے ہمکو بھگایا۔ کسی کے تبسّم پر ہم جان و دل فدا کر رہے تھے لیکن جب دیکھا کہ وہ تبسّم ہمارے ساتھ مختص نہین ہے تو بے انتہا کشیدگی پیدا ہوئی۔ آنکھون نے تو ہمکو بُلایا۔ لیکن قریب جانے پر دانتون کی ناہمواری اور سلسلہ سخن کی بے ترتیبی نے پھر ہمکو بھگایا۔ کبھی ظاہری حسن سب پر بالا نظر آتا ہے اور کبھی عصمت سب سے بڑی صفت معلوم ہوتی ہے۔ بہت سی مثالین ایسی ہین کہ

آوارہ مزاج حضرات مختلف وجوہ سے اپنی بیبیون کو کبھی ایک نظر بھی نہین دیکھتے تھے گتّے۔ بلی یا اور گھر کے پلے ہوئے جانورون سے توکبھی ملتفت بھی ہوتے تھے۔ بی بی کا درجہ ان جانورون سے بھی کم تھا۔ بیبیان گویا جمادات سے بھی بدتر تھین۔ ستون خانہ سے بارہا تکیہ لگاکر بیٹھے ہونگے لیکن بی بی سے کبھی اتنی بھی قربت نہین ہوئی۔ ان ظالم مردون کے مرض الموت مین جو خدمتین اُنکی بیبیون نے انجام دین وہ نمونہ حیرت تھین۔ مہینون چارپائی کے نیچے کتّون کی طرح بیٹھی رہ گئین اور ستون خانہ کی طرح رات رات بھر سرہانے کھڑی رہین۔ مرنے والے نے خدا سے دعا کی کہ خداوندا میرے اعمال ایسے نہین ہین کہ میری نجات ہو اور جنّت نصیب ہو لیکن اگر تو نکوکارون کے صدقہ مین مجھ ایسے ناپاک طینت کی خطائین معاف کرکے جنّت دینا چاہے تو میری صرف یہ تمنّا ہے کہ اُسمین بجاے بہت سی حورون کے صرف یہی ایک جان نثار بی بی مجھکو ملے۔

اوپر کی تحریر سے معلوم ہوا کہ عورتین فی الواقع حسین نہین ہوتین۔ لیکن اگر وہ بظاہر حسین ہون یا ایام الشباب کی گلکاریون سے حسین معلوم ہون جب بھی حسن اخلاق حسن عادات وغیرہ بہت سے امور خارجی ایسے ہین جو حسن صورت سے کہین زیادہ قابل قدر ہین اور سب کا کسی ایک عورت مین جمع ہونا غیر ممکن نہین تو محال ضرور ہے۔ خدا اپنے تمام عطیات کسی ایک انسان مین ہرگز جمع نہین کرتا وہ بحصہ رسدی مساوات کے ساتھ تقسیم کرتا ہے۔ کسی کو ایک چیز دیتا ہے تو دوسرے کو دوسری چیز عطا کرتا ہے اسقدر جاننے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خود کو شراب پینے یا افیون کھانے کا عادی بنانے سے بدرجہا بُرا ہے حسن پرستی کا خوگر کرنا جنکو اسکی چاٹ ہے وہ کبھی

کسی عورت سے خوش نہین رہتے ہمیشہ موجودہ حالت سے بالاتر حالت کی فکر رکھتے
ہین اور مرتے دم تک مایوسی کی حالت مین بسر کرتے ہین اور ناکام رہتے ہین -
ماحصل ان تمام باتون کا یہ ہے کہ عورت قانون قدرت کے لیے ایک ضروری
چیز ٹھہرائی گئی ہے اور اسلیے مردون کے دلون مین ایک خاص قسم کی کشش
عورتون کی طرف ہی جس سے عورتین بادی النظر مین حسین معلوم ہوتی ہین - لیکن یہ
حسن ایک خارجی چیز ہے اگر عورتین بذاتہ حسین ہین - اور حسن کوئی چیز ہے تو
وہ خود انکی ذات مین ہے - جو اپنی بیبیون پر قناعت کرین گے تو انکی نظرون مین
بیبیان تمام جہان کی عورتون سے حسین معلوم ہونگی - اور اپنی بیبیون کو چھوڑکر جو
حسن کی تلاش مین چکر لگائین گے تو نظرون سے گھر کی عورتین گر جائین گی اور
باہر کی عورتین حسین نہ معلوم ہونگی - نوجوانون کو اس بلاے حسن پرستی سے بچانے کے
لیے سب سے عمدہ حکمت شرع محمدی نے یہ نکالی کہ بنظر شہوت یعنی بے ضرورت جائز
کسی نامحرم عورت کی طرف دیکھنا مردون پر قطعاً حرام (ناجائز) کردیا اور اسلیے بلاد اسلام
مین جہان احکام شرعی کی پابندی ہے بلاے حسن کے ستائے ہوئے بہت کم ملتے ہین -

فصل [۱۶] شانزدہم

جہاد

جہاد کے معنی ہین کوشش کرنا - جہاد فی سبیل اللہ کے معنی ہوئے خدا کی راہ
مین کوشش کرنا - مقاتلہ فی سبیل اللہ کو بھی جہاد بولتے ہین - اسمین شک نہین کہ
جہاد مسلمانون پر فرض ہے - لیکن فرضیت کے سمجھنے مین اور اسکی نوعیت دریافت
کرنے مین عوام مین غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے - حتیٰ کہ بعض جہلا سرحد کے غیر مذہب والونکو

قتل کرنے کو جہاد سمجھتے ہین - حالانکہ یہ غلطی ہی نہین ہے بلکہ گناہ کبیرہ ہے -
پہلے ہم جہاد کی فرضیت کو ظاہر کرین گے اور اسکے ساتھ ہی اسکی نوعیت بھی
بتائینگے - بعدازان یہ بتائینگے کہ اسوقت مذہب کے لیے کوئی جہاد کرنا چاہے تو کیا کرے -

انسان انسان کا دشمن ہوتا ہے - اور ہر انسان کو انسان کے مقابلہ مین حملہ
کرنے اور حملہ روکنے کی ضرورت ہوتی ہے - انتظام قایم رکھنے کے لیے ہر ایک
گورنمنٹ اپنے بنائے ہوئے قانون سے یا قانون ربانی کے ذریعہ سے اُن
حملآورون کے حملون کی دیکھ بھال کرتی رہتی ہے - کبھی کبھی ایک گروہ یا قوم کو دوسرے
گروہ یا قوم کے مقابلہ مین خود سبقت کرنا پڑتی ہے - غرضکہ ایک گورنمنٹ دوسری
گورنمنٹ کے مقابلہ مین دستور زمانہ کے مطابق ہمیشہ لڑتی بھڑتی رہتی ہے اور
جس گروہ کی وہ قایم مقام ہوتی ہے اُس سے فوج قایم کی
جاتی ہے - اس فوج کے قایم کرنے کی صورتین مختلف ہین - کہین تو روپیہ
کا لالچ دیا جاتا ہے اور کبھی بجبر بھرتی ہوتی ہے - اس مہذب زمانہ مین بھی یورپ
مین دونون طریقے جاری ہین - کہین تو رعایا کو آزادی ہے کہ فوجی نوکری کرے
یا نہ کرے اور کہین فوجی خدمات ہر شخص پر لازم ہین اور خاندان یا قبیلہ سے اشخاص
کے منتخب کرنے کے قواعد بنے ہوئے ہین - مسلمانون کے قانون مین یہی
پچھلا طریقہ زیر عمل تھا کہ ہر شخص پر فوجی خدمت انجام دینا قومی فرض تھا جسکو دوسرے
لفظون مین فرض کفایہ کہتے ہین - گورنمنٹ کو انتخاب کا اختیار دیا گیا تھا اور رعایا
پر یہ فرض تھا کہ جب امیر فوجی خدمت طلب کرے تو وہ بے عذر دیدے لیکن
اسکا ہرگز ہرگز یہ منشا نہ تھا اور نہ ہوسکتا ہے کہ ہر ایک بجاے خود ہتھیار لیکر اٹھ کھڑا ہو کہ

ہم دین کے لیے لڑنے جاتے ہین۔ امیر کے لیے بھی شرطین ہین اور قیود ہین۔ شیعہ مذہب مین تو امیر ہونا بہت مشکل ہے۔ سُنیون کے نزدیک گو اسمین آسانی ہے لیکن نہ یہ کہ ہر ایک شخص ذرا با اقتدار ہوا اور لڑنے کے لیے آدمیون کو جمع کرنا شروع کر دیا اور امیر ہو گیا۔ امیر کے لیے بادشاہ عادل ہونا۔ اغراض جائز اور مُہذب کے لیے لڑنا وغیرہ وغیرہ بہت سی شرطین ایسی ہین کہ مشکل سے کوئی امیر کیا جا سکتا ہے۔ مفصل بیان کے لیے فقہ کی کتابین پڑھیے۔ مختصر یہ ہے کہ دِلّی کے بہادر شاہ کے پاس جو فوج غدر مین جمع ہو گئی تھی اور بہادر شاہ کو انگریزون کے مقابلہ مین لڑنے کے لیے آمادہ کیا تھا تو اس سے بہادر شاہ امیر المومنین اس مُقدمہ کے اغراض کے لیے نہ تھے اور نہ اُنکے ساتھ کے لڑنے والے مجاہد سمجھے جاتے تھے۔ کیونکہ بہادر شاہ اور اُنکے ساتھی جسقدر حکومت کی صلاحیت رکھتے تھے اس سے کہین زیادہ انکی جانب مخالف انگریزون مین اسکی صلاحیت تھی۔ ہمارے دعویٰ کے ثبوت مین آیۃ قرآنی موجود ہے اور بالکل فطرت کے مطابق ہے "ہم زبور مین پند و نصیحت کے بعد لکھ چکے ہین کہ ہمارے نیک بندے سلطنت زمین کے وارث ہونگے[1]"

مضمون کو مکمل کرنے کے لیے تمام آیات قرآنی جو جہاد کے متعلق ہین ایک جگہ کر دی جاتی ہین۔

"مسلمانو! تم پر جہاد کرنا فرض کیا گیا ہے تمکو ناگوار ہوگا۔ لیکن ممکن ہے کہ تمکو

---

[1] ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثھا عبادی الصالحون۔ سورۃ الانبیاء رکوع ۷۔

ایک چیز بُری معلوم ہو اور تمھارے حق مین وہ بہتر ہو اسی طرح ممکن ہے کہ ایک چیز تمکو بھلی معلوم ہو اور فی الواقع وہ تمھارے حق مین بُری ہو۔ اللہ جانتا ہے اور تم نہین جانتے[۵۲]۔"

"جن مومنون نے اللہ کی راہ مین ہجرتین کی ہین اور جہاد کیے ہین وہ رحمت خدا کی آس لگائے بیٹھے ہین۔ اللہ بخشنے والا مہربان[۵۳] ہے۔"

"مسلمانو! خدا کی راہ مین لڑو اور جانے رہو کہ اللہ سُنتا اور سمجھتا[۵۴] ہے۔"

"جو لوگ اللہ کی راہ مین مارے گئے ہین اُنکو مرا ہوا نہ خیال کرنا۔ یہ اپنے پروردگار کے پاس جیتے ہین اور رزق پاتے ہین۔ اور جو کچھ اللہ نے اپنے فضل سے اُنکو دیا ہے اُسپر خوش ہین۔ اور جو لوگ ابھی اُنمین آکر شامل نہین ہوئے ہین اُنکی نسبت یہ خیال کرکے خوشیان مناتے ہین کہ اُنکو بھی کسی طرح کا خوف نہ ہوگا اور نہ غم ہوگا یہ اللہ کی نعمت اور فضل پر خوشیان کرتے ہین اور نیز اس امر پر بھی خوش ہین کہ اللہ مومنون کا ثواب ضایع ہونے نہین[۵۵] دیتا۔"

"جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ مین اپنے جان و مال سے جہاد کیے اُن لوگون کا اللہ کے پاس بڑا درجہ ہے اور یہی منزل

---

۵۲ کتب علیکم القتال وہو کرہ لکم وعسی ان تکرہوا شیا وہو خیر لکم وعسی ان تحبوا شیا وہو شر لکم واللہ یعلم وانتم لاتعلمون۔ سورہ بقرہ رکوع ۲۶۔

۵۳ ان الذین امنوا والذین ہاجروا وجاہدوا فی سبیل اللہ اولئک یرجون رحمت اللہ واللہ غفور رحیم۔ بقرہ ۲۷

۵۴ وقاتلوا فی سبیل اللہ واعلموا ان اللہ سمیع علیم۔ سورہ البقرۃ رکوع ۳۱۔

۵۵ ولاتحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربہم یرزقون فرحین بما اتہم اللہ من فضلہ ویستبشرون بالذین لم یلحقوا بہم من خلفہم الاخوف علیہم ولاہم یحزنون یستبشرون بنعمۃ من اللہ وفضل وان اللہ لایضیع اجرالمومنین۔ سورہ ال عمران رکوع ۱۷۔

مقصود کے پہونچنے والے ہین[٥٦]"

"اہل کتاب سے بھی لڑو جبکہ وہ خدا کو نہین مانتے - روز آخرت کا اعتبار نہین کرتے - اور نہ اللہ اور رسول اللہ کے رسول کی حرام کی ہوئی چیزون کو حرام سمجھتے ہین نہ دین حق تسلیم کرتے ہین اُنسے بھی لڑو یہانتک کہ وہ دب کر اپنے ہاتھون سے جزیہ دینگے[٥٧]"

"پیغمبر کافرون سے اور منافقین سے جہاد کر اور اُنپر سختی کر - انکا ٹھکانہ دوزخ ہے کہ وہ بُری جگہ ہے[٥٨]"

یہ آیتین اُسوقت اُتری تھین جب مسلمانون کو بے لڑے اپنی زندگی وبال تھی جیسا کہ "سیف اور اسلام" فصل سیوم کتاب ہذا مین مشرح بیان کیا گیا ہے اسکے بعد بھی ان آیتون کے ذریعہ سے بادشاہان عادل نے فوج اسلام سے بڑے بڑے کام لیے اور کچھ ایسے حکمران بھی ہوئے کہ خود تو نا اہل تھے مگر ان آیتون سے اُنھون نے کام خوب نکالے - اب بھی جہان تمام شرطین پائی جائین مسلمانون کے لیے کیا تمام دنیا کی زندہ قومون کے لیے امر حق کے لیے لڑنے سے زیادہ اچھی کوئی دوسری زندگی نہین ہے لیکن جو لوگ اسوقت زمانہ امن مین شوق جہاد فی سبیل اللہ رکھتے ہین اُنکے

---

٥٦ الذین امنوا وہاجروا وجاہدوا فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم اعظم درجۃ عند اللہ واولئک ہم الفائزون - سورہ التوبہ رکوع ۳ -

٥٧ قاتلوا الذین لا یومنون باللہ ولا بالیوم الاخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتب حتی یعطوا الجزیۃ عن ید وہم صاغرون - سورہ التوبہ رکوع ۴ -

٥٨ یایہا النبی جاہد الکفار والمنفقین واغلظ علیہم وماوہم جہنم وبئس المصیر - سورہ التوبہ رکوع ۱۰ -

لیے سب سے اچھی صورت یہ ہے کہ وہ جہاد بالا سوال کرین تمام یورپ اور امریکا کے لوگ اسوقت ذی علم ہین۔ غیر متعصب ہین اور مذہب حق کی تلاش مین ہین اگر اسلام کے مسائل توضیح کے ساتھ تمام مذاہب سے مقابلہ کر کے مختلف السنہ مین شایع کیے جائین تو ہمارے نزدیک یہ ایک جہاد ہے اور باعتبار زمانہ بہترین جہاد ہے۔

فصل ہفتدہم

مسلمانون کے احسانات دنیا پر

"سیف اور اسلام" مین ہم نے مابعد زمانہ کے مسلمانون کو بہت برا بھلا کہا ہے لیکن اُسکے ساتھ ہی ہم نے یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ یہ برا بھلا کہنا ٹھیٹھ اسلام کی نظر سے ہے ورنہ مسلمانون کا برے سے برا بادشاہ بھی اپنے ہمعصر بادشاہون مین اچھے سے اچھا رہا ہے۔ اس معمہ کے سمجھانے کے لیے مختلف زمانہ کے مختلف واقعات کا انتخاب ہم درج ذیل کرتے ہین اور دکھاتے ہین کہ تمدنی حالت مین مسلمانون نے غیر قومون کے ساتھ کیا کیا احسانات کیے ہین اور انکی روش کس درجہ کو بے تعصبانہ رہی ہے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ اصلی خوبیان اسلام کی رسول اللہ اور خلفاے اربعہ کے زمانہ تک تھین لیکن اسکے بعد بھی جب تک عربون کے ہاتھ مین عنان حکومت تھی حالت بہت مغتنم تھی اور تمدن اسلام نہایت اعلی حالت مین تھا۔ یورپ کے علما جب مسلمانون کی تعریفین کرتے ہین تو زیادہ تر بغداد کی سلطنت اسپین کی سلطنت یاد کرتے ہین کہ یہی دو مشہور سلطنتین عربون کی تھین اور فتوحات سے قطع نظر کر کے تمدنی حالت مین دنیا کی مختلف قومون کے لیے بے انتہا باعث برکت تھین اور گویا تمام دنیا

مین تہذیب پھیلنے کا سبب تھین۔

ایک زندہ فرنچ محقق ڈاکٹر گستا دلی بان اپنی کتاب حالات عرب کے دیباچہ مین لکھتا ہے۔ "عربون کے تمدّن مین جسقدر زیادہ خوض کیا جائے اُسی قدر نئے واقعات پیدا ہوتے جاتے ہین اور اُسی قدر مطلع صاف ہوتا جاتا ہے۔ تھوڑی ہی سی تحقیق کے بعد ثابت ہوجاتا ہے کہ ازسنہ متوسطہ مین یونان اور روم کے تمدّن کا علم عربون ہی کے ذریعہ سے پھیلا تھا اور پانچ سو برس تک ممالک یورپ کے مدارس عربون ہی کی تصنیفات سے زندہ رہے۔ اور کیا بلحاظ ترقی دولت اور کیا بلحاظ ترقی علمی وعملی وہ عرب ہی تھے جنھون نے یورپ کو مُہذّب بنایا اور جب اُن کی تحقیقات علمی اور اُنکی ایجادون پر نظر ڈالی جاتی تو معلوم ہوتا ہے کہ ایسی قلیل مُدت مین اُنسے زیادہ کسی قوم نے ترقی نہین کی۔ اور جب اُنکی صنعت وحرفت پر نگاہ ڈالی جائے تو ثابت ہوتا ہے کہ اُنکے صنایع مین ایک ندرت اور جدّت ہے جسکا مقابلہ نہین ہوسکتا"

"عربون کے تمدّن کی بنیاد ڈالنے والی ایک ایسی قوم تھی جو خود کسی قدر وحشی تھی اس قوم نے عرب کے ریگستان سے نکل کر ایران۔ یونان اور روم کی سلطنتون کو زیر وزبر کردیا اور ایک ایسے عظیم الشان ملک کی بنا ڈالی جو ہندوستان سے اندلس تک منتہی ہوتا تھا اس قوم نے ایسے حیرت انگیز کام کیے ہین جنکی یادگارین تعجب اور وجد مین ڈالتی ہے"

جس طرح پورانے زمانے مین تمام اہل یورپ کو وہ جرمن ہون فرنچ ہون انگلش ہون یا اٹالین ہون اہل فرنگ کہتے تھے اور ہندوستان مین فرنگی بولتے

سے تھے - اسی طرح تمام مسلمانون کو وہ کسی ملک کے ہون اہل یورپ عرب کہتے تھے جسقدر حصتہ ملک کا مسلمانون کے قبضہ مین آتا تھا وہان کے باشندے اور سرحدی قومین سمجھتی تھین کہ عرب خدا کی ایک نعمت مجسم ہین لیکن دور کے باشندے جنکو عربون کا تجربہ نہ تھا عربون کی نسبت ایسے ہی نفرت انگیز خیال رکھتے تھے جیسا کہ تمام دنیا کے باشندون کی نسبت چینیون کا خیال ہے - ہان اب رفتہ رفتہ علم کی ترقی سے خیالات بدلتے جاتے ہین اور لوگ سمجھتے ہین کہ عربون کا زمانہ ایک رحمت خدا کا زمانہ تھا جو عرصہ تک اکثر حصتہ زمین پر مبذول رہا -

ابتدا سے اسلام کے وقت یمن سے اور تمام اطراف عالم سے تجارت ہوتی تھی اور پیغمبر خدا ہی کے زمانہ مین مسلمان تاجرون کے ذریعہ سے چین مین اور پھر وہان سے کچھ دنونکے بعد مجمع الجزائر سند مین اسلام پہونچ گیا تھا - پھر ابوجعفر خلیفہ عباسی کے عہد مین یعنے دوسری صدی ہجری کے شروع مین چین کی بغاوت فرو کرنے کو جو مسلمان سپاہی بھیجے گئے وہین رہ گئے اور اُنکے ذریعہ سے اور نیز چند دیگر ذرایع اور اسباب سے خشکی کی راہ سے بھی غربی چین مین اسلام پھیلا -

یورپین مورخ لکھتے ہین کہ چین کے مسلمانون کی ایمانداری بالکل مُسلّم ہے اور اُسکی مثالین بیان کرنے کے بعد لکھتے ہین کہ "چین کے مسلمانون مین حق پرستی اور دیانتداری کا نہایت درجہ خیال ہے - ان مین جو سرکاری ملازم ہین اُن سے رعیت خوش بھی ہے اور اُنکی عزت بھی کرتی ہے اور جنھون نے تجارت کا پیشہ اختیار کیا ہے وہ نہایت نیکنام ہین - اصول مذہبی نے انھین متحد بنا دیا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ سب کے سب ایک بڑے خاندان کے اجزا ہین

جو آپس مین ایک دوسرے کی حفاظت اور اعانت کرتے ہین - ان امور سے اُنکا تفوق چین کے اور ستوطن اقوام پر ثابت ہوتا ہے - باوجود اپنی ابتدائی حالت کے محض اُس ہمدردی کی بدولت جو اُنھون نے نازک وقتون مین اپنے اختیار کردہ وطن کے ساتھ کی اور نیز اُس دینی اخوت کی وجہ سے جو اُنکے افراد مین ہے بہت کچھ انھون نے ترقی کی ہے برخلاف اس کے اور مذاہب خارجہ ہین جو چین مین آئے اور چلے گئے یا محض چند روز ٹھہرے "

آنحضرتؐ کی نسبت یورپین مؤرخون نے حضرت علیؓ کی وساطت سے ایک قول نقل کرکے یون لکھا ہے کہ " حضرت کا قد مبارک میانہ تھا - سر مبارک بڑا اور ریش مبارک گھنی جسم کی کاٹھی سے قوّت اور توانائی نمودار تھی - چہرہ مبارک بھرا ہوا اور ارغوانی رنگ تھا - پیشانی اور ریش مبارک کے چند سفید بالون سے بمشکل آپ کے سن مبارک کا اندازہ ہوسکتا تھا - آپ کے خصائص روحانی نے آپ کو تمام عالم پر فوقیت دی ہے - کثرت عبادت نے آپ کو فضول کلام سے متنفر کردیا تھا - اور آپ اکثر اوقات خاموش رہتے تھے - چہرہ مبارک سے اعلیٰ درجہ کی نیکی نمودار تھی اور مزاج مین بے حد خلق اور انصاف تھا - اجنبی - دوست قوی اور ضعیف ہر ایک پر آپ کی نظر برابر تھی - مساکین کے ساتھ آپ کو خاص محبّت تھی اور جس طرح سے آپ غربا کو اُنکے افلاس کی وجہ سے ذلیل نہین سمجھتے تھے اُسی طرح امرا کی قدر اُنکے مال کی وجہ سے نہین کرتے تھے - آپ کو اپنے صحابہ اور ملاقاتیون کی اسقدر خاطر منظور تھی کہ صحابہ کو آپ کبھی سخت جواب نہ دیتے تھے - اور جو کوئی ملاقات کو آتا تھا اُسکی بات بے انتہا صبر و تحمل کے ساتھ سُنتے تھے - اور جب تک وہ نہ اُٹھتا تھا خود کبھی اُٹھنے کا قصد نہ

فرماتے تھے اسی طرح جب کوئی حضرت سے مصافحہ کرتا تو آپ کبھی اپنا ہاتھ پہلے نہ کھینچتے۔ جب کوئی آپ سے کسی معاملہ مین گفتگو کرتا تب بھی آپ کی یہی عادت تھی کہ خود پہلے علیحدہ نہ ہوتے۔ آپ اکثر صحابہ کی ملاقات کو تشریف لیجاتے تھے اور انکی احوال پرسی فرماتے تھے آپ اپنی بکریون کو خود دوہتے تھے زمین پر بیٹھتے اور اپنے کپڑے اور نعلین اپنے دست مبارک سے سیتے تھے۔ اور پیوند لیتے تھے۔ آپ ہمیشہ مساکین کو اپنے پاس جمع کرتے تھے۔ اور یہ لوگ اہل الصفہ کے نام سے مشہور تھے۔ یہ بیچارے بے خان ومان عرب تھے جنکا نہ گھر تھا نہ ٹھکانا تھا۔ یہ راتونکو مسجد نبوی مین سو رہتے تھے اور دن کو بھی وہین رہتے تھے۔ چونکہ مسجد کا چھپر انکا اوڑھنا بچھونا تھا انھین اہل الصفہ کہتے تھے۔ جسوقت حضرت کھانا کھاتے تو انھین سے دو ایک کو اپنے ساتھ کھلاتے اور باقی کو اپنے صحابہ پر تقسیم فرمادیتے تھے۔ تاکہ انھین وہان اذوقہ ملجائے۔

حضرت عمر کے قاصد نے جو تقریر شاہ ایران سے کی اُس سے بخوبی عیان ہے کہ ملک پر کیا احسان اسلام نے کیا وہ تقریر یہ ہے۔ "اے بادشاہ ہم ایسی ذلیل حالت مین تھے کہ ہم مین بعض اشخاص اپنا پیٹ کیڑے مکوڑے اور سانپ گوہ کھاکر بھر لیتے تھے۔ بعض اپنی بیٹیون کو اسوجہ سے مار ڈالتے تھے کہ انھین اپنے کھانے مین شریک کرنا نہ پڑے۔ جہالت اور بت پرستی کی تاریکی مین گرفتار بے قانون اور بے لگام ہمیشہ ایک دوسرے کے دشمن۔ ہمارا شغل یہی تھا کہ ہم آپس مین ایک دوسرے کو لوٹین اور تباہ کرین۔ یہ تھی ہماری پہلی تصویر۔ لیکن اب ہم ایک نئی قوم ہین۔ اللہ تعالی اسنے ہم مین ایک شخص پیدا کیا ہے جو خاندانی شرافت

ہین۔ فہم وادراک مین تمام عرب پر فایق ہے اور اللہ نے اُسے اپنا نبی برحق اور رسول بنایا۔ اُسی رسول کے ذریعے اللہ نے ہم سے کہا۔ مین ہون اللہ واحد صمد خالق کون ومکان میرے رحم نے تمھارے لیے ایک اہبر بھیجا ہو تمھین راہ راست پر لانے کے لیے۔ جس راہ کی وہ تمھین ہدایت کرتا ہے وہ تمھین اس عذاب سے بچائے گی جو مین نے آخرت مین کافرون اور گنہگارون کے لیے مقرر کیا ہے اور تمھین میرے عرش کے سامنے مقام آسایش تک پہونچا دے گی۔ اس تعلیم نے بتدریج ہمارے دلون پر اثر کیا اور ہم نے اپنے پیغمبر کی ہدایت کو قبول کیا۔ ہم نے مان لیا کہ ہمارے پیغمبر کا کلام اللہ کا کلام ہی اور اسکے احکام اللہ کے احکام ہین اور جس مذہب کی اُسنے ہمین تعلیم کی وہی ایک سچا مذہب ہے۔ اُسنے ہمارے اوراک کو چمکا دیا۔ اُسنے ہماری باعث مین اخوت پیدا کی اور ہمارے لیے اپنی فہم خداداد سے قانون مقرر کیے"

اس سے بھی زیادہ پُراثر وہ تقریر ہے جو شاہ نجاشی کے دربار مین جعفر طیار نے کی تھی دیکھو صفحہ ۵۳۔ کتاب ہذا۔

ایک یوروپین مؤرخ لکھتا ہے مسلمانون کا تمام مذہب اس چھوٹے سے جملہ " لا الہ الا اللہ ومحمد رسول اللہ" مین ہے جسکی جامعیت حیرت انگیز ہے۔

ڈاکٹر گستاولی بان مسلمانون کی ملک گیری کی نسبت لکھتے ہین کہ "خلفاء راشدین جس ملکی خوش تدبیری کو کام مین لائے وہ مافوق اُنکی سپاہ گری اور اُس فن حرب کے تھی جسے اُنھون نے اس آسانی سے سیکھ لیا تھا۔ شروع ہی سے اُنھین ایسی اقوام سے کام پڑا جن پر سالہاسال سے مختلف حکومتون نے

نہایت بے رحمی سے ظلم کر رکھا تھا اور اس مظلوم رعایا نے نہایت خوشی کے ساتھ ان نئے ملک گیرون کو قبول کر لیا جنکی حکومت مین انھین سب زیادہ آسائش تھی۔ مفتوح اقوام کے ساتھ طریقہ عمل کیا ہونا چاہیے نہایت صاف اور صریح طور پر مقرر کر دیا گیا تھا اور خلفاے اسلام نے ملکی اغراض کے مقابلہ مین ہرگز بزور شمشیر دین کو پھیلانے کی کوشش نہین کی۔ بلکہ بعوض اسکے کہ وہ بجبر اپنے دین کی اشاعت کرتے جیسا کہ بار بار کہا جاتا ہے وہ صاف طور پر ظاہر کر دیتے تھے کہ اقوام مفتوحہ کے مذاہب۔ رسوم اور اوضاع کی پوری طرح سے حرمت کی جائے گی۔ اور اس آزادی کے معاوضہ مین وہ اُنسے ایک بہت خفیف سا خراج لیتے تھے جو اُن مطلوبات کے مقابل مین جو ان اقوام کے پرانے حکام ان سے وصول کیا کرتے تھے نہایت کم تھا۔"

"کسی ملک پر فوج کشی کرنے سے پہلے عرب ہمیشہ اسپنے سفیرون کے ذریعہ سے صلح کی شرایط بھیجا کرتے تھے اور یہ شرایط جن کا ذکر المکین نے کیا ہے علی العموم اُسی قسم کی ہوا کرتی تھین جو عمرو نے ۱۳ھ ہجری مین باشندگان غزہ کے سامنے جو اسوقت محصور تھے پیش کی تھین اور یہ شرایط مصریون اور ایرانیون دونون سے کی گئی تھین۔ وہ شرایط ذیل مین لکھی جاتی ہین"۔

"ہمارے حاکم نے ہمین حکم دیا ہے کہ اگر تم قانون اسلام نہ قبول کرو تو ہم تمہارے ساتھ جنگ کرین۔ پس تم بھی ہم مین ملجاؤ اور ہمارے بھائی بن جاؤ۔ اور ہمارے منافع اور ہمارے منصوبون مین شریک ہو جاؤ۔ اسکے بعد ہم تم سے کوئی برائی نہ کرین گے لیکن اگر تم یہ کرنا نہین چاہتے تو تم ہمین اپنی

زندگی تک ایک سالانہ خراج بالالتزام دیا کرو - اسکے بعد ہم تمھارے بدلے تمام
اُن لوگون سے لڑین گے جو تمھین ستانا چاہین یا کسی طرح تمھارے دشمن
ہون - اور ہم اپنے معاہدہ پر مضبوط رہین گے اگر تمھین یہ بھی منظور نہین ہے
تو پھر ہم مین اور تم مین بجز تلوار کے کوئی چیز نہین رہتی اور ہم تم سے اُسوقت
تک جنگ کرتے رہین گے جب تک اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا نہ کر لین"

بیت المقدس کی فتح کے وقت حضرت عمرؓ کا اخلاق ہم پر ثابت کرتا ہے کہ ملک
گیران اسلام مفتوح اقوام کے ساتھ کیسا نرم سلوک کرتے تھے اور یہ سلوک اُس
مدارات کے مقابل مین جو صلیبیون نے اسی شہر کے باشندون سے کئی صدی کے
بعد کی نہایت حیرت انگیز معلوم ہوتا ہے - حضرت عمرؓ اس شہر مقدس مین بہت تھوڑے
اشخاص کے ساتھ داخل ہوئے اور آپ نے سفرونیس بطریق سے درخواست
کی کہ مقامات مقدسہ کی زیارت مین آپ کے ہمراہ چلے - اُسی وقت حضرت عمرؓ نے
منادی کرادی کہ مین ذمہ دار ہون کہ باشندگان شہر کے مال اور اُنکی عبادت گاہون
کی حرمت کی جائے اور مسلمان عیسائی گرجون مین نماز پڑھنے کے مجاز نہ ہونگے"

جو سلوک عمروؓ نے مصریون کے ساتھ کیا وہ اس سے کم نہ تھا - اُس نے
باشندگان مصر سے وعدہ کیا کہ اُنھین پوری مذہب کی آزادی - پورا انصاف
بلا رو رعایت اور جائداد کی ملکیت کے پورے حقوق دیے جائینگے اور
اُن ظالمانہ اور غیر محدود مطالبون کے عوض مین جو شاہنشاہان یونانی اُن سے
وصول کیا کرتے تھے صرف ایک سالانہ جزیہ لیا جائیگا جسکی مقدار فی کس
تقریباً دس روپیہ تھی - رعایاے صوبہ جات نے ان شرائط کو اسقدر غنیمت سمجھا

کہ فوراً عہد و پیمان مین شریک ہو گئے اور جزیہ کی رقم اُنھون نے پیشگی ادا کر دی۔ عمّال اسلام اپنے عہد پر اس درجہ مستحکم رہے اور اُنھون نے اُن رعایا کے ساتھ جو ہر روز شاہنشاہ قسطنطنیہ کے عاملون کے ہاتھون سے انواع اقسام کے مظالم سہا کرتی تھی۔ اس طرح کا عمدہ برتاؤ کیا کہ سارے ملک نے بہ کشادہ پیشانی دین اسلام اور زبان عربی کو قبول کر لیا۔ مین بار بار کہونگا کہ یہ وہ نتیجہ ہے جو ہرگز بزور شمشیر نہین حاصل ہو سکتا۔ اور عربون سے پہلے جن اقوام نے مصر پر حکومت کی وہ ہرگز یہ کامیابی نہ حاصل کر سکین۔

رسولؐ اور صحابہ رسول کے وقت کے اکثر واقعات ہم سلیف اور اسلام مین درج ہو چکے ہین۔ یہان مابعد کے واقعات لکھے جاتے ہین۔

جزیرۂ سایپرس امیر معاویہ کے وقت مین مسلمانون کے قبضہ مین آگیا تھا اور دریائے جیحون کے پار سمرقند تک مسلمان پہونچے تھے۔

سنہ ہجری کی دوسری صدی مین فوج اسلام فرانس کے ملک مین دریائے لوار تک پہونچی لیکن چارلس مارٹل سے شکست کھا کر جنوبی فرانس مین ٹھہر گئی۔ اس شکست کی نسبت مورخین نے لکھا ہے کہ اسنے مسلمانون کو تمام یورپ مین گھسنے سے روکا۔ لیکن محققین کا یہ خیال ہے کہ شمال یورپ کو بوجہ کثرت برودت کے مسلمانون نے پسند نہین کیا اور اسلیے پھر اُدھر متوجہ نہین ہوئے۔

خاندان بنو امیہ کے تباہ ہونے پر بنو عباس کے زمانہ مین دو مستقل سلطنتین مسلمانون کی قایم ہو گئین۔ اسپین مین بنو امیہ کی ایک شاخ نے سر سبزی حاصل کی اسکے سوا تمام بلاد اسلام کی شاہنشاہی بنو عباس سے متعلق تھی۔ ساحل افریقیہ

سرہند تک اور دوسری طرف سرحد چین تک حکومت تھی۔ شاہنشاہ قسطنطنیہ خراج گذار تھا، دربار لمین شاہنشاہ فرانس کا ایلچی اظہار اطاعت کے لیے دربار مین آیا تھا۔ بجز فرانس اور قسطنطنیہ کے اور کوئی بادشاہ یورپ کا اسوقت قابل لحاظ نہ تھا۔ چینی حکومت علیحدہ تھی لیکن وہان کی بغاوت بھی مسلمانون ہی نے فرو کی تھی۔ اب مسلمانون کی حکومت تمام دنیا مین تسلیم کی جائے تو کیا بیجا ہے۔

سنہ ہجری کی تیسری صدی مین حکومت اسلام کے اجزا جدا ہونے لگے۔ اسپین مین تو علیحدہ خلافت قایم ہی تھی۔ ایران بھی الگ ہوگیا۔ افغانستان جدا ہوگیا۔ خود بغداد کے مشرق مین بہت سی حکومتین قایم ہوئین۔ رفتہ رفتہ مصر کی حکومت الگ ہوگئی۔ افریقیہ بالکل جدا ہوگیا۔

چوتھی صدی مین بجائے بغداد کے قاہرہ مین زیادہ رونق تھی۔ اندلس مین طلیطلہ۔ غرناطہ۔ قرطبہ کے مشہور دارالعلوم مین تمام دنیا کے طلاب جمع ہوتے تھے۔ خود یورپ کے عیسائی آکر شریک ہوتے تھے۔

پانچوین صدی مین سلجوقی ترکون نے زور پکڑا اور چھوٹی چھوٹی اسلامی سلطنتون کی جگہ پر ایک بڑی شاہنشاہی کی بنیاد وسط ایشیا مین قایم ہوئی۔ جنگ صلیبی بھی اسی صدی مین شروع ہوئی۔ بعض یورپین مورخون نے لکھا ہے کہ ترکون کا مذہبی تعصب جنگ صلیبی کا باعث ہوا۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ سلطنت بغداد کے کمزور ہونے پر یورپ سے دباؤ مسلمانون کا اٹھ گیا اور کچھ انقلاب زمانہ نے عیسائیون کو جگایا۔ عیسائی اپنے مذہبی مقام کو مسلمانون کے قبضہ مین دیکھ کر اُسکے چھڑا لینے کی فکر مین ہوئے کئی مرتبہ یہ لڑائیان ہوئین جنھین تمام یورپ کی عیسائی سلطنتین ملکر الٰہین۔

مسلمانون کی قوت کے اندازہ کرنے مین عیسائیون نے غلطی کی تھی بہت سی لڑائیون کے بعد عیسائیون نے اپنی کمزوری تسلیم کی لیکن اُسی وقت سے عیسائیون مین ایک تحریک پیدا ہوئی اور وہ تحریک روشن خیالی کی طرف منجر ہوئی۔ اُسوقت ترکون کی روزافزون ترقی کی وجہ سے عیسائیون کو تاب مقابلہ نتھی۔ اور جب وہ مقابلہ کرنے کے قابل ہوئے تو مذہبی تعصب اُنمین باقی نرہا اور اسلئے پھر جنگ صلیبی کے ختم ہونے کے بعد عیسائیون نے بیت المقدس لینے کا خیال نہین کیا۔

پانچوین صدی مین سسلی اور اٹلی سے اسلامی خاندان خارج کیا گیا اور عیسائیون نے اندلس مین بھی کچھ کامیابی حاصل کی اور جنوبی فرانس سے قبضہ مسلمانون کا اٹھ گیا لیکن ایشیا مین مسلمانون کا زور کئی صدیون تک پھر بھی قایم رہا اور بہت زور دن سے قایم رہا۔

چھٹی صدی مین صلاح الدین مصری نے فلسطین کو جس مین بیت المقدس واقع ہے پھر عیسائیون سے نکال لیا اسمین جرمنی۔ فرانس اور انگلستان کے بادشاہ شریک تھے لیکن صلاح الدین نے اُنکی متفقہ قوت کو شکست دی۔ اسکے بعد اور بھی کئی ایک صلیبی لڑائیان ہوئین۔ ساتوین لڑائی مین فرانس کا بادشاہ سنٹ لوئی مسلمانون کی قید مین آگیا تھا۔ اسی ساتوین صدی مین چنگیز خان مغل نے ایشیا کے ملکون پر حملے کیے اور بغداد تک اپنے فتوحات پھیلائے۔

سنہ ہجری کی آٹھوین صدی کی تاریخ ترکون اور مغلون کی باہمی لڑائی سے بھری ہوئی ہے۔ انمین سے ہر ایک مسلمان تھا اور عربون کی ایشیائی سلطنت کا وہ دبدبہ تھا جسکو زائل ہوئے کئی صدیان گزر چکی تھین۔

سنہ ہجری کی نوین صدی مین عربون کی حکومت اور اُنکے تمدن کا پورا اخراج اندلس سے بھی ہوگیا۔

سنہ ہجری کی دسوین صدی مین عربون کی دنیاوی حکومت کا پورا خاتمہ ہوگیا محض انکا دین انکا تمدن اُنکی زبان رہگئی۔ مغلون نے بلاد اسلام کے شرقی حصہ پر اور ترکون نے مغربی حصہ پر قناعت کی۔ گو مغربی ترکون نے عیسائیون کے مقابلہ مین نمایان فتوحات حاصل کرکے قسطنطنیہ کو دارالسلطنت قرار دیا اور گرتے گرتے زمانہ حال مین دو پھر سنبھل گئے۔ لیکن مغل مشرق مین اپنی اعلیٰ حکومت زائد عرصہ تک قایم نہ رکھ سکے۔ عربون کے عروج مین مسلمان تمام دنیا پر حکمران رہے۔ ترکون اور مغلون کے زمانہ مین اہل اسلام صرف شریک غالب کی حیثیت رکھتے تھے۔ اور اب جیسی حالت ہے ظاہر ہے۔

اجمالی بیان ختم ہوا۔ اب کسی قدر تفصیلی حال لکھا جاتا ہے۔

شام مین رومیون کی سلطنت سات سو برس سے تھی۔ یہ ملک عربون نے خلیفہ اول کے وقت مین فتح کیا۔

بیت المقدس فتح ہونے پر مسلمان نہایت حسن سلوک سے عیسائی باشندون کے ساتھ پیش آئے۔ اس موقع کو ڈاکٹر گستاولی بان یون لکھتے ہین کہ خلیفہ گویا تن تنہا مدینہ سے ایک اونٹ پر سوار ہو کر روانہ ہوئے۔ انکا سارا سامان یہ تھا ایک مشک پانی کی ایک تھیلی مین تھوڑے سے چاول اور سوکھا میوہ۔ رات دن چلکر حضرت عمرؓ بیت المقدس پہونچے اور وہان آکر شہر کے باشندون کے ساتھ بے انتہا نرمی سے پیش آئے۔ مذہب۔ رسوم۔ عادات اور مال ومتاع کی پوری آزادی اُنکو دی اور ایک بہت خفیف سا

جزیہ انپر مقرر کیا"۔

"عربون نے اسی قسم کی ہمدردی کل بلاد شام کے ساتھ برتی اور وہان کے باشندون نے بھی بہت آمادگی کے ساتھ انکی حکومت قبول کرلی اور بالآخر انہین سے مذہب عیسوی کو چھوڑکر اپنے ملک گیرون کے دین اور زبان کو اختیار کرلیا"۔

"عربون کی حکومت مین رہکر شام نے پھر وہ سرسبزی حاصل کرلی جو سالہاے دراز سے مفقود ہوگئی تھی۔ خلفاے بنی امیہ و عباسیہ کے زمانہ مین شام کا تمدن ایک اعلی درجہ پر پہونچ گیا۔ عربون نے اپنی رعایا کے ساتھ نہایت انصاف اور انسانیت سے برتاؤ کیا۔ اور انکو پوری آزادی مذہب کی دی۔ انکے عہد حکومت مین کلیسہ شرقی اور غربی دونون کے رئیس الاساقفہ کو اسقدر آرام ملا جو انھین اسوقت تک ہرگز نصیب نہ ہوا تھا۔ شام کے تمام بڑے شہر بیت المقدس۔ صیدون دمشق۔ صور بہت ہی سرسبز ہوگئے۔ اور حرفت اور فلاحت نے بے انتہا ترقی کی"۔

یورپین مورخون کا خیال ہے کہ عربون کے زمانہ حکومت مین شام جس طرح سے ہر باتون مین بڑھا ہوا تھا ویسا ہی اب ترکون کے عہد مین گرا ہوا ہے۔ ایک حد تک یہ کہنا صحیح ہے لیکن اسمین ترکون کا قصور کم ہے زیادہ تر دیگر اقوام کی خطا ہے جیسا کہ آئندہ ہم دکھاوینگے۔

شام مین بنو امیہ کے عہد تک دمشق دارالسلطنت رہا۔ ایران حضرت عمرؓ ہی کے وقت مین فتح ہوا تھا۔ ایران اور عرب کی سرحد پر بنو عباس کے عہد مین بغداد بسایا گیا اور دارالسلطنت قرار پایا۔ ہارون رشید اور مامون رشید کے وقت مین بغداد کو بڑی رونق تھی۔ فتوحات ختم ہوچکے تھے یا یون کہیے کہ ملکون کی فتوحات

سے مسلمان تھک چکے تھے اور تہذیب ملک کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔ صنعت۔ حرفت۔ علوم وفنون کا چرچا تھا۔ چارلس بزرگ شہنشاہ نے کہ یہی گویا تمام یورپ کا شہنشاہ تھا۔ ہارون رشید کے پاس اپنے سفیر بھیجکر نہایت ادب سے یہ خواہش کی کہ بیت المقدس کے عیسائی زائرون کا بندوبست کیا جائے۔ سفیرون کو ہارون رشید نے اسی طرح خوش کیا جس طرح ایک مہذب بادشاہ سے اُمید کیجا سکتی ہے اور چارلس کو چند چیزین بطور تحفہ کے بھیجین جنمین ایک گھڑی تھی جو بجتی تھی اور وقت بتاتی تھی۔ چارلس اُسوقت تک رومیون کے تمدن کی تجدید کی کوشش کر رہا تھا۔ لیکن یہ دیکھ کر کہ اُسکے دربار کا کوئی شخص بھی اس گھڑی کے کیل کانٹے نہین سمجھتا اُسنے چاہا کہ مسلمانون کی تہذیب کی تقلید کیجائے ہارون الرشید کے وقت مین تمام یونانی علوم قدیمہ عربی مین از سر نو زندہ کیے گئے۔ ہندیون کی بکار آمد کتابین بھی کچھ کچھ ترجمہ ہوئین۔ اسی کے عہد مین سسلی اور اسپین کی طرح بغداد بھی مسلمانون اور دیگر اقوام کے لیے دار العلوم قرار دیا گیا تھا۔ یا یون کہیے کہ آیندہ چلکر اسپین اور سسلی مین بھی بغداد ہی کی تقلید ہوئی۔

ہارون رشید نے تمام بلاد اسلام کا انتظام کیا۔ سڑکین بنائی گئین۔ ڈاک کا انتظام کیا گیا۔ نامہ بر کبوترون کی ڈاک بھی قایم کی گئی۔ جس طرح آج کل یورپ مین ڈاک کا صیغہ نہایت اہم خیال کیا جاتا ہے۔ بغداد مین بھی اسی طرح اس صیغہ کا بڑا اہتمام کیا گیا تھا اور بغیر اسکے اتنی وسیع سلطنت کا جسکی نظیر بدو عالم سے آج تک نہین ملتی انتظام بھی تو نہین ہوسکتا تھا۔

ڈاکٹر گستاولی بان نے مسلمانون بکے علم دوست ہونے کے متعلق لکھا ہے

کہ وہ عربون مین علم حاصل کرنے کی خواہش اسقدر تھی کہ خلفاے بغداد ہر ایک تدبیر سے دنیا کے مشہور علما اور اہل کمال کو اپنے دارالسلطنت مین جمع کرتے تھے۔ ایک خلیفہ نے تو شہنشاہ مشرق سے محض اس غرض سے اعلان جنگ کیا کہ وہ ایک مشہور مہندس کو بغداد مین درس دینے کے لیے بھیجنے پر مجبور ہو جائے"

ہارون رشید کی فوجی قوت کا اندازہ اُس خط سے ہو سکتا ہے جو اُس نے یونان اور روم کے بادشاہ نیسی فورس قسطنطنیہ کو لکھا تھا۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہارون الرشید امیرالمومنین کی طرف سے بنام رومی کتے نیسی فور کے۔ او کافر کے بچے مین نے تیرا خط پڑھا میرے جواب کا متوقع نرہ۔ تو دیکھے گا کہ کیا ہوتا ہے" شاہ قسطنطنیہ جو یونان اور روم کا جانشین ہوتا تھا خلیفہ بغداد کو خراج دیتا تھا۔ شاہزادی ایرنی شاہ قسطنطنیہ کو نیسیفورس نے قید کر لیا اور خود تخت پر بیٹھکر ہارون الرشید کو لکھا کہ اب مین آیندہ خراج نہ دونگا اُسکے جواب مین ہارون الرشید نے وہ خط بھیجا جسکا ذکر اوپر آیا۔ خط کی عبارت کسی قدر غیر مہذب ہے اُس زمانہ کی حالت کے مطابق یہ تحریر چندان بیموقع نہتی لیکن عربون کی سی مہذب قوم کے لیے بہت ہی بدنما تھی۔ بظاہر خلیفہ کی اسقدر تیز تحریر کی وجہ یہ تھی کہ نیسی فورس خود عیسائیون مین نہایت بیرحم اور بُرا خیال کیا جاتا تھا۔ اسنے بغاوت کے ذریعہ سے قسطنطنیہ پر قبضہ کیا تھا اور پھر خلیفہ سے بھی منہ آنا چاہا۔ خلیفہ نے اُسے مُنہ لگانا پسند نہین کیا اور بجاے جواب لکھنے کے درشت الفاظ مین اطلاع تحریری بھیجدی کہ فوج جاتی ہے۔ غرضکہ ہارون الرشید کی فوج نے تمام ملک کو زیر و زبر کر ڈالا اور نیسی فورس کو خراج دینا ہی پڑا۔ اگر مسلمانون کی تہذیب دیکھنا ہے

توچارلس شہنشاہ فرانس کے ساتھ جو برتاؤ ہارون الرشید کا ہوا اُسے پڑھنا چاہیئے ہارون الرشید اور مامون رشید کے زمانہ مین سرحد چین سے بحر اٹلانٹک تک مسلمانون کی حکومت تھی۔ یورپین مورخ لکھتے ہین کہ یہ ملک نہ فقط قوت مین بلکہ تمدنی ترقی مین بھی تمام دنیا پر فوقیت رکھتا تھا۔

خلفاے عباسیہ کا خاندان بغداد مین لبطور پیشواے مذہب کے ساتوین صدی تک قایم تھا۔ اسکا خاتمہ ہلاکو خان بادشاہ مغل کے ہاتھ سے ہوا۔ معتصم باللہ اخیر خلیفہ بغداد مارا گیا۔ شہر مین قتل عام ہوا۔ دولت لٹی۔ کتابین کچھ جلادی گئین کچھ دجلہ مین پھینک دی گئین۔ قطب الدین حنفی لکھتے ہین کہ دجلہ مین اتنی کتابین پھینکی گئین کہ آمدورفت کے لیے وہ پل بن گئین اور تمام پانی سیاہ ہوگیا۔

ڈاکٹر گستاولی بان لکھتے ہین کہ خود ہلاکو خان جس نے بغداد لوٹا اور اخیر عباسی خلیفہ کی لاش شہر کی فصیل سے لٹکائی عربون کی حیرت انگیز ترقی سے جو اُسکی نظرون مین ایک نئی چیز تھی اسقدر تعجب مین آیا کہ خود اسکا حامی اور محافظ بن گیا۔ مغلون نے عربون کے مدارس مین علوم حاصل کیے اور اُنکے مذہب اور اُنکے تمدن کو اختیار کیا۔

حضرت عمرؓ خلیفہ دوم کے عہد مین عمر ابن عاص کی سپہ سالاری سے مصر فتح ہوا ہوا تھا مصر کو جس طرح مسلمانون نے فتح کیا اور جیسا اچھا برتاؤ اُسکے باشندون کے ساتھ کیا اُسکے متعلق تمام یورپین مورخ رطب اللسان ہین۔ ڈاکٹر گستاولی بان لکھتے ہین کہ مذہب۔ قانون اور رسوم ورواج کی آزادی کے بدلے اور رعیت کی حفاظت اور امن وامان کے بدلے جسکا اطمینان دلایا گیا گیارہ روپیہ فی کس جزیہ طلب کیا

یہ شروط نہایت آمادگی سے منظور کر لی گئین - صرف اُن باشندون نے جو یونانی تھے اور جنمین سپاہی سرکاری ملازم اور پادری شامل تھے اس شرط کو نامنظور کیا اور اُنھون سنے بھاگ کر اسکندریہ مین پناہ لی جسکا محاصرہ عربون سنے چودہ مہینے تک کیا اور اس مدت مین تئیس ہزار عربون کی جانین تلف ہوئین - باوجود اس نقصان عظیم کے عمرو شہر کے باشندون کے ساتھ نہایت ملائمت سے پیش آیا - اُسنے اُنکے کل بغاوت کے فعلون کو معاف کردیا اور اُنکا عذر قبول کر کے دلجوئی کرنے کی کوشش کی - اُسنے نہرون اور بندرون کی مرمت کی اور زر خطیر عمارات اور ابنیہ مین صرف کیا - کتب خانہ اسکندریہ کے جلانے کا جو الزام عمرو پر لگایا جاتا ہی مین اُسکی بابت اسی قدر کہون گا کہ اس قسم کا وحشیانہ فعل عربون کے اوضاع وعادات کے اسقدر خلاف تھا کہ تعجب ہوتا ہے کہ اس قسم کی مہمل کہانی اتنے دنون تک رایج رہے اور قبول کی جانے - ہمارے زمانہ مین اس واقعہ کی تردید ایسی عمدہ طور پر ہوگئی ہے کہ اسپر زیادہ بحث کی ضرورت نہین - نہایت آسانی کے ساتھ اور بہت ہی صاف اور صریح حوالون کے ذریعہ سے ثابت ہو سکتا ہی کہ عربون سے بہت پہلے خود عیسائیون نے اسکندریہ کے بت پرستون کے کتب خانون کو اسی اہتمام کے ساتھ برباد کر دیا تھا جس اہتمام کے ساتھ اونھون سنے اُنکی مورتین توڑ ڈالی تھین اور اسوجہ سے عربون کے زمانہ مین کتابین باقی ہی نہ تھین جو جلائی جاتین "

جس طرح انگریزون سنے ہندوستان مین شروع شروع اور اب بھی رسم و رواج مین بالکل مداخلت نہ کی ملک کو ملک کے دستور پر چھوڑا بالکل ویسا ہی

برتاؤ مسلمانون نے مصر مین کیا تھا اور جس طرح انگریزون نے شروع شروع
دستور ملکی مین رسم ستی بند کیا اُسی طرح مسلمانون نے مصر کا یہ دستور بند کیا کہ ہر
سال ایک جوان خوبصورت ناکتخدا لڑکی اپنے والدین سے بجبر لیجاتی تھی اور دریاے
نیل مین وہ اسلیے پھینک دی جاتی تھی کہ دریاے نیل اپنے سیلاب مین جسپر
ملک کی مرفہ الحالی بنی تھی بخل نہ کرے۔

یہ امر بھی تاریخون سے ثابت ہو کہ حضرت عمرؓ ہی کے زمانہ مین عیسائیون کا
بطریق مسلمانون کی طرف سے مقرر کیا گیا اور مسلمانون کے شہر مین بھی عیسائیون
کو کلیسا بنانے کی اجازت دی گئی۔ مسلمانون پر یہ الزام کہ وہ دوسرون کی عبادتگاہون کا
گرانا واجب سمجھتے تھے بالکل ہی غلط ہوا جاتا ہے۔

مصر کے مسلمان تجارت کی وجہ سے نہایت ہی مالدار تھے اور مسلمانون کے
عہد مین انکا تمول ضرب المثل ہو گیا تھا۔ اسوقت شاید کوئی ملک اسقدر جو مالدار
نہ تھا اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ دنیا کی تمام تجارتون کے ٹھیکہ دار تھے۔ شمال کے تمام
جہاز مصر مین ٹہرتے تھے اور جنوب کے بھی تمام جہاز مصر کے بندرون مین پہونچتے
تھے۔ نہر سویز نہ تھی اور نہ دوسری قومون کی مداخلت تھی۔ مصر کے بادشاہ اس طرح
تمام دنیا کی تجارتون پر حکمرانی کرتے تھے اور مصری عرب خود بھی ملک التجار تھے۔ اس
تجارت مین تنزل واسکوڈاگاما کی وجہ سے ہوا جس نے کیپ آف گڈ ہوپ سے
ہوکر ہندوستان کے بندر مالابار مین اپنا جہاز پہونچایا۔ اس نئے راستہ نے مصر
کے عربون کو بڑا نقصان پہونچایا۔ عربون نے بہت زور لگایا کہ پرتگیزون کو ہند
مین جمنے نہ دین لیکن پرتگیزون کو عرب نہ روک سکے اور یہی وہ زمانہ ہے

کہ عربون کی بحری تجارت مین پرچگیز رقیب ٹھہرے۔ اور پرچگیزیون کی دیکھا دیکھی یورپ کی اور قومین بھی جہازرانی مین بڑھنے لگین اور عرب بحری تجارت مین گھٹنے لگے۔

اسپین کے باشندون کے ساتھ عربون نے وہی سلوک کیا جو انھون نے شام اور مصر مین کیا تھا انکا مال انکے لیے انکے قوانین انھین دیے اور یہ روا رکھا کہ انکے ہمقوم حکام انکا انصاف کرین۔ اور ایک خفیف سالانہ جزیہ انپر مقرر کیا جو امرا سے ایک دینار شرخ اور غربا سے نصف دینار تھا۔ یہ شرایط اسقدر نرم تھے کہ رعایا نے بخوشی انکو قبول کرلیا۔

عربون نے اندلس مین فتوحات ختم کرنے کے بعد ملک کے تمدن پر نظر کی۔ زراعت مین ترقی کی۔ سڑکین بنائین۔ مدرسے قایم کیے۔ تحقیقات علمی کے مقامات بنائے۔ یونانی کتابون کے ترجمہ شایع کرکے مثل بغداد کے ان علوم قدیمہ مین ازسرِ نوجان ڈالی۔ حرفت اور تجارت کا بھی ایسا ہی زور و شور رہا۔ معدنیات۔ اسلحہ۔ ریشمی کپڑے۔ شکر اور مدبوغ چمڑے یہان سے دوسرے ملکون مین بکثرت روانہ کیے جاتے تھے۔ عربون مین زراعت کی صلاحیت تمام کامون سے بڑھ کر تھی۔ اسوقت تک اسپین مین آبپاشی کے ذرایع مسلمانون کی یادگار ہین۔ اسپین مسلمانون کے چلے جانے کے بعد ویران ہوگیا ورنہ مسلمانون کے عروج کے زمانہ مین یہ ملک تمام یورپ پر فوق رکھتا تھا۔ یورپ کے مختلف لوگ یہان آکر علوم پڑھتے تھے۔ دور دور کے بادشاہ یہان کے اطبا سے علاج کرنے آتے تھے اور عربون کی تہذیب پر بھروسہ رکھتے تھے۔

مذہبی تعصب اسپین کے عربون مین بالکل نہ تھا - عیسائی نہایت آرام سے رہتے تھے - عیسائی سلطنتون مین یہودیون کو تکلیف تھی اسلیے وہ بھی ہر جگہ سے آکر اسپین مین بکثرت آباد ہو گئے تھے - مسلمان نصرانی عورتون سے برابر بیاہ کرتے تھے - عبدالرحمٰن ثالث شاہ اسپین کی مان نصرانیہ تھی - غرضکہ چند صدیون مین عربون نے اسپین کو علمی اور مالی ترقی کے لحاظ سے بدل دیا اور اُسکو یورپ کا سرتاج بنا دیا - محض مالی اور علمی اعتبار سے نہین بلکہ اخلاقی اعتبار سے بھی کہ عیسائیون کو انھون نے ایک بیش بہا خصلت انسانی سکھائی -

مسلمانون کے سیل جول سے قبل یورپ کی بہادری وحشیانہ حالت مین تھی خطرت انسانی کی عزت نہ کرنا وہ بہادری سمجھتے تھے - جنگ ڈویل ابتک اُس بہادری کی یادگار ہے - عربون کی بہادری باقاعدہ تھی - وہ اصول سپہ گری سمجھتے تھے کمزور کا خیال رکھتے تھے - مفتوح کے ساتھ مہربانی کرتے تھے - عہد و پیمان کا از بس خیال رکھتے تھے - یورپ کے عیسائیون نے انھین اسپین کے عربون سے سچی بہادری کا سبق سیکھا - اُسوقت کے عربون مین بہادر ہونے کے لیے دس خصلتین ضروری سمجھی جاتی تھین - ۱ شمشیرزنی - ۲ تیر اندازی - ۳ نیزہ بازی - ۴ شہسواری - ۵ طاقت جسمانی - ۶ فصاحت - ۷ شاعری - ۸ خوش اخلاقی - ۹ شجاعت - ۱۰ سخاوت - یورپین مورخ بھی معترف ہین کہ اسپین کے مسلمانون مین یہ خصلتین اعلیٰ درجہ پر تھین - مثلاً اپنے زمانہ انحطاط مین مسلمان والی قرطبہ نے طلیطلہ کا محاصرہ کیا جو اُسوقت ایک عیسائی شہزادی کی حکومت مین تھا - اس محصور شہزادی نے ایک قاصد سے کہلا بھیجا کہ "کیا عورتون پر حملہ کرنا بہادری کا شیوہ ہے" عربی سپہ سالار نے فوراً

محاصرہ اٹھا لیا۔

آجکل جو بہادری اور تہذیب فن جنگ مین دیکھی جاتی ہے اُسکے معلم ہونے کا فخر مسلمانون کو حاصل ہے۔ ورنہ یورپ کی بہادری زندہ آگ مین جلانا۔ کتون سے یا اور درندے جانورون سے انسان کا ہلاک کروانا وغیرہ وغیرہ تھی۔ قساوت قلبی کا نام گویا بہادری تھا۔ اسکو بخوبی سمجھنے کے لیے "عربون کی بہادری" فصل ہشتم کتاب ہذا پڑھنا چاہیے۔

مصر بسبب غلامون کی تجارت کے بھی زمانہ اسلام مین مالدار تھا۔ بربرا ور افریقہ کے غلام انھین کے ذریعہ سے شمال مین روانہ کیے جاتے تھے۔ اور شمال کے گورے غلام انھین کے ذریعہ سے اکثر جنوب مین فروخت ہوتے تھے۔ غلامون کی تجارت مصریون پر محدود نہ تھی۔ بہت سی عیسائی قومین بھی تجارت کرتی تھین لیکن اس اعتبار سے کہ تمام بحری تجارت کی حکومت ایک زمانہ مین مصریون کو حاصل تھی۔ یہ کہا جاسکتا ہی کہ غلامون کی تجارت پر بھی انکی حکمرانی تھی۔ مسلمانون نے اپنے زمانہ حکومت مین تمام دنیا پر مختلف احسانات کیے ہین۔ جہان سیکڑون فائدے پہونچائے وہان یہ ایک نقصان بھی سہی۔ نہین! نہین!! مسلمان اس بارے مین بھی فائدہ پہونچاتے تھے۔ مسلمانون مین غلامی مذہبًا بہت ہی محدود حالت مین تھی۔ "اسلام اور غلامی" مین تفصیلی خیالات ظاہر کیے جائینگے۔ یہان غلامی اُن معنون مین لیجاتی ہے جو مسلمانون نے اپنے عہد حکومت مین برابر روا رکھی ہے۔ مسلمان ملکی لڑائیون مین غیر قوم کو جب قید کرتے تھے تو انکو جیل خانہ مین نہین رکھتے تھے بلکہ معاوضہ جنگ یا معاوضہ شخصی لیکر چھوڑ دیتے تھے یا ثواب عاقبت کے لیے آزاد کردیتے تھے کیونکہ

اُنکی شرع نے غلامون کے آزاد کرنے کا ازحد فائدہ بتایا ہے۔اور کبھی کبھی اُن کو غلام بناکر اپنے پاس بھی رکھتے تھے۔ یہ پچھلی صورت ادنی درجہ کی صورت ہے اور دایمی قید سے ہر حالت مین اچھی ہے۔ اس صورت مین مسلمانون کی بے انتہا شجاعت کا ثبوت ہوتا ہے کہ وہ بے تکلف اپنے دشمنون کو اپنے پاس رکھتے تھے اور اس امر کا ذرا ڈر نہ کرتے تھے کہ وہ موقع پاکر دغا کرین گے۔ ان غلامون کے ساتھ بے انتہا اچھا سلوک مسلمان کرتے تھے۔ جیساکہ "غلامون کی حالت" فصل نہم مین ہم نے دکھایا ہے۔ فوج کی افسری دیتے تھے۔خزانہ کی افسری تعلق کرتے تھے قلمدان وزارت سپرد کرتے تھے اپنی لڑکیان تک اُنکے نکاح مین دیدیتے تھے۔ مسلمانون کے غلامون کی حالت دوسرون کے لیے باعث رشک ہوتی تھی۔ یہ غلام مصر مین بارہا بادشاہ بھی ہوگئے ہین۔ غلام بادشاہون کا سلسلہ جس طرح ہندوستان مین ہے اُسی طرح مصر مین بھی غلام بادشاہون کا سلسلہ قایم ہے مسلمانون کے غلام عیسائیون کے غلام نہ تھے۔ یورپ کی تاریخون مین جو غلامون کی بری حالت کا نقشہ دکھلایا گیا ہے وہ عیسائیون کے غلام یا قدیم رومیون کے غلام ہین مسلمانون کے غلام ایسی حالت مین کبھی نہین تھے۔

یہ حالت تو ایک مہذب غلامی کی تھی اور قریب قریب دوسری قومون مین بھی اس طرح کی غلامی روا رکھی جاتی تھی۔ اسکے علاوہ ایک اور بھی غلامی کا دستور رایج ہوا تھا یعنے سرقہ انسان۔ جہازی ڈاکو ساحل بحر مین سیر کرتے تھے جہاز سے اوترے مال لوٹا۔ آدمی جہاز مین بھر لیے اور چلدیے۔ یورپ کی اکثر نامآور قومون کی ابتدا انھین قزاقیون سے ہوئی ہے۔ جہاز کی لوٹ ابھی حال مین معیوب سمجھی

گئی ہے ورنہ مدت تک یہ جائز کمائی سمجھی جاتی تھی۔ مسلمان اپنے عروج یا انحطاط کے زمانہ مین اس قسم کے قزاق نہ تھے۔ شخصی بحث نہین ہے بلکہ قومی شعار کا تذکرہ ہے کہ انکی قوم نے کبھی اسکو جائز نہین رکھا۔ ان بحری قزاقون سے مسلمان بردہ ضرور خرید کرتے تھے۔ لیکن یہ خریداری اعانت بالواسطہ سے الگ کرکے دیکھی جائے تو غلامون کے ساتھ بے انتہا سلوک کرتا تھا۔ ایک طور پر اور بھی یہ مسلمان نوع انسانی کے محسن تھے کہ جب کبھی وحشی قومین باہم لڑتی تھین تو وہ قیدیون کو محض اسلیے ہلاک نہین کرتی تھین کہ مسلمانون کے ہاتھ انکو فروخت کرنے سے زرنقد وصول ہوتا تھا۔ کچھ قومین ایسی بھی بیان کی جاتی ہین جو اپنے دشمنون کو کھا جاتی تھین وہ مردم خوار قومین بھی طمع زر سے بجاے کھانے کے مسلمانون کے ہاتھ اپنے غلام بیچ ڈالتی تھین۔ اسوقت اس مہذب زمانہ کا ذکر نہین ہے۔ انگلستان نے اور اسکی دیکھادیکھی تمام یورپ نے غلامی اٹھاکر نوع انسانی پر بیشک بڑا احسان کیا ہے۔ لیکن جس زمانہ کا ہم ذکر کرتے ہین اُس زمانہ مین مسلمانون نے غلامون کی تجارت قایم رکھ کر ہی نوع انسانی پر ویسا ہی احسان کیا تھا جیسا کہ اب بردہ فروشی بند کرنے سے کیا جاتا ہے۔

اسپین مین فن تعمیر بہت زیادہ رونق پر تھا۔ مسلمانون کے وقت کی عمارتین عیسائیون نے خراب کر ڈالین اور اب خود انکو اسکا افسوس ہے۔ بچی بچائی عمارتین جو رہگئی ہین وہ دیکھنے والون کو بے انتہا حیرت مین ڈالتی ہین۔ اسوقت پانچ پانچ چھ چھ سو برس کی عمارتین ایسی موجود ہین کہ گویا اسی صدی مین بنائی گئی ہین۔ بہت سی عمارتین ایسی بھی ہین جو آج تک سنگ مرمر کی سمجھی گئی تھین اور اب حال مین پانچ چھ سو برس کے بعد یہ معلوم ہوا ہے کہ اصلی سنگ مرمر انمین نہین لگا تھا بلکہ مصالح سے مصنوعی

سنگ مرمر بنایا گیا تھا۔

جزیرہ سسلی مین بھی مسلمانون کی حکومت تین سو برس تک تھی۔ ہارون رشید کے بعد جب دور دور کے صوبہ دار خود مختار ہو چلے تو منجلہ ان خود مختار صوبہ دارون کے شمالی افریقہ کے صوبہ دار نے عربی اور بربری مخلوط النسل قوم کی ایک سلطنت قایم کی۔ یہ سلطنت بغداد اور اسپین سے الگ تھی۔ یہان کے مسلمانون نے سسلی مین تیسری صدی کی ابتدا مین لڑائی کرکے ایک مستقل سلطنت قایم کی جسمین بالآخر مالٹا۔ سسلی وغیرہ جزائر یورپ مع جنوبی اٹلی کے شامل ہو گئے تھے۔

ڈاکٹر گستاولی بان لکھتے ہین کہ " اگرچہ مصر اور اندلس کا سا تمدن عربون نے اس جزیرہ مین قایم نہین کیا پھر بھی انھون نے یہان بڑی ترقی کی تھی۔ عربون کے زمانہ مین سسلی کی حالت علم۔ حرفت اور اخلاق مین اُس حالت سے جو اُنکے جانے کے بعد ہوگئی تھی بہت زیادہ عروج پر تھی"۔ سسلی مین مسلمان تین سو برس تک حاکم ہو کر رہے اور پھر سو برس تک محکوم ہو کر رہے۔ زمانہ حکومت مین یورپ بھی اُنکا باجگزار تھا اور حالت محکومی مین وہ اپنے فاتحین کے مشیر تھے۔ اٹلی اور اُسکے گرد و نواح مین انکی وجہ سے بہت کچھ تہذیب پھیلی۔

جس طرح محمود غزنوی کے حملون نے ہندوستان مین مسلمان کو بدنام کیا اُسی طرح بربری مسلمانون کے حملون نے شروع شروع سسلی مین مسلمانون کو ضرور بدنام کیا۔ مصر۔ شام۔ اسپین۔ بغداد کی طرح رعایا کی دلجوئی مین انھون نے وہ نمونہ نہین دکھلایا جسکے لیے وہ مشہور تھے۔ اسکی وجہ صرف یہ تھی کہ سسلی مین مستقل حکومت قایم کرنے کا ارادہ مسلمانون نے نہین کیا تھا اور اسلیے وہان انکی گورنمنٹ بہت مہذب

نہ تھی۔ لیکن پھر بھی ان مسلمانوں کی گورنمنٹ سسلی مین یورپ کی تمام ہم عصر گورنمنٹون سے اچھی تھی جسکے ثبوت مین ہم پوپ کا ایک خط نقل کرتے ہین۔

مسلمانون کا سسلی مین آنا اُسوقت ہوا تھا جب قسطنطنیہ کے گورنر متعینہ سسلی کو ایک امیر البحر نے مارڈالا تھا اور پھر امیر البحر کے مقابلہ مین تمام باشندے باغی ہو رہے تھے مسلمان یہان پر امیر البحر کی مدد کو آئے تھے لیکن پھر یہین رہ گئے جب تک یہ یہان تھے سسلی کو اپنا وطن نہین سمجھے اور نہ زیادہ مستقل حکومت قایم کی اور اسلیے بالآخر یہان کے عیسائیون نے نارمن سے بمقابلہ عربون کے مدد چاہی۔ نارمن نے مسلمانون کو مغلوب کیا لیکن وہ باوجود عیسائی ہونے کے عیسائیون کے حق مین عربون سے بھی سخت تر بلا ثابت ہوئے۔ اس بلا کو خود عیسائی حامیان دین نے بلایا تھا اور جب انپر ثابت ہوا کہ نارمنون کی دوستی عربون کی دشمنی سے بدتر سے بدتر ہے تو انھون نے پوپ سے پناہ مانگی۔ پوپ نے بہت کچھ شور وغل مچایا اور بالآخر نارمنون کے کفر کا فتوی دیا۔ لیکن اس جنگ جو قوم نے اپنی لوٹ کھسوٹ کے سامنے ایک بھی نہ سنی۔ اخیر مین پوپ نے شاہ قسطنطنیہ کے نام ایک چٹھی بھیجی جو درج ذیل ہے۔

لیو نہم پوپ روم کی چٹھی شاہ قسطنطنیہ کے نام

"میرے بیٹے آرگی! روس کے ایلچیون کی داستان سنکر میرے دل کو سخت صدمہ ہوا۔ نارمنون کی خودسری اور شرارت اور انکا فسق و فجور جو کفار سے بھی بدتر ہے دیکھ کر مین نے ارادہ کرلیا کہ اطالیہ کو ان اغیار کے ظلم سے نجات دون۔ نارمن طیش کی حالت مین کسی چیز کو نہین مانتے۔ وہ عیسائیون کا گلا کاٹتے ہین اور انپر انواع واقسام کے تشدد کرتے ہین۔ یہ انسانیت سے اسدرجہ گزرے ہوئے ہین کہ نہ تو انھین عمر کا

پاس ہے اور نہ مرد وزن کا۔ یہ اولیا کے کلیسون کو لوٹ لیتے ہین۔ ان مین آگ لگا دیتے ہین اور اُنکو برباد کر دیتے ہین۔ ہر ایک چیز کو وہ لوٹتے ہین۔ مین نے اُنھین بارہا ملامت کی ہے۔ اُنھین روکا ہے ان سے منت وسماجت کی ہے۔ انھین خوف خدا دلایا ہے لیکن کیا اچھا کسی عقلمند نے کہا ہے "جسے خدا گمراہ کرے وہ کبھی راہ پر نہین آتا اور دیوانہ باتون سے نہین مانتا"۔ اب مین نے بہ مجبوری ان ناقابل برداشت اغیار کے ساتھ لڑنے پر کمر باندھ لی۔ اور یہ لڑائی جائز اور متبرک لڑائی ہی کیونکہ مین اسکو حفاظت دین اور حفاظت خلایق کے لیے اختیار کرتا ہون"

شاہنشاہ قسطنطنیہ نے کچھ خیال نہین کیا تو دوسرے بادشاہان یورپ کے پاس اُسنے چٹھیان بھیجین۔ جب کسی نے سماعت نہ کی تو اُسنے خود بڑے اہتمام سے لڑائی کی اور بالآخر نارمنون کے ہاتھ قید ہوا اور بڑی بڑی سخت شرطون کے بعد چھوٹا۔ اب یہ وہ زمانہ آیا کہ سسلی اور اُسکے گرد ونواح کے جزائر جزءاً نارمن کے قبضہ مین تھے اور جزءاً مسلمانون کے قبضہ مین تھے۔ نارمنون کے مظالم اپنے ہمذہب عیسائیون کے ساتھ کھُلے کھُلے طور پر تھے۔ خانقاہون کو لوٹنا۔ راہبون کا قتل کرنا انکے لیے معمولی بات تھی۔ بالآخر وہ لوگ بھی عادی ہو گئے تھے۔ نارمنون نے جہان پایا راہبون کو قتل کیا اور راہبون نے جہان نارمنون کو نماز پڑھتے ہوئے پایا مار ڈالا۔ مسلمانون کی خانہ جنگیون نے جس طرح آگے چل کر مسلمانون کا خاتمہ اسپین مین کیا اُسی طرح سسلی مین بھی مسلمانون کی سلطنت کا خاتمہ ۱۰۷۲ء مین ہوا۔ لیکن مابعد کے عیسائی بادشاہون نے مسلمانون کے صلاح ومشورہ سے اُنکے تمدن اور حکومت کے قاعدون کی پابندی کے ساتھ عرصہ تک سسلی مین حکومت کی اور اس طرح

مسلمانون کے تمدن کا بہت بڑا اثر عیسائیون پر پڑا۔ بعض مورخون نے بغداد اور اسپین کے مسلمانون کی طرح سسلی کے مسلمانون کو بھی حسن معاشرت اور طریقہ تمدن سکھانے مین یورپ کا استاد مانا ہے۔

فرانس مین بھی مسلمانون کی عملداری دو سو برس تک تھی۔ عبدالرحمن نے نصف فرانس تک فتح کرلیا تھا اور تو ذر کی لڑائی مین چارلس مارٹل نے مسلمانون کے بڑھنے کو روکا۔ یا یون کہیے کہ چارلس مارٹل سے مقابلہ کرنے کے بجاے مسلمان یہ مناسب سمجھے کہ مال غنیمت کو وہ اسپین تک پہونچادین۔ چارلس مارٹل کے مقابلے کو بعض یورپین مورخ مسلمانون کے سیلاب بلا کا روکنا تصور کرتے ہین۔ اور بعض مورخ سیلاب رحمت کا روکنا خیال کرتے ہین۔ اسپین مین تہذیب کا ستارہ صدیون تک چمکتا رہا اور بمقابلہ اسپین کے تمام یورپ جہالت کی تاریکی مین پڑا ہوا تھا۔ یہ ایک امر مسلمہ ہے۔ اب بعض خیال کرتے ہین کہ اگر مسلمان اور بھی بڑھتے تو مثل اسپین کے اور حصہ یورپ کے بھی روشن ہوجاتے یعنے شمالی یورپ تاریکی مین نہ رہتا اگر چارلس مارٹل مسلمانون کا بڑھنا روک نہ دیتا۔ صائب الراے مورخین کا یہ قول ہے کہ تو ذر کی لڑائی مسلمانون کے رک جانے کے لیے محض ایک حیلہ تھی۔ مسلمان شمالی فرانس اور نیز اُسکے اور شمالی یورپ مین جانا پسند نہین کرتے تھے۔ سرد آب وہوا انکو ناپسند تھی اور وہ اسی وجہ سے آگے نہین بڑھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دو صدیون تک فرانس جنوبی پر قبضہ اسپین کے مسلمانون کا اُسی طرح تھا جس طرح قطب الدین ایبک کے قبل سلاطین غور و غزنی ہند کی بادشاہت کرتے تھے یعنے انکی حیثیت فارن گورنمنٹ کی تھی اور ملک کی تمدنی حالت سے انکو دلچسپی نہ تھی۔ اسلیے عربون کے

تمام ممالک مفتوحہ مین صرف جنوبی فرانس ایسا ملک ہے جسپر مسلمانون نے اپنی تمدنی
برکت بہت کم پھیلائی ہے۔لیکن پھربھی جنوبی فرانس مین مسلمانون کی بدولت بہ نسبت
شمالی فرانس کے صنعت وحرفت اور تجارت مین زیادہ تر ترقی تھی۔اس سے
انکار نہین ہوسکتا کہ اسپین سے اول اول اکتساب علوم کرنے کی وجہ سے تمام
فرانس مین رفتہ رفتہ روشنی پھیلی اور مسلمانون کے زوال کے بعد عیسائی سلطنتون
مین فرانس ہی نے اول اول مہذب گورمنٹ کا خطاب حاصل کیا۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانون نے جتنے ممالک فتح کیے وہ عموماً دو قسم کے تھے ایک تو
وہ جنمین کسی زمانہ مین مُہذب قومون کی حکومتین رہ چکی تھین۔دوسری وہ جہان
مُہذب قوم کا کبھی سایہ بھی نہ پڑا تھا۔پہلی قسم کے ممالک مین بجز ارکین دولت کے
اور سب کے سب از قسم بہایم سمجھے جاتے تھے گویا ارکین دولت کی آسایش
اور آرام بہم پہونچانے کے لیے وہ مواشی تھے۔اور دوسرے قسم کے ممالک
کے باشندے آزاد تھے۔مگر انکی آزادی بہایم سے کم نہ تھی جس طرح جنگلون
مین مواشی کے گلے چرتے پھرتے ہین اُسی طرح ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ سے
الگ زندگی بسر کرتا تھا اور ذرا ست بھیڑ ہوجانے کی حالت مین درندون کی طرح
آپس مین لڑتا تھا۔مسلمانون کے احسانات اگر بالاختصار بیان کرنا چاہین تو اتنا
کہنا کافی ہے کہ پہلے قسم کے ممالک کو یعنے شام۔مصر۔اسپین۔فرانس۔اٹلی۔
جزائر متعلقہ اٹلی۔ارض روم۔ایران۔افغانستان اور ہندوستان کو اسلام نے
غلامی سے آزاد کردایا۔اور دوسرے قسم کے ممالک یعنے افریقیہ۔ترکستان۔
تاتار خاص۔چینی تاتار۔مجمع الجزائر وغیرہ کے باشندون کو حیوان سے انسان بنایا

یورپ کے باشندون کے ساتھ تو مسلمانون نے اتنا بڑا احسان کیا کہ خود کو بھی اُنکے مقابلہ مین نیچا کر دیا۔ چین ایک ایسا ملک ہے جو ہمیشہ مہذب ممالک سے دور رہا۔ غیر ملکون کی تہذیب کا سایہ بھی اُسپر کبھی نہین پڑا۔ وہان کے باشندے بقدر ضرورت حرفت وصنعت شروع سے جانتے ہین اور جتنا جانتے ہین اُسپر ہمیشہ قانع رہے۔ مذہبی خیال مین وہ ہمیشہ بودے رہے اور اسلیے اپنے ملک سے باہر کبھی وہ اپنی روشنی نہ دکھا سکے۔ بودھ مذہب نے وہان سہولت سے اپنا قبضہ اسلیے کر لیا کہ اسکے قبل وہان کوئی مذہب نہ تھا۔ بودھ مذہب اعلی مذہب نہین ہے۔ مذہب کے دو حصے ہین (۱) ایک اعلی قوت سے اپنے کو نیچا سمجھنا۔ (۲) تمام دیگر قوتون سے اپنے کو اعلی سمجھنا۔ مذہب اسلام مین یہ دونون اجزا موجود ہین۔ لیکن بودھ مذہب مین صرف دوسرا جزو ہے۔ ان اجزا کی تفصیل ہم "علمی مباحث" کے باب مین بیان کرین گے یہان ہم صرف یہ کہتے ہین کہ چین مین مسلمانون کے ذریعہ سے یہ پہلا جزو بھی پہونچا۔ چینیون نے جو اپنا کراتنے روز تک قایم رکھا اسمین مسلمانون کے میل جول کے برکات کو بھی بڑا دخل تھا۔ پروفیسر بریلیف نے جو خیالات مسلمانان چین کی نسبت ظاہر کیے ہین ہم نے اس کتاب کے صفحہ ۱۲۴ مین اُسکا ترجمہ نقل کیا ہے اُسکے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کہ چین مین مسلمانون نے کیا کیا اور کیا کر رہے ہین۔ باشندگان ہندوستان کے ساتھ مسلمانون نے جو احسانات کیے ہین وہ بھی کچھ کم نہین ہین۔ مسلمان جسوقت یہان آئے چھوٹون پر بڑون کے مظالم بہت بڑھے ہوئے تھے۔ پوشش نہایت سادہ تھی۔ عورتون کے حقوق بالکل پامال تھے مذہبی سختیان بہت زیادہ پھیلی ہوئی تھین

خیالات مین تاریکی تھی - جو باشندے مسلمان ہو گئے اُنکا تو کچھ ذکر ہی نہین ہر جو مسلمان
نہین ہوئے اُنکی حالت نے بھی ہر اعتبار سے مسلمانون کے عہد مین بہت زیادہ ترقی
کی - اب بھی مسلمانون کی آبادیون مین جو ہنود بستے ہین اُنکے اطوار اور طرز ماند و بود اُن
ہندؤن سے جنکو مسلمانون کی صحبت نصیب نہین ہوئی کہین زیادہ مہذب اور شایستہ
ہین - بحث اور حجت کی ضرورت نہین ہے ایک سرسری خیال تمام باشندگان ہند
کی حالت کا کیا جائے تو بخوبی سمجھ مین آجائیگا کہ ہم کیا کہتے ہین - مگر اس خیال کے
وقت وہ صوبے مین علحدہ رکھی جائین جنکو انگریزی تعلیم نے درست کر دیا ہے - غرضکہ
کوئی تسلیم کرے یا نکرے مسلمانون کے جو احسانات عالم پر ہین وہ از قسم بدیہات ہین -

فصل ہیجدہم

جنگ صلیبی

جنگ صلیبی نے بھی انتہا کی تہذیب یورپ مین پھیلائی اور یہ تہذیب مسلمانون سے
اکتساب کی گئی ہے مفصل بیان ذیل مین پڑھنا چاہیے -

جنگ صلیبی دنیا کے اہم واقعات سے ہے - دو سو برس تک یورپ کے تمام
عیسائی اپنی متفقہ قوت کے ساتھ شاہان مصر اور شام سے لڑتے رہے کہ فلسطین -
بیت المقدس کو مسلمانون سے چھڑا لین - لیکن بالآخر وہ ناکام رہے - ان لڑائیون
کو کروسیڈ کہتے ہین جسکا ترجمہ "جنگ صلیبی" ہے -

دوسری صدی ہجری مین شارلمین نے ہارون الرشید سے عیسائیون کے
لیے فلسطین کی زیارت کی اجازت لی تھی اور ہارون الرشید نے نہایت خندہ
پیشانی سے اسے منظور کیا تھا - اسکے قبل مسلمانون کے فتوحات کی ابتدا مین

عیسائی جلتی ہوئی آگ مین کودنا پسند نہ کرتے تھے اور ایک طور پر زیارت کا خیال ہی
اُنکے دل سے نکل گیا تھا لیکن امن قایم ہونے پر جس طرح شارلمین کی درخواست
پسندیدہ تھی اسیطرح ہارون الرشید کی اجازت بھی مقتضاے انسانیت تھی۔ جب تک
عربون کا زمانہ تھا زیارت مین نہایت سہولت ہوتی تھی۔ کچھ تو عربون کا رعب تمام یورپ پر
اس طرح چھایا ہوا تھا کہ عیسائی زایرین اعتدال سے بڑہ نہین سکتے تھے اور کچھ عربون کا
طرز تمدن اس قسم کا تھا کہ عیسائیون کے خلاف مزاج کوئی بات ہو نہ سکتی تھی۔ سو اتفاق سے
دونون باتون مین انقلاب پیدا ہوا۔ فرانس سے مسلمانون کی حکومت اُٹھ گئی۔ سسلی مین
مسلمان عیسائیون کے محکوم ہو گئے۔ ایشیا مین اسلامی سلطنت کے ٹکڑے ہو گئے۔
یہ حالت دیکھ کر عیسائیون کا دل بڑھا اور وہ مسلمانون کی نسبت سمجھنے لگے کہ یہ ایسی قوم
نہین ہے کہ کسی طرح مغلوب نہو سکے۔ اب زائرین بیت المقدس ذرا شان و شوکت سے
آنے لگے۔ یہان عربون کی حکومت اُٹھ چکی تھی۔ ترکمانون مین عربون کی سی سیر چشمی
ان معاملات مین نہ تھی وہ عیسائیون کی آزادی دیکھ نہین سکتے تھے۔ رفتہ رفتہ زائرونکی
بھی نوعیت بدل گئی۔ اب وہ بڑی تعداد مین آنے لگے۔ انکا آنا گویا ایک فوج لیکر ملک پر
حملہ کرنا تھا۔ پوپ نے بڑے بڑے گناہون کا کفارہ زیارت بیت المقدس قرار دیا تھا اسلیے
ان زایرین مین بڑے بڑے جرایم پیشہ ہوتے تھے اور مذہبی خیالات کے لوگ کم ہوتے تھے
وہ جب اپنے غول سے آتے تھے تو ایسے ہی آزاد ہوتے تھے جس طرح ہندوستان
مین مُحرّم کا ہر ایک تعزیہ دار ایک سپاہی ہوتا ہے۔ حاکم فلسطین نے اُنکی بیجا آزادی گوارا نہین
کی اور رفتہ رفتہ بے لطفی بڑھتی گئی۔ بالآخر پیٹر ایک شخص نے اپنے کو پیشواے مذہب ظاہر کرکے
پوپ سے فلسطین کو مسلمانون سے چھوڑانے کا فتوی لیا اور تمام یورپ کو متفق کرکے

بیت المقدس کے لیے لڑنے پر آمادہ کیا۔ اس تحریک کی وجہ سے بہت سی لڑائیان ہوئین جسکا سلسلہ دوسو برس تک قایم رہا۔ بہتیرے تو دوسو برس تک زندہ نہین رہا لیکن جو تعصبات روز بروز بڑھتے گئے انکا دوسو برس تک قایم رہنا مستبعد نہ تھا۔ بالآخر عیسائیون نے دوسو برس کے بعد جب خوب خیال کیا کہ ابھی مسلمان اتنے گرے ہوئے نہین ہین کہ دنیا مین انکی عظمت قایم نہ رہ سکے تب کہین سلسلہ جنگ ختم ہوا۔

اول اول تین کرور عیسائیون نے جمع کی تھی کہ اگر انمین ذرا سی بھی شائستگی ہوتی تو تمام دنیا وہ فتح کر سکتے تھے۔ تیرہ لاکھ فوج سے تمام یورپ کے امرا اور سلاطین فلسطین کی طرف چلے تھے۔ رسد لیکر نہین چلے تھے اسلیے رسد کے لیے انھون نے پہلے عیسائیون ہی کو لوٹا اور انکے ممالک غارت کیے اور بالآخر عیسائیون کے گوشت سے انکے پیٹ بھرنے کی نوبت آئی۔ اس طرح مرکھپ کر جو فلسطین تک پہونچے وہ بھی مسلمانون کے لیے بہت تھے بالخصوص ایسی حالت مین کہ بغداد اور مصر کی ناچاقیون سے اسلامی حکومت مین بے انتہا کمزوریان پیدا کر رکھی تھین۔ عیسائی فتحیاب ہوئے لیکن انکو اس فتحیابی سے کوئی بڑا فائدہ نہین پہونچا بجز اسکے کہ وہ فلسطین پر ۸۰ برس تک قابض رہے۔ اس اثنا مین ان عیسائیون کی وجہ سے شام کا ملک جو دولت صنعت اور زراعت مین بے مثل تھا پامال ہوا اور ایسا پامال ہوا کہ پھر اب تک نہ پنپا۔ مورخین لکھتے ہین کہ عربون کے تمدن کا شام سے اٹھ جانا شام کی بربادی کا سبب ہوا لیکن صحیح یہی ہے کہ اگر عیسائیون کے ہاتھ سے یہ ملک تباہ نہ ہوتا تو ترک بھی اسکی حالت بدستور قایم رکھ سکتے تھے۔

مسلمانون پر یہ شکست بہت شاق گزری اور آہستہ آہستہ انھون نے اپنی کمی پوری کرنا شروع کی۔ ایک مسلمان سپہسالار صلاح الدین نے پہلے اپنے کو مصر کا پھر عرب کا ازان بعد

بغداد کا بادشاہ بناکر اور اس طرح مسلمانون کی متفرق قوتون کو یکجا کرکے شام کی مستقل حکومت اور عیسائیون کے اخراج کا ارادہ کیا۔ صلاح الدین کو فتح ہوئی اور اُسنے تمام یورپ پر ثابت کردیا کہ مسلمان تمام قومون مین اسلیے شجاع کہے جاتے ہین کہ اُنمین تہذیب کا مادہ بڑھا ہوا تھا۔ عیسائیون کی سابق زیادتیان صلاح الدین کے پیش نظر تھین کہ ایک مسلمان کو بھی بیت المقدس مین عیسائیون نے زندہ نہ چھوڑا تھا حتیٰ کہ عورتون اور بچون کو بھی مارڈالا تھا۔ اور جب مارنے سے انکے ہاتھ تھک گئے تھے تو آگ مین جلا ڈالا تھا۔ لیکن اسکے عوض مین اُسنے اپنی باری مین تمام عیسائیون کے ساتھ نہایت ہی رحم کا برتاؤ کیا۔ ایک جان بھی نہین ماری۔ اور ایک خفیف رقم جزیہ کا اقرار لیکر سب کو پوری آزادی دیدی۔ اسکے بعد چھ لڑائیان اور ہوئین اور اکثر مین یورپ کی متفقہ قوتین شریک بھی ہوئین لیکن مسلمانون کو حیسائی نہ ہٹا سکے۔ غرضکہ دو سو برس تک یہ طوفان بے تمیزی برپا رہا۔ ان لڑائیون کو صلیبی جنگ کی جگہ یورپ اور ایشیا کی لڑائی کہین تو بجا ہے۔ اس دو سو برس کے عرصہ مین بہت سی باتین پیدا ہوگئین۔ مثلاً پوپ کا پیشواے مذہب ہونا اس صلیبی جنگ کی وجہ سے عام طور پر تسلیم کیا گیا۔ فرانس اور اٹلی کی حکومت نہایت کمزور ہوگئی تھی۔ اس جنگ نے اُنکی قوتین بڑھا دین اسلیے کہ تمام چھوٹے چھوٹے امرانے اپنی اپنی جاگیرین بیچ کر لڑائی مین خرچ کردیا۔ چھوٹی چھوٹی جاگیرون کے مٹ جانے سے شہنشاہی کو قوت پہونچگئی۔ برخلاف اسکے جرمنی کی قوت گھٹ گئی کہ وہان خود گورنمنٹ نے بہ نسبت جاگیردارون کے زیادہ دلچسپی ظاہر کی تھی۔

اس مذہبی جنگ کے ختم ہونے پر عیسائیون مین ایک مذہب مقلدین لوتھر کا نکلا جو عیسائیون کی موجودہ حالت قابل اصلاح سمجھا۔ جنگ صلیبی کی وجہ سے عیسائی قوتین قتل و خونریزی مین بہت بیباک ہو رہی تھین۔ جو بیدردی مسلمانون کے مقابلہ مین پوپ کے مقلدین روا رکھتے تھے۔ اب وہی بیرحمی مقلدین لوتھر یعنے پراٹسٹنٹس کے مقابلہ مین روا رکھی گئی اور ایک عرصہ تک یورپ اپنی وحشیانہ حرکتون سے تمام عالم کو حیرت مین ڈالے ہوئے تھا۔

پراٹسٹنٹس کا مذہب قریب قریب اصول مین اُسی طرح عیسائی مذہب کی اصلاح کرتا ہے جس طرح اسلام نے چاہی تھی اور اِن معنون مین اسلام کو بھی مذہب عیسوی کا مصلح کہین تو بہت ٹھیک ہے۔ پراٹسٹنٹس نے یورپ کو بہت فائدہ پہونچایا۔ لوگون نے اسلام نہین اختیار کیا لیکن اس اصلاح بغیر انکا کام بھی نہین چلا یعنے جب تک یہ مذہب انھون نے اختیار نہین کیا تھا وہ ترقی نہین کر سکے۔ محض ضد سے انھون نے اسلام نہین قبول کیا۔ لیکن جنگ صلیبی کے میل جول نے جب انپر انکی کمزوری ثابت کردی تو اسلام سے ملتے جلتے خیالات کی پیروی انھون نے مقلدین لوتھر بنکر اختیار کی۔ شروع شروع اس مذہب والون کو بہت کچھ دقتین اُٹھانا پڑین لیکن بالآخر کامیابی ہوئی اور اس کہنے مین ہمکو کوئی شرم نہین ہے کہ پراٹسٹنٹس بعض اوہام پرست مسلمانون سے مذہبی عقاید مین بہتر ہین اور یہی وجہ انکی ترقی کی ہے۔

اس جنگ صلیبی کی بدولت ایک نفع مسلمانون کو یہ بھی پہونچا کہ اُنھون نے مسلمانون کا تمدن سیکھا اور اُنکی شایستگی اختیار کی۔ بغداد و سسلی اور اسپین کے

درس گاھون مین عیسائیون کا آکر تعلیم پانا یورپ کی عام خلقت پر ایسا اثر نہین ڈال سکتا تھا جیسا اس میل جول نے ڈالا۔ تمام یورپ کے مختلف حصون کے اہل حرفہ زراعت پیشہ اور تجارت پیشہ مسلمانون سے ملے (دشمن ہوکر سہی) مُہذب ملک مین آکر انھون نے آنکھین کھولین اور عجائبات دنیا دیکھے۔ عربون کی شاندار زندگی جو ترقی حرفت کا سبب ہوتی ہے پسند کی۔ اور مسلمانون کی خوبیون پر نظر کی اور واپس جانے کے بعد تمام یورپ مین ایک نئی تحریک پیدا کی۔ دوسو برس کی لڑائیون نے اُنکو سمجھا دیا کہ دوسری قوم پر حکومت کرنا جبتک شایستگی نہوگی ممکن نہین ہے۔ جنگ صلیبی ختم ہونے پر دو صدیون تک یورپ نے تمام چیزون مین ترقی کرنے کے بعد محسوس کیا کہ خیالات کی ترقی بغیر قومی ترقی نہین ہوسکتی بالآخر لوتھر نے جدید خیالات قایم کیے جسمین بجز مسئلہ تثلیث کے وہ تمام باتین جو خلاف اسلام تھین خلاف عقل سمجھی گئین۔ مسئلہ تثلیث بھی بہت محدود معنون مین رہگیا اور رفتہ رفتہ اسمین بھی اصلاح ہوتی گئی۔ غرضکہ آنحضرتؐ کی تعلیم نے جو اثر قوم پر مہینون اور برسون مین کیا وہ مارٹن لوتھر کی تعلیم نے صدیون مین کیا۔ اور وہ بھی نامکمل۔ اور اب جو کچھ عیسائیون کے پاس ہے اُسکو اُنھون نے مسلمانون سے گویا وام لیا ہے۔ لیکن اسمین شبہہ نہین ہے کہ وہ دنیاوی حالت مین مسلمانون سے اچھے ہین۔ اسلیے نہین کہ اُنکے قواعد مضبوط ترہین۔ بلکہ اسلیے کہ جو کچھ انکے پاس ہے اُسپر وہ مضبوطی سے قایم ہین۔ ہمارے پاس سب کچھ ہے مگر ہم مین مضبوطی نہین ہے۔ اعتقادات اور خیالات کی استواری مفقود ہوگئی ہے۔

فصل ۱۹ نوزدہم

اخوۃ اسلامی

ایک غریب اندھے سے کسی نے پوچھا بھئی کھیر کھاؤ گے۔ اُس نے کہا
مین نے توکبھی کھائی نہین ہے اور نہ جانتا ہون کہ کیسی ہوتی ہے۔ پوچھنے والے
نے کہا دودھ اور چاول سے بنتی ہے اور نہایت سفید ہوتی ہے۔ اندھے نے
کہا سفید کیسی۔ اُسنے کہا۔ کیا یہ بھی نہین جانتے بگلہ کے پر کی طرح سفید براق
ہوتی ہے۔ اندھے نے کہا بگلہ کیسا ہوتا ہے اُسنے کہا صلاح نشد بلا شد اب
مین تمھین بگلہ کیسے سمجھاؤن۔ بگلہ ایک پرند ہے بڑی گردن اوپر سے خم اور یہ کہکر
اپنا ہاتھ ٹیڑھا کیا اور اندھے کے ہاتھ پر رکھ دیا اندھے نے گویا بگلہ کی گردن ٹٹول
کر کہا۔ یہ تو بڑی ٹیڑھی کھیر ہے مجھ سے کھائی نہ جائے گی جب سے ٹیڑھی کھیر
ضرب المثل ہے۔ اس حکایت سے یہ نتیجہ صریح اخذ ہوسکتا ہے کہ جو چیز دیکھنے
سے تعلق رکھتی ہے وہ زبان کے سمجھانے سے سمجھ مین نہین آسکتی۔ خدا
نے فرمایا ہے "انما المنون اخوۃ" (مسلمان بھائی بھائی ہین) یعنے ایک مسلمان
دوسرے مسلمان کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ رکھے جیسا ایک بھائی دوسرے بھائی
کے ساتھ رکھتا ہے۔ اب جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ اُسوقت عرب مین ایک بھائی کا
دوسرے بھائی کے ساتھ کیسا برتاؤ تھا تب تک اس آیت کے معنی سمجھ مین نہین
آسکتے۔ اگر ہندوستان کے بھائیون پر خیال کرین تو آیت کا مفہوم خبط ہوجاتا ہے
یہان تو پہلے بھائی بھائی سے لڑے گا پھر کہین غیر سے لڑے گا۔ ابتدا گھر ہی
سے ہوگی۔ کیا معنی کہ اشتراک خاندان کا بُرا دستور تمام ہندوؤن اور مسلمانون

مین یکسان قایم ہے۔ پیشواے خاندان تمام دنیا کے جھگڑے بکھیڑے اپنے
سر رکھتا ہے اور دیگر اشخاص خانہ دنیا و مافیہا سے خبر نہین رکھتے اگر انکا کچھ مشغلہ
ہے تو صرف یہ کہ پیشواے خانہ کی طرف سے دل مین حسد یا کدورتین جمع کرتے
جاتے ہین اور منھہ سے کچھ نہین کہتے۔ اندر ہی اندر جب خوب مواد یک لیا تو ایک مرتبہ
خانہ جنگی کی بھری اور اُسکے بعد جُدائی ہوئی۔ بے لڑے بھڑے پیشواے خانہ
بندگان حلقہ بگوش کو آزاد نہ کرے گا اور بندگان زر کی رگ زر دباش برادر زخرد سباش
گلو خلاصی کرے گا۔ گویا ہر ایک کو دنیا کے جھگڑون مین پڑنے کے قبل اپنے بھائی یا
اور قریبی رشتہ دارون سے جو بھائی کی مدین ہین لڑنا فرض ہے۔ اب ایسی حالت
مین ہم کیا سمجھا سکتے ہین کہ اخوت اسلامی کی بنیاد دین اسلام نے کس بنیں بہا
اصول پر قایم کی تھی۔ جب اخوۃ کی عظمت ہمارے دل مین نہین ہے تو
اخوۃ اسلامی ہم کیا سمجھین گے۔

عرب مین گو جہالت تھی لیکن اُنکے تمدن نے برادرانہ حقوق کی حفاظت
نہایت اعلیٰ درجہ پر کی تھی۔ حالت ماند و بود اُنکی نہایت سادہ تھی۔ بالغ ہونے
کے بعد ہر ایک بجاے خود کمانے کھانے کی فکر کرتا تھا اور بیاہ شادی جب
ہی کرتا تھا کہ خود مین بار عیال داری اُٹھانے کی استطاعت پاتا تھا۔ امیر غریب
سب ہی مین ہوتے ہین اور فطرتی محبت کا مقتضا کم و بیش سب مین ہوتا ہے۔
شرکت کی وجہ سے جو دلون مین بغض اور کینہ کی گرہین پڑجاتی ہین۔ عرب مین
انکا نام بھی نہ تھا۔ ایک بھائی دوسرے بھائی کی تنگدستی مین دستگیری کرتا تھا طرفین
سے اظہار خلوص و احسانمندی ہوتا تھا۔ فطرتی محبت مین انکے طریق عمل بیجد

قوت پہونچاتے تھے۔ علاوہ اس حسن معاشرت کے ایک خاندان کو دوسرے
خاندان سے یا ایک قبیلہ کو دوسرے قبیلہ سے لڑنے کی ضرورت ہوتی تھی اور
اسوقت تمام اہالی خاندان سردار قوم کی ماتحتی مین اپنا مرنا جینا عزت اور فخر کا باعث
سمجھتے تھے۔ اگر کسی ایک کو دوسرے قبیلہ کا کوئی شخص مارتا یا گالی دیتا تھا تو صرف
اُسکے بھائی بھتیجے نہین بلکہ کُل قوم کے نوجوان اُسکی مدد کو ازخود کھڑے ہوجاتے
تھے اور کسی قسم کا بار احسان نہین رکھتے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ آج جسکی مدد کو
ہم کھڑے ہوتے ہین وہ کل ہماری مدد کو اسی طرح کھڑا ہوگا۔ بھائیون کا قوت
بازو ہونا عربون ہی کے تمدن مین پایا جاتا تھا۔ دوسری جگہ اسکی مثال نہین ملتی۔
ہان اسکے قریب قریب ایک شی ہندوستان مین ہم پاتے ہین کہ مقدمہ بازی کے
لیے جتنے جھوٹے گواہ چاہیے لے لیجیے۔ مشہور ہے کہ زمینداری کے لیے
جھوٹ بولنا جائز ہے اور تنہا جھوٹ بولنے سے کامیابی نہین ہوسکتی جب تک
دس پانچ گواہی دینے والے ساتھ نہ ہون۔ اسلیے ایک کا دوسرے کی طرف سے
گواہی دینا کسی قسم کا احسان رکھنا نہین ہے بلکہ آپس کی تمدنی حالت کا مقتضا
ہے۔

اگر اس تقریر سے عرب کے بھائیون کے باہمی برتاؤ کا نقشہ ناظرین کے
ذہن مین کچھ آیا ہو تو وہ سمجھین کہ شرع محمدی نے خاندانی اخوۃ کو وسیع پیمانے پر
پھیلاکر یہ حکم دیا کہ جتنے لوگ دائرہ اسلام مین آتے جائین وہ ایک ماں باپ کی
اولاد یا ایک خاندان کے افراد سمجھے جائین۔ اُسوقت مسلمانون کا یہ انداز تھا کہ ایک
کلمہ گو دوسرے کلمہ گو کا جو بھایا پانی پیتا تھا۔ جو بھا کھانا کھاتا تھا۔ انہین دولت، ثروت

اورہنر کا کچھ امتیاز نہ تھا۔ امیر سے امیر ایک ادنی غریب سے فروتنی کے ساتھ پیش آتا تھا کوئی شخص دولت کی وجہ سے خود کو زیادہ معزز نہین سمجھتا تھا اگر عزت تھی تو کبرسنی کی تھی یا علم کی۔ غریب سے غریب مسلمان کی عزت تمام متمول مسلمان اُتنی ہی کرتے تھے جتنی اُسکے چھوٹے بھائی یا لڑکے کرتے تھے۔ غریب سے غریب فقیہ محدث یا حافظ قرآن بڑے بڑے امیرون کے دربار مین محترم سمجھا جاتا تھا ایک مسلمان دوسرے مسلمان کی غیبت یا عیب جوئی نہین کرتا تھا۔ ایک کو خوشحال دیکھکر دوسرا خوشیان مناتا تھا حسد کا نام ہی انمین نہ تھا۔ کسی ایک بھائی کے گھر دولت کا آنا ہر ایک عین اپنے گھر دولت کا آنا تصور کرتا تھا۔ غیر قومون سے اگر ایک مسلمان نے بھولے سے بھی کوئی وعدہ کیا یا کسی بات مین زبان دیدی تو تمام مسلمان اُسے عین اپنا وعدہ کرنا اور اپنی زبان دینا تصور کرتے تھے۔ اس اخوۃ نے بے انتہا اتفاق پیدا کردیا تھا۔ پیغمبر خدا کے زمانہ مین اور صحابہ کرام کے زمانہ مین اس اخوۃ نے ایسے ایسے کام بنائے کہ یورپین مورخ پڑھکر حیران ہوجاتے ہین۔ تمام باتین انکی سمجھ مین آجاتی ہین لیکن یہ بات سمجھ مین نہین آتی کہ انسان ایسے متلون خودغرض اور کمزور مخلوق کو نبیؐ نے کس طرح اخوۃ اسلامی کی رسی سے جکڑکر مستقل مزاج۔ فرشتہ خصلت اور زبردست قوم بنادی تھی۔

زمانہ مابعد مین جہان سب چیزون مین ضعف آیا اخوۃ اسلامی مین بھی ضعف آیا اور اب تو محض لفظ ہی لفظ ہے اسمین کوئی مفہوم ہی نہین ہے۔ کالبد ہے روح نہین ہے۔ مگر خدا کا شکر ہے اور ہزار ہزار شکر ہے کہ اس زمانہ انحطاط مین بھی جا اخوۃ مسلمانون مین ہے وہ اور کسی مذہب مین نہین ہے۔ آج کوئی شخص

جاپان یا چین کا رہنے والا - اسٹریلیا - برما - امریکا یا دنیا کے کسی حصّہ کا باشندہ
ہمارے سامنے آکر کھڑا ہو ہم اُسکی زبان سے نا آشنا ہوں - صورت اُسکی بالکل
غیر مانوس ہو - کسی قسم کی مناسبت ہم سے نہ ہو - لیکن وہ صرف ؀ لا آلہ اللہ محمد رسول
اللہ" ہمارے سامنے کہدے تو ایک مرتبہ ہماری رگوں مین اخوۃ اسلامی ضرور
جوش زن ہوجائے گی - ہم اجنبیت کا خیال نکرین گے - یہ بھی نہ سوچین گے کہ
وہ ہمارے لیے کوئی بلا ساتھ لایا ہے یا پیغام شادمانی سُنانے آیا ہے - رات کو
اُسکے ساتھی ڈاکہ مارنے آئین گے تو یہ پھاٹک کھول کر انکو گھر مین بُلائے گا یا ہمارے
ساتھ رہکر یہ ہمکو کوئی عمدہ سبق دے گا اور ہماری حفاظت کرے گا - یہ بھی ضرور نہین ہی
کہ ہم خود پکے مسلمان ہون - ارکان مذہب جانتے ہون - اسلام سے ہمکو محبت ہو
ان چیزون کی ضرورت نہین ہے - ہماری آو بھگت کے لیے بس اتنا ہی کافی ہے
کہ ہم نے مسلمان کے گھر جنم لیا ہے اور ہمارے سامنے ایک اجنبی کلمہ پڑھتا ہوا آیا ہو
ہم بے سمجھے بوجھے اُس سے جپٹ جائین گے اور دسترخوان پر کھانا بچھا کر کہین گے
آئیے! بسم اللہ ہاتھ دھوئیے!! - ہم یہ نہین کہتے کہ ہم اُسکے ساتھ بیوفائی نکرین گے
اگر اُسکی تقدیر مین گردش ہے تو سب کے پہلے ہم ہی اُسکی تخریب کے اسباب بھی
پہونچائین گے - یہ ہماری موجودہ بُرائیون کا دوسرا رُخ ہے لیکن ایک مرتبہ ہم
اپنے اظہار اخلاق سے اُسکا دل ضرور خوش کردین گے اور اگر وہ کسی غیر مذہب
کا ہے اور تقیہ کرکے ہم سے ملا ہے جب بھی ہم اُسکے دلمین ایک مرتبہ یہ جتا دینگے
کہ پیغمبر کے وقت مین جو اخوۃ اسلامی کی آگ روشن کی گئی تھی اُسکی خاکستر مین
اب بھی ذرا ذرا سی چنگاریان موجود ہین اور دنیا کا کوئی مذہب اسبارہ مین اسکا

درجہ فیاض نہین ہے۔

آیات قرآنی

"سب ملکر مضبوطی سے اللہ کا ذریعہ پکڑے رہو اور ایک دوسرے سے الگ نہ ہو۔ اللہ کا وہ احسان یاد کرو کہ تم ایک دوسرے کے دشمن تھے اور اسنے تمہارے دلون مین الفت پیدا کی اور اُسکے فضل سے تم بھائی بھائی ہو گئے" آل عمران[۱] ۱۱۔

"خدا سے موسیٰ نے کہا کہ میرے گھر والون مین سے میرے بھائی ہارون کو میرا بوجھ بٹانے والا بنا کر اُن سے میری ڈھارس بندھا اور میرے کام مین انکو شریک کر" طٰہٰ[۲] ۲

"لےپالکون کو اُنکے حقیقی باپون کے نامون سے پکارا کرو یہی بات اللہ کے نزدیک زیادہ قرین انصاف ہے۔ لیکن اگر تمکو اُنکے باپ معلوم نہ ہون تو خیر وہ تمہارے دینی بھائی اور تمہارے دوست ہین" سورہ[۳] احزاب رکوع ۱۴۔

"مسلمان آپس مین بھائی بھائی ہین۔ اپنے دو بھائیون کے درمیان تم صلح کرا دیا کرو اور خدا سے ڈرتے رہو کہ تم پر رحم کیا جائے" سورہ[۴] حجرات رکوع اول۔

"پیٹھ پیچھے ایک کو دوسرا بُرا نہ کہے کیا کوئی تم مین سے گوارا کرے گا کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو ہرگز گوارا نہ کرے گا" سورہ[۵] حجرات رکوع ۲۔

---

[۱] واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا واذکروا نعمت اللہ علیکم اذ کنتم اعداءً فالف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخواناً۔

[۲] واجعل لی وزیراً من اہلی ہرون اخی۔ اشدد بہ ازری واشرکہ فی امری۔

[۳] ادعوہم لآبائہم ہو اقسط عند اللہ فان لم تعلموا آباءہم فاخوانکم فی الدین ومو الیکم۔
عرب مین بھی تبنیت کا دستور تھا اسکو اسلام نے مٹا دیا۔ قرآن مین ہے کہ اللہ نے تمہارے لےپالکون کو تمہارے بیٹے نہین بنائے یہ خود تمہارے منھ کی بات ہے (سورہ احزاب رکوع ۱۴) پھر اسکے بعد خدا نے فرمایا کہ اگر کنیت سے لےپالکون کو پکارنا ہو تو انکے اصلی باپ کا بیٹا کہکر پکارو یا بھائی کہکر پکارو کہ وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہین۔

[۴] انما المومنون اخوۃ فاصلحوا بین اخویکم واتقوا اللہ لعلکم ترحمون۔

[۵] ولا یغتب بعضکم بعضاً ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیہ میتاً فکرہتموہ۔

باب دوم

تعزیرات

فصل ہشتم

جرایم

اسلامی تعزیرات کا اگر زمانہ حال کے مہذب ممالک کے قانون سے مقابلہ کیا جائے تو جزئیات مین بہت سے اختلاف پائے جاتے ہین۔ گو اصول مین یعنے امن قایم رکھنے کے اغراض مین دونون متعین ہین۔ اسلام مین کوئی بات جدید نہین قایم ہوئی ہے۔ تمام باتین وہی ہین جو قبل سے مہذب قومون مین رائج تھین۔ اسلام نے ذرا عمدہ ترتیب دیدی اور اسکی پابندی سختی سے کی۔ مثلاً اس زمانہ مین زنا کوئی جُرم نہین ہے اور اسلام مین یہ جرم بعض حالتون مین مستلزم القتل ہے۔ اور یہ سزا صرف اسلام نے قایم نہین کی ہے۔ دنیا کی اکثر مہذب قومون مین باوقات مختلف یہی سزا زنا کی تھی۔ اسی طرح اور بھی بہت سی باتین ہین کہ وہ اسلام مین جُرم تھین اور زمانہ حال مین جُرم نہین ہین۔ بظاہر اسلام کی سختی ناپسندیدہ معلوم ہوتی ہے محض اسلیے کہ اسکے خلاف سننے اور سمجھنے پر طبیعت مائل اور عادی ہورہی ہے۔ لیکن غور کرنے سے وہ مصالح سمجھ مین آجاتے ہین جنپر یہ احکام مبنی ہین بموقع موقع سے انکا بیان کیا جائیگا۔

اور دوسرے چند جرایم ایسے ہین جو زمانہ حال مین سنگین ترین جرایم سمجھے جاتے ہین لیکن اسلام مین وہ اتنے سنگین نہین ہین۔ مثلاً قتل اور ضرر شدید۔ قتل عمد کی سزا قتل اور نہین تو حبس دوام عبور دریاے شور اسوقت مہذب گورنمنٹون مین لازم ہے اور اسلام

مین یہ محکوم ہے کہ مقتول کا وارث اگرچہ ہرجہ (دیت) لیکر خون معاف کردے تو پھر قاتل کی سزا نہین ہوسکتی - اِن سنگین جرایم مین اسلام کی نرمی کے دیتہ دہی موقع معرقع سے بیان کیے جائین گے۔

اسمین تو ذرا شک نہین کیا جاسکتا کہ دنیا مین جب اسلامی قانون جاری تھا تو نہایت امن و امان تھی اور اس مین بھی شک نہین ہے کہ اسوقت یورپ و علاقہ ایران جہان ہین وہان بھی امن قایم ہے ایسے دو متضاد قانون اپنی اپنی جگہ پر امن قایم رکھین یہ خلاف عقل معلوم ہوتا ہے - اس بحث کا طے کرنا اسوقت ہمارا مقصود اصلی ہے۔ اس بحث کے سمجھانے کے لیے ہم طب یونانی اور طب انگریزی کا مقابلہ کرتے ہین - لایق طبیبون کے ہونے سے عمدہ دواؤن کے نہ ملنے سے جدید تحقیقات اور جدید آلات کی کمی سے - علم تشریح کی محدومیت سے طب یونانی اسوقت نکمی ہورہی ہے - لیکن یہ کوئی نہین کہہ سکتا کہ طب یونانی اپنے اصول مین طب انگریزی سے بُری ہے - گو دونون کے طرز عمل مین زمین و آسمان کا فرق ہے - طب یونانی زیادہ تر دفع اسباب کی فکر رکھتی ہے - اور طب انگریزی دفع مرض کی - کہنے کو یہ دو لفظ بہت آسانی سے کہے گئے - مگر انھین پر تمام اختلافات کی بنیاد قایم ہے - اور صحت قایم رکھنے کے لیے سمجھیے تو دونون مین کچھ اختلاف نہین ہے - دونون طریقون سے مریض اچھے ہوتے ہین - اسی طرح اسلامی طریقہ سے جرایم کے اسباب کا استیصال کیا جاتا ہے اور جمل کے قانون کے مطابق خود جرایم کا استیصال کیا جاتا ہے - مثلاً جتنے جرایم دنیا مین پیدا ہوتے ہین عموماً اُنکے اسباب بعید یا قریب زنا کاری - شراب خواری - اشتعال دینے والے الفاظ - جھوٹے اتہامات لگانے والے بیانات ہوتے ہین - اسلیے اسلام نے

ان کو جرم ناقابل راضی نامہ قرار دیا اور گورنمنٹ کو اسکا مستغیث ٹھرایا۔ چوری بھی اسی قبیل سے ہے۔

اور وہ جرم جو فی الواقع دوسرے جرایم کے اسباب نہین ہوتے انکا بدلہ لینا ضرر رسیدہ کی راے پر چھوڑا۔ زید نے اگر عمر کی انگلی کاٹ ڈالی تو عمر کو اختیار ہے کہ اتنی ہی انگلی وہ زید کی کٹوا لے۔ حتیٰ کہ قتل مین بھی ایسا ہی ہے۔ مقتول کو تو کچھ تکلیف نہین پہونچی اسکو ایک دن مرنا تھا مر گیا۔ تکلیف اسکے ورثا کو البتہ پہونچی۔ اب ورثا کو اختیار ہے کہ کچھ معاوضہ (دیت) لیکر قاتل کو چھوڑ دین۔ یا اپنے سامنے اُسکو قتل کرا کر دل اپنا ٹھنڈا کر لین۔

سزا دینے مین زیادہ تر خود گورنمنٹ کی غرض ہوتی ہے یعنے وہ تمام جرائم جن سے اس مین خلل پڑنے والا ہو گورنمنٹ کے مخالف ہوتے ہین۔ اگر قتل عمدا اور ضرر شدید مین گورنمنٹ کا سزا دینا یقینی نہ ہو۔ اور اُدھر زنا۔ شراب خواری۔ دشنام دہی وغیرہ مین بھی گورنمنٹ دست انداز نہ ہو تو انتظام کسی طرح قایم نہین رہ سکتا۔ گورنمنٹ تماشہ ہو کر رہجائے گی۔ چنانچہ اسلامی سلطنتون کے ضعف مین جرایم کی کثرت کی یہی وجہ تھی کہ ام الجرایم کی طرف توجہ نہ تھی۔ اور قتل اور ضرر شدید مین قانون پہلے ہی سے نرم تھا۔ پھر امن قایم رہے تو کیونکر۔ بعضون کا یہ خیال ہو گا کہ قتل اور ضرر شدید مین راضی نامہ اور صلحنامہ ہونے سے گورنمنٹ کو نقصان پہونچے گا اور نہایت بدامنی قایم رہے گی۔ ہم ایک حد تک ہمزبان ہین یعنے جہان ام الجرایم پر گورنمنٹ کی نظر سخت نہ ہوگی وہان قتل و ضرر شدید کا جرم قابل راضی نامہ ہونا بیشک نہایت بے موقع ہوگا اور یہی وجہ ہے کہ آج کل جن ممالک مین زنا اور میخواری وغیرہ سنگین جرائم نہین

ہین وہان قتل عمد اور ضرر شدید کے جرایم قابل راضی نامہ نہین ہین - یہ خوب واضح رہے کہ قانون کیسا ہی ہو جب تک اُسکا نفاذ پورا پورا نہ ہوگا وہ مفید نہین ہو سکتا - پچھلے زمانہ مین اسلامی قانون کا ادھورا نفاذ ہندوستان مین ہوتا تھا اور تمام خرابیان تھین - بمقابلہ اسکے انگریزی قانون کا پورا پورا نفاذ گو وہ جزئیات مین اسلامی قانون سے مختلف ہے کہین اچھا اثر دکھاتا ہے اور ہر طرف امن امان ہے -

رہزنی

رہزنی سب سے بڑا جرم اسلام مین ہے اور اُسکی سزا بھی بہت سخت ہے - اگر کوئی رہزنی کا قصد رکھتا ہے یعنے رہزنون کی صحبت مین ہے - لیکن ہنوز مرتکب نہین ہوا ہے اور گرفتار ہو گیا تو اُسکو اُسوقت تک قید رکھنا چاہیے کہ وہ توبہ کرے یہ حکم اپنی نوعیت مین ویسا ہی ہے جیسا کہ ضمانت نیک چلنی نہ داخل ہونے کی صورت مین آج کل برٹش گورنمنٹ کی عدالتون سے قید کا حکم صادر ہوتا ہے لیکن اگر مجرم کچھ اور ترقی کر گیا ہے یعنے رہزنی کی حالت مین کچھ مال بھی لے چکا ہے تو بلالحاظ قلیل وکثیر کے اسکا داہنا ہاتھ اور بایان پاؤن کاٹا جائیگا - جیسا سنگین جرم ہے ویسی ہی سزا بھی سخت دیجائیگی تاکہ لوگون کو عبرت ہو - اور اگر کسی ٹھگ نے کسی کو جان سے مارا ہو تو قتل کی سزا دیجائیگی اور اس حالت مین مقتول کے ورثا کو خون معاف کرنے کا حق نہ ہوگا - اسلام مین یہ قاعدہ ہے کہ قتل کی صورت مین ورثاے مقتول اگر معاوضہ لیکر خون معاف کردین تو قاتل چھوٹ جاتا ہے - اسلیے کہ بہت سی صورتین قتل کی ایسی ہوتی ہین کہ غصہ یا غلط فہمی یا اتفاق سے آدمی خون کر بیٹھتا ہے اور پھر پچھتاتا ہے جس طرح برٹش لامین گورنمنٹ کو خون معاف کرنے کا اختیار ہے - اسی طرح

اسلام مین ورثا کو اختیار ہے لیکن اگر کوئی رہزن کسی کو مار ڈالے تو پھر یہ جرم کسی طرح قابل
رعایت نہین ہوتا اور نہ مقتول کے ورثا کو خون معاف کرنے کا حق ہوتا ہے - جرم
ثابت ہونے پر قاتل بھی ضرور قتل کیا جاتا ہے -

عبرت دلانے کے لیے اگر ضرورت معلوم ہو تو قاضی یہ حکم دے سکتا ہے کہ
مجرم لٹکا دیا جائے اور خنجر سے اُسکا شکم چاک کر دیا جائے - یہ سزا وحشیانہ ہے لیکن
اگر جرائم پیشہ وحشی ہین تو ایسا کرنا نامناسب نہین ہے - خاص خاص حالت مین
ایسا کرنا محکوم ہے نہ کہ ہر حالت مین - برٹش گورنمنٹ کی آمد کے قبل اودھ مین گونڈہ
کا جنگل اور حیدرآباد جاتے ہوئے وسط ہند کی پہاڑیان ڈاکوؤن سے بھری ہوئی
تھین - اُس زمانہ مین احکام شرع پر عمل نہین ہوتا تھا - یہی وجہ بدامنی کی تھی - برٹش
گورنمنٹ نے بڑی کوشش سے سب ڈاکوؤن کو زیر کیا کسی کو مار کر اور کسی کو جاگیرین
دیکر - اب ہندوستان مین تمام امن ہے - اب موجودہ حالت مین کسی ڈاکو کو جنگل
مین شکم چاک کر کے لٹکا دینا ہرگز ضروری نہین ہے - لیکن قانون تو ہر حالت اور
ہر موقع کے لیے ہوتا ہے - جن اقوام مین ابھی تک آدمی کا کچّا گوشت چبانا درست
ہے اُنکے لیے قانون کا وحشیانہ ہونا کسی طرح بیجا نہین ہو سکتا - رعایا کی تہذیب کے
ساتھ گورنمنٹ کی تہذیب ترقی کرتی ہے - وحشی قوم کے ساتھ سزا دینے کا قاعدہ مہذب
ہو تو دقت پیدا ہوتی ہے -

زنا

اسلام مین زنا کاری سنگین جرائم سے ہے - رہزنی کے بعد اسی کا درجہ ہے
زنا کے سنگین جرائم ہونے کے وجوہ شروع مین بالاجمال بیان کیے گئے ہین

انکے علاوہ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو زانی مستوجب سزا ہوتا ہے وہ فی الواقع دنیا مین رہنے کے قابل نہین رہتا اور دنیا لی مین جانورون سے بدتر ہوتا ہے۔ زنا مین سزا ہونے کی دو ہی صورتین ہین۔ یا یہ کہ چار اشخاص گواہی دین یا زانی خود چار مختلف مواقع پر اقبال جرم کرے۔ گواہی کی حالت مین یہ شرط ہے کہ گواہون کے عادل ہونے کی تحقیق کی جائے اور گواہون سے سوالات جرح کرکے صاف کرلیا جائے کہ بوسہ وکنار کو تو گواہون نے زنا نہین سمجھا۔ اب جو شخص ایسا بیحیا ہے کہ چار شخصون کے سامنے روز روشن مین زنا کرتا ہے اور چارون گواہ علانیہ حالت زنا دیکھتے ہین تو ایسے بے حیا کی سزا ضرور ہونا چاہیے اور اقبال جرم کی صورت یہ ہے کہ چار مرتبہ زانی اقبال کرے اور اخیر تک اقبال پر قایم رہے اگر سزا کے وقت بھی اقبال سے مکرجائیگا تو سزا ساقط ہوجائے گی۔ اور اقبال کی حالت مین بھی قاضی کو سمجھا دینا چاہیے کہ تو نے محض بوسہ وکنار پر تو کفایت نہین کی یا شبہ سے تو صحبت نہین کی۔

زنا کی سزائین دو قسم کی ہین۔ اگر زانی یا زانیہ نکاح صحیح کے ذریعہ سے کبھی پہلے صحبت کرچکے ہین تو انکو سنگسار کرنا چاہیے یعنے پتھرون سے مار ڈالنا چاہیے۔ ان پتھرون سے مارنے کی یہ صورت ہے کہ پہلے گواہ پتھر مارین اگر گواہ تامل کرین تو سزا موقوف ہوجائے گی۔ جرم کو نگین سبب گرسزا دینے مین بہت تاخیر کی جاتی ہے اور اہتمام بلیغ رہتا ہے کہ کوئی بے قصور سزا نہ پاجائے۔

اگر زانی یا زانیہ کبھی پہلے نکاح صحیح کے ذریعہ سے صحبت نہ کرچکے ہون تو صرف سو کوڑے مار کر چھوڑ دینا چاہیے۔ غلامون کے لیے بجاے سو کے صرف

پچاس کوڑے ہین -
بہت سی صورتین ایسی رکھی گئی ہین کہ سزا لازم نہین آتی - مثلاً شبہہ کی حالت مین یا غلط فہمی کی حالت مین زنا کیا جائے - یا زنا کے لیے کسی عورت کا نقد معاوضہ مقرر کیا جائے تو سزا لازم نہین آتی - اسکے متعلق زاید توضیح کے لیے "زناکاری" فصل ۲۲ پڑھیے -

دشنام دہی

جس طرح زنا سنگین جرایم سے ہے ویسے ہی اتہام زنا بھی سنگین جرم ہے جو کوئی ایسی تہمت دوسرے کو لگائے تو ۸۰ کوڑے اگر وہ آزاد ہے اور ۴۰ کوڑے اگر غلام ہے سزا مقرر ہے - دو گواہون کے اظہار سے یا مجرم کے ایک مرتبہ اقبال جرم کرنے سے جُرم ثابت سمجھا جاتا ہے - اس تہمت کو اصطلاح شرع مین قذف کہتے ہین - جب تک ضرر رسیدہ خواستگار نہ ہو سزا نہین دیجاتی - لیکن خواستگار ہونے کے بعد اسکو حق معاف کرنے کا نہین ہے - معاف کرنے سے سزا باطل نہین ہوتی کیونکہ گالی گلوج ام الجرایم سے ہے کہ بہت سے جرایم اس سے متفرع ہوتے ہین - ہر بڑے جھگڑے کی بنیاد یون ہی آہستہ آہستہ قایم ہوتی ہے اسلیے شرع نے شروع ہی مین سختی روا رکھی ہے -

سر چشمہ شاید گرفتن بہ بیل چو پُر شد نہ شاید گزشتن بہ پیل

اسی طرح یہ بھی روا نہین ہے کہ باہم گالی گلوج کرکے ہنگامہ برپا کیا جائے چنانچہ اگر زید کو عمر زانی کہے اور زید اُسکے جواب مین عمر سے کہے کہ "تو زانی ہے" تو دونون کو سزا دیجائیگی - اگر زنا کے اتہام کے سوا کوئی اور دشنام دہی جائے تو اُسکی سزا

۳ کوڑون سے ۹۳ کوڑون تک ہے اور کمی بیشی حاکم وقت کی راے پر ہے اسکو سزاے تعزیری یعنے تادیب و توبیخ کی سزا کہتے ہین۔

چوری

اسلام مین چوری کی سزا داہنے ہاتھ کا کاٹنا ہے۔ اور اگر دوبارہ کرے تو بائین پاؤن کا کاٹنا ہے۔ یہ سزا بہت سخت ہے اور بظاہر وحشیانہ معلوم ہوتی ہے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ وحشیانہ نہین ہے۔ چوری کی یہ سزا محض تنبیہ کے لیے محکوم ہے ورنہ شرعی شرائط ایسے ہین کہ بہت کم صورتون مین ایسی سزا دیجاتی ہے۔ یعنے قیدین ایسی لگائی گئی ہین کہ جلدی ہاتھ کٹنے کی نوبت نہین آتی۔ اور جہان کہین ایک کا ہاتھ کٹا تو پھر دور دور تک چور چوری کرنا چھوڑ دیتے ہین۔ کٹا ہوا ہاتھ لوگون کو تنبیہ یا عبرت دیتا رہتا ہے۔ سہ بارہ چوری کی صورت مین قید اور تعزیر ہے۔ قید کی سزا اسلام مین بہت کم ہے۔ آزادی زندہ قومون مین سب سے زیادہ عزیز سمجھی جاتی ہے۔

فقہا نے دس درم سے کم مالیت کی چوری مین ہاتھ کاٹنا روا نہین رکھا ہے اور چوری کی نوعیت اور حالت مین اتنی قیدین لگائی ہین کہ جو کوئی بھولے چوکے ایک آدھ مرتبہ چوری کرے وہ ہاتھ کاٹنے کی سزا نہین پاتا۔ تمام شرطون اور قیدون کے منطبق کرنے سے وہی چور اس سزا کے قابل ٹھہرتے ہین جو پرانے مشاق ہین مثلاً جیب کترنے والے ہین یا نقب زنی کے ذریعہ سے چوری کرنے کے عادی ہین۔

قتل و ضرر شدید

جان سے مار ڈالنے کی چار صورتین ہین۔ اول قتل عمد۔ دوم قتل شبہ عمد۔ سوم

قتل خطا چہارم قتل بہ سبب۔
مہلک آلے سے ہلاک کرنا یا آگ سے جلا کر مار ڈالنے کو قتل عمد کہتے ہین۔ مہلک آلے سے مراد تیز اور دھار دار چیزین ہین۔ اسمین قصاص لازم آتا ہے یعنے قاتل بھی جان سے مارا جاتا ہے۔ بشرطیکہ وارث مقتول خون معاف نہ کر دے کیونکہ معاف کر دینے کی صورت مین قصاص جاتا رہتا ہے۔
آلہ مہلک کے سوا اور چیزون سے قتل کرنے کو قتل شبہ کہتے ہین اور اس صورت مین کفارہ اور دیت مغلظہ لازم آتی ہے۔
قتل خطا کی تعریف لفظ ہی سے ظاہر ہے یعنے بھول چوک سے کسی کو مارنا اسمین بھی کفارہ اور دیت لازم آتی ہے۔
قتل بہ سبب وہ ہے جسمین قاتل قتل کا سبب بعید ہو مثلاً کنوان کھدوایا اور اسمین کوئی گر پڑا یا پتھر رکھا اور اس سے کوئی ٹھوکر کھا کر گرا اور مر گیا۔ ایسی صورت مین صرف دیت لازم آتی ہے۔
اول تین صورتون مین قاتل مقتول کا وارث نہین ہو سکتا۔
ضرر شدید کی حالت مین ضرر رسیدہ کو اختیار ہے کہ وہ قصاص طلب کرے اور اس حالت مین حاکم وقت ضرر رسیدہ کو جتنا ضرر پہونچا ہے اتنا ہی ضرر ضرر رسانندہ کو بھی پہونچائیگا۔ یعنے مظلوم کا ہاتھ ٹوٹ گیا ہے تو ظالم کا بھی توڑ دیا جائیگا۔ اور مظلوم کا دانت ٹوٹا ہے تو ظالم کا بھی دانت توڑ دیا جائے گا۔
اوپر جسقدر مسائل لکھے گئے انسے صرف یہ دکھانا مقصود ہے کہ اسلام مین تعزیرات کے کیا قاعدے تھے۔ فقہ کے تمام مسائل جاننے کے لیے ناظرین یہ تحریر کافی نہ سمجھیں

بیان مین بہت ہی اختصار کیا گیا ہے۔
ان تمام مضامین پڑھنے کے بعد مفصلۂ ذیل باتین خصوصیت کے ساتھ سمجھنے کے لایق ہین۔ ورنہ بادی النظر مین یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب جرایم اور سزائین اسقدر محدود حالت مین ہین تو اسلامی قانون اپنے اچھے دنون مین امن قایم رکھنے کے لیے کیونکر کافی ہوا ہوگا۔

(۱) اسلام مین اسباب جُرم کے روکنے کی زاید کوشش کی گئی ہے جیسے زنا۔ شراب خواری۔ استعمال الفاظ اشتعال طبع وغیرہ سنگین جرایم ہین۔

(۲) اتفاقیہ جُرم سرزد ہونے کی حالت مین توبہ۔ انفعال اور معافی مانگنے کا نتیجہ سزا سے زاید مفید سمجھا گیا ہے۔

(۳) اس امر کا خیال رکھا گیا ہے کہ جتنی تکلیف ظالم دوسرے کو پہونچائے اتنی ہی اُسکو بھی برداشت کرنا پڑے گی۔

(۴) چوری کی اگر عادت پڑ گئی ہے تو بدرجہ مجبوری چوری کرنے مین مدد دینے والے اجزاے جسم یعنے ہاتھ پاؤن کاٹ ڈالے جائین۔ زنا کی حالت مین جتنی سخت شرطین ثبوت جرم کے لیے لگائی جاتی ہین ویسی ہی ہاتھ پاؤن کاٹنے مین بھی حتی الوسع شرع سے سزا دینے مین نرمی کی جاتی ہے۔

(۵) شرع مین قید کی سزا بہت کم محکوم ہے۔ عربون کے نزدیک آزادی چھن جانے کے مقابلہ مین اور تمام مصیبتین آسان تھین۔

(۶) شرع محمدی کی اکثر سزائین دوسرون کو عبرت دلانے والی ہین۔ اور یہی زیادہ تر سزا دینے کا ماحصل ہوتا ہے۔

(۷) جرایم کی قسمین گوکم ہین۔لیکن سزا کے ساتھ اخروی عذاب کا ڈر بھی لگا ہوا ہے۔اصول ایسے رکھے گئے ہین کہ لوگ عذاب آخرت سے ڈرین اور جرایم پیشہ نہ ہونے پائین اور کسی سے بھول چوک ہوجائے اور وہ پھر توبہ کرلے تو اُسکی خطا سے چشم پوشی کی جائے۔

بیشک یہ ہمارا دین ہے اور یہ ہمارا ایمان ہے کہ سزادہی اور انسداد جرایم کے طریقے جو شرع محمدی مین محکوم ہین وہ بہت مناسب ہین۔صرف آنکھ بند کرکے ہم اُسکے ماننے والے نہین ہین بلکہ دلایل اور برہان سے ہم خود ایسا سمجھتے ہین اور دوسرون کو سمجھا سکتے ہین۔لیکن اسکے ساتھ یہ بھی مانتے ہین کہ یہ باتین اب صرف کتابی رہگئی ہین خارج مین اب انکا وجود نہین ہے۔مسلمانون کی عملداریان عملی طور پر انکے فواید دکھانے کو طیار نہین۔دیکھیے قطاع الطریق بدترین جرایم سے ہے۔لیکن مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے بیچ مین فقیر اپنی گدڑی بھی بچا نہین سکتا اگر قافلہ والون کی مدد نہ ہو۔اسوقت مہذب ملکون کے قوانین شرع محمدی کے سے بہتر نہ سہی لیکن انپر باقاعدہ عمل ہونے کا نتیجہ ہے کہ راس کماری سے کوہ ہمالیہ تک اور برہما سے کشمیر تک بڑھیا سونا اُچھالتی جائے بلکہ جہاز مین بیٹھکر لندن کی سیر کرآئے جب بھی کوئی نہ پوچھیگا کہ بڑھیا کیا لیے جاتی ہے۔اندرین صورت ہمکو شکر گزاری اور احسانمندی کے ساتھ ماننا پڑتا ہے کہ اُن کتابی مسایل سے جن پر خارج مین کہین عمل نہین ہوتا برٹش گورمنٹ کے قانون تعزیری جنکے ذریعہ سے ہم چین سے بسر کرتے ہین بہت زیادہ بکار آمد اور قابل قدر ہین۔

فصل بست و یکم

سزاے موت

ہم پہلے اُس اصول سے بحث کرنا چاہتے ہین جسپر تمام سزائین مبنی ہین اسکے بعد سزاے موت سے بحث کرین گے اسلیے کہ جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ سزا کیون دیجاتی ہے اُسوقت تک سزاے موت کے وجوہ مناسب طور سے بیان نہین کیے جا سکتے۔

فرض کیجیے کہ ایک شخص نے کسی کو مارا اور اُسکا ہاتھ ٹوٹ گیا۔ اب بتائیے کہ اگر مجرم ۲ برس قید کردیا گیا تو مضروب کو کیا نفع ہوا۔ ہم جہان تک غور کرتے ہین اس سزا سے مضروب کو کچھ فائدہ نہین ہوا اور قید کیا معنی اگر مجرم کا ہاتھ بھی توڑ دیا جائے۔ تاہم مضروب کو اُس سے نفع نہین ہو سکتا۔ ہان کوئی ایسا فعل کیا جائے جس سے مضروب کا ہاتھ اپنی اصلی حالت پر آجائے تو البتہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ مضروب کو نفع ہوا۔ یا اُسکی تکلیف دور ہوئی۔ اگر ہاتھ توڑنے کی سزا ہاتھ توڑنا قرار دی جائے تو دو واقعے مضرت رسان ہوے یعنی ایک کو تو ہاتھ توڑ کر مجرم نے بیکار کردیا تھا دوسرے کو (مجرم کو) حاکم وقت نے سزا دیکر نکما کردیا نتیجہ یہ ہوا کہ گروہ انسان مین دو شخص بیکار ہوگئے اور مضروب ویسے کا ویسا رہگیا[1]۔ اس لیے یہ کہنا پڑتا ہے کہ واقعی سزا کا کوئی نفع مضروب کو نہین ہوتا اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ قانون نے سزا اس غرض سے نہین مقرر کی ہے کہ مضروب کو نفع پہونچے۔

۱؎ اگر یہ کہا جائے کہ سزا اس اصول پر ہے کہ جسقدر تکلیف مضروب کو ہوئی ہے اُتنی ہی تکلیف مجرم کو بھی دیجائے تو یہ بھی ایک لغویات ہے مجرم کو رنج یا تکلیف ہوئی بھی تو مضروب نے کیا نفع اٹھایا۔

غرضکہ سزادہی اس اصول پر نہین ہے کہ سزا دینے سے ضرر رسیدون کو کچھ نفع پہونچے۔ بلکہ سزادہی کی صرف یہ غرض معلوم ہوتی ہے کہ ایک کو سزا پاتے ہوئے دیکھ کر سیکڑون ہزارون آدمی عبرت پکڑین گے اور اسی طرح ملک مین امن قایم رہے گا اور اگر سزا اُٹھادی جائے ہر ایک خود مختارانہ روش اختیار کرے کوئی روک تھام نہ کی جائے تو انسان نے جس حد تک تہذیب مین ترقی کی ہے وہ سب ایک دم سے مٹ جائے۔

اب یہ بات غور کرنے کے لایق ہے کہ امن قایم رکھنے کی ضرورت کس موقع پر پیش آتی ہے۔ ہم ایک مثال دیتے ہین اور یہ سوال کرتے ہین کہ اس حالت مین جسکو ہم مثال مین بتائین گے انسداد کی ضرورت عقلاً ہے یا نہین۔

ایک نہایت چھوٹا ملک ہے جسمین کل دو کرور آدمی ہین۔ سلطان اور ارکین سلطنت اور رعایا کل تعلیم یافتہ۔ عالی خیال اور مہذب ہین۔ اخلاقی اصول کو سب کے سب نہایت عمدگی اور خوبی سے برتتے ہین۔ اور اپنے اپنے مذہب کے اوامر و نواہی پر نہایت احتیاط اور التزام سے عمل کرتے ہین۔ کیا ایسے ملک مین بھی انسداد کی ضرورت ہے؟ اور ایسے ملک کے لیے قوانین تعزیری وضع نہ کرنے سے کوئی نقصان ہوسکتا ہے؟ عقل سلیم کا یہی جواب ہوگا کہ نہ ضرورت ہے اور نہ نقصان ہوگا ایسے لوگون مین وقوع جرم ہی کا قیاس نہین ہوسکتا۔ اگر اتفاقاً وقوع جرم ہو بھی جائیگا۔ تو اُنکے اخلاقی اصول۔ احکام مذہب۔ تہذیب اور تعلیم انکو متنبہ کرنے کے واسطے کافی ہے۔ اور انکا کانشنس خود ہی انکو بتائے گا کہ یہ فعل جو وقوع مین آیا ہی نہایت قبیح ہے۔ خیر اس مرتبہ تو اتفاق سے ہوا آیندہ ایسا نہ کرنا چاہیے۔ تہذیب اور

اعلیٰ تعلیم انسان کے کانشنس پر ایسا صیقل کر دیتی ہے کہ انسان کو وہ ہر وقت صلاح نیک دیا کرتا ہے۔ اور افعال قبیح کے نتایج کی مضرتین بتاتا رہتا ہے۔

ان باتون پر غور کرنے سے ضرور یہ نتیجہ ستخرج ہوتا ہے کہ تعزیری قوانین غیر مہذب اور جاہل اقوام کے لیے ہین۔ جس قوم کی تربیت۔ تعلیم اور تہذیب اعلیٰ درجہ کی ہے اُسکے لیے عمدہ آلہ انسداد کا کانشنس ہے۔ اور اگر معاملہ کی ایسی حالت ہی کہ کانشنس ہدایت نہین دیسکتا یعنے غایت اشتعال طبع باعث ہوا ہی۔ تو ایسی صورت مین سزاے قانونی کا خوف بھی کوئی نفع نہین دیسکتا۔ جب انسان اپنے افعال کے نتایج سمجھنے کی قابلیت نہین رکھتا تو سزاے قانونی کے ڈر کا بھی اُسپر کچھ اثر نہوگا اور جن اصول پر سزا کے قوانین وضع کیے گئے ہین وہ فضول ہو جائین گے۔

اب سزاے موت کو دیکھیے۔ ایک شخص نے ایک کو مار ڈالا۔ بس ایک واقعہ ہو گیا۔ حاکم کو کیا ضرورت ہے کہ وہ کسی کو سزا دے۔ جو فعل وقوع مین آیا وہ ایک شخص خاص کے خلاف تھا حاکم کا اُسمین کیا نقصان ہوا کہ وہ ایسے مجرم مین مدعی ہو کر سزا دیتا ہے اگر سزا دینے کا کوئی حق ہے تو مقتول کے اعزہ اور اقربا کو ہی جسکا نقصان ہوا حاکم کیون دست اندازی کرتا ہے۔ مقتول کے اعزا قاتل کو مار ڈالین گے یا نہ مارین گے حاکم کیون اس فکر مین ہے کہ اسکا بدلا لیا جائے۔ ہمارے خیال مین تو حاکم کا تعلق صرف اس وجہ سے پیدا ہو سکتا ہے کہ اُسکی رعایا مین ایک کم ہو گیا۔ اگر انسداد نہوگا تو اسی طرح کم ہوتے ہوتے اُسکی سلطنت ہی تباہ ہو جائیگی۔ یعنے قاتل کو مقتول کے اعزا مار ڈالین۔ اسکے بعد قاتل کے اعزا مقتول کے اعزا کو مار ڈالین تو اسی طرح درجہ بدرجہ قصاص ہوتے ہوتے اخیر کا قاتل اور بادشاہ کی ذات ہی تو رہجائینگے اور سب

ملک عدم کو تشریف لیجائین گے - اب ایک بادشاہ اور ایک آخری قاتل پکڑ کیا کرین گے اسی نتیجہ کے روکنے کی غرض سے حاکم یا بادشاہ اسے جائز نہین رکھتا کہ اسکی رعیت روز بروز کم ہوتی جائے -

اس فعل کے روکنے کی کوئی اور عمدہ تدبیر نہین تھی بجز اسکے کہ قوانین تعزیری مرتب کیے جائین اور عام اشتہار دیا جائے کہ جو شخص کسی کو قتل کرے گا اسکی بھی جان بادشاہ لیگا - تاکہ لوگ ڈرین اور ایسا فعل نکرین تاکہ ملک مین امن قایم رہے اور رعایا کی تعداد مین کمی واقع نہو -

اس اصول کے مان لینے پر بہت بڑی دقت یہ پیش آتی ہے کہ قاتل نے کسی بادشاہ کی ایک رعایا کو قتل کیا - اب اگر قاتل اس جرم مین مار ڈالا جائے تو نہ مقتول کو کوئی نفع ہے کیونکہ وہ تو مر ہی گیا اب دنیا مین امن قایم ہو یا آگ لگے اسکو کچھ مطلب نہین - اور نہ مقتول کے اعزا کو کوئی فائدہ قاتل کے قتل کرنے سے ہوگا مقتول تو واپس آ ہی نہین سکتا - اور نہ قاتل کی روح مقتول کے جسم مین ڈال کر مقتول زندہ کیا جا سکتا ہے - حاکم قاتل کو مار ڈالے تو کیا اور نہ مارے تو کیا - یہ تو مقتول اور مقتول کے اعزہ کا حال ہوا - اب بادشاہ یا حاکم کے نفع کو دیکھیے - قاتل کے فعل ناگہانی سے بادشاہ کی رعیت مین ایک فرد کی کمی واقع ہوئی - اب اگر بادشاہ بھی قاتل کو مار ڈالے تو دو کی کمی ہوئی - اگر کسی قریہ مین صرف بیس آدمی ہین تو دس قاتلون نے اپنی بیہودہ حرکت سے مار ڈالے اور دس خود حاکم نے مارے بس تنہا حاکم دقت کی ذات رہگئی -

کوئی معقول وجہ ذہن مین نہین آتی کہ کیون سزائے موت دیجائے ایسا

قانون جاری رکھنے سے برا خلقت کی کمی کا احتمال ہے بسزاے موت دینے میں کوئی نقص سمجھ مین آیا نقصان البتہ دکھائی دیتا ہے۔

ہان ایک اہم امر سیاست ہے جس سے امن قایم رہتا ہے۔ بادشاہ یا حاکم کو ایسا قانون مرتب کرنا چاہیئے جس سے ملک مین امن رہے۔ کوئی کسی کو ایذا نہ دے۔ بادشاہ کی رعیت کسی طرح کم نہ ہونے پاوے۔

مجرمون کو ڈرانے اور انسداد آیندہ کے لیے جان کا بدلہ جان لینا قرین عقل ہے۔ جب کوئی قتل کرے گا تو اسکو بھی اپنے پھانسی پانے کا خوف ہوگا۔ ممکن ہے کہ اپنی جان کے خوف سے کسی کو کوئی قتل نہ کرے۔ مگر اسمین بھی بعض صورتین ایسی ہین کہ قتل کرنے کے پہلے قاتل یہ سوچ لیتا ہے کہ مار ڈالو پھر نا کہ حاکم ہماری بھی جان لے گا۔ اسوقت قانون کا کچھ خوف نہین رہتا۔

مفصلہ بالا خیالات نہایت پریشان طور پر ظاہر کیے گئے ہین۔ اس طرز کے اختیار کرنے سے صرف یہ مقصود ہے کہ مختلف دماغون کے خیالات سزاے موت کے متعلق ظاہر کردیے جائین۔ حاصل سب کا یہ ہے کہ سزاے موت وحشی قومون کے لیے بہ نسبت مہذب قومون کے زیادہ ضروری ہے کچھ تو اسلیے کہ ورثاے مقتول کے دلون کو قاتل کے سزا پانے سے ٹھنڈک پہونچے اور کچھ اسلیے کہ لوگون کو عبرت ہو۔ لیکن سب سے زیادہ اسلیے کہ تمدن کو اسکی سخت احتیاج ہوتی ہے بغیر سیاست کے سلطنت قایم نہین رہ سکتی اور بغیر سلطنت کے ملک مین امن قایم نہین ہو سکتا۔

سزاے موت بعض مہذب ملکون مین نہین دیجاتی ہے یا دیجاتی ہے تو بہت کم۔ طریقہ سزا کا کہین گردن مارنا ہے کہین پھانسی دینا ہے اور کہین دوسرے ذرایع

کام مین لائے جاتے ہین - ہندوستان مین سزاے موت قتل عمد کی صورت
مین محکوم ہے - لیکن اسکے ساتھ عدالت کو اختیار ہے کہ اسے جلا وطنی
سے بدل دے - اسکے بعد گورنمنٹ کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ رودادِ مقدمہ
سے الگ ہوکر سزاے موت کو معاف کردے یا بدل دے - اسلام مین بھی سزاے
موت کے متعلق ایسی صورتین رکھی گئی ہین کہ قاتل باوجود ثبوت جُرم کے
قتل کی سزا نہ پائے - ہر قتل کی سزا موت نہین ہے اور جن صورتون مین سزاے
موت ہے اُنہین بھی ورثاے مقتول کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ معاوضہ
لیکر قاتل کی سزا سے درگزر کرین - یہ حکم صرف اس بنیاد پر ہے کہ مہذب
گروہ مین حتی الوسع سزاے موت کم ہو اسلیے کہ قومی تہذیب خود ایسے سخت
جرایم کے انسداد مین مدد پہونچائے گی لیکن اگر کوئی قتل و غارتگری
اپنا پیشہ ٹھہرا لے اور اس طرح اپنے کو وحشیون مین داخل کرے تو پھر ورثاے
مقتول کی سفارش قاتل کو کچھ نفع نہین پہونچا سکتی - ایسے نڈر اور بیباک بدخصلت
کا نوع انسانی مین رہنا کسی طرح گوارا نہین ہوسکتا -

فصل بست و دوم

زناکاری

زناکاری اسلام مین سنگین جُرم ہے - جیساکہ جرایم مین مذکور ہوا ہے لیکن اس
مہذب زمانہ مین یہ کوئی جُرم نہین ہے -

ببین تفاوتِ رہ از کجاست تا بکجا

لوگ کہتے ہین کہ زنا مقتضاے فطرت انسانی ہے - اسکا روکنا اور وہ بھی اس سختی کے

ساتھ کہ بعض بعض صورتوں مین مجرم کا قتل کرنا ضروری ہو بادی النظر مین بدنما معلوم ہوتا ہے۔ اس اعتراض کے رفع کرنے کے لیے اس مسئلہ کا مزید توضیح کے ساتھ بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ زنا ضد ہے نکاح کی۔ اسلیے اس مضمون کے سمجھنے کے لیے پہلے اغراض نکاح جاننا چاہیے۔ اور نکاح مین جو شرعی سہولتین ہین انکو سمجھنا چاہیے۔ اسکے بعد خود ہی سمجھ مین آجائے گا کہ اسبارہ مین شرعی آزادیان جس طرح نہایت ہی پسندیدہ ہین اُسی طرح شرعی احکام سزا بھی سراسر حکمت اور انصاف سے بھرے ہوئے ہین۔

اغراض نکاح

اغراض نکاح کیا ہین؟ قبل اسکے کہ ناظرین ہمارا جواب ملاحظہ کرین خود سوچین کہ فطرت نے جہان قوت مباشرت انسان مین ودلیعت کردی ہے وہان یہ خیال بھی ودلیعت کردیا ہے کہ زن وشو کی یکجائی عقد نکاح کے ذریعہ سے ہو تو اچھا ہے نکاح کے طریقے مختلف ہین لیکن ماحصل سب کا ایک ہی ہے۔ یعنی دنیا مین کوئی فرقہ یا کوئی قوم ایسی نہین ہے جسکے نزدیک یہ خیال مستحسن نہ ہو یا طبیعت ثانی کے طور پر یہ امر مقتضائے انسانیت نہ ہو کہ ہر مرد کو کسی خاص زن کا شوہر ہونا چاہیے اور ہر عورت کو کسی خاص مرد کی بی بی بننا چاہیے۔ اب فرمایئے وہ کیا خدمت ہے نیچر یا فطرت کی جو بغیر اسکے پوری نہین ہوتی تھی کہ خواہ مخواہ فطرت نے ایک کو دوسرے کی بی بی قرار دینے مین اسقدر جبر سفارش کی ہے۔ یا دوسرے الفاظ مین وہ کیا اغراض فطرت ہین جو بغیر نکاح ہوئے ناتمام رہتے ہین۔

کسی زمانہ مین بحیثیت وکیل سرکار مجھے عدالت سشن مین ایک ایسے مقدمہ

مین پیروی کرناپڑی جسمین ایک شریف ہندو خاندان کی پانزدہ سالہ دختر پر یہ الزام
تھا کہ وہ ارہر کے کھیت مین لڑکا جنی اور وہین اُس زندہ لڑکے کو مار کر چھوڑ آئی - حالات
مقدمہ یہ تھے کہ وہ لڑکی کم سنی مین بیوہ ہوگئی تھی - اور ملکی رواج کے مطابق پھر اُسکا
بیاہ کسی دوسرے سے ہو نہین سکتا تھا - بیاہ کرنا رواج ملکی کے خلاف تھا - اور
فطرت کے زور کا دبانا اُسکے اختیار سے باہر تھا - نتیجہ اس کشمکش کا یہ ہوا کہ وہ زناکاری
پر جو مقتضائے بشریت ہے مجبور ہوئی اور حاملہ ہوگئی - کیونکہ مباشرت کی حالت
مین حمل قرار پانا اگر کوئی خاص امر مانع نہ ہو لازم ہے - کمسن لڑکی اسقاط حمل کے
طریقون سے ناواقف تھی یا اسپر غور کر رہی تھی کہ زمانہ وضع حمل آپہونچا - لڑکی اپنے
نان و نفقہ مین دوسرون (گھر والون) کی محتاج تھی - وہ خود کوئی سرمایہ جداگانہ نہین
رکھتی تھی - اس نے دیکھا کہ گھر والے جب خود اسکی کفالت سے گھبراتے ہین تو اسکے
بچہ کی پرورش کیا کرین گے - چپکے سے جاکر اپنے لخت جگر کو زندہ درگور دفن کر آئی -
اگر اُسکو یہ معلوم ہوتا کہ گھر والے اُسکے لڑکے کے کفیل ہونگے - یا مرد زانی یہ کہتا کہ
"جو ہوا سو ہوا نہ گھبرا مین تیرے بچے کا ساتھ دونگا" تو ہرگز یہ نوبت نہ آتی - غرضکہ وہ
بچہ محض اسلیے مارا گیا کہ اُسکا کوئی پرورش کرنے والا نہ تھا - یہ خیال غلط ہے کہ لڑکی
نے اُسکو شرم کی وجہ سے مارا - یہ بالکل غلط سراسر غلط ہے - شرم کا مادہ اُس مین
ہوتا تو غیر مرد کے سامنے وہ برہنہ ہونا اور اپنے دامن عصمت کو آلودہ کرنا کب
پسند کرتی - یا اگر اُسمین کچھ شرم تھی بھی تو جاتی رہی تھی - نو مہینہ تک پیٹ پھولا رہا -
اپنے پرائے - گھر والے گاؤن والے قریب جوار والے سب ہی واقف ہوگئے
تو اب شرم کہان باقی رہی - ہرگز وہ بچہ شرم کا شکار نہین ہوا - وہ صرف ناداری کا

شکار ہوا۔ اُس لڑکی کو اپنی پرورش کے لالے پڑ گئے تھے۔ گھر والون کی بھری ہوئی
نظرین دیکھ کر وہ اپنی گزراوقات مشکل سمجھتی تھی۔ لڑکے کی پرورش اور پرداخت کہان
سے کرتی۔ اُسی وقت میرے ذہن مین یہ بات اچھی طرح جم گئی اور اب تک مین اپنی
راے پر قایم ہون کہ عورتین کسب معاش کے ناقابل ہین اور بالخصوص اولاد ہونے
کی حالت مین تو اور بھی کچھ دنون پہلے سے اور کچھ دنون مابعد تک وہ بالکل ہی ناقابل
ہو جاتی ہین۔ مرد کی حالت اور حیثیت فطرتاً ایسی رکھی گئی ہے کہ وہ اپنی اور اپنے
بال بچّون کی پرورش بخوبی کر سکتے ہین۔ اور عقد نکاح کی غرض صرف یہ ہے کہ باپ
اپنی اولاد کا کفیل ہو جائے۔ انگریزی قانون مین ولدالحرام کی پرورش بھی باپ
پر فرض ہوتی ہے لیکن ولدالحرام کے باپ کا تعین کرنا آسان نہین ہے۔ اور نہ
فطرتاً ایسے باپ کو خود پرورش اولاد کی طرف کچھ بھی توجہ ہوتی۔

انسان خلقتاً کمزور پیدا ہوا ہے اِس مضمون کے سمجھنے کے لیے وہ مضمون
پڑھیے جسکا عنوان ہے "انسانی کمزوریان"۔ انسان کے بچّون کی پرورش دوسرون پر
پیدایش کے ساتھ ہی لازم آتی ہے۔ ماں کو فطرتی محبت جو دیگئی ہے وہ پرورش
کے لیے کافی نہین ہے۔ صرف محبت سے کام نہین چلتا۔ پرورش کے لیے
سرمایہ درکار ہے اور ماں کے پاس سرمایہ نہین ہوتا اور نہ ہو سکتا اور اسلیے باپ پر
پرورش کرنے کے لیے سرمایہ فراہم کرنے کا بار ڈالا جاتا ہے۔ باپ کا تعین آسان
نہین ہے اور اسلیے عقد نکاح اس تعین مین آسانی بہم پہونچانے کے لیے
ضروری خیال کیا گیا ہے شادی بیاہ یا عقد نکاح ہر مذہب اور ہر فرقہ مین کہین مذہبی
پابندی کے ساتھ لازم ہو کر کہین سُنت نبوی ہو کر اور کہین اخلاقی حیثیت سے

سوسائٹی کا فرض ہو کر فرض یا واجب ضرور قرار پاتا ہے اور سب کی غرض صرف اتنی ہی ہے کہ جو اولاد زن و شو کی یکجائی سے پیدا ہو وہ ماری ماری نہ پھرے۔

نکاح مین سہولتین

شرع محمدی مین نکاح کے لیے بے انتہا سہولتین بہم پہونچائی گئی ہین اور ان تمام سہولتون کی غایت صرف یہ ہے کہ لوگ زنا سے بچین۔ مثلاً

(۱) شرع محمدی مین یہ تاکید ہے کہ جب لڑکیان بالغ ہون اور کفو ملجائے تو اولیا کو چاہیے کہ پھر وہ عقد مین تاخیر نہ کرین۔ لیکن یورپ مین ایسا نہین ہے۔ لڑکیان شباب سے اُتر جاتی ہین تب بیاہ کرتے ہین۔ معاصی سے توبہ کرنے کے زمانہ سے انکے شادی بیاہ کا زمانہ شروع ہوتا ہے۔ ہم اس طرز کو ناپسند کرتے ہین اور سخت ناپسند کرتے ہین۔ یورپ مین اسکے متعلق جو اخلاقی بُرائیان ہین دنیا مین کوئی بھی انکی تائید نہین کرسکتا لیکن اسقدر ہم کہے بغیر بھی نہین رہ سکتے کہ ہندوستان کے مقابلہ مین جہان بیاہ کے بعد بدکاریان شروع ہوتی ہین یورپین سوسائٹی کا یہ دستور کہ بیاہ کے معاہدہ کی عزت فریقین حتی الوسع قایم رکھتے ہین اور بیاہ ہے جانے کے بعد بہت کم زنا سے تعلق رکھتے ہین ضرور نسبتہً قابل پسند ہے۔

(۲) شرع محمدی مین نکاح کے لیے صرف دو گواہون کی ضرورت ہوتی ہے۔ کسی رواج یا رسم کی پابندی نہین ہوتی۔ عیسائیون مین باوجود اس آزادی اور تہذیب کے نکاح کے لیے کلارجی مین کا ہونا ضروری ہے۔ اس سختی کے مٹانے کے لیے سول میریج ایکٹ جاری ہوا جس سے عیسائی اور

دوسرے فرقہ والے براہ راست فیصلہ ہو سکتے ہین۔ لیکن اسمین بھی عدالت کا توسط ضروری ٹھہرتا ہے۔ ہندؤن کے سابق طریقہ بیاہ کو چھوڑکر آج کل جو طریقے نافذ ہین اُنہین اولیا کی رضامندی اور کبھی کبھی فریقین کی رضامندی کے علاوہ چند رسوم ایسے ہین کہ جب تک انکی پابندی نہ ہو بیاہ جائز نہین سمجھا جاتا۔ اسی طرح بہت سی مختلف شرطین اور قیدین دنیا کے مختلف فرقون مین پائی جاتی ہین۔ دنیا مین کوئی مہذب اور آزاد قوم سواے مسلمانون کے ایسی نہین ہے جسمین مرد عورت سے کہے کہ مین تجھ سے نکاح کرتا ہون اور عورت کہے کہ مین نے منظور کیا۔ دو گواہون نے یہ کہتے سُن لیا بس نکاح ہو گیا۔ جہان احکام سزا متعلقہ زنا مین سختی رکھی گئی ہے وہان نکاح مین آسانی بھی ایسی ہے کہ کیون کوئی زنا کرے جس سے زنا کرنا ہے اُس سے نکاح ہی کیون نہ کرلے بلکہ سزاے زنا کی سختی کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ لوگ سزاے زناکاری کے خوف سے نکاح کی طرف مایل ہون سیدھا راستہ چھوڑکر ٹیڑھا راستہ اختیار نہ کرین۔

(۳) خاندان مین بیاہ شادی ہونے سے اولاد کمزور ہوتی ہے اور قوم کی قوت گھٹتی ہے۔ اسی اصول پر اکثر اقوام عالم مین باستثنار سابق ایرانیون کے خاندان مین شادی بیاہ ہونا ممنوع ہے۔ لیکن اسلام نے نفس انسانی کمزوریون پر لحاظ کرکے اور انسانی خواہشون کو گمراہ کرنے والی سمجھ کر یہ اجازت دی ہے کہ صرف اپنے مان باپ اور اُنکی اولاد کے سوا سب سے نکاح درست ہے۔ دودھ کی وجہ سے جو رشتے اسی طرح کے قایم ہون وہ مستثنیٰ ہین۔ باقی سب سے نکاح درست ہے اس آزادی کی وجہ صرف یہ ہے کہ اگر برادری کی کسی لڑکی سے

خواہش نکاح پیدا ہو تو شرع کی سختی بجائے نکاح کے زنا کی طرف رغبت نہ دلائے
یہین یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ قریب کی رشتہ داری شرع نے مستحسن نہین سمجھی ہے
آنحضرتؐ کی گیارہ بیبیون مین سے صرف ایک بی بی حضرت زینب آنحضرتؐ کے
خاندان کی تھین اور انکو بھی آنحضرتؐ نے ایک غیر شخص زید کے ساتھ پہلے بیاہا تھا
بیوہ ہونے پر کسی مصلحت سے آپ نے اپنی زوجیت مین داخل کرلیا۔ اب ہندوستان
مین جو یہ رسم جاری ہے کہ لوگ حتی الوسع خاندان ہی مین شادی بیاہ کرتے ہین
یہ دستور اس اختلاط کے زمانہ مین قایم ہو گیا ہے ورنہ پہلے ایسا دستور نہ تھا۔ اجازت
صرف اسلیے دی گئی تھی کہ شاید میلان طبع ہو جائے تو شرعی مزاحمت باعث ارتکاب
معصیت نہ ہو یہ غرض اس اجازت سے ہرگز نہ تھی کہ قریب قریب کے رشتون مین
شادی بیاہ کرکے نسل کمزور کی جائے۔

(۴) عقد بیوگان کا دستور مسلمانون مین ہے۔ عورتین آزاد ہین کہ بیوہ ہونے
کے چوتھے مہینے جس سے چاہین دوسرا عقد کرلین۔ ہندوون کی طرح مسلمان
بیوائین عقد ثانی سے محروم نہین رکھی گئی ہین۔ اور اسلیے وہ حسرتناک تمثیل
جس کا ذکر شروع مین کیا گیا ہے مسلمانون کے یہان نہ پیدا ہونا چاہیے۔ اور اب
بدقسمتی سے مسلمانون مین بھی ہندوون کی دیکھا دیکھی عقد بیوگان کی ممانعت ہے
تو شرع محمدی اسکی ذمہ دار نہین ہے۔ شرع محمدی صرف زبان حال سے
یہ کہتی ہے کہ جس سوسائٹی نے زنا کی سزا قتل تجویز کی تھی اُسکے وہم مین بھی یہ
بات نہ تھی کہ کوئی زمانہ اسکی اولاد پر ایسا ہوگا کہ عقد بیوگان ممنوع ہوگا۔

یہان پر ایک حکایت لکھنا مناسب حال معلوم ہوتا ہے۔ میرے زمانہ طالب العلمی

مین ایک مولوی صاحب ایک شہر مین رؤسا کی طرف سے چند روپیہ نماز پڑھانے
اور وعظ کہنے کے لیے مقرر تھے۔ لوگ اُنکی طرف بہت گرویدہ تھے اور اُنکو بڑا
بزرگ سمجھتے تھے۔ اتفاق سے کسی نے اپنے گھر مین وعظ کہنے کو بلایا۔ اور
اُس گھر مین ایک جوان لڑکی بیوہ ہو گئی تھی۔ لڑکی نے مذہبی وعظ ونصیحت مولوی
صاحب کے مُنہ سے سُن کر یہ راے قایم کی کہ اگر اُسکے درد کی دوا ہے تو مولوی
صاحب کے پاس ہے۔ ایک درمیانی عورت سے پیغام مولوی صاحب تک
پہونچا۔ چند دنون مین وہ لڑکی اپنے گھر سے مولوی صاحب کے پاس آگئی
اور مولوی صاحب نے اس لڑکی کو وطن لیجانے کا ارادہ کیا۔ لوگون کو جب
یہ خبر ہوئی تو مولوی صاحب کے گھر پر چڑھائی کی گئی کسی نے مولوی صاحب
کی ناک کاٹنے کا ارادہ کیا اور کسی نے جان سے مار ڈالنے کا قصد ظاہر کیا۔
خیر مولوی صاحب تو اپنی جان لیکر اور نوکری سے ہاتھ دھوکر راہی وطن ہوئے
اور لڑکی پھر بدستور اپنے اولیا کے سول جیل مین پہونچا دی گئی اور بات گئی گزری
ہوئی۔ ایک روز ایک دوسرے مصنوعی مولوی صاحب بیچارے مجرم مولوی صاحب
کی بُرائی کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ اگر ایسے مقدس آدمی سے یہ ہوا تو
پھر اور کس پر اعتبار کیا جائے۔ اور اسکے ساتھ یہ شعر بھی پڑھنے لگے۔

اے بسا ابلیس آدم روے ہست ۔۔۔ پس بہر دستے نباید داد دست

مین اس زمانہ مین فقہ پڑھتا تھا مسائل نکاح سے واقف تھا مین بول
اُٹھا کہ آپ لوگون کی سمجھ کا پھیر ہے۔ مولوی صاحب نے یہی ایک کام میرے نزدیک
تمام عمر مین اچھا کیا تھا جس سے آپ اُنکو گردن زدنی قرار دیتے ہین کیا معنی کہ اُنکا

نماز پڑھاتا اور وعظ کہتا تو اُجرت پر تھا اگر نماز نہ پڑھاتے اور وعظ نہ کہتے تو پیٹ کی روٹی کیونکر چلتی۔ کسی غیر مذہب والے کو بھی تنخواہ دیجیے تو بطور نقال کے وہ پانچ وقت نماز پڑھا جائیگا اور وعظ سنا جائیگا۔ ہان یہ کام جو اُنھون نے کیا کہ ایک نوجوان لڑکی کو قید فرنگ سے آزاد کرنا چاہا اسمین انکی سعی بیشک سمجھی جائے تو بجا ہے۔

بہ آوردن کار امید وار بہ از قید بندی شکستن ہزار

شعر تو کچھ بہت حسب حال نہ تھا لیکن مصنوعی مولوی صاحب کے شعر کے جواب مین کوئی شعر پڑھنا مجھے بھی ضرور تھا اور سوا اس شعر کے اور کوئی اُسوقت یاد نہ آیا۔ مین نے اسی سلسلہ مین کہا کہ یہ تو صورت ہے کہ مولوی صاحب نے اس لڑکی کو خلاصی دی اور ارادہ کیا کسی شریف کے ساتھ لیجاکر بیاہ دین گے۔ لیکن اگر مولوی صاحب نے حنفی طریقہ پر دو گواہون کے سامنے اُس عورت سے نکاح کرکے اُسکو خود اپنے اوپر حلال کر لیا تھا تو اب اولیا پر اس لڑکی کے قید کرنے کے علاوہ ایک دوسرا الزام یہ بھی عاید ہوگا کہ مولوی صاحب سے اُنکی زوجہ منکوحہ کو بھی چھین لیا۔ اس کہنے پر سامعین نے جو کچھ مجکو بُرا بھلا کہا یا مصنوعی مولوی صاحب جس قدر خفا ہوئے سب کے بیان کی ضرورت یہان نہین ہے صرف یہان یہ کہنا ہے کہ یہ حکایت مین اب تک نہین بھولا ہون اور نہ بھول سکتا کیونکہ اسلام کے زمانہ انحطاط مین تمام باتین اُلٹی ہی دکھائی دیتی ہین اور ہر موقع پر مجکو خواہ نخواہ وہ واقعہ یاد آجاتا ہے۔ یہان اس حکایت لکھنے کی غرض صرف یہ ہے کہ وسعت نظر کے ساتھ ناظرین دیکھین کہ نکاح بیاہ مین شرع محمدی نے

کس درجہ آسانی اور کسقدر آزادی قایم رکھی ہے - اور اسقدر آسانیون کے ہوتے ہوئے پھر کوئی چور کی طرح زنا کرنا چاہے تو کیون نہ اُسپر سختی کی جائے -

(۵) دنیا کی کسی قوم مین طلاق کے متعلق یہ آزادی نہین ہے جو اسلام مین ہے۔ ہندوُون مین تو طلاق سرے ہی نہین - حتیٰ کہ عنین محض کے ساتھ کسی عورت کا بیاہ ہو جائے جب بھی عورت اس سے الگ نہین ہوسکتی - ہندوُون کا قانون تو خیر قابل لحاظ بھی نہین ہے - اب رہا یورپین قانون - غور کیجیے تو وہ بھی ناقص ہے وہان طلاق تو جائز ہے مگر فریقین کی مرضی پر اسکا انحصار نہین ہے - عدالت کے حکم پر اسکا مدار ہے - اور عدالت کا حکم عورت کے زانیہ ثابت ہونے پر ہوتا ہے ابھی حال مین ایک مقدمہ اخبارون مین چھپا ہے کہ عورت اپنا زانیہ ہونا بیان کرتی تھی اور شوہر کہتا تھا کہ ہان عورت سچ بولتی ہے جب بھی عدالت نے طلاق روا نہین رکھی - بالآخر عورت کو پیرس کے ہوٹل مین جا کر منیجر کے سامنے زنا کرانا پڑا - اور جب منیجر نے عدالت مین آکر چشم دید شہادت زنا کی دی اُسوقت زن و شو مین علیحدگی ہوئی -

اسلام مین جس طرح نکاح کے لیے کسی رسم یا رواج کی پابندی نہین ہے اسی طرح طلاق کے لیے بھی کوئی قید نہین ہے - مرد نے عورت کو ناپسند کیا اور تین مرتبہ کہدیا کہ مین نے تجکو طلاق دی یعنے ترک کیا - پھر وہ عورت اُسپر حرام ہو جاتی ہے اور چوتھے مہینے کسی غیر سے عقد کرنے کی مجاز ہو جاتی ہے - زن و شو کی باہمی ناراضمندی ایسی شے ہے کہ اسکی بدولت زندگی طرفین کی تلخ رہتی ہے اسکے وجوہ جو کچھ ہوتے ہین وہ زائد تر انھین دونون کے سمجھنے کے ہوتے ہین غیر انکو سمجھ نہین سکتا - اسلیے شرع نے مردون کو طلاق دینے مین پوری آزادی

دی ہے عورتون کے لیے صرف اتنی قید لگائی ہے کہ وہ مردون کو راضی کرلین
خلع کے مسئلہ مین رضامندی حاصل کرنے کا طریقہ بتایا گیا ہے - اگر زید کی بی بی
نے عمر کو پسند کیا اور عمر نے بھی اُسکو پسند کرلیا ہے تو ایسی حالت کے لیے بھی
شرع نے ایسا راستہ نکال دیا ہے کہ زید کی بی بی عمر کے ساتھ جائز تعلق رکھ سکتی
ہے - گو یہ صورت پسندیدہ نہین ہے لیکن زنا کرنے سے تو یہ کہین اچھا ہے
کہ عمر کچھ مال زید کی بی بی کو دے اور زید کی بی بی اپنے شوہر کو مال کی طمع دکھا کر
اُس سے طلاق حاصل کرے ہم پھر کہتے ہین کہ گو یہ صورت شرع مین جائز رکھی گئی ہے
لیکن اخلاق کے خلاف سمجھی گئی ہے حتی الوسع کسی کو اسپر عمل نہ کرنا چاہیے لیکن
اسپر عمل نہ کرنے کی وجہ سے زنا کی نوبت آنے والی ہے تو شرع بتاتی ہے کہ زنا
نہ کرو بلکہ یون عمل کرو اور باوجود ان سہولتون کے بھی زنا کے قریب جاؤ گے تو
بڑی ہی سخت سزا دیجائیگی -

(۶) مسلمانون کے بعض فرقہ نے طلاق کی آسانیون کو زیادہ تروسعت دیکر موقت
نکاح کی صورت پیدا کرلی ہے یعنی یہ فتوی دیدیا ہے کہ معین زمانہ کے لیے نکاح
کرلینا جائز ہے حتی کہ گھڑی دو گھڑی یا دن دو دن کے لیے بھی - اب تو آزادی
کی انتہا ہو گئی - لیکن اس صورت مین بھی مہر لازم کردیا گیا ہے - اولاد پیدا ہو
تو اسکی پرورش باپ پر فرض ہوتی ہے اور مثل معمولی اولاد کے وہ ترکہ بھی پاتی
ہے - عورت کو عدت کے دن پورے کرنے ہوتے ہین تاکہ اولاد کے باپ
کا تعین کرنا دشوار نہ ہو -

شرع محمدی قانون ربانی ہے یعنے جس نے فطرت انسانی قایم کی ہے

اسی نے قانون تعزیری بھی بنا دیا ہے کہ فطرت انسانی کے خلاف کرنے والے کی یہ سزا ہے۔ شرع محمدی کہتی ہے کہ ہر طور پر آزادانہ بسر کرو۔ لیکن اصول مین پکے رہو اور مردانہ زندگی کرو۔ عورتون سے مباشرت بہت مرغوب ہے لیکن اسکے ساتھ پرورش اولاد کی پخ بھی تو لگی ہوئی ہے۔ اگر اس لذت کو چاہتے ہو تو اس بار کو بھی اُٹھاؤ۔ اور اگر اس بار سے بچ کر چورون کی طرح اپنی خود غرضی کا اظہار کروگے اور یون انتظام عالم کو توڑنا چاہو گے تو تم نہین توڑ سکتے تمھاری سزا ایسی سخت تجویز کی جائیگی کہ کبھی کبھی وہ تمھاری ہلاکت تک منجر ہوگی۔ حالت زنا مین تو مردون کی سزا اس اصول پر ہوتی ہے جو ابھی بیان کیا گیا۔ اور عورتون کی سزا اسلیے ہوتی ہے کہ زناکاری کا جرم قرار پانا محض عورتون کے نفع کے لیے ہے مرد تو اپنا مطلب حاصل کر کے الگ ہو جاتے ہین زحمت مین عورتین پڑ جاتی ہین۔ زناکاری کی سزا کا نتیجہ لازمی یہ ہوگا کہ لوگ زنا سے بچ کر نکاح کرینگے اور نکاح کرنے سے عورتون کے مدارج بڑھین گے۔ عورتون کی اور عورتون کی اولاد کی پرورش کی اچھی صورت پیدا ہوگی۔ اب عورتین شرع کے ان تمام سلوک کو بھلا کر زناکاری مین مردون کی معین بنین تو شرع محمدی کہتی ہے کہ ایسے اسباب معین جرم کی سزا بھی مثل مجرم کے کرو تاکہ پورے طور پر ارتکاب جرم کا استیصال ہو اور انتظام عالم کے توڑنے والون کا گروہ قوی نہ ہونے پائے۔

سمجھانے کا ایک پہلو تو وہ تھا جو ہم نے اوپر اختیار کیا اور دوسری صورت یہ ہے کہ زناکاری ام الجرایم ہے کیونکہ سیکڑون جرایم اس سے پیدا ہوتے ہین۔ حیا جو جوہر انسانی ہے اس سے بالکل جاتی رہتی ہے۔ اور اس جوہر لطیف کے

سے چلے جانے سے انسان شیطان کی صورت مین نمایان ہوتا ہے اشتعال طبع کے
اسباب بہم پہونچتے ہین عقل انسانی جاتی رہتی ہے - شروع مضمون مین جو واقعہ
ہم نے لکھا اس سے صریح ظاہر ہے کہ اس زنا کی بدولت بے گناہ بچہ قتل کیا گیا
اور بالآخر عورت کو بھی قتل اولاد کے جرم مین پھانسی دی گئی - اگر شروع ہی مین زانی
اور زانیہ کو بید لگائے جاتے یا قتل کی سزا دیجاتی تو ایسے ایسے سیکڑون ہزارون
جرایم کا وقوع مین آنا بند ہوجاتا - دیکھنے والون کو عبرت ہوتی اور ہزارون آدمی
نصیحت پکڑتے - ہمارا تجربہ کہتا ہے کہ زناکاری کی بدولت چوریان ہوتی ہین -
ہنگامے ہوتے ہین - مارپیٹ ہوتی ہے - کتنے خون ہوتے ہین - کیا کچھ نہین ہوتا
سمجھنے کے لیے یہ کیا کم ہے کہ مفصلۂ بالا واقعہ مین دو جانین تلف
ہوئین - لڑکا زندہ درگور کیا گیا اور مان نے پھانسی پائی - اگر زانی اور زانیہ کی سزا
شروع ہی مین ہوجاتی تو کیا اس آخری نتیجہ سے زیادہ اُسمین سختی تھی؟ سختی دونون
مین روا رکھی گئی - ایک مین سختی کا فائدہ محدود رہا - دوسرے مین ام الجرایم کے
انسداد کی وجہ سے فائدہ غیر محدود ہوتا -

ایک تیسری صورت اور لیجیے - زناکاری سے امراض متعدی پیدا ہوتے ہین
اسکی بدولت جرایم کا عارضہ کبھی تو ریشہ مین چلتا ہے - اگر درخت کی ایک شاخ
مین کیڑے لگ گئے اور باغبان کو معلوم ہوا کہ تمام پھل اسکے یقیناً کانے ہو نگے
تو اس شاخ کو کاٹ ڈالنا کسی طرح نامناسب نہین ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ دوسری
شاخین اسکے ذریعہ سے خراب جائینگی تو اس شاخ کا کاٹنا تمام کامون سے
مقدم ہوگا - اسی طرح انسان اگر کوئی ایسا فعل کرتا ہے جس سے بنی نوع انسانی

مین متعدی امراض کے پھیلنے کا اندیشہ ہے تو اس فعل کے روکنے کے لیے ہر مناسب تدبیر بنی نوع انسانی کو فایدہ پہونچانے والی تصور کی جائے گی۔ اور اگر اس غرض کے پورا کرنے کے لیے کوئی سختی عمل مین لائی جائے تو وہ سختی اس اعتبار سے کہ اس سے فواید بے شمار حاصل ہونگے ہرگز ناپسندیدہ نہ سمجھی جائیگی

جہان تک ممکن ہوا ہم نے شارع کے اغراض کے ظاہر کرنے مین کوشش کی لیکن ہم نہین کہہ سکتے کہ ہمکو شارع کے تمام مصالح سمجھنے مین پوری کامیابی ہوئی یا نہین۔ لیکن اسقدر خوب سمجھنا چاہیے کہ اگر شرع کے مسائل پر ادھورا عمل کیا جائے یعنے نکاح اور طلاق مین روا جاً یا قانوناً سہولت نہ رکھی جائے اور زنا کی سزا مین سختی کی جائے تو پھر مسلمانون کے قانون سے زیادہ ترکوئی دوسرا قانون اس بارہ مین نوع انسانی کا ستانے والا نہ ہوگا اور اسلیے ہم کہہ سکتے ہین کہ ہند کی موجودہ حالت مین انگلستان کی پوری آزادی بھی واضعان قانون یہان روا رکھین تو اصول شریعت محمدیہ کے خلاف نہین ہے۔

کسی قدر اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا جائے تو اچھا۔ شرع محمدی تمام قوانین عالم سے افضل ہے لیکن بھی اسکی افضلیت جب ہی ہے کہ اسپر پورا پورا عمل کیا جائے۔ ادھورا عمل ہو تو دوسرے قوانین اس سے کہین اچھے ہین۔ انگلستان مین زنا کاری کوئی جرم نہین ہے صرف اخلاقی جرم ہے اور فریق ثانی کو یہ حق پیدا ہوتا ہے کہ وہ افتراق کرالے۔ ہندوستان مین شرعی قانون جاری تھا ہنود بھی اس معاملہ مین کسیقدر سخت تھے۔ اسلیے ہندوستان مین پبلک کی راے کے موافق شوہر کے مستغیث ہونے پر بی بی کی زنا کاری قابل سزا ٹھہرائی گئی ہے

اب ہم یہ دکھاتے ہین کہ بعض اوقات مستغیث کا استغاثہ بھی سزا ہی کے لیے نامناسب ہوتا ہے اور اسلیے مثل انگلستان کے ہندوستان مین بھی یہ قانون نرم ہوجائے تو اچھا -

شرع کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ نابالغ لڑکیون کے اولیا بھی نابالغ لڑکیون کا نکاح کرسکتے ہین - انگلستان مین ایسا نہین ہوتا - وہان نابالغ لڑکیون کا عقد ہوتا ہی نہین ہندوستان کے مسلمانون مین شرع کا یہ مسئلہ تو زیر عمل ہے کہ نابالغ لڑکیان بیاہ دی جائین - مگر دوسرا جزو اس مسئلہ کا کہ وہ بالغ ہونے پر یعنے دم دیکھنے پر اگر نارضامندی ظاہر کرین تو عقد باطل ہوجاتا ہے - اسپر کبھی عمل نہین کیا جاتا - لڑکیون کو آزادی نہین دی جاتی - قوم مین آزادی نہین ہے - شرعی حقوق سے لڑکیان محروم رکھی جاتی ہین اسلیے گویا سوسائٹی کے قانون نے اسکو محال اور غیر ممکن کردیا ہے کہ کوئی لڑکی بالغ ہونے پر اپنی مرضی سے حاکم وقت کے سامنے جائے کہ مجکو میرے ولیہ کا پڑھایا ہوا نکاح قبول نہین ہے - عورتون کی کمزوریون سے یون فایدہ اُٹھایا جاتا ہے کہ بارہ برس کی لڑکیان پچاس پچاس ساٹھ ساٹھ برس کے بوڑھون کے ساتھ بیاہی جاتی ہین مسلمان مالدار لڑکیون کے اولیا اس طمع سے کہ جلد بیوہ ہوکر لڑکی گھر مین اجائے گی جائداد باہر نہ جائے گی نامناسب عمر کے شوہر تلاش کرتے ہین - اور غریب لڑکیان تو ہندوؤن اور مسلمانون ہر دو نکی لیکن مسلمانون کی نسبتہً زیادہ تر اس طمع سے بوڑھون کے ساتھ بیاہی جاتی ہین کہ جلدی سے بیوہ ہوکر اور شسرال کی جائداد لیکر وہ میکہ مین آبیٹھین گی - اب یہ کوئی راز نہین ہے واقعات ہین جنکو سب جانتے ہین - بہت سی مثالین مل سکتی ہین کہ اولیا شادی بیاہ کے

وقت جانتے ہین کہ لڑکیان اس پیوند سے خوش نہونگی لیکن اس خیال سے کہ لڑکیان بے زبان ہوتی ہین وہ جو کچھ چاہتے ہین کرگذرتے ہین - بیچارے ہندؤن کے یہان تو عورتون کی تائید مین کوئی قانون ہی نہین ہے اور ہے بھی تو پورانا لاسعلوم - مسلمانون کے یہان قانون زندہ موجود ہے مگر اسکا ہونا نہونے سے بدتر ہے - قوم کی راے مین وہ قانون باعث نفرت ہو اسپر عملدرآمد نہین ہے بجز اسکا وجود بجز اسکے کہ بعض بعض اوقات برانگیختگی اور بے لطفیان پیدا کرے (مفصل بیان کے لیئے تورمیث "ملاحظہ طلب ہے) اور کسی کام کا نہین ہے -

مین اپنے تجربہ کی ایک مثال بیان کرتا ہون کہ - ایک مالدار عورت نے اپنی لڑکی ایک نامناسب شخص سے بیاہی پھر نہ معلوم کیا سمجھ کر افتراق کا مسئلہ پوچھنے لگی مین شیر قانونی تھا - مین نے رائے دی کہ لڑکی دم دیکھنے پر دو گواہون کے سامنے اپنی نارضامندی عذر "ظاہر کرے تو عدالت افتراق کرا دے گی - مین نے یہ اہتمام بھی کیا کہ جھوٹے گواہ پیدا نہ ہونے پائین - ایک مولوی کو مین نے تعنیات کیا کہ وہ لڑکی کو سمجھا دین کہ دم دیکھتے ہی نارضامندی ظاہر کرنا ہو تو ظاہر کر دے ڈیڑھ برس تک اسکے بلوغ کا انتظار کیا گیا - ہر مہینہ مین ایک مرتبہ یاد داشت لڑکی کی تازہ کی جاتی تھی - بالآخر وہ لڑکی بالغ ہوئی - گواہ اظہار نارضامندی کے گذرے افتراق ہوا - یہ سب کچھ ہوا مگر میرا اطمینان پھر بھی نہین ہوا کہ لڑکی نے صاف صاف اظہار اپنی رائے کا دم دیکھتے ہی کیا ہوگا - اور گواہ مصنوعی نہ ہونگے نکاح کے وقت تو لڑکیان ہان کہتی ہی نہین - کتنے آدمی پوچھنے والے جمع ہوتے ہین اور پھر لب پہ مہر سکوت - میرے قیاس مین کیسے آجائے کہ لڑکی آدھی

رات کو اُٹھ کر لوگون کو جگا ئے گی کہ وقت آگیا مین تمکو گواہ کرتی ہون کہ مین اپنے ولیہ کے پڑھائے ہوئے نکاح سے ناخوش ہون۔ جو تربیت یا تعلیم آج کل شرفا کی لڑکیون کو نصیب ہوتی ہے وہ ہرگز اس قسم کی آزادی انکو نہین دے سکتی۔ پردہ نشین شریف زادیون کی اس حالت کو عدالتون نے بھی بخوبی اندازہ کیا ہے۔ معاملات مین ان شریف زادیون کے اقوال کی پابندی اُنکے خلاف بہت کم کیجاتی ہے۔ وہ اپنے معاملات کے سمجھنے کے قابل نہین خیال کیجاتین۔ اُنکی جامداد پر دوسرون کا قبضہ مخالفانہ بھی مشکل سے مانا جاتا ہے۔ بہرحال قانون نے اُنکے ساتھ بہت کچھ رعایت کی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ ساٹھ برس کے بوڑھے کے ساتھ کم سن بیاہی جائے اور بالغ ہوکر علیحدہ ہونا چاہے تو ہوسکتی ہے یا نہین۔ جواب مین کہا جائے گا کہ ہان شرعاً ہوسکتی ہے۔ اور عدالت ہاے ہند بھی کہتی ہین کہ ہوسکتی ہے مگر جو قانونی شرایط ہین انکے پورا کرنے سے وہ لڑکی یقیناً قاصر ہے اور اسلیے عملی طور پر یہ جواب ہونا چاہیے کہ نہین۔ اب اس حالت مجبوری مین اُس قاعدہ کی جو شرع نے مقرر کردیا ہے لڑکی پابندی نکرے بلکہ بالغ ہونے کے بعد چپکی سے خود ہی الگ ہوجائے تو ایسا کرسکتی ہے یا نہین؟ ہرگز نہین۔ جو بعین ہوگا شرعاً ضرور قابل سزا ہوگا۔ اب شرعی قانون کے نافذ کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ لڑکی باقاعدہ علیحدہ ہونے سے یقیناً ممنوع رہے گی اور بے قاعدہ الگ ہونے کی صورت مین اسکا معین جسکے بھروسہ پر وہ الگ ہوگی یقیناً مجرم ہوگا۔ اور اسطرح پردہ نشین لڑکی گویا ہمیشہ کے لیے ایک شخص کی حراست ناجائز مین رہنے پر مجبور ہوگی

اور اسکے لیے کوئی چارہ کار نہ ہوگا - اب اگر ایسی حالت مین انگلستان کا قانون نافذ ہوتا یعنے اسکے معین و مددگار جال کو سزا نہ دی جاتی تو بھی جراست سے خلاصی پانے کی وہی ایک صورت تھی ناظرین فیصلہ کرین کہ ایسی حالت مین انگلستان کا قانون افضل ہے یا ہمارا -

ہرگز یہ افسوس نہ ہونا چاہیے کہ مسلمانون سے حکومت جاتی رہی - حکومت خلافتًا کوئی ضروری چیز نہین ہے اور نہ انسان کی سچی مسرت کے لیے اسکی حاجت ہے دولت بھی مسلمانون مین بہت کم ہے اور اسکی بھی پروا نہ ہونا چاہیے - قوت لایموت سے زاید ملنا ایک طرح کا جنجال ہے - اگر رنج ہے تو صرف یہ ہے کہ دنیا مین سچی مسرت کے ساتھ رہنے کے لیے جو قانون مسلمانون کے لیے بنا تھا مسلمان خود اسکو نکما سمجھے ہوئے ہین - جس جزو کو چاہتے ہین لیتے ہین اور جس جزو کو چاہتے ہین چھوڑتے ہین - آدھا تیتر آدھا بٹیر - اسلیے انکا موجودہ قانون سب سے اچھے قانون ہونے کے بجاے سب سے بدتر قانون ہو رہا ہے - میرے بیان مین کوئی لغزش ہو تو ناظرین معاف کرین گے -

بک گیا ہون جنون مین کیا کیا کچھ ۔۔۔ کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی تو

بیان کی ایک اور روش

(۱) آدمی کے بچے پیدا ہونے کے بعد مدت تک اپنی حیات قایم رکھنے کے لیے دوسرون کی اعانت کے محتاج رہتے ہین -

(۲) عورتین فطرتًا کسب معیشت کی قابلیت نہین رکھتین اور اسیلیے بچون کی پرورش مین وہ مردون کی محتاج ہین -

(۳) جوان عورتون مین دلفریبی کی صفت ایسی ہے کہ اُن سے بے نیاز ہونا طاقت بشری سے باہر ہے -

(۴) عورتون سے مردون کا غیر مستقل اور چند روزہ تعلق بہت سے جھگڑون کا سبب اور مختلف عوارض جسمانی کا باعث ہوتا ہے -

مفصلۂ بالا امور پر نظر ڈال کر اخلاقی سوسائٹیون نے بیاہ کو ضروری اور زنا کو ناپسندیدہ ٹھہرایا - ملکی قانون نے بھی اسکی تبعیت کی - ایسا زمانہ بھی گزر گیا کہ عموماً زنا کی سزا قتل تھی - اور اب بھی بہت سی قومین ایسی ہین کہ وہان قتل ہی زنا کی سزا تجویز کی جاتی ہے -

توریت سے پتہ چلتا ہے کہ بنی اسرائیل کے عروج مین یعنے جب بنی اسرائیل کے قانون پر تمام مہذب دنیا مین عملدرآمد ہوتا تھا زنا کی سزا قتل تھی - وہی سزا مسلمانون کی شرع مین بھی قایم رکھی گئی کہ چند شرائط صادق آنے پر زانی اور زانیہ کو اتنے پتھر مارے جائین کہ وہ مر جائین - یعنی جس طرح ضابطہ فوجداری مین تعمیل سزاے موت کو یون لکھا ہے کہ گلو بستہ اتنی دیر لٹکا رکھو کہ جان نکل جائے ویسے ہی مسلمانون کے ہان اس جرم مین سزاے موت دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ پتھرون سے اتنا مارے کہ مجرم (زانی اور زانیہ) پتھر سے چھپ جائین یا مر جائین پُرانی تاریخین پڑھیے تو معلوم ہو کہ پہلے تمام دنیا مین یہ جرم ایسا ہی سنگین سمجھا جاتا تھا -

زمانہ حال کی اکثر گورنمنٹون نے اس جرم کی سزا مین تخفیف مدنظر رکھنا شان تہذیب سمجھا ہے - اور اب صرف نیم وحشی قومون مین یہ جرم سنگین رہ گیا ہے -

لیکن ہم اس پالیسی کے بالکل مخالف ہین - ہمارے نزدیک نیم وحشی قومین اس خصوص مین مہذب قومون سے کہین اچھی ہین - یہ انکو نیم وحشی کہین تو وہ ان کو بھی ایسا ہی کہہ سکتے ہین - گورنمنٹ کے خلاف جو امر کیا جائے وہ کتنا ہی چھوٹا سہی - مگر مصلحت ملکی پر نظر ڈال کر اسکی پاداش مین سخت سزائین دیجاتی ہین - ویسے ہی گورنمنٹ حقیقی باری تعالی یا دوسرے لفظون مین قانون قدرت کی خلاف ورزی جس امر سے لازم آئے اسکو سب سے بڑا جرم سمجھنا چاہیے ہر مذہب اور ہر ملت کی کتب ربانی مین یہ جرم ہمیشہ سنگین سمجھا گیا ہے کسی گورنمنٹ کو یہ زیبا نہین ہے کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی کو وہ اپنی سلطنت کے قوانین کی خلاف ورزی سے کم سمجھے - یہان ایک بحث یہ پیدا ہوتی ہے کہ اس طرح قانون قدرت کی خلاف ورزی لازم بھی آتی ہے یا نہین - مہذب (نام کے) لوگ قانون قدرت کی خلاف ورزی اسکو نہین کہتے - لیکن مقدمات مندرجہ عنوان کے دیکھنے کے بعد غالباً کوئی ذی فہم ایسا کہنے کی جرأت نہ کرے گا

انگلستان کے قانون مین (اور یہی کیفیت تمام یورپ کی ہے) بدکاری کوئی جرم فوجداری نہین ہے - لیکن ہندوستان کے طرز تمدن کے لحاظ سے اور ہندوستان کی قدیم عادات کی رعایت اور سابق قوانین کے اعتبار سے یہان بعض بعض حالتون مین زانی مجرم سمجھا جاتا ہے - لیکن سزا اسکی اگلے زمانہ کے اعتبار سے بہت کم رکھی گئی ہے -

مسلمانون مین قتل و زنا دونون کا درجہ مساوی ہے - یہ دونون جرم ہین اور دونون کی سزائین موت ہی مگر افسوس ہے ان نام کے مسلمانون پر جو برائی

عورتوں سے بدکاری کرنے کو کوئی خفیف سا بھی اخلاقی جُرم نہین سمجھتے۔ لوگ اپنی مذہبی کتابین اولٹ کر دیکھین اور پچھلی اُستون کی سوانح عمریون کو اپنے موجودہ کارناموں سے مقابلہ کرین اور شرم سے گردن جھکائین۔

کیسا بُرا زمانہ آیا! سیحواری اور بدکاری کو لوگ جُرم نہین سمجھتے۔ بُرا نہین جانتے چھپانے کی کوشش نہین کرتے بلکہ اسکا بیان کرنا اور علانیہ ارتکاب کرنا فخر اور مباہات خیال کرتے ہین۔ حتی کہ اسی کے تذکرون سے اسوقت جلسون کی رونق سمجھی جاتی ہے۔ افسوس! صد افسوس!! شرم! ہزار شرم!!!-

ببین تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا

قتل سرقہ۔ نزاعین۔ رشک۔ اسقاط حمل۔ حبس بیجا۔ جبر ناجائز۔ یہ سب جرایم تو بدکاری کے آگے پیچھے لگے رہتے ہین۔ ان سب سے الگ ہوکر صحت جسمانی کے متعلق غور کیجیے۔ شہر کے کسی طبیب یا ڈاکٹر سے پوچھیے تو معلوم ہو کہ سو مین نوّے باشندے بدکار ہین۔ اور نوّے بدکارون مین سب نہین تو پچاسی ضرور ایسے ہین جو بدکاری کی وجہ سے امراض متعدی مین مبتلا ہین۔ ذرا طبیبون سے اس بارہ مین گفتگو کیجیے تو معلوم ہو کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی نے بالفعل کیسی سخت مصیبت نوع انسانی پر ڈال رکھی ہے۔ جیسے بعض ناکارے درخت پھل لگے نہین کہ سڑنے شروع ہوئے۔ یہی کیفیت نوجوانون کی ہے۔ آپ اُن کو ہنستے کھیلتے دیکھتے ہین وہ آپس مین کلیلین کرتے ہین تو آپ سمجھتے ہونگے کہ یہ خوش ہین۔ نہی نہی۔ ہرگز نہین۔ ذرا بھی نہین۔ پردہ اُٹھا کر دیکھیے تو معلوم ہو کہ اِن نونہالان چمن کی جڑ کمزور۔ تنے سڑے ہوئے۔ پتون کی سبزی دو ایک روز کی مہمان ہے

جڑین اندر سے کھوکھل ہوگئی ہین - عنقریب جس سے یہ الگ کردیے جائین گے یا
چوب خشک کی طرح زمین مین گڑے کھڑے رہین گے - ان نوجوان حسینون کے حسن کو
زمانہ شباب مین طبعاً اور عقلاً کیسا کچھ تسکین بخش اور مفرح ہونا چاہیے - خفقان قلب کے
لیے معجون شیخ سے زیادہ پُراثر - بیکسی اور تنہائی مین سب سے بڑا مونس - لیکن
بے اعتدالیون کے باعث وہ زہر ہلاہل سے بھی زیادہ بُرا ہے - اور مونس کی
جگہ وہ سانپ اور بچھو سے بھی زیادہ پُرخطر ہے - کتنا بڑا کفران نعمت ہے - خدا کی
نعمت کو جو ہم اپنی بے تمیزیون سے بگاڑتے ہین سخت بازپرس ہم سے ہوگی -
اور زیادہ تر قوم کے ریفارمرون اور پیشواؤن سے جو باوجود قدرت کے قومی اصلاح
کی طرف توجہ نہین کرتے -

اب تمام دنیا مین گورنمنٹون نے طرز حکمرانی بدل دیا ہے - پچھلے زمانہ کی طرح
اخلاقی امور مین مداخلت کرنے سے وہ حتی الوسع گریز کرتی ہین اور چاہتی ہین
کہ لوگ اپنے طور پر اصلاح کی کوشش کرین - مُہذب مُلکون مین علاوہ کھانے
پینے کے کسب معاش - بچون کی پرورش مختصر یہ کہ غم روزگار کے سوا قومی اصلاح
یا قومی بہی خواہی کے متعلق بھی کچھ نہ کچھ کام ہر شخص کو کرنا ہوتا ہے - ہندوستان کے
تعلیم یافتہ نوجوانون نے بھی اس طرف توجہ کی ہے - کہین تعلیم کے لیے کمٹیان
ہوتی ہین - کہین عقد بیوگان کی فکر ہے - کچھ لوگ مذہب کی پرانی متبرک رسمون
کے زندہ کرنے کی فکر مین ہین کسی کو ناپسندیدہ رسمون کے مٹانے کی آدھیڑبن
ہے - ہم یہ چاہتے ہین کہ بدکاری اور میخواری کے مٹانے کی طرف بھی لوگ
توجہ کرین - اسکے متعلق کمیٹیان ہون تو کم سے کم اتنا اثر ضرور ہوگا کہ لوگ ان

برائیون کا علانیہ ارتکاب کرنا برا سمجھین گے - اور یہی بڑی کامیابی ہے - یہ ایک مشہور بات ہے کہ برے کام کا اعلان کرنا برائی کو کئی درجہ بڑھا دیتا ہے -

فصل بست و سیوم

شراب خواری

دنیا کے اکثر مذاہب اور کل اخلاقی سوسائٹیون نے شراب خواری کو نا جائز ٹھہرا رکھا ہے - پھر بھی نادان ہی نہین کتنے ذی عقل اسکے ہاتھون تباہ ہین - انگریزی سوسائٹی سے ہمکو ذاتی واقفیت نہین لیکن سُنتے ہین کہ انگریزون مین اسکا رواج اس طرح پر ہے جیسے ہم لوگون مین چاے پان یا حقہ کہ چھوٹے بڑے سب ہی بے تکلف اسکا استعمال کرتے ہین کیونکہ انھین مذہبی قید نہین ہے اور ملکی آب ہوا کے اعتبار سے بسا اوقات دوا بھی استعمال کرنا پڑتی ہے - لیکن اسکے ساتھ ہی ہم یہ بھی تسلیم کرین گے کہ انگریز عموماً اسکی مقدار پر لحاظ رکھتے ہین اور بہ نسبت ہندوستانیان کے وہ بہت کم اسکی بدولت برباد جاتے ہین -

انگریزون کی تقلید سے جہان بہت سی بھلائیان ہم لوگون مین آئین وہان یہ برائی بھی پیدا ہوئی کہ شراب خواری کا دستور بڑھتا جاتا ہے جس سے قوم کے ہی خواہون کو سخت تشویش ہے - کیا شراب خواری کا دستور ہندوستان مین پہلے نہ تھا؟ ضرور تھا لیکن چند متمول شہرون مین محدود تھا اور عوام کے دلون مین اسکی طرف سے رکاوٹین تھین - اب یہ بلا ہندوستان کے چھوٹے بڑے تمام شہرون مین پھیلتی جاتی ہے اور دلون سے رکاوٹ اور آنکھون سے حیا گھٹتی جاتی ہے - اسکے اسباب پر ہمکو یہان غور کرنا نہین ہے وجہ تو کھلی ہوئی ہے کہ جہان مذہبی قیود سے انسان آزاد

ہوا۔ برائیون نے ساتھ پکڑا۔ ہمین اُن برائیون کے نتائج بد کا فوٹو کھینچنا ہے جسے دیکھکر شاید کچھ تنبیہ حاصل ہو اور نہ بھی ہو تو ہم سوسائٹی کے فرض سے ادا ہوئے جاتے ہین۔

ہندوستان مین دو قومین زیادہ آباد ہین۔ ہندو اور مسلمان۔ ہندؤون کے تمدنی برتاؤ سے ہم خوب واقف ہین۔ اعلیٰ قسم کے ہندؤن مین شراب خوار ذات سے باہر کردیے جاتے ہین۔ اور بھگتون کا ایک متبرک فرقہ اسکو نجس جانتا ہے۔ مسلمانون مین تو یہ مذہباً حرام کی گئی ہے۔

عقل ہی ایک ایسی شے ہے جو انسان اور حیوان مین مابہ الامتیاز ہے اور انسان کا نیچر اس طور پر رکھا گیا ہے کہ ایک دم کے لیے اس سے عقل جدا کرلی جائے تو اُسکو زندگی بسر کرنا دشوار ہو جائے۔ شراب کا پہلا کام ہے عقل کا سلب یا کم کرنا اسلیے ذی خرد اسکے قریب جانا انسان کے نیچر کا بگاڑنا سمجھتے ہین اور ہرگز اسکو پسند نہین کرتے کہ ایک حقیر چیز کی خاطر جوہر انسانی ضائع کیا جائے۔

کبھی کبھی ہمکو خیال آتا ہے کہ شراب پینے والے کوئی بڑے دل و دماغ کے لوگ ہونگے اور اپنی جرأت اور بہادری کے سامنے پس و پیش یا عاقبت اندیشی کو ہیچ جانتے ہونگے۔ ہمین کوئی اندھیری کوٹھری مین بھیجتا ہے تو بے چراغ لیے ہم ہرگز نہ جاسکین گے۔ سانپ۔ بچھو۔ کیڑے مکوڑے سبھی طرح کے جانورون کا خوف لگا رہے گا۔ شراب پی کر دنیا مین رہنا اندھیری کوٹھری مین بے چراغ جانے سے ہرگز کم نہین ہے۔ دنیا کی کوٹھری کے لیے نیچر نے عقل ہی کو چراغ بنایا ہے۔ کیا یہ شرابی شراب پیتے وقت یہ نہین سوچتے کہ اسکے بعد شدت نشہ مین وہ کسی جرم کے مرتکب نہ ہوجائین یا کسی بلاے ناگہانی مین نہ پھنس جائین۔ کیا یہ شرابی دوسرے

شرابیون کو دیکھکر عبرت حاصل نہین کرتے اور یہ نہین سمجھتے کہ شراب پینے کے بعد اُنکو بھی یہی سوانگ بھرنا پڑتا ہے۔ کہین سڑکون پر پڑے ہین۔ کتا مُنھہ چاٹتا ہے۔ قے کی ہے اور پھر اُسی کی نجاست مین کیڑے لت پت ہین۔ گھر مین ماں۔ بہن۔ بیٹی۔ سب ہی طرح کی عورتین ہوتی ہین۔ کہین ستر عورت کھل گیا عورتین مُنھہ پھیر کر الگ ہوگئین۔ بہنین کھڑی ہین اور آپ بڑ وسن کا سراپا سُنا رہے ہین۔ کوئی عورت سامنے آگئی اور آپ سر ہوگئے۔ نہ چھوٹے بڑے کا خیال نہ اپنے بیگانے کا پاس۔

ناسمجھ بچّون کو چُھری سے کھیلنے نہین دیتے۔ لڑکون کو کوئین یا دریا کے کنارے جانے سے روکتے ہین۔ روئی کو آگ سے بچاتے ہین۔ نمک کو پانی سے دور رکھتے ہین۔ لیکن دل و دماغ اور عقل انسانی کو شراب سے جو مضرتین پہونچتی ہین اُنکا خیال یہ شرابی نہین رکھتے اور ایسی موٹی بات نہین سمجھتے۔ سمجھتے کیون نہین لیکن شامت اعمال سے دھیان نہین کرتے۔

شراب پینے والون پر لوگ بھروسہ نہین رکھتے۔ امانت کی صفت اُنمین تسلیم نہین کرتے۔ عوام کی نظرون مین اُنکا وقار نہین ہوتا۔ اپنے بیگانے عزت نہین کرتے۔ سیکڑون طرح کے ذاتی اور مالی نقصانات اسکی بدولت اُنھین اُٹھانے پڑتے ہین۔ اور ان سب کے عوض مین ملتا کیا ہے؟ تھوڑی دیر کے لیے سرور جو طبّی اور مذہبی خیال سے ہر طرح پر مُضر صحت اور مخرب اخلاق ہے۔ ہان ایک بات اسکی بدولت حاصل ہوجاتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ بیفکرون کے نزدیک شرابخوار سخی سمجھا جاتا ہے۔ ہم نے بیفکرون کی قید اسلیے لگائی کہ سمجھدار

اور اہل مذہب ایسے سخی کو کو مسرف کا خطاب دیتے ہیں۔ اور اسراف سیکڑون طرح کی برائیون کی خود جڑ ہے۔ چوری۔ دغا بازی۔ دروغگوئی۔ خیانت یہ تمام باتین اسراف کے ساتھ ساتھ چلتی ہین۔

غرضکہ بمفصلہ بالا وجوہ سے شراب خواری اسلام مین ام الجرایم سمجھی گئی ہے اور اسکے لیے سزا مقرر ہے۔ شراب پینے والون کو ۸۰ کوڑے لگائے جاتے ہین۔ اور غلام ہونے کی صورت مین صرف ۴۰ کوڑے۔ جرم شراب خواری قابل راضی نامہ یا صلح نامہ نہین ہوتا۔ حاکم وقت گویا مدعی ہوتا ہے۔ طریقہ سماعت شہادت اور ضابطہ عدالت یہ ہے کہ جب کوئی شراب انگوری پیے ہوئے گرفتار ہوا اور اسکے منھ سے بو آتی ہو۔ یا یہ کہ سواے شراب انگوری کے کوئی اور شراب پی کر بدمست ہوا اور دو شخص شراب پینے کی گواہی دین یا وہ خود ایکبار اقرار کرے تو ہوش درست ہونے کے بعد اور یہ معلوم کرکے کہ اُسنے اپنی خوشی سے پی تھی اسکی سزا ہوتی ہے۔

فصل بست وچہارم

جھوٹی قسمین

جھوٹ بولنا یا جھوٹا وعدہ کرنا یا وعدہ خلافی کرنا یا جھوٹے واقعہ کو قسم کھا کر سچ باور کرانا یہ سب شرع محمدی مین بڑا گناہ قرار پایا ہے۔ گو حاکم وقت کو دست اندازی کا اختیار نہین دیا گیا ہے جب تک کہ اوس سے حق العباد کا اتلاف لازم نہ آتا ہو مگر اخروی عذاب سے شرع مین بہت ڈرایا گیا ہے۔ جھوٹ بولنا کسی حالت مین مسلمانون کو روا نہین ہے۔ جھوٹ بولنے کے بعد نادم ہونا چاہیے۔ خدا سے

پناہ مانگنا چاہیے - توبہ کرنا چاہیے کہ وہ غفور رحیم ہے - لیکن اگر کسی فعل کے کرنے یا نکرنے پر خدا کی قسم کھا کر پھر اُسکی خلاف ورزی کی گئی ہے تو شارع محض توبہ کرنے کو کافی نہین سمجھتا بلکہ تاوان ادا کرنے کا حکم دیتا ہے - یہ تاوان حاکم وقت کے ذریعہ سے نہین وصول کیا جاتا بلکہ خاطی پر لازم ہوتا ہے کہ وہ خود اپنی سزا اسطرح کرے کہ ایک بردہ آزاد کرے یا دس مساکین کو کھانا کھلا دے یا دس مساکین کو کپڑا پہنلائے اور اگر ناداری اجازت نہ دے تو پہم تین روزہ رکھے - اور اِس عمل کو کفارہ گناہ کہتے ہین -

بطور کفارہ کے اگر کچھ اسلام نے خرچ کرنا واجب ٹھہرایا ہے تو اُسکی صورت یہ ہے جو بیان کی گئی یہ نہین کہ چھپکلی بدن پر گری اور لوگون نے تجویز کیا کہ اتنا اُرد اور اتنا تیل خیرات کیجیے - سفر مین چلے تو فقیرون کے لیے امام ضامن کا پیسہ باندھ لیا کشتی پر سوار ہوئے تو کچھ حضرت خواجہ خضر کی نذر کی - ہمارے اعتقادات کی کمزوریون نے یہ کفارے لازم کیے ہین اور اگر شرک بھی اس ضعف ایمان کے ساتھ ہے تو سمجھیے کہ ضلالت اور گمراہی کی یہ راہین ہین -

ایک نئے خیال والے کی دختر کا نکاح تھا - نئے خیال والے کیون کہا جائے یون کہیے کہ ایک پکے مسلمان واقف احکام الٰہی کے گھر برات آنے والی تھی سمدھی سے اُسنے کہلا بھیجا کہ لوگ کم آئین مجھے جو کچھ خرچ کرنا ہے وہ لڑکی کے جہیز مین خرچ کرون گا - جواب آیا کہ اتنے ہاتھی اتنے گھوڑے اتنے کہار اتنے آدمی ضرور جائینگے اور آپ کو سامان کرنا ہوگا - بیچارے مولوی نے جواب مین لکھا بھئی سیکڑون جانور اور ہزارون آدمیون کو کھانا کھلانے کا حکم جو

مجبور کیا گیا ہے وہ میرے سر پر اور آنکھوں پر ہے۔ سنگ آمد سخت آمد پر عمل کرنا ہی ہوگا لیکن مجکو یہ تو بتلا دیا جاوے کہ کس گناہ کا یہ کفارہ ہے۔ جھوٹی قسم کھانے مین تو صرف دس مساکین کا کھلانا محکوم ہے کیا لڑکی پیدا کرنا اس سے بھی بڑا گناہ ہے کہ ہزارون مساکین کے علاوہ جانورون کا کھلانا بھی لازم قرار دیا جاتا ہے یہان یہ کہنا بےموقع نہین ہے کہ برات لیجانے کا دستور اور بیٹی والے سے بجبر ناخواندہ مہمانون کی مہمانداری کرانے کا قاعدہ شرع کے خلاف ہے۔ بیاہ شادی مین اگر کوئی خرچ شرع نے روا رکھا ہے تو وہ طعام ولیمہ ہے یعنے شوہر اگر اپنے بیاہ کی خوشی مین اور بی بی ایسی نعمت پانے کے شکریہ مین اپنے چند احباب کو بقدر وسعت کچھ کھلائے تو مسنون ہے۔ دوسرون سے کھلانے کی فرمایش نہ مستحب ہے نہ مسنون ہے۔ تعزیرات ہند کے مطابق استحصال بالجبر البتہ ہے۔

فصل بست و پنجم

جرایم پر نصوص قرآنی

(قتل و قصاص وغیرہ)

مومنون اکوئی مارا جائے تو جان کے بدلے جان کا حکم ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد۔ غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ پھر جس کسی کو اسکا بھائی مسلمان معاف کردے تو دستور کے مطابق خوش معاملگی کے ساتھ خون بہا ادا کرنا چاہیے۔ تمھارے پروردگار کی طرف سے یہ آسانی اور مہربانی ہے۔ پھر اسکے بعد جو زیادتی کرے تو اسکے لیے دردناک

عذاب ہے۔ سورۂ بقر رکوع ۲۲[۵۱]۔

مسلمان کو کسی مسلمان کا دیدہ و دانستہ مار ڈالنا روا نہین ہے اور جو کوئی ایسا کرے وہ ایک مسلمان بردہ آزاد کرے اور وارثان مقتول کو اگر وہ درگزر کرین خونبہا دے۔ اگر مقتول تمھارے دشمنون مین سے ہے اور وہ خود مسلمان ہے تو ایک مسلمان بردہ آزاد کرنا ہوگا اور اگر مقتول اُنہین سے ہے جنکے ساتھ تمھاری صلح ہے تو قاتل کو چاہیے کہ وارثان مقتول کو خونبہا ادا کرے اور ایک مسلمان بردہ بھی آزاد کرے اور جسکو مقدرت نہو وہ لگاتار دو مہینے تک روزہ رکھے۔ توبہ کا یہ طریقہ اللہ کا ٹھرایا ہوا ہے۔ اللہ علیم اور حکیم ہے۔ جو کوئی مسلمانون کو دیدہ و دانستہ مار ڈالے گا اُسکی سزا دوزخ ہے جسمین وہ ہمیشہ رہے گا اور اُسپر اللہ کا غضب نازل ہوگا اور اللہ کی پھٹکار پڑے گی۔ اللہ نے اُسکے لیے بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ سورۂ نسا[۵۲] رکوع ۱۳۔

ہم نے تورات مین یہود کو تحریری حکم دیا تھا کہ جان کے بدلے جان۔ آنکھ کے بدلے آنکھ۔ ناک کے بدلے ناک۔ کان کے بدلے کان۔ دانت کے بدلے

---

۵۱ یایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی فمن عفی لہ من اخیہ شیء فاتباع بالمعروف واداء الیہ باحسان ذلک تخفیف من ربکم ورحمۃ فمن اعتدی بعد ذلک فلہ عذاب الیم

عرب مین یہ دستور تھا کہ اگر زبردست کمزور کو مار ڈالتا تھا تو اُس سے بازپرس نہین ہوتی تھی اور کمزور اگر زبردست کو قتل کرتا تو قاتل کے گھر کے کئی آدمی ہلاک ہوتے۔ کوئی عورت قتل کی مرتکب ہوتی یا کوئی غلام مرتکب ہوتا تو اُسکے گھر کے مردون اور آقاؤن سے مواخذہ کیا جاتا تھا۔ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ ناانصافی ہے جو قتل کرے اُسی کو سزا دی جائے۔

۵۲ وما کان لمؤمن ان یقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحریر رقبۃ مؤمنۃ ودیۃ مسلمۃ الی اہلہ الا ان یصدقوا فان کان من قوم عدو لکم وہو مؤمن فتحریر رقبۃ مؤمنۃ وان کان من قوم بینکم وبینہم میثاق فدیۃ مسلمۃ الی اہلہ وتحریر رقبۃ مؤمنۃ فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین توبۃ من اللہ وکان اللہ علیما حکیما ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالدا فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنہ واعد لہ عذابا عظیما۔

دانت - اور زخمون کے بدلے زخم - پھر کوئی معاف کر دے تو وہ اُسکے لیے کفارہ گناہ ہوگا - خدا کی اُتاری ہوئی کتاب کے مطابق حکم نہ دینے والے بے انصاف ہین - سورہ مائدہ[۵۳] رکوع ۷ -

(زنا)

مسلمانو! تمھاری عورتین بدکاری کی مرتکب ہون تو اُنکی بدکاری پر اپنے لوگون مین سے چار کی گواہی لو - اگر وہ تصدیق کرین تو اُن عورتون کو گھرون مین بند رکھو یہان تک کہ موت اُنکا کام تمام کر دے یا اللہ اُنکے لیے کوئی اور راستہ نکالے - سورہ نساء[۵۴] رکوع ۳ -

عورت اور مرد زنا کرین تو اِن دونون مین سے ہر ایک کو سو سو دُرّے مارو اگر تم اللہ اور روز آخرت کا یقین رکھتے ہو تو اللہ کے حکم کی تعمیل مین تمھین اُنپر ترس نہ کرنا چاہیے - سزا دیتے وقت مسلمانون کی ایک جماعت موجود رہے ×× جو پاکدامن عورتون پر تہمت لگانے والے چار گواہ نہ لا سکین تو اُنکو اسّی دُرّے مارو اور کبھی اُنکی گواہی نہ قبول کرو - یہ لوگ بدکار ہین - سورہ[۵۵] نور رکوع ۱ -

---

۵۳ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظلمون وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التورية وآتينه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التورية وهدى وموعظة للمتقين وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفسقون

۵۴ والتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا

یہ راستہ آگے چل کر سورہ نور مین یون محکم ہوا ہے -

۵۵ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تاخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين - الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين - والذين يرمون المحصنت ثم لم ياتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمنين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفسقون -

احادیث مین یون مذکور ہے کہ کنوارے مرد یا کنواری عورت سے ارتکاب زنا ہو تو سو دُرّے (م)

(چوری)

مرد چوری کرے یا عورت چوری کرے تو اسکی پاداش مین اُنکے ہاتھ کاٹ ڈالو۔ یہ تعزیر خدا کی طرف سے ہے۔ وہ زبردست حکمت والا ہے۔ سورہ مائدہ[۵۶] رکوع ۶

(رشوت)

آپس مین ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ اور نہ مال کو حاکمون کے پاس رسائی کا ذریعہ ٹھہراؤ کہ لوگون کے مال مین سے تھوڑا بہت جو کچھ ہاتھ آئے جان بوجھ کر ناحق ہضم کرو۔ سورہ بقر[۵۷] رکوع ۲۳۔

(شراب خواری اور قمار بازی)

پیغمبر لوگ شراب اور جوے کے بارے مین دریافت کرتے ہین تو اُنسے کہدے کہ ان دونون مین بڑا گناہ ہے اور لوگون کے لیے فایدہ بھی ہین مگر فایدہ سے گناہ (نقصان) بڑھ کر ہے۔ سورہ بقر[۵۸] رکوع ۲۷۔

مسلمانو! جب تم نشہ کی حالت مین ہو تو نماز کے قریب نہ جاؤ۔ یہان تک کہ جو کچھ کہو اُسکو سمجھ سکو (یعنے نشہ اوتر جائے)۔ سورہ نسار[۵۹] رکوع ۷۔

(م) اور بیاہے ہوئے ایسا کرین تو وہ سنگسار کیے جائین۔ کتب سیر مین یون مذکور ہے کہ زنا کی حالت مین سنگسار کرنا حضرت موسی کے وقت سے محکوم تھا۔ توریت مین حکم تھا لیکن عملدرآمد نہین ہوتا تھا۔ ایک مالدار یہود کے لڑکے نے کسی عورت سے زنا کیا۔ یہودیون نے چاہا کہ دو کوڑون صرف رسوا کرکے چھوڑ دیے جائین ہلاکت کی سزا نہ دیجائے اور آنحضرت سے بیان کیا کہ توریت مین ایسا ہی محکوم ہے۔ آنحضرت صلعم نے کہا کہ توریت مین ضرور رجم کی سزا ہوگی۔ یہودیون نے ہیر پھیر کرکے اپنا مطلب توریت سے نکالنا چاہا لیکن عبداللہ ابن سلام کی موجودگی مین وہ کامیاب نہو سکے توریت نے بھی رجم ہی کا فتوی دیا اور وہ دونون سنگسار کیے گئے۔

۵۶ والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما جزاء بما کسبا نکالا من الله والله عزیز حکیم۔

۵۷ ولا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل وتدلوا بها الی الحکام لتاکلوا فریقا من اموال الناس بالاثم وانتم تعلمون۔

۵۸ یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیهما اثم کبیر ومنافع للناس واثمهما اکبر من نفعهما۔

۵۹ یا ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون۔

مسلمانو! شراب - جوا - بت اور پانسے ناپاک شیطانی کام ہین - ایسے ہر کام سے تم بچتے رہو تاکہ فلاح پاؤ - شیطان چاہتا ہے کہ شراب اور جوے کی وجہ سے تم مین باہم دشمنی اور بغض پیدا کرا دے اور یاد الٰہی اور نماز سے تمہین باز رکھے - کیا تم یہ سُنکر بھی باز نہ آؤ گے - سورۂ مائدہ رکوع ۱۲

باب سوم

عبادات

فصل بست و ششم

وضو اور غسل

ہاتھ پاؤن اور مُنھ دھونے کا نام وضو ہے - خاص خاص صورتون کے سوا - ۲۴ گھنٹہ مین پانچ مرتبہ وضو کرنا مسلمانون پر لازم ہے - یورپ مین ۲۴ گھنٹہ مین ایک مرتبہ غرور نہاتے ہین - ہندو بھی عموماً ایک مرتبہ اور کبھی کبھی دو مرتبہ ہر روز نہاتے ہین - مسلمانون کا پانچ مرتبہ وضو کرنا ثبوت اس امر کا ہے کہ مسلمانون مین تمام قومون سے زائد صفائی کا خیال رہتا ہے - نہانے مین ایک عیب یہ ہے کہ کبھی کبھی حالت جسم اور بار ہا موسم یا ملکی آب و ہوا روز روز نہانے سے بُرے نتایج پیدا کرتی ہے - لیکن وضو خاص خاص امراض کے سوا کسی حالت مین مضر صحت نہین سمجھا جاتا اور تفریح طبع جو نہانے کی علت غائی ہر وہ وضو سے بخوبی حاصل ہوتی ہے - جنابت مین مسلمان ضرور غسل

---

[۱] یایہا الذین اٰمنوا انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطٰن فاجتنبوہ لعلکم تفلحون ۔ انما یرید الشیطٰن ان یوقع بینکم العداوۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوٰۃ فہل انتم منتہون

کرتے ہین اور ساتوین روز جمعہ کو مذہبا اُن کو نہانے کی تاکید ہے ہر روز پانچ مرتبہ منھ ہاتھ اور پاؤن دھونا اور اسکے ساتھ مسواک کا برابر استعمال کرنا ساتوین روز غسل کرنا خوشبو لگانا کس درجہ مناسب اور معتدل احکام طریقہ اسلامی کے ہین۔

اس سے انکار نہین ہوسکتا کہ معزز ہنود روز غسل کرتے ہین اور یورپین اصحاب بھی روز غسل کرتے ہین انکے مقابلہ مین وہ تارک الصلوٰۃ مسلمان جو نماز کی غرض سے وضو نہین کرتے یا کبھی کبھی افیون کے اثر سے ساتوین روز کے غُسل مین بھی پہلوتہی کرتے ہین ناصاف معلوم ہوتے ہین۔ اسلام مین اسوقت ضعف ہے اس لیے اسلام کے تمام ڈھچر ڈھیلے ہین جس قوم کو اپنی صفائی پر ناز تھا۔ تمام روے زمین کے لوگ جسکی صفائی کا دم بھرتے تھے آج وہ تمام ہندوستان کے باشندون مین گندے اور نامتبارک سمجھے جاتے ہین۔ سمجھنے والون کا قصور نہین ہے قصور ہمارا ہے کہ جو چیز ہم مین قابل قدر تھی وہ ہم نے الگ رکھدی۔ انسان انسان سب برابر ہین خوبیون کی چادرین ایک کو دوسرے سے ممتاز رکھتی ہین جب مسلمانون نے اپنی قومی شعار کی چادر اتار پھینکی تو انکا قومی امتیاز بھی جاتا رہا۔ اس موقع پر مین ایک نقل بیان کرتا ہون جسکو سنکر ناظرین افسوس کرین گے۔

مین (مصنف کتاب) ایک روز صبح کی گاڑی مین لکھنؤ پہونچا اور ایک ضرورت سے مجکو اسی وقت چوک جانا ہوا۔ ایک گھنٹہ دن چڑھ چکا تھا جب مین ایک صاحب کی دوکان پر جا کھڑا ہوا۔ بڑے پیچھے ایک سید دلال بھی آپہونچا کاریگر سو رہا تھا انکی بی بی جاگتی تھی۔ بی بی نے مجھے مونڈھے پر بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ لیکن وہان اسقدر گندگی تھی کہ مین بیٹھ نہین سکتا تھا۔ پانی کے گھڑے۔ میلے کپڑے حقہ کی [illegible]

کھانے کے برتن - آلات حرفت سب ایک ہی جگہ تھے - وہ عورت آنکھیں ملتی جاتی
تھی اور میرے بیٹھنے پر اصرار کر رہی تھی - مین نے نہایت ہمدردی سے پوچھا کہ اگر
پانی کے گھڑے الگ رکھ دیے جائین اور سویرے سے یہ تمام جھاڑ ڈالا جائے
کہ ذرا مٹی دور ہو جائے تو تمھارا کچھ حرج نہ ہو۔ بیٹھنے کو فرمایش کرتی ہو لیکن بیٹھنے
کے لایق جگہ نہین بناتین - مین یہ کہتا ہوا وہان سے چلا۔ دلال نے مجھ سے کہا -
حضور مسلمان ایسے ہی گندے ہوتے ہین'' دلال مجھے ضرور ہندو سمجھا اور وہ
محض اسلیے کہ مجھکو اُسنے گندگی سے متنفر پایا - اب نتیجہ اس حکایت کا صاف عیان
ہے کہ اس ہندو دلال کے ذہن مین یہ امر تابت ہوا تھا کہ مسلمان صاف نہین رہتے اور
جو کوئی گندگی سے متنفر نظر آئے اسکی نسبت مسلمان نہ ہونے کا قیاس کرنا چاہیے -
یہ حکایت لکھنو کی ہے جہان سے مسلمانی حکومت اٹھے ہوئے نصف صدی سے
کچھ زاید زمانہ نہین ہوا - حکومت عیب پوشی کرتی رہی - حکومت جانے پر عیوب
کھل پڑے - ہماری خوشنما صورت اُسی وقت قابل دیکھنے کے ہو سکتی ہے جبکہ ہم
احکام اسلام کے پورے طور پر پیرو ہون ہم نے نماز کو ڈھکوسلا اور مُلّاؤن کی تقلید سمجھکر چھوڑ
دیا گھنٹہ دن چڑھے سوکر اُٹھے - اُٹھنے پر بھی کھانے کے وقت تک منھ دھونے کی
نوبت نہین آئی - ایک طرف تو ہم ہین دوسری طرف ہندو ہین کہ نہائے ہوئے یا رواجا
نور کے تڑکے آنکھ ملتے ہوئے اُٹھے - لٹیا ہاتھ مین لی دھوتی کندھے پر رکھی حاجت
بشری سے فارغ ہوکر دریا مین اشنان کیا چوٹی جھاڑتے دھوتی کندھے پر
ڈالے چلے آتے ہین - حالت کتنی ہی بدنما ہے لیکن بدن صاف ہے صبح
کی ہوا کھا چکے ہین - دل و دماغ کو تفریح حاصل ہوئی ہے جی خوش ہے -

طبیعت کام کرنے پر مائل ہے۔ یعنی وہان نہ ہوگی تو ہمارے یہان ہوگی کہ جہان
بیفکرون نے سیر دن چڑھے تک مسواک تک نہین کی ہے۔ لیکن واضح رہے کہ
یہ حالت مسلمانون کی اب ہے۔ اسکے پہلے یہ حالت انکی نہ تھی اور اب بھی جہان
کہین احکام شرع پر انکا عمل ہے حالت اچھا اس مین بھی یہ صفائی اور پاکیزگی مین آپ اپنی
نظیر ہین۔ اس اُجڑی حالت کا بھی ایک نقشہ ملاحظہ کیجیے۔

مجکو ایک مرتبہ مئو کی راہ سے گورکھپور آنے کا اتفاق ہوا ریل کے اوقات پہلے
سے معلوم نہ تھے اسلیے سفر ایسی ٹرین مین ہوا کہ مئو اسٹیشن پر مجکو پانچ گھنٹہ کے
لیے ٹھہرنا پڑا۔ مئو ضلع اعظمگڈھ مین مشہور قصبہ ہے۔ جولاہے اسمین بستے ہین اعظمگڈھ
کے مشہور بلوہ کی وجہ سے مئو اور بھی مشہور ہوگیا ہے کہ یہان کے چند جولاہون
نے اس بلوہ مین ہندو بلوائیون کے جمِ غفیر کا مقابلہ نہایت استقلال کے ساتھ کیا
تھا۔ میرا جی چاہا کہ اس مشہور قصبہ کی سیر کرنا چاہیے۔ یہ قصبہ متعدد ٹولون مین تقسیم ہے
اور سب ٹولے ملکر ایک شہر کا مقابلہ کرتے ہین۔ اس شہر مین سب کے پہلے میری
نظر ایک جولاہہ پر پڑی جو اپنے گھر مین بیٹھا ہوا سوت جوڑ رہا تھا مین سیدھا اسکے پاس
پہونچا اور نہایت معمولی مسافر کی حیثیت سے جاکر اُسکے برابر بیٹھ گیا۔ اُسنے نام پوچھا
مین نے بتایا۔ اُسنے کچھ زاید دریافت کرنا چاہا تو مین نے اغماض کیا۔ بہرحال اُسنے
یہ سمجھ کر کہ مین مسلمان مسافر ہون اپنے لڑکے کی طرف اشارہ کیا۔ وہ تھوڑی دیر مین
شربت لیکر آیا۔ شربت تو اپنی نوعیت مین اعلی درجہ کا نہ تھا مگر اُسکا ظرف نہایت
صاف اور طریق لانے کا نہایت پسندیدہ تھا۔ مین نے بلا ضرورت اسکے پینے کا
جبر گوارا کیا اور میزبان کی خاطر شکنی پسند نہین کی۔ اپنے میزبان کا گھر مین نے نہایت

صاف پایا - دیوارین پاکیزہ مٹی سے لپی ہوئی تھین - کہین گرد کا کہین نام نہین - میرا جی وہان
بہت خوش ہوا - مین نے قصبہ کے حالات دریافت کرنے شروع کیے جن سے
مین نے رائے قایم کی کہ اگر یہان انھین جولاہون کے چندہ سے کپڑہ بننے سوت
کاتنے روئی درست کرنے کی کل قایم کی جائے تو بہت مناسب ہوگا - مین نے اس کے
متعلق جو اپنے خیالات ظاہر کیے تو میرا میزبان بہت محظوظ ہوا - اور اپنی آڑھت مین
ایک متمول جولاہے کے گھر مجھے لے گیا وہان بیسیون آدمی بیٹھے تھے جو اپنے تھان
بیچنے کے لیے لائے تھے - یہ وہ مقام تھا جہان کم پونجی والے زائد پونجی والون کو مال
دے آتے تھے اور وہ اپنے طور پر باہر روانہ کرتے تھے یا بیوپاریون کے ہاتھ اکٹھا فروخت
کرتے تھے - میری تقریر سننے کے لیے بہت سے لوگ جمع ہو گئے اور بہت توجہ سے
میری بات سنی - میری یہ رائے تھی کہ متمول لوگ بڑے بڑے حصے خرید کرین اور ادنی
درجہ کے لوگ چھوٹے چھوٹے حصے لین لیکن شریک کل جولاہے ہون - جو لوگ اب
بمبئی اور کلکتہ جاتے ہین وہ آیندہ خود اپنی مشین مین کام کرین - یورپین کاریگر جو بلائے
جائین اُنسے متمول جولاہون کے لڑکے کام سیکھین اور کام سیکھنے پر مشین بالکل اپنے
ہاتھ مین رکھین یہ بات ایسی تھی کہ کہین سے نامقبول نہین ہوسکتی تھی جولاہون نے
اسے انتہا پسند کیا - افسوس ہے کہ مجھکو پھر وہان جانے کی فرصت نہین ملی ورنہ اگر
مین دو چار مرتبہ کوشش کرتا تو ضرور کوئی صورت قایم ہوجاتی - بہر حال مین ان
لوگون سے مل کر نہایت خوش ہوا - وہ لوگ نہایت صاف ستھرے تھے - کپڑے پھٹے
ہوئے بھی تھے تو صاف اور پاک تھے - چہرہ پر گرد یا میل نہ تھا - روشنی معلوم ہوتی تھی -
ہاتھ پاؤن صاف تھے - یہ بعض وضو کرنے کی برکت تھی - علاوہ اسکے اجسام کے

تمام در و دیوار قصبہ کے صاف تھے۔ گلیاں اور راستے ایسے صاف تھے کہ میں نے شہروں میں بھی جہاں میونسپلٹی کا قانون جاری ہے یہ صفائی نہیں دیکھی۔ مسجدیں اس قصبہ کی زیادہ تر خام تھیں لیکن نہایت پاکیزہ حالت میں تھیں۔ دیواریں صاف تھیں۔ فرش زمین پر نہ خاک تھی نہ تنکا تھا۔ مٹی کے بدھنے صاف تھے۔ ڈول چمڑے کا بھی درست تھا۔ شہر کی مسجدوں سے کہیں زیادہ وہاں رونق تھی وجہ اسکی کیا تھی۔ صرف یہ کہ کُل باشندے نمازی ہیں۔ سب وضو کرتے ہیں صاف رہتے ہیں اور جب خود صاف ہیں تو صاف چیزیں بھی پسند کرتے ہیں۔ اسلام کی صفائی اُنکے در و دیوار سے ٹپکتی ہے اور بھلا وہ شہر یا قصبہ جہاں کے اکثر باشندے پہروں چرچڑ تک آنکھوں کا میل صاف نہیں کرتے کیا خود صاف رہیں گے اور کیا گھر کی چیزیں صاف رکھیں گے۔ اب جن حضرات کا یہ خیال ہو کہ مسلمان میلے ہیں اور میلی حالت میں رہتے ہیں وہ مئو کے غریب فاقہ کش جولاہوں کی حالت جاکر دیکھیں۔

جملہ معترضہ کے طور پر مفصلہ بالا باتیں بیان کی گئیں اب اصلی مضمون کی طرف مراجعت کی جاتی ہے۔ واضح رہے کہ وضو قرآن میں محکوم ہے۔ آیتہ قرآنی یہ ہے "فاغسلوا وجوھکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین"۔ نحوی ترکیب نے اس آیتہ کے معنوں میں اختلاف پیدا کیا ہے۔ ہاتھ منھ دھونا بالاتفاق فرض ہے سر پر مسح کرنا یعنے سر کے گرد بھیگے ہوئے ہاتھ سے جھاڑ ڈالنا بھی بالاتفاق فرض ہے اختلاف صرف پاؤں میں ہے۔ اکثر علمائے اسلام پاؤں کا دھونا فرض بتاتے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ پشت پا کی گرد جھاڑ ڈالنا یعنے "پاؤں پر مسح کرنا" کافی ہے۔

غسل حالت جنابت میں فرض ہے جیسے اور نفاس کے بعد بھی فرض ہے

پیغمبر عمداً عیدین اور جمعہ کے دن برابر غسل کرتے تھے اسلیے ان ایام مین غسل ضروری سمجھا جاتا ہے۔ مردہ کو دفن کرنے کے قبل غسل دینا واجب ہے۔ حج کے دنون مین بھی بروز عرفہ غسل واجب ہے۔ احرام باندھنے کے پہلے بھی غسل واجب ہے عیدین جمعہ اور حج کا غسل بظاہر اسلیے ضرور ہے کہ گندگی سے ہوا کے خراب ہوجانے کا احتمال رہتا ہے اور دوسرون کی تکلیف کا اندیشہ ہوتا ہے۔

غرضکہ نہانے دھونے کے احکام اسلام مین شرح و بسط کے ساتھ بیان کیے گئے ہین اور شارع نے بڑا اعتدال ملحوظ رکھا ہے اگر انپر عمل کیا جائے تو نہایت صفائی کے ساتھ آدمی رہ سکتا ہے جسم کو صاف اور طبیعت کو مفرح رکھنے کے لیے اسقدر پانی کا استعمال کافی ہے جتنا کہ اسلام نے ضروری ٹھہرادیا ہے اور اگر کچھ اور زیادہ کیا جائے تو بھی کہین شرع مین ممانعت نہین ہے۔ دن بھر مین بیس مرتبہ غسل کیا جائے تو شرع کے خلاف نہین ہے۔ ہان جہان کہین پانی بآسانی ملتا نہین ہے وہان پانی کو فضول گرانا اس طرح کہ ذی حق اُس سے محروم رہین البتہ داخل اسراف ہے اور یہ ایک بالکل جدا مسئلہ شرع کا ہے۔

فصل بست و ہفتم

تیمم اور مسح

بجائے دھونے کے تیمم اور مسح کرلینا بھی جابجا محکوم ہے۔ صرف حدیث نبوی سے یہ ثابت نہین ہے۔ قرآن مین بھی حکم ہے۔ بعض اسکی مصلحت نہین سمجھتے اسلیے تصریح کی ضرورت معلوم ہوتی ہے۔

جہان کہین پانی میسر نہ آئے اور اسلیے وضو یا غسل ممکن نہ ہو وہان شرع محمدی

وضو یا غسل کی جگہ تیمم کا حکم دیتی ہے۔ کف دست کو پہلے پاک مٹی یا خاک پر پھیر کر دونون ہاتھون پر اور مُنہ پر پھیرنا تیمم کہلاتا ہے۔

علم طب سے جو واقف ہین اُنپر پوشیدہ نہین ہے کہ انسان کے تمام جسم مین مسامات ہین اور اُن مسامات سے بدن کا زہر نکلا کرتا ہے۔ بدن کا دھونا اس زہر کے رفع کرنے کے لیے طبًا ضروری ہے۔ وہ زہر گو اپنی نوعیت اور مقدار کے لحاظ سے ایسا نہین ہے کہ اسکا ایک جگہ عرصہ تک رہجانا تیزاب کا کام کرے لیکن پھر بھی اسکا رفع ہونا بے انتہا تفریح بخشتا ہے۔ صرف ہاتھ اور پاؤن سے وہ دفع کیا جائے جب بھی بہت تسکین ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ وضو یعنے ہاتھ پاؤن مُنھ کا دھونا نصف غسل کا کام دیتا ہے جس طرح شارع نے بجاے غسل کے وضو قایم کیا ہے اسی طرح پانی نہ ملنے کی حالت مین بجاے تمام بدن کے مَل ڈالنے کے صرف ہاتھ اور مُنھ کا رگڑ ڈالنا یا پونچھ ڈالنا بتایا ہے۔ ہاتھ یا کپڑا نم کرکے جسم پر رگڑا جائے تو وہ ضرور مٹی مل لینے سے اچھا ہے۔ لیکن واضح رہے کہ شارع نے پانی نہ ملنے کی صورت مین تیمم کا حکم دیا ہے اسی طرح بجاے ہاتھون کے رومال سے مُنہ پونچھنا شاید زاید فرحت بخش ہو۔ لیکن شرع اسلام کے قواعد آسانی اور سہولت پر مبنی ہین کہ جنکے پاس کپڑا ہو اور جنکے پاس کپڑا نہ ہو دونون سے یکسان تعلّق رکھے کپڑے والون کے لیے تیمم کا طریقہ جُدا رکھنا اور جنکے پاس کپڑے نہ ہون اونکے لیے دوسری طرز رکھنا اس اصول کے خلاف ہوتا جس نے تمام بنی نوع انسانی کو ایک رشتہ مین باندھنا چاہا تھا اور جس نے ایک رشتہ مین عملی طور پر باندھ کر دکھا بھی دیا۔ اب ایک بات یہ رہی جاتی ہے کہ مٹی ملنے کی کیا ضرورت ہے ویسے ہی ہاتھ پھیر لیے جائین تو کیسا۔ تفریح اس سے بھی

حاصل ہوتی ہے یہ کہنا بیشک صحیح ہے لیکن بعض وقت بغیر مٹی کے منھ اور ہاتھ کی چکناہٹ رفع نہین ہوتی مٹی مین ایک خاص قوت پاک کرنے کی ہے اور یہ تو کوئی مسئلہ بہت باریک نہین ہے تجربہ سے اسکو تعلق ہے۔ پہلے وضو کیجیے پھر تھوڑی دیر مین مٹی سے تیمم کیجیے پھر ذرا ٹھہر کر خالی ہاتھ منھ پر پھیریے تجربہ خود بتادے گا کہ وضو مین سب سے زیادہ تفریح ہے اسکے بعد تیمم کا درجہ ہے پھر خالی خولی ہاتھ پھیرنے کا۔

واضح رہے کہ تیمم کرنے کا یہ مطلب نہین ہے کہ تمام منھ مین خاک لپیٹ لی جائے منھ پر بعد تیمم کے خاک ظاہر نہین ہوتی اور اگر کبھی کچھ خاک ظاہر بھی ہوئی تو اسکو آسانی سے جھاڑ سکتے ہین تیمم سے مقصود ہے کثافت کا رفع کرنا اور تفریح پیدا کرنا چہرہ کا خاک آلودہ کرنا مقصود نہین ہے اور نہ چہرہ تیمم سے کبھی خاک آلودہ یا بدنما ہوتا ہے ہاتھون کو سر پر پھیرنا مسح راس کہلاتا ہے۔ اور وضو کا ایک رکن یہ بھی ہے۔ سر پر ہاتھ پھیرنے کی غایت صرف بالون کی گرد کا صاف کرنا ہے۔ صفائی جسم اسلام مین بہت ضروری امر ہے اسکے متعلق جو توضیح وضو کے بیان مین کی گئی ہے قابل ملاحظہ ہے

مین نے ایک محفل مین دیکھا کہ ایک یورپین جنٹلمین جیبی رومال سے اپنے جوتے کی خاک جھاڑ رہا تھا۔ ملازم اسکا موجود نہ تھا اسلیئے منھ پونچھنے کے رومال سے اسنے جھاڑن کا کام لیا۔ اسنے رومال کا گرد آلودہ ہونا گوارا کیا لیکن بھری محفل مین جوتے پر گرد کا رہنا پسند نہ کیا۔ اسوقت دفعتاً میرا ذہن منتقل ہوگیا مسح علی الخفین کے مسئلہ کی طرف یعنے مجلس نماز مین جو کوئی جوتا پہن کر جانا چاہے اسکو چاہیے کہ نم ہاتھ جوتون پر پھیرلے اور اس طرح اسکی گرد جھاڑ ڈالے اسی کو اصطلاح شرع مین مسح علی الخفین کہتے ہین یعنے جن لوگون کے پاؤن مین بوٹ ہون اور انکو اتارنا منظور نہ ہو وہ وضو کے وقت

بجائے پاؤں دھونے کے صرف بوٹ پر نم ہاتھ پھیرلیں یعنے اُسکی خاک جھاڑ ڈالیں تو کافی ہے۔

فصل بست و ششم

اذان

جب مدینہ کے مسلمان تعداد میں بڑھتے گئے تو نماز کے لیے بُلانے میں کسی قدر اہتمام کرنا پڑا۔ دس بیس ہوتا ۔ تو خیر کوئی ایسی ضرورت نہیں ہوئی لیکن جب مومنین کی تعداد ہزار دن تک پہونچی تو اعلان بغیر کام چلتا نظر نہیں آیا۔ لوگوں کا انتظار کیا جاتا تو انتظار کرنے والوں کو جب تکلیف ہوتی اور باوجود انتظار کے بھی جو لوگ پیچھے رہ جاتے اُنکو الگ گلہ ہوتا۔ اب خیال یہ پیدا ہوا کہ لوگوں کے خبر کرنے کے لیے کوئی تدبیر سوچنا چاہیے۔ مختلف تجویزیں پیش ہوئیں۔ کسی نے آگ جلانے کی صلاح دی کہ آگ کی روشنی دیکھ کر لوگ جمع ہو جایا کریں گے۔ کسی نے یہ کہا کہ ناقوس یا گھنٹہ سے اعلان کیا جائے۔ اسلام کی ابتدائی حالت جیسی سادہ اور بے تکلف تھی وہ ان ڈھکوسلوں کی پابند نہ ہو سکی۔ کثرت رائے اسپر قرار پائی کہ بلند مقام پر کھڑا ہو کر کوئی شخص پکار دیا کرے بس اتنا ہی کافی ہے۔ اب پکارنے کے الفاظ کیا ہوں اسپر غور ہونے لگا چند شخصوں نے کچھ الفاظ بتائے اور کہا کہ اُنھوں نے عالم خواب میں ان الفاظ کے ساتھ اذان دیتے ہوئے سنا ہے۔ وہ الفاظ منظور کیے گئے۔ اور آج تک نماز کے پہلے انھیں الفاظ سے نماز کو پکارتے ہیں یا یہ کہ ان کو نماز شروع ہونے کی اطلاع دیجاتی ہے۔ وہ الفاظ یہ ہیں۔

"اللہ اکبر۔ اشھد ان لا الٰہ الا اللہ۔ اشھد ان محمداً رسول اللہ۔ حی علی الصلوٰۃ

حی علی الفلاح اللہ اکبر لا الہ الا اللہ

"اللہ اکبر" یعنے خدا سب سے بڑا ہے۔ اسکے بعد موذن "اشھد ان لا آلہ الا اللہ و اشھد ان محمد رسول اللہ" کہتا ہے جسکے معنی یہ ہین مین گواہی دیتا ہون کہ سوائے اللہ کے دوسرا معبود نہین ہے اور مین گواہی دیتا ہون کہ محمد اللہ کا پیغمبر ہے (اس کہنے سے مطلب یہ ہوتا ہے کہ سننے والے سمجھ جائین کہ پکارنے والا کوئی مسلمان ہے اور پھر دھیان کرین کہ یہ مسلمان کیا کہتا ہے۔ اسکے اب موذن اصلی مطلب زبان پر لاتا ہے یعنے وہ پکارتا ہے "حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح" (یعنے نماز کو آؤ کہ اسمین فلاح ہے) اسکے بعد وہ تکبیر اور تہلیل یعنے (اللہ اکبر اللہ اکبر لا آلہ الا اللہ) کہکر اپنی صدا کو ختم کرتا ہے۔

نمازیون کی جماعت کو نوبت قواعد سے تشبیہ دین تو اذان کو بے تکلف بگل کہہ سکتے ہین بلکہ ہم تو یہ کہتے کہ اس زمانہ مین بگل فوج کو اتنا مستعد نہین کرتا جتنا پہلے زمانہ مین اذان مسلمانون کو بیدار کرتی تھی اذان سننے کے ساتھ ہی ہر شخص اپنے گھر سے نکل پڑتا تھا۔ گویا اذان کیا تھی جو لوگون کو کھینچ لاتی تھی۔ ناظرین نے کسی گنجان آبادی مین آگ لگتے دیکھا ہوگا تو انکی آنکھون کے سامنے وہ منظر ابھی تک موجود ہوگا کہ آگ کے شعلے بلند ہوتے ہی تمام محلہ کے لوگ اپنے گھر سے نکل پڑے تھے اور چند منٹ مین وہ لوگ جلتی ہوئی آگ کے گرد آتش پرستون کی طرح حلقہ باندھکر کھڑے ہو گئے تھے۔ بس یہی کیفیت اذان سننے والے مسلمانون کی تھی جب تک اسلام اسلام کی حالت پر تھا۔ اس گئی گذری حالت پر بھی عرب اور اسکے گرد و نواح مین اذان دیشی والے عرب ایک عجیب کیفیت پیدا کرتے ہین اکثر انگریزی

مشغق اللسان ہین کہ صبح کے وقت اذان کے سادے سادے چند الفاظ کچھ ایسی کیفیت پیدا کرتے ہین جو بالکل سُننے ہی سے تعلق رکھتی ہے بیان مین وسعت نہین ہے کہ اُن الفاظ سے جو جذبات پیدا ہوتے ہین یا جو سمان بندھتا ہے وہ پورے طور پر بیان ہو سکے۔

ہم نے ابتک یہ دکھایا کہ مسلمانون مین اذان کیا چیز ہے اور اُسکے بعد یہ دکھاتے ہین کہ اب لوگ اسے کیا سمجھتے ہین۔ ہندوستان کی آدھی مسجدین تو ایسی ہین جنمین برسون اذان نہین ہوتی اور جو مسجدین آباد ہین اُنمین بھی اکثرون کی حالت یہ ہے کہ محلے کے کسی ایک نمازی سے اُسے رونق ہے۔ وہی بیچارہ موذن۔ امام۔ مقتدی سب کچھ ہے گھڑی رات رہے آکر اذان دیتا ہے اور پہر گھڑی دن چڑھے اشراق کی نماز پڑھکر نکلتا ہے لیکن کوئی بھی ایسا نہین ملتا جو اس غریب کا ساتھ دے۔ فجر اور عشا کا کیا ذکر ظہر عصر اور مغرب کی نماز مین بھی محلہ والے شریک نہین ہوتے۔ موذن نے اذان دی لیکن اذان دینے سے اسکا مقصد کبھی یہ نہین ہوتا کہ لوگ آواز سُنکر جمع ہون یہ مقصود ہوتے کیون لگا جب وہ جانتا ہے کہ بڑے دس والے اسے دھیان مین نہین لاتے۔ اذان دینا شعار اسلام ہے۔ تو نہین کہا جا سکتا کہ بے اذان دیے نماز پڑھ لی جایے لیکن غور طلب یہ ہے کہ جب موذن کو یقیناً معلوم ہے کہ برسون "حی علی الصلوٰۃ" کہتے گذر گئی لیکن کسی فرد بشر نے بھی کبھی سے بلاد انتہ تصحیح رکھیا اگر وہ صرف اتنا ہی کہہ دیتا کہ ارے بھائی ذرا سُن جاؤ تو کتنے آدمی جمع ہو جایا کرتے نماز پڑھتے یا نہ پڑھتے لیکن بلانے سے آ ضرور جاتے۔ تو اب یہ گفتگو ہے کہ جان بوجھ کر ہر ایک رکن دین کی توہین اور تفضیح کرانی کہان تک مناسب ہے۔ اب تیسری قسم ہین وہ مسجدین داخل ہین جہان

موذن الگ ہین۔ امام جو با قواعد یا معین ہین۔ جماعتین ہوتی ہین نمازیون سے بعض مسجدین بھر جاتا ہے۔ جہان اسلام کا چرچا زیادہ تک رہا ہے اور مسلمانون کی آبادی زیادہ ہے وہان مسجدین زیادہ تر اسی قسم کی ہین۔ اول اور دوم قسم کی مسجدین زیادہ تر ہندوستان کے ان حصون مین ہین جہان مسلمان کم آباد ہین۔ مذہبی جوش مین سب ہین سوادی ای ہین۔ اسکی وجہ دیہات کے باشندون مین اسلام نے اس طرح جگہ نہین پکڑی کہ مسجد کے آباد رکھنے والے پیدا ہو سکین۔ خیر انکا تو کوئی شمار نہین۔ تیسری قسم کی مسجدین جہان ہین اور پانچون وقت بلا ناغہ انمین اذان ہوتی ہے وہان کے مسلمانون کی نسبت بھی ہم کہہ سکتے ہین کہ سو مین پچاس ایسے ہونگے جو اذان کی ماہیت سے واقف ہون۔ اذان پر کیا موقوف ہے۔ بہت سے ارکان مذہب ایسے ہو رہے ہین کہ لوگ بطور رسم و رواج کے انکی پیروی کرتے ہین۔ اصل مذہب کے طور پر انکو ماننے والے کم ہین۔ یون سمجھیے کہ قرآن تو مسلمانون کا دین ہے۔ ایمان ہے جو کچھ ہے وہی ہے کئی تہ کپڑون مین لپیٹ کر اسے سب سے اونچے طاق پر اور وہان بھی سب کتابون کے اوپر لوگ رکھتے ہین لیکن جو کچھ عظمت ہے اسکی جلد اور کاغذ کی ہے۔ اسکے مضمون کی [illegible] وقعت دل مین ہو ایسے مسلمان بہت کم ہین سینکڑون مین تو ہے مگر مسلمانون کے [illegible] ہین جو اپنے کو شرک سے مستثنی نہین کہہ سکتے ہین۔ توریث کے عمدہ قانون کو دل سے برا جاننے والے اکثر ملینگے۔ عورتون کے حقوق جو قرآن مین قایم ہین انکو دل سے ناپسند کرنے والے بہت ہین۔ یہ لوگ رسم و رواج کے مقابلہ مین آیات قرآنی کو باوقعت نہین سمجھتے۔ خلاصہ یہ کہ قرآن کو ان خوبیون کی وجہ سے جو اسمین ہین اپنے بہترین قانون مسلمانون کے عقیدے کے مطابق)

بہت کم لوگ تعظیم کرتے ہین - ہان باپ دادا کو چومتے جاتے دیکھا ہے اسلیے ظاہری تعظیم کرنے مین منافقون کی طرح سچے مسلمانون کو شرما سکتے ہین - جب اصل قرآن کی یہ حالت ہے تو اذان کی نسبت یہ پوچھنا کہ اسکے سچے استعمال کو لوگ کہان تک ٹھیک طور پر جانتے ہین - عبث ہے - آیات قرآنی کو سمجھ کر انپر عمل کیا جانے ایسا بہت کم ہے اور یہ بہت زیادہ رائج ہے کہ دوا کے طور پر لوگ انکو استعمال کرتے ہین اکثر ہندون مین دعا اور تعویذ سلب مرض مین حکیمون اور ڈاکٹرون کی دواؤن سے کہین زیادہ مؤثر سمجھا جاتا ہے - اور سچا اسلام گویا انہین عقیدون کے ساتھ محدود مانا جاتا ہے - ہمارے کہنے کا منشا یہ نہین ہے کہ آیات قرآنی کو دوا کی جگہ کام مین لانا نادانی ہے - خدا کی قدرتون مین کسی کو دخل نہین ہے اور نہ تاثیر اشیا پر کسی فرد بشر کو پورا عبور ہو سکتا - لیکن اسقدر تو ہم ضرور کہین گے کہ یہ آیات دوا کی طرح کام مین لانے کے لیے بنائی نہین گئی تھین - انکے بنانے کے اصل اغراض کچھ اور تھے جن پر دھیان کرنے والے بہت کم ہین - مثلاً "ان اللہ علی کل شی قدیر" (اللہ ہر چیز پر قادر ہے) جنگل مین کسی مسافر پر شیر حملہ کرے اسکو بچاؤ کی کوئی صورت نظر نہ آوے اور اسلیے وہ دل کڑا کر کے کہے کہ اللہ سب پر غالب ہے (ان اللہ علی کل شی قدیر) اور شیر پر تلوار کا وار کرے یون اس آیت قرآنی سے اپنے خیالات کی مضبوطی اور دل مین جرات پیدا کرے تو کہا جائے گا کہ اسنے شارع کے اغراض کی تکمیل کی - لیکن بجائے حملہ کرنے کے وہ چپ چاپ آنکھ بند کر کے ٹھیر رہے اور منھ سے اس آیت کو پڑھتا جائے اور عقیدہ یہ رکھے کہ اس آیت کے اثر سے شیر کی آنکھین بند ہو جائینگی اور وہ مجھے دیکھ نہ سکے گا تو یہ ضرور کہا جائے گا کہ آیت کا

استعمال اچھے طور پہ نہین کیا گیا۔ ممکن ہے کہ اس آیت مین آنکھ پھوڑنے کی بھی
تاثیر ہو مگر کسی کے ذاتی عقیدہ وت سے بحث نہین ہے۔ لیکن یہ ہر شخص سمجھے گا کہ اُنکا
وضع کرنا تاثیر کی حقیقت کے لیے نہین تھا بلکہ اسلیے تھا کہ اس سے لوگون کی
عقیدت اللہ کی طرف بڑھے اور دلون مین مضبوطی پیدا ہو۔ اسکو دوسرے طور پہ
یون سمجھنا چاہیے کہ کسی کو نہایت عمدہ کپڑا سر مین باندھنے کے لیے دیا جائے اور وہ
اُس سے اپنا میز صاف کرے۔ گو میز صاف کرنے کا کام بھی اس کپڑے سے نکل
سکتا ہے لیکن ظاہر ہے کہ وہ اس کام کے لیے بنایا نہین گیا تھا اور اسلیے یہ ضرور
کہا جائیگا کہ اس شی کا برا استعمال کیا گیا۔

جہان مختلف امراض کی دوا مین آیت قرآنی سے کام لیا جاتا ہے وہان ہیضہ
کے دور کرنے مین لوگ اذان کو موثر سمجھتے ہین۔ ہم یہ نہین کہہ سکتے کہ اس کام کے
لیے اذان کب سے برا شروع کی گئی ہے اور نہ ہم یہ کہتے کہ مسلمانون کا خیال اسبات
مین غلط ہے۔ یون کہا جا سکتا ہے کہ نہ ہاتھ دھونے (یعنے وضو کرنے) نماز پڑھنے
صاف کام کرنے اور صفائی رکھنے سے یعنے عمدہ مشاغل سے کثافتین پیدا
نہین ہوتین اور اسلیے مسلمان جہان رہتے ہین یا دوسرے لفظون مین جہان تک
اذان کی آواز پہونچتی ہے یہ بلائین (بیماریان جو کثافت سے پیدا ہوتی ہین)
پاس نہین آتین۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ کہنا کہان تک شاعرانہ خیال
کا پیرایہ رکھتا ہے۔ ممکن ہے کہ اسکا خیال نہ رہا ہو یا اسنے لوگون کو اسپر متوجہ کیا ہو۔ یہ کہنا
کہ جو الفاظ نماز کے لیے بلانے کو موضوع کیے گئے تھے انسے ہیضہ کے بھگانے
کا کام لینا نئی بات نہین ہے ضرور غلط ہے۔ ابتدا مین اس کام کے لیے اذان

کبھی موضوع نہین ہوئی لیکن ہم نہین کہہ سکتے کہ نماز کے بعد (اور وہ بھی دن کی نماز کے بعد نہین) تمام نمازیون کا مل کر اذان دینا اور اس سے رفع امراض وبائی کا خیال رکھنا کس زمانہ کی اختراع ہے۔ جہان لوگ اذان کو اذان نہین سمجھتے خیر وہان تو کوئی ایسا ہرج نہین ہے لیکن جہان اذان کو اذان سمجھتے ہین وہان اِس طرح پکارنا کسی طرح مناسب نہین کہا جا سکتا کہ نماز ہو چکنے کے بعد پھر نمازیون کو بُلاتے ہین اور دل مین مقصود یہ رکھتے ہین کہ ہماری آواز پر نمازی نہ آئین بلکہ بلا ٹل جائے۔

فصل بست ونہم

نماز

نماز فارسی ترجمہ صلاۃ کا ہے۔ نہایت ضروری رکن اسلام کا ہے۔ تمام مذاہب مین اخلاقی امور اصول موضوعہ یا علوم متعارفہ کی طرح پائے جاتے ہین۔ مثلاً چوری۔ دغا بازی۔ زنا۔ کبر۔ حسد۔ رشک۔ جھوٹ تمام مذاہب مین مذموم ہین۔ راستبازی۔ خوش معاملگی۔ حب قومی۔ تمام مذاہب مین پسندیدہ ہین۔ اسی طرح خدا کے وجود کے متعلق بھی موحدین مسلمانون سے متفق ہین۔ پھر جو چیز اسلام کو ممتاز کرتی ہے وہ عقاید مین رسالت کا ماننا اور عملیات مین نماز کا پڑھنا ہے۔ اسلام نے جو طریقہ بندگی کا قرار دیا ہے یعنے نماز پڑھنا وہ تمام دوسری قومون اور مذاہب کی پرستش کے طریقہ سے جدا ہے۔ پہلے ہم بتائین گے کہ نماز کیا چیز ہے اور اسکے احکام کیا ہین۔ پھر یہ بتائین گے کہ اسمین مصالح کیا ہین۔

ہر عاقل وبالغ مسلمان (مرد وعورت) پر فرض ہے کہ وہ رات اور دن مین پانچ مرتبہ بطور خاص

خدا کی یاد کرے - اس خاص طور پر یاد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ چار مرتبہ خدا کے سامنے کھڑا ہو - جھکے - اور جھکنے کے بعد سجدہ کرے - نماز کے اوقات یہ ہین - (۱) صبح دن نکلنے کے قبل - (۲) دوپہر کے بعد شام تک - (۳) شام سے دن چھپنے تک (۴) دن چھپنے سے اندھیرا ہونے تک - (۵) اندھیرا ہونے سے صبح تک - بعض حالتون مین اور بعض آئمہ کے نزدیک ہر حالت مین (۲) کو (۳) کے ساتھ اور (۴) کو (۵) کے ساتھ ملا کر پڑھتے ہین - صبح کا وقت بہت تنگ ہوتا ہی اُٹھنے اُٹھانے مین دن نکل آنے کا احتمال رہتا ہے اسلیے آسانی کے خیال سے بجاے چار رکعتون کے دو رکعتین اسوقت رکھی گئین اور دن چھپنے کا وقت بھی تنگ ہوتا ہی ذرا دیر ہوئی کہ تاریکی چھا گئی اسلیے ایک اسوقت بھی کم کر کے صرف تین رکعتین رکھی گئین - ان پنج وقتہ نمازون کو جماعت سے یعنے بہت سے مسلمانون کا ایک ساتھ ہو کر پڑھنا نہایت درجہ کو سختی کے ساتھ محکم ہے - بیمار پر مرتے دم تک نماز فرض رہتی ہے - بیمار بیٹھ کر لیٹ کر آنکھ کے اشارہ سے پڑھتا ہے جنگ مین بھی وقت آنے تو نماز معاف نہین ہے - آگے فوج لڑتی ہے اور پچھلی فوج نماز پڑھتی ہے - آگے کی فوج پیچھے نماز پڑھنے کو چلی آئی اور پیچھے کی فوج آگے چلی گئی - تمام شہر کے لوگ ایک جگہ ہو کر جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھتے ہین - سال مین دو مرتبہ دور دور کے مسلمان قریب شہر صحرا مین جمع ہو کر نماز عیدین پڑھتے ہین اور ایام حج مین تمام دنیا کے مسلمان مکہ مین اکٹھا ہو کر عید الضحی کی نماز پڑھتے ہین - مردہ کو دفن کرنے کے پہلے نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اسمین رکوع و سجود نہین ہوتا مگر جماعت ہوتی ہے - سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت بھی نماز پڑھی جاتی ہے - اسکو نماز کسوف و خسوف کہتے ہین قحط کی

حالت مین شہر کے باہر جمع ہو کر نماز پڑھنا اور خدا سے دعا مانگنا مسنون ہے خوف کی حالت مین بھی نماز پڑھی جاتی ہے۔ طہارت کی حالت مین ستر عورت چھپا کر اور وضو کر کے نماز کے لیے کھڑا ہونا چاہیے نماز مین زائد تر "اللہ اکبر" (اللہ سب سے بڑا ہے) کہا جاتا ہے۔ اسمین سورہ الحمد بھی پڑھنا فرض ہے۔ اسکے علاوہ کچھ اور آیت قرآنی بھی پڑھتے ہین جسمین موقع محل اور حضور قلب کے اعتبار سے طوالت بھی ہو سکتی ہے اور اختصار بھی ہو سکتا ہے۔ یہان موقع ہے کہ نماز کے تمام عربی الفاظ اور عربی عبارت کا ترجمہ کر دیا جائے۔

"اللہ اکبر" (اللہ سب سے بڑا ہے)۔

"ثنا اور تعوذ" (اے اللہ تو پاک ہے اپنی تعریفون کے ساتھ اور تیرا نام برکت والا ہے اور تیرا مرتبہ بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہین ہے مین پناہ مانگتا ہون اللہ کے راندے ہوئے شیطان سے)۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم" (رحم والے بڑے مہربان اللہ کے نام سے شروع کرتا ہون)

"سورہ فاتحہ" سب تعریف اللہ کے واسطے ہے جو پروردگار عالمین ہے بڑا مہربان ہے۔ نہایت رحم والا ہے۔ قیامت کے دن کا مالک ہے۔ اے اللہ ہم تجھی کو بندگی کرتے ہین اور تجھی سے مدد چاہتے ہین۔ ہمکو سیدھی راہ چلا جن پر تیرا فضل ہے اُنکی راہ۔ نہ ایسی راہ جس پر تیرے غضب کے مارے اور گمراہ لوگ چلتے ہین[۱۵]۔

[۱۵] الحمد للہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ ملک یوم الدین۔ ایاک نعبد وایاک نستعین۔ اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔

"سورہ فیل" تو نے دیکھا نہین کہ تیرے رب نے ہاتھی والون کے ساتھ کیا کیا۔ کیا انکا مکر غلط نہین کر دیا؟ اُنپر غول کی غول چڑیان بھیجین جنھون نے اُنپر پتھر کی کنکریان پھینک کر اُنکو کھائے ہوئے بھوسے کی طرح کر دیا[۵۲]۔

"سورہ قریش" قریش جاڑے اور گرمی مین سفر کرنے کے خوگر بنائے گئے ہین اب اُنکو اسکے شکر مین چاہیے کہ اس خانہ کعبہ کے پروردگار کی عبادت کرین کہ وہی اُنکو بھوک مین کھانا کھلاتا ہے اور خوف سے اُنکو امن دیتا ہے[۵۳]۔

"سورہ ماعون" تو نے قیامت کے جھٹلانے والے کو دیکھا۔ یہی تو یتیم کو دھکیلتا ہے اور محتاج کے کھانے کی تاکید نہین کرتا۔ خرابی ہے اُن نمازیون کی جو اپنی نماز سے بے خبر ہین۔ ریا کرتے ہین اور ماعون کو روکتے ہین[۵۴]۔

"سورہ کوثر" ہم نے تجھکو کوثر دی۔ اپنے رب کی نماز پڑھ اور قربانی کر تیرا دشمن بے نام ونشان ہو جائیگا[۵۵]۔

"سورہ کافرون" تو کہہ۔ کافرو۔ مین تمھارا معبود نہین پوجتا۔ اور نہ تم میرا معبود پوجتے ہو۔ نہ ہم تمھارا معبود پوجین گے۔ اور نہ تم ہمارا معبود پوجوگے۔ تمکو تمھارا دین ہے اور مجھکو میرا دین ہے[۵۶]۔

---

۵۲ الم ترکیف فعل ربک باصحب الفیل۔ الم یجعل کیدہم فی تضلیل و ارسل علیہم طیرًا ابابیل ترمیہم بحجارۃ من سجیل۔ فجعلہم کعصف ماکول۔

۵۳ لایلف قریش۔ ایلفہم رحلۃ الشتاء والصیف۔ فلیعبدوا رب ہذا البیت۔ الذی اطعمہم من جوع وامنہم من خوف۔

۵۴ ارایت الذی یکذب بالدین۔ فذلک الذی یدع الیتیم ولایحض علی طعام المسکین۔ فویل للمصلین الذین ہم عن صلاتہم ساہون۔ الذین ہم یراءون ویمنعون الماعون۔

۵۵ انا اعطینٰک الکوثر فصل لربک وانحر ان شانئک ہو الابتر۔

۵۶ قل یایہا الکفرون۔ لا اعبد ما تعبدون ولا انتم عبدون ما اعبد۔ ولا انا عابد ما عبدتم۔ ولا انتم عبدون ما اعبد۔ لکم دینکم ولی دین۔

"سورۂ نصر" جب اللہ کی مدد اور فتح آئی اور تو نے دیکھا کہ لوگ فوج فوج اللہ کے دین مین داخل ہوتے ہین تو اب اللہ کی خوبیان اور اُسکی پاکی بیان کر اور اُس سے بخشش مانگ۔ وہ بڑا معاف کرنے والا ہے[۵۷]۔

"سورۂ لہب"۔ ہلاک ہوجائین دونون ہاتھ ابو لہب کے اور وہ خود بھی ہلاک ہو۔ اُسکا مال اور اُسکی کمائی اُسکے کام نہ آوے۔ اب وہ اور اُسکی چغلی کھانے والی بی بی جسکے گلے مین کھجور کی رسّی ہے یہ دونون دہکتی آگ مین داخل ہونگے[۵۸]۔

"سورۂ اخلاص"۔ تو کہہ کہ وہ اللہ ایک ہے۔ بے نیاز ہے۔ نہ جنا اور جنا گیا۔ اُسکا ہمسر کوئی نہین ہے[۵۹]۔

"سورۂ فلق" تو کہہ کہ مخلوق کی برائی۔ شب تاریک ظلمت کی برائی۔ گرہون مین پھونکنے والی عورتون کی برائی اور حاسد کے حسد کی برائی سے مین پروردگار صبح کی پناہ مین آیا[۶۰]۔

"سورۂ ناس" تو کہہ مین آدمیون کے رب آدمیون کے بادشاہ اور آدمیون کے معبود کی پناہ مین آیا وسوسہ ڈالنے والے خناس کی برائی سے جن ہو یا آدمی[۶۱]۔

"سمع اللہ لمن حمدہ" (اللہ سنتا ہے جو اُسکی تعریف کرتا ہے)۔

---

۵۷ اذا جاء نصر اللہ والفتح ورایت الناس یدخلون فی دین اللہ افواجا۔ فسبح بحمد ربک واستغفرہ انہ کان توابا۔

۵۸ تبت یدا ابی لہب وتب۔ ما اغنی عنہ مالہ وما کسب۔ سیصلی نارا ذات لہب وامراتہ حمالۃ الحطب۔ فی جیدہا حبل من مسد۔

۵۹ قل ہو اللہ احد۔ اللہ الصمد۔ لم یلد ولم یولد۔ ولم یکن لہ کفوا احد۔

۶۰ قل اعوذ برب الفلق۔ من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفثت فی العقد ومن شر حاسد اذا حسد۔

۶۱ قل اعوذ برب الناس۔ ملک الناس۔ الہ الناس۔ من شر الوسواس الخناس۔ الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنۃ والناس۔

"ربنا لک الحمد" (اے ہمارے پروردگار تعریف تیرے لیے ہے)۔

"سبحان ربی العظیم" (میرا پروردگار عظیم پاک ہے)

"سبحان ربی الاعلیٰ" (میرا پروردگار اعلیٰ پاک ہے)۔

"التحیات الخ"[۱] تحیات صلوات طیبات اللہ کے لیے ہے۔ اے نبی سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں آپ پر نازل ہوں۔ سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اللہ کے دوسرا معبود نہیں ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اسکے بندہ اور اسکے رسول (بھیجے ہوئے) ہیں۔

"اللھم صل الخ"[۲] اے اللہ رحمت بھیج محمد پر اور آل محمد پر جیسا کہ تو نے رحمت بھیجی ابراہیم اور آل ابراہیم پر۔ تو بیشک لائق حمد ہے اور بزرگ ہے۔ اے اللہ برکت نازل کر محمد اور آل محمد پر جیسا کہ تو نے برکت نازل کی ابراہیم اور آل ابراہیم پر تو بیشک لائق حمد ہے اور بزرگ ہے۔

"دعائے قنوت" اے اللہ ہم تجھ سے مدد مانگتے ہیں اور تجھ سے بخشائش چاہتے ہیں۔ تجھ پر ایمان رکھتے ہیں اور تجھ پر بھروسہ کرتے ہیں اور تیری نیک تعریف کرتے ہیں۔ تیرا شکر ادا کرتے ہیں تیری ناشکری نہیں کرتے ہیں۔ اور تیرے نافرمانوں کو الگ کرتے اور چھوڑ دیتے ہیں۔ اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیری ہی نماز پڑھتے ہیں اور تجھی کو سجدہ کرتے ہیں اور تیری طرف دوڑتے

---

[۱] التحیات للہ والصلوات والطیبات۔ السلام علیک ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الٰہ الا اللہ و اشہد ان محمداً عبدہ و رسولہ۔

[۲] اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اللھم بارک علی محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔

ہین اور بندگی کرتے اور تیری رحمت کے امیدوار رہتے ہین۔ تیرے عذاب سے ڈرتے ہین تیرا عذاب نافرمانون کا شامل حال[1] ہے۔

نماز پڑھنے کے مصالح دینی و دنیوی پر نظر کیجیے۔

انسان آخر کہین سے آیا ہے اور پھر اسکو کہین جانا ہے۔ یہان کے چند روزہ قیام مین اپنے اصلی وطن کو بھلا دینا نہ چاہیے۔ اس اصلی وطن کا حال تو جب تک انسان دنیا مین ہے معلوم نہین ہو سکتا لیکن ہر مذہب مین مانا گیا ہے کہ لانے والا خدا ہے اور اسلیے خدا کی یاد اور اسکا دھیان رکھنا گویا اس رسّی کو تھامے رہنا ہے جو اس عالم مین ہمکو لائی ہے اور جسکے ذریعہ سے ہمکو پھر یہان سے جانا ہے انسان کے ہمراہ نفس امارہ کی بلا ایسی بیڈھب ہے کہ انسان سے زیادہ ترکز ورکوئی چیز دنیا کی نہین ہے ذرا چوکا اور گیا۔ اگر کوئی چیز اسکی بچانے والی یا جادۂ مستقیم پر اسکی قایم رکھنے والی ہے تو وہ یاد خدا ہے۔ خدا کی دو بڑی قدرتین پیدا کرنا اور مارنا خدا کے نام کے ساتھ ساتھ ذہن مین آتی ہین۔ خدا کی یاد حیات اور موت کی یاد سے گویا وابستہ ہے۔ خدا کا دھیان بغیر موت کے دھیان کے نہین آسکتا اور نہ موت کا دھیان بغیر خدا کے دھیان کے آسکتا ہے۔ خدا کا دھیان کرنا گویا موت کا دھیان کرنا ہے دنیا کی تمام برائیان پیدا ہوتی ہین موت کے بھول جانے پر اور موت کی یاد ان برائیون سے باز رکھتی ہے موت نہایت لازمی چیز ہے لیکن ہر شخص جب تک زندہ ہے وہ سمجھتا ہے کہ اسکو مرنا نہین ہے۔ موت ایسی لابدی اور بدیہی چیز سے انسان ایسا

---

[1] اللہم انا نستعینک ونستغفرک ونؤمن بک ونتوکل علیک ونثنی علیک الخیر ونشکرک ولا نکفرک ونخلع ونترک من یفجرک اللہم ایاک نعبد ولک نصلی ونسجد والیک نسعی ونحفد ونرجو رحمتک ونخشی عذابک ان عذابک بالکفار ملحق۔

ذی عقل غافل ہے۔ یہی بڑا ثبوت انسان کی کمزوری کا ہے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ موت کی یاد دنیا کی تمام برائیون سے انسان کو بچا سکتی ہے تو انسان کے لیے موت کی یاد سے بڑھکر اور کوئی چیز اخلاقی حیثیت سے بکار آمد نہین ہے۔ خدا کی یاد کرتے کرتے خدا سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور اسوقت خدا کا دھیان بغیر موت اور حیات کے خیال کے بھی ہوتا ہے۔ مگر یہ خاص خاص مدارج ہین جیسا کہ حضرت یوسف کے قصہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب زلیخا نے بیحجاب ہونے کے قبل بُت کی آنکھ چھپانا چاہا تو حضرت یوسف کو گیان ہو گیا اور وہ سوچے کہ زلیخا اپنے بُت سے شرم کرتی ہے اور مین خدا سے شرم نہ کرون۔ بہرحال تمام دنیا کے مذاہب خدا کی یاد کو ایک بڑا رکن مذہب کا خیال کرتے ہین۔ قرآن مین جا بجا خدا کو یاد کرنے کا حکم ہے اور اس تاکید کے ساتھ کہ اُٹھتے بیٹھتے لیٹے ہوئے ہر وقت خدا کی یاد کرو۔ اس یاد کرنے کے علاوہ نماز پڑھنے کا بھی قرآن مین جا بجا حکم ہے۔ جسکو حدیث نبوی اور فعل نبی کے ساتھ ساتھ دیکھنے سے وہ طریقہ نماز کا شروع معلوم ہوتا ہے جسکو مختصر طور پر ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ ہم یہ نہین کہتے کہ نماز ہی مین یاد خدا ہو سکتی ہے۔ ہم صرف یہ کہتے ہین کہ اگر نماز کی صورت خاص قایم نہ ہوتی تو خدا کی یاد کا طریقہ اتنا مہذب اور سوکد طور پر قایم نہ رہتا جتنا کہ اب قایم ہے۔ دیگر مذاہب کے طریقہ پرستش یا طریقہ یاد الہی کو دیکھیے۔ خدا کا راگ گاتے ہین۔ باجا بجاتے ہین۔ پانی خدا کی یاد مین گراتے ہین۔ پھول پتی چڑھاتے ہین۔ کبھی کبھی روشنی بھی یاد الہی کے وقت کرتے ہین۔ حبس دم کرکے بیٹھتے ہین۔ مراقبہ کرتے ہین۔ کسی چیز کو دھیان کرنے کے لیے خدا فرض کر لیتے ہین۔ اور پھر اظہار خلوص کرتے ہین۔ یہ طریقے تو سادہ سادہ

ہین - انکے علاوہ علم طب جاننے والے یاد خدا کے لیے علم تشریح مین بے انتہا نکتے پاتے ہین - علم نباتات مین بھی لاتناہی باتین خدا کی یاد دلانے والی ہین اسکے جاننے والے خدا کی یاد اور معرفت کا بڑا سبق لیتے ہین -

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار ہر ورقے دفتریست معرفت کردگار

علم ہیئت کے جاننے والون کو بھی بہت سی باتین خدا کی صنعت کی ایسی معلوم ہین کہ وہ خدا کو اس ذریعہ سے یاد کرنا چاہین تو بڑے پکے مومن ہوجائین - غرضکہ بہت سے طریقے خدا کی یاد کے ہین جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے اور اُنہین سے بعض ایسے ہین کہ اسلام کے خلاف نہین ہین اور حکم قرآن کے موافق ہین اللہ کی یاد کرنے مین اُن طریقون پر عمل کیا جاسکتا ہے اور کیا جاتا ہے - لیکن یہان صرف یہ دیکھنا ہے کہ نماز کی صورت مین جو طریقہ شرع اسلام نے مختص کردیا ہے وہ سب طریقون سے افضل ہے یا نہین - دلیل اور برہان کی ضرورت نہین ہے - ہر ایک کا وجدان بہترین شہادت ہے صرف توجہ دلانا ہمارا کام ہے - خیال کیجیے ! خدا کا دھیان دلمین کرکے دست بستہ باادب کھڑے ہوجائیے - رکوع کیجیے سجدہ کیجیے - الفاظ جو عموماً پڑھے جاتے ہین اُنکا ترجمہ اوپر کردیا گیا ہے - اُنسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس درجہ خدا کی وحدانیت اور اُسکے جلال وجمال کی تصدیق پر مبنی ہین اور حضور قلب کے لیے جو بندگی کی جڑ ہے کتنا عمدہ ذریعہ ہے - اب ہر شخص فیصلہ کرسکتا ہے کہ یاد الٰہی کا طریقہ اس سے بڑھکر دوسرا ہو نہین سکتا -

اب دنیوی مصلحت پر نظر ڈالیے - نماز نے اخوت اسلامی کی ایسی پختہ جڑ قایم کی ہے اور مسلمانون کو باہمت اور باقاعدہ رکھنے کی اتنی عمدہ تدبیر بتائی ہے کہ اسکی نظیر

نہ اسوقت ہے نہ کبھی تھی نہ آیندہ خیال مین آسکتی ہے - پانچ وقت مسجد مین موذن اذان نہین دیتا گویا فوج کی حاضری کے لیے بگل بجاتا ہے - بگل سننے کے ساتھ ہی جس طرح تمام فوج والون کو یکجا ہوجانا واجب ہے اُسی طرح محلہ کے تمام مسلمانونکو یکجا ہوجانا چاہیے - نماز ایک طریقہ قواعد فوج کا ہے پیغمبر صاحب صف سیدھی کرنے مین بے انتہا توجہ فرماتے تھے فوجی قواعد کی بنیاد اسلام سے ہے اسکے پہلے لڑائیون مین صف آرائی کا قاعدہ ناقص تھا یا بالکل نہ تھا - عیدین مین کلکتہ کے میدان قلعہ مین جاکر مسلمانون کی نماز دیکھیے تو معلوم ہو کہ کس درجہ باشوکت اور باقاعدہ مسلمانون کی قواعد معلوم ہوتی ہے - اسلام کے رو سے تمام مسلمان فوج کے سپاہی تھے اور یہی نماز انکی فوجی قواعد تھی - جمعہ کی نماز مین گویا کل شہر کے باشندون کی ایک جگہ قواعد ہوتی ہے -

سال مین دو مرتبہ عیدین کے روز سالانہ قواعد ہوتی ہے جسمین آس پاس کے مسلمان بھی جمع ہوتے ہین اور عمر بھر مین ایک دفعہ مکہ مین جاکر حاضری دینا لازم رکھا گیا ہے ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مسلمان آخراب بھی ہین اور ہند کے بڑے بڑے پرانے اسلامی شہرون مین ابھی تک جمعہ اور جماعت کا دستور چلا جاتا ہے - اس نماز کے دینی اور دنیاوی فائدے تو کچھ بھی دکھائی نہین دیتے - وہ کیا ایسی اخلاقی بھلائیان ان مسلمانون مین ہین جو اور بے نمازی قومون مین نہین ہین - یہ سوال اُسوقت کیا جاتا جب اسلام کے اچھے دن تھے تو جواب دینا ہمکو آسان تھا اور اُسوقت کوئی سوال ہی کرنے والا پیدا نہ ہوتا جب بھلائیان آنکھون سے بدیہی طور پر دکھائی دیتی تھین اور غیر قومون کے جوق جوق اسلام مین شریک ہونے سے آپ اپنی دلیل

تھین۔ اسوقت جب مسجدون مین بجائے اخوت اسلامی بڑھانے کے لوگ دوسرون کی غیبت کرنے کے لیے جمع ہوتے ہین۔ آمین بالجہر اور رفع یدین پر لڑنے جھگڑنے کو آتے ہین، دوسرون کی تحقیر کرنے مین اپنی بڑائی سمجھتے ہین۔ تو ہم بھلائیان کیا دکھا سکتے ہین دوسرے یہ کہ نی زمانا نماز پڑھنے والے جب توحید کے دلدادہ نہین ہین۔ خدا اور خدا کے رسول کی بتائی ہوئی شریعت کے شیدا نہین ہین تو پھر اس جمعیت مین نہ وہ برکت ہی اور نہ وہ بھلائیان جن کے تذکرہ سے کتابین بھری پڑی ہین مگر پھر بھی خدا کا شکر ہے کہ اس گری ہوئی حالت مین بھی اس جماعت اور جمعہ کی وجہ سے جو حالت مسلمانون کی ہے آج دنیا کی تمام دوسری گری ہوئی قومون سے بدرجہا اچھی ہے۔

جس طرح انگریزون کا شعار قومی ہے کہ جب چار آدمی اکٹھا ہوئے تو کھانے کا چرچا ضرور ہوتا ہے۔ اسی طرح اگلے مسلمان اپنی ہر جماعت مین نماز ضرور پڑھتے تھے۔ دیکھیے محلہ کی پنج وقتہ حاضری مین نماز لازم ہے۔ ہفتہ وار جماعت مین بھی نماز ضروری ہے۔ رمضان کے روزون کے ختم ہونے کی عید مین جب جمع ہوتے ہین تو نماز پڑھتے ہین۔ قربانی کی طیاری کرنے کے قبل نماز مین شریک ہوتے ہین۔ مُردہ دفن کرنے کو جمع ہوتے ہین جب بھی نماز پڑھتے ہین۔ مینہ کے لیے دعا مانگنے پر بھی نماز پڑھتے ہین عرب کے قرب وجوار مین شمس پرستی کا مذہب تھا شمس ہی کو لوگ خدا جانتے تھے۔ رات کو اسکا چھپ جانا عوام کے لیے اسکے زوال کی کافی نشانی نہ تھی۔ آفتاب و ماہتاب کے غروب سے جو بیوقری انکی خلیل اللہ سمجھے تھے لوگون کے دل وہ سبق بھول گئے تھے اسلیے مسلمان اُنہین گرہن لگنے پر خدا کی پرستش کرتے تھے اور یہ ظاہر کرتے تھے کہ وہ

خالق عالم جس نے سورج کو اندھیرا کردیا قابل پرستش ہے نہ کہ سورج کی فانی اور زوال
پذیر روشنی۔ سورج گرہن اور چاند گرہن بیشک قدرت ایزدی کا ایک کرشمہ ہے۔ ہنود بھی
اس تقریب مین پرستش کرتے ہین۔ فرق اتنا ہے کہ ہنود سورج اور چاند کی پرستش
کرتے ہین اور مسلمان اُس خدا کی پرستش کرتے ہین جس نے انکی روشنی ماند کردی اور
دعا کرتے ہین کہ خدا اپنے غضب سے ہمکو بچا۔

علاوہ ان نمازون کے اور بہت سی نمازین مسلمان اپنی خوشی سے بھی پڑھتے ہین
جنکو نماز نفل کہتے ہین۔ فرض نمازون کے آگے پیچھے بھی نفلین پڑھتے ہین۔ دوسرے
وقتون مین بھی جب جی چاہا پڑھتے ہین رمضان مین بعد نماز عشا جماعت سے تراویح پڑھتے
ہین۔ مگر ان نفلون مین سب سے اچھی نفل آدھی رات کے بعد والی ہے جسکو تہجد کہتے
ہین اسلام مین سختی نہین رکھی گئی ہے۔ آدھی رات کو اٹھکر تہجد پڑھنا اکثرون پر گران گزرتا ہے
اسلیے فرضیت کا حکم نہین ہوا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد برابر پڑھتے تھے
جن لوگون کو تہجد پڑھنے کی عادت ہے وہ جانتے ہین کہ اسمین جو تفریح قلب
کو حاصل ہوتی ہے وہ مفرحات جالینوس کھانے سے بھی نصیب نہین ہوسکتی
رات کا سناٹا نیلگون آسمان ستارون کی قندیلین۔ انکی ٹمٹماتی ہوئی روشنی کا سمان
ہوا مین ٹھنڈک اور تازگی۔ باد صبا کی ابتدا۔ عالم سے گرد وغبار دفع۔ لبون کی جنبش سے
جو کثافت دن کو ہوا مین پیدا ہوگئی تھی وہ سب دفع۔ زمین سے آسمان تک نور ہی
نور۔ پھر اُس وقت جو خدا کی نماز پڑھے گا۔ خدا کا راگ گائے گا۔ یا اور طور پر خدا کو یاد کریگا۔
وہی اس مزے سے واقف ہوسکتا ہے۔ پاؤن پھیلا کر سونے والے کیا جانین کہ
انکی بیہوشی مین ہوش والون نے کیا کمایا۔

ہم نے اوپر لکھا ہے اور لکھنے کی بھی ضرورت نہین معمولی سمجھ کا آدمی ذرا غور کرنے سے خود معلوم کرسے گا کہ خدا کی عبادت کا طریقہ نماز سے اچھا ہو نہین سکتا۔ لیکن ہم خاص طور پر نماز جنازہ کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہین۔ ہندوؤن کے جنازہ کے آگے "رام نام ست ہی" کی آواز بلند رہتی ہے۔ بعض مسلمان اس آواز سے عموماً گھبراتے ہین۔ مگر اس پیارے نام اور پیاری صدا سے ہم بہت خوش ہوتے ہین۔ جنازہ کے ساتھ نقیب پکارتا جاتا ہے "رام نام ست ہی" اسی کو ذرا اور بڑھا کر قرآن مین خدا فرماتا ہے "کل من علیہا فان ویبقی وجہ ربک ذو الجلال والاکرام" (دنیا کی سب چیزین فانی ہین صرف ذات باری جو صاحب جلال واکرام ہے رہجائیگی)۔ خلاصہ یہ کہ گو ہم "رام نام ست" کی آواز بہت پسند کرتے ہین لیکن انصاف کے ساتھ دیکھنے کے بعد یہ ماننا پڑتا ہی کہ جنازہ کو سناٹے کے ساتھ اٹھانے مین اور سب مسلمانون کے یکجا ہوکر نماز پڑھنے مین اور نماز پڑھنے کے بعد مردہ دفن کرنے مین جو شان پیدا ہوتی ہے وہ راستہ مین بولنے سے پیدا نہین ہوتی۔ جنازہ چلا ہر ایک سکوت مین ہے۔ سب کے چہرون پر عبرت چھائی ہوئی ہے۔ چپ تعزیہ کی سی کیفیت ہے۔ پھر صف بستہ ہوکر نماز جنازہ پڑھی بعد ازان سلام پھیر کر۔ مردہ کو خدا کی حفاظت مین سونپ کر گھر واپس آ گئے۔ اس طرز مین رنگ ہی دوسرا ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ اپنے رب کی پہچاننے والی یہی ایک قوم مسلمانون کی ہے۔ شرع کا ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ ۷ برس کی عمر مین لڑکون کو نماز پڑھانا چاہیے اور دس برس کی عمر تک جو لڑکے ادھر راغب نہون انکو مار کر پنجوقتہ نماز پڑھانا چاہیئے۔ ہر ملک اور ہر فرقہ مین لڑکون کو عمدہ کام کے لیے مارنا روا ہی اور جب نماز کی تعلیم ایک عمدہ تعلیم اخلاق کی ہے تو اسپر زیادہ سختی کرنا بیجا نہین ہوسکتا۔ اسکو ہم

یون بھی سمجھا سکتے ہین کہ لڑکے جہان اسکول مین لکھنا پڑھنا سیکھتے ہین وہان گرکٹ جمناسٹک اور قواعد بھی سیکھتے ہین اسکول سے نکل کر وہ لڑکا گھر بھاگ جائے اور قواعد مین شریک نہو اُس پر تنبیہ ہیڈ ماسٹر کی روا ہے اسی طرح پنج وقتہ نماز مین مسلمان بچون کا مسجد مین نہ جانا۔ اولیا کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ اُنکی تنبیہ کرین۔

فصل ستی ام

روزہ

روزہ (صوم) اسلام مین کوئی نئی بات نہین ہے۔ دوسرے ادیان مین بھی تھا اور ہے۔ عرب۔ شام۔ ارض روم۔ اور مصر کے انبیا برابر اسکی تاکید کرتے تھے ہندوؤن کے مذہب مین بھی روزہ محکوم ہے۔ اسمین ضرور کوئی نفع ہے جب ہی اکثر شریعتون نے اسے روا رکھا ہے۔ چار فائدے اسمین کھُلے کھُلے ہین اور ممکن ہے کہ انکے علاوہ اور بھی ہون۔

اول۔ سب سے بڑی نعمت خدا کی تندرستی اور ہوا کے بعد غذا اور پانی ہے پھر اُسکے بعد عورتون کی صحبت ہے۔ اور انھین چیزون کا صبح سے دن چھپنے تک اپنے اوپر حرام کرنا روزہ رکھنا ہے۔ یہ چیزین نایاب نہین ہین بوقت حاجت سبھی پاتے ہین اور بافراط پاتے ہین۔ اور اسلیے وہ انکے اصلی مزہ سے ناآشنا رہتے ہین

منعم کے شکر مین بھی ہلائین کبھی کبھی
تنہا برائے لذتِ دنیا زبان نہین

جس خدا نے یہ نعمتین بندون کو دین وہ ضرور مستحق ہے کہ اُسکا شکر ادا کیا جائے وہ کسی کے شکر کا بھوکا نہین ہے لیکن ہمکو شان عبدیت کا اظہار کرنا چاہیے خدا ایسے دانندۂ راز خفی وجلی کا جھوٹا شکر یہ بھی زیبا نہین۔ بھوک نہین ہے جبراً و قہراً کھانا

پیٹ میں ٹھونس رہے ہیں جی نہیں چاہتا دوسروں کے اصرار سے کھاتے ہیں اور الحمد للہ کہتے جاتے ہیں۔ خدا کا شکر کرنا ہے تو خدا کی نعمت کی قدر کرو جب نہایت سچی صادق اشتہا ہو تو کھانا کھاؤ اور پانی پیو کہ بُری سے بُری غذا تم کو اچھی سے اچھی غذا معلوم ہو اور ہر بُن مو سے تمہارے خود بخود خدا کی احسانمندی اور شکر گزاری کا اظہار ہو۔

دوم۔ مشہور ہے کہ کھانا خوش ذائقہ نہیں ہوتا بھوک اُسے خوش ذائقہ بناتی ہے ہر شخص عمدہ غذا کا طالب ہے اور دولت کے ساتھ عمدگی کے مدارج بڑھتے جاتے ہیں۔ ناداری کی حالت میں مہینوں گوشت نہیں ملتا تھا اور حالت سدھرتے ہی بکری کا گوشت دونوں وقت ملنے لگا پھر اور ترقی ہوئی تو مرغ کا گوشت بھی دستر خوان پر آنے لگا۔ اب معمولی مرغ کے گوشت کا مزہ بھی جاتا رہا۔ مرغ دانہ خور کی تلاش ہوئی۔ گھر کے اندر ہی مرغ پالنے اور دانہ کھلانے کا سامان کیا گیا تھوڑے دنوں کے بعد اسکا مزہ بھی ساقط ہو گیا۔ جو مزہ پہلے بازار کے معمولی گوشت میں تھا اب وہ مرغ دانہ خور میں بھی نہیں رہا۔ اب یہ رائے ہوئی کہ مرغ اور تیتر کی یخنی پینا چاہیے اور اسمیں بھی رفتہ رفتہ یہ تکلف ہوا کہ بجائے یخنی کے عرق بننا چاہیے جو پانی کی طرح پی لیا جائے۔ بالآخر عرق میں دانہ ہائے انگور بھی شامل ہوئے اور معدہ نے جواب دیا۔ اب دنیا کی کسی چیز میں مزہ نہیں۔ روزہ دار مسلمان ان جھگڑوں سے بری ہیں بعد نماز مغرب معمولی روٹی کھانے والے اور مرغ دانہ خور کے کباب کھانے والے دونوں اپنے کھانے میں پورا مزہ پاتے ہیں ایک دوسرے کے کھانے پر حریص نہیں ہے۔ ہر ایک اپنی حالت میں خوش ہے کھانے پینے میں

جو ضرور روزہ دار دن کو ملتا ہے دوسرے اسکا اندازہ نہین کر سکتے ۔

سوم - ہر مسلمان کو فوج کے سپاہیون کی سی جفاکش اور مستعد زندگی رکھنا چاہیے دنیا دی کام جتنے ہین سب مین محنت کی ضرورت ہوتی ہے۔ ہر سال مین ایک مہینہ رمضان کا اس جفاکشی اور مستعدی کی مشاقی کے لیے رکھا گیا ہے - دن کام کرنے کا وقت ہے اسلیے دن ہی مین روزہ فرض ہوا۔ ہندؤون کی طرح رات کا روزہ مسلمانون مین فرض نہین ہے - آج کل انگریزی فوجون مین ہندوستانی انگریزی سپاہیون سے زیادہ ممدوح ہین اسکی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کے لوگ کھانے پینے کا اہتمام کم کرتے ہین - اور انگریزون کی طرح یہ نہین چاہتے کہ "معدہ کبھی خالی نہو" ہندوستانی سپاہی رات دن مین صرف دو مرتبہ کھاتے ہین اور وقت ٹپ جائے تو ایک مرتبہ بھی نہین کھاتے - مرسیون کی لڑائی مین بعض اہل الرا ے کہتے تھے کہ ان مرسیون سے جہان بھیگے ہوئے چنون سے فوج اور گھوڑے دونون کی غذا ہوتی ہے لڑنا آسان نہین ہے - انگریزی آلات حرب اور قواعد فوجی مین یورپین سپاہیون کو فوق ہے ورنہ تکلیف برداشت کرنے مین ہندوستانی سپاہی کہین بڑھے چڑھے ہوے ہین غرضکہ تکلیف برداشت کرنا سپاہیون کا ایک جوہر ہے - دنیا کے تمام کامون مین محنت اور جفاکشی لازم ہے جو شخص جفاکش اور محنتی نہین ہے وہ گویا اپنی خلقت مین ناقص ہے - روزہ سے یہ بھی مقصود ہے کہ لوگ بھوک کی تکلیف برداشت کرنے کے عادی رہین - وقت آجائے تو گرسنگی انکے کاروبار مین حارج نہ ہو - ابھی حال مین ترکون اور یونانیون کی لڑائی ہوئی ہے - نصف صدی سے یورپین طاقتون نے ترکون کو "قوم بیمار" کا خطاب دے رکھا تھا اس لڑائی نے ثابت کر دیا کہ

ترک ابھی تک اپنی حالت سنبھالنے کی طاقت رکھتے ہین - ترکون نے اس لڑائی
مین بڑی نمایان فتح حاصل کی اگر یورپ کی سلطنتین بیچ مین نہ پڑتین تو یونان ترکون
کے قبضہ مین آجاتا - یورپ کے راسے زنون نے اس فتح کا سبب یہ لکھا ہے کہ
گو سامان رسد کی کمی دونون طرف تھی لیکن ترک روزہ رکھ کر لڑنے کے عادی تھے
اسکے مقابلہ مین یونانی جو دن بھر مین کئی مرتبہ کھائے بغیر ہتھیار نہین کرسکتے تھے ٹھہر
نہ سکے -

چہارم - بڑون کے تمام افعال بے کسی استثنا اور بغیر کسی امتیاز کے خوشنما ہوتے
ہین اس اعتبار سے انگریزون کا پانچ چھہ مرتبہ کھانا آج کل بہت پسند کیا جاتا ہے
اور ہندوستان کے مسلمان اکل و شرب کی جدید تہذیب سے صوم کی روکھی سوکھی
صورت کو جدا پاکر اپنے خیالات پراگندہ کرتے ہین - انگریز صبح اٹھکر کافی پیتے ہین
پھر چاشت کا کھانا (بریک فاسٹ) دو بجے ٹفن یا لنچ - شام کو ڈنر اور کبھی کبھی سوتے
وقت سپر یہ سب پانچ ہوئے - انگریزی تعلیم پائے ہوئے نوجوان اس اندھا دھند کھلائی
کے سامنے صبح سے شام تک منھ بند کیے ہوئے بیٹھنے کو لغو تصوّر کرتے ہین اور مضر صحت
جانتے ہین - بیشک عادت طبیعت ثانی ہوتی ہے جو شخص چھہ مرتبہ کھانے کا عادی ہو
وہ اگر دن رات مین صرف دو ایک مرتبہ کھائے تو ممکن ہے کہ طبیعت بے لطف
ہو جائے - لیکن ایسی خراب عادت ہی کیون ہو - خود کو اسقدر کھانے کا پابند کرنا
گویا ایک بڑی زحمت سر پر لینا ہے -

کھانا طاقت پیدا کرنے کے لیے ہے نہ کہ وبال جان ہونے کے لیے - بار بار
کھانے سے طاقت مین کوئی مدد نہین ملتی ایک مرتبہ پیٹ بھر کر کھا لینا اور اسکا ہضم

کرلینا ذرا ذرا بار بار کھانے سے اچھا ہے - یون بھی سمجھ سکتے ہین کہ شکاری جانورون کے کھانے کا وقت معین ہوتا ہے اور مواشی رات دن چرا کرتے ہین - ایک مرتبہ پیٹ بھر کر دس بارہ گھنٹے کے لیے کھانا کھالینا اس سے کہین اچھا ہے کہ ہر تیسرے گھنٹہ کچھ کچھ ضرور کھایا جائے - بار بار کھانا طبّاً بھی نامناسب ہے - انگریز ذرا ذرا کھاتے ہین - پیٹ بھر کر کھائین تو ہرگز صحت قایم نہ رہ سکے - طب یونانی کے رو سے غذا دو دن مین تین مرتبہ کھائی جائے تو البتہ ہضم صحیح ہوگا یعنے ہر سولہ گھنٹہ کے بعد غذا کرنا مناسب ہے - روزہ کے دنون مین ملک اور موسم کے اعتبار سے پیٹ خالی رکھنے کا اوسط زمانہ ۱۴ گھنٹہ ہوتا ہے - ۱۶ گھنٹہ سے ۲ گھنٹہ کم یہ خیال کرنا کہ روزہ مضر صحت ہے بالکل غلط ہے - بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ روزہ سے صحت مین مدد ملتی ہے - صوم رمضان جذب و اخراج رطوبت مین مسہل کا کام دیتا ہے اور معدہ کو خود بخود ہر سال درست کر دیتا ہے - یہ روزہ فاقہ کشی نہین ہے مسہل ہے - چورن ہے - جوارش جالینوس ہے جسم کی تمام برائیان معدہ کے فساد سے پیدا ہوتی ہین - اس روزہ کے ذریعہ سے معدہ درست رہتا ہے تو روزہ کو وبال جان نہ سمجھنا چاہیے بلکہ یہ خیال کرنا چاہیے کہ حفظان صحت کا بڑا اصول اس روزہ کے ذریعہ سے اسلامی فوج اور اسلامی جماعت مین قایم کیا گیا تھا -

ہم یہ تسلیم کرین گے کہ آغاز صوم مین کبھی کبھی زکام یا درد سر کی شکایت ہوجاتی ہے وہ بھی روزہ رکھنے سے نہین بلکہ زیادہ تر افطار کی بے اعتدالیون سے لیکن اس نقص کے ساتھ جب وہ فواید دیکھے جائین جو معدہ کے قوت ہضم بڑھانے کے متعلق مترتب ہوتے ہین تو یہ چھوٹی چھوٹی شکایتین وسواس شیطانی سے زیادہ درجہ نہ رکھین گی

پنجم انسان مین دو قوتین متضاد ہین قوۃ بہیمی او قوۃ ملکوتی - ان دونون کو اعتدال کے ساتھ رکھنا تکمیل انسانیت ہے - ہر مذہب کی غایت ان قوتون کے اعتدال کا قایم رکھنا ہے - مذہب اسلام کہتا ہے کہ اس اعتدال کو مذہب اسلام ہی سب سے زاید مدنظر رکھتا ہے - نہ تو اسلام کا روزہ بہت سخت ہے - اور نہ ایسا ہے کہ خلو سے معدہ بھی نہونے پایا کہ دوسری غذا سے بچ گئی - یا صرف خاص خاص غذاؤن کا پرہیز ہوا پھر تو وہ روزہ داری نہوئی اسپتال کی تیمارداری ہوئی کہ گوشت روٹی کی جگہ دودھ مقرر ہوگیا - غلہ کی جگہ صرف میوہ جات کھانے لگے - روزہ دارون کو صبح کے ناشتہ کے وقت ذرا سا خیال آب ودانہ کا ہوتا ہے پھر اُس وقت کے گزر جانے پر اشتہا سے کا ذب جاتی رہتی ہے اور ایک قسم کی تفریح اور بدن مین سبکی معلوم ہوتی ہے -

اندرون از طعام خالی دار   تا درو نور معرفت بینی

اصلاح قوۃ ملکوتی مین ترقی ہوتی ہے - تزکیہ نفس کا مقدمہ ہے شکم کو ہر وقت عمر عیار کی زنبیل نہ رکھنا دیکھیے کے بعد جو خاص لطف روحانی حاصل ہوتا ہے اسکو روزہ دار ہی جانتے ہین اور بالخصوص وہ روزہ دار جو خوشی سے روزہ رکھتے ہین اسلام نیز افطار صوم کا وقت تکلیف شروع ہونے کے قبل آجاتا ہے یضعف جسمانی جو مضر صحت ہوسکتا ہے پیدا ہونے نہین پاتا - ایام روزہ مین علاوہ صحت جسمانی کی ترقی کے اخلاق حسنہ بھی ترقی کرجاتے ہین - یہان اُن لوگون کا تذکرہ نہین ہے جنھون نے فطرتی ضروریات کے علاوہ اپنی غلطی سے اپنے کو افیون یا تمباکو وغیرہ اشیاے نشئی کا عادی بنا رکھا ہے اور اچھی خاصی حالت مین دایم المرض ہو رہے ہین - ایسے لوگ روزہ مین غصہ بہت کرتے ہین اور روزہ کے شاکی بھی رہتے ہین ممکن ہے کہ ان لوگون کو

وہ لطف محسوس ہنو جو روزہ سے عموماً ہوتا ہے یا انکے اخلاق مین روزہ کی وجہ
سے وہ ترقی نہ ہو جو ہونا چاہیے۔ مگر ان مستثنیات سے روزہ کے اصول مین کوئی
فرق نہین آتا اور نہ اسکی بہتری مین حرف آسکتا۔

فصل سی ویکم

عبادات کے متعلق نصوص قرآنی

وضو او رتیمم

ایمان والو جب تم کو نشہ ہو تو جب تک اپنی بات نہ سمجھنے لگو نماز کے قریب نہ جاؤ
اور ناپاک ہو تو باستثناء حالت مسافرت کے بلا غسل کے نماز کے قریب نہ جاؤ۔ اگر
تم بیمار یا مسافر ہو یا تم مین سے کوئی پاخانے سے آئے یا عورتون کو چھوے اور پانی
نہ ملے تو پاک مٹی کا قصد کرو۔ اپنے مُنھ اور ہاتھ پر مسح کرو۔ اللہ معاف کرنے والا اور
بخشنے والا ہے۔ سُورۂ نساء رکوع ۷۔

نماز

ایمان والو جب نماز کو اٹھو تو اپنے مُنھ اور کہنیون تک دونون ہاتھ دھو ڈالو۔
سرون کو مسح کر ڈالو اور ٹخنون تک پیر دھو ڈالو اور اگر جنب ہو تو پاک ہو جاؤ۔ اگر تم بیمار
یا مسافر ہو یا تم مین سے کوئی پاخانہ سے آئے یا عورتون سے تم نے
جماع کی اور پانی نہ ملا تو زمین پاک کا قصد کرو اور اپنے منھ اور ہاتھون کو اُس
سے ملو اللہ کا یہ ارادہ نہین ہے کہ تم پر تنگی ڈالے لیکن وہ یہ چاہتا ہے کہ تمکو

سلہ یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا فامسحوا بوجوھکم وایدیکم ان اللہ کان عفوا غفورا۔

پاک کرے اور اپنی نعمت تم پر پوری کرے تاکہ تم شکر گزار رہو۔ سورہ[٥٢] مایدہ رکوع ۲

روزہ

ایمان والو تم پر روزے کا حکم ہوا جیسا کہ تم سے اگلون پر ہوا تھا۔ شاید تم پرہیزگار ہو جاؤ۔ چند گنتی کے دن روزے رکھو۔ تم مین جو مریض ہو یا سفر مین ہو وہ اتنے ہی روزے دوسرے دنون مین رکھ لے۔ اور جنکو طاقت* نہین ہے روزہ رکھنے کے عوض وہ ایک فقیر کو کھانا دیا کرین۔ اور کوئی شوق سے زیادہ نیکی کرے تو اچھا ہی ہے۔ تمھین عقل ہے تو روزے رکھنے مین تمھاری ہی بھلائی ہے۔ روزہ رکھنے کا دن رمضان کا مہینہ ہے جس مین قرآن نازل ہوا جو لوگون کے لیے ہدایت ہے اور راہ و تمیز کی کھلی ہوئی نشانی ہے۔ اس مہینہ مین جو مقیم ہو وہ روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر مین ہو تو اتنے ہی روزے اور دنون مین رکھ لے اللہ تم پر آسانی ہی کرنا چاہتا ہے مشکل نہین چاہتا۔ گنتی کے دنون کو پورا کرو۔ اللہ نے تمکو راہ بتائی اسپر اُسکی بڑائی کرو شاید تم احسان مانو۔ سورہ[٥٣] بقر رکوع ۲۳

---

٥٢ یایها الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برءوسکم وارجلکم الی الکعبین وان کنتم جنبا فاطهروا وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج ولکن یرید لیطهرکم ولیتم نعمته علیکم لعلکم تشکرون۔

٥٣ یایها الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ ایاما معدودت فمن کان منکم مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر وعلی الذین یطیقونه فدیة طعام مسکین فمن تطوع خیرا فهو خیر له وان تصوموا خیر لکم ان کنتم تعلمون شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن هدی للناس وبینت من الهدی والفرقان فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر یرید الله بکم الیسر ولا یرید بکم العسر ولتکملوا العدة ولتکبروا الله علی ما هدیکم ولعلکم تشکرون۔

* ابتدائے اسلام مین یہ حکم تھا کہ جو روزہ نہ رکھے وہ ایک مسکین کا کھانا دے جسکو نصف صاع گیہون یا ایک صاع کوئی دوسرا غلہ لوگون نے تخمینہ کیا ہے۔ لیکن پھر یہ آیت منسوخ ہوگئی۔ یہ معنی وہ بیان کرتے ہین جو "طاقت نہین ہے" کو "طاقت ہو" سمجھتے ہین اور "طاقت نہین ہے" ترجمہ کرتے ہین انکو تاویل کی ضرورت نہین ہے "طاقت نہین ہے" کا ترجمہ کرنے والے لا (نفی) کو محذوف مانتے ہین یا باب افعال کے خاصہ نفی کے معنی پیدا کر دیتے ہین

صلوٰۃ و زکوٰۃ

نماز پڑھو زکوٰۃ دو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔ سورہ بقر رکوع ۵۔

صبر اور نماز سے استعانت چاہو۔ اسمین دشواری ہے مگر اُن عاجزی کرنے والوں کو نہیں جنکا یہ خیال ہے کہ اپنے رب سے اُنکو ملنا ہے اور اُس کے پاس پھر جانا ہے۔ سورہ بقر رکوع ۵۔

نماز پڑھو۔ زکوٰۃ دو۔ جو کام اچھا کروگے اللہ کے پاس اُسے پاؤگے۔ تمھارے کام کو اللہ دیکھتا ہے۔ سورہ بقر رکوع ۱۳۔

خیال رکھو اپنی نمازوں کا خصوصاً بیچ والی نماز کا۔ اور اللہ کے آگے ادب سے کھڑے رہو۔ اگر تمھین کوئی ڈر ہو تو پیادہ یا سواری پر چلتے ہوئے نماز پڑھو اور پھر جب امن پاؤ تو اللہ کا شکر کرو کہ تمھین جو معلوم نہ تھا اُسنے سکھایا۔ سورہ بقر رکوع ۳۱۔

تم ملک مین سفر کرو تو نماز کا قصر کرنا تمکو گناہ نہین ہے اگر یہ ڈر ہو کہ کافر تمکو ستائینگے۔ بیشک کافر تمھارے صریح دشمن ہین۔ اور جب تو (اے پیغمبر) مسلمانون مین ہو اور نماز کے لیے انکو کھڑا کرے تو چاہیے کہ ایک جماعت انکی تیرے ساتھ ہتھیار لیے کھڑی رہے پھر جب سجدہ کر چکین تو پیچھے ہٹ جائین۔ اور پھر دوسری جماعت جس نے نماز نہین پڑھی تھی وہ آئے۔ اور چاہیے کہ اپنا بچاؤ اور اپنا ہتھیار ساتھ رکھین۔ کافر چاہتے

---

۵ واقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وارکعوا مع الراکعین۔

۵ واستعینوا بالصبر والصلوٰۃ وانہا لکبیرۃ الا علی الخٰشعین الذین یظنون انہم ملٰقوا ربہم وانہم الیہ راجعون۔

۱۳ واقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوہ عند اللہ ان اللہ بما تعملون بصیر۔

۳۱ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰۃ الوسطٰی وقوموا للہ قٰنتین فان خفتم فرجالاً او رکباناً فاذا امنتم فاذکروا اللہ کما علمکم ما لم تکونوا تعلمون۔

ہین کہ تم کسی طرح اپنے ہتھیارون اور اپنے اسباب سے غافل ہو تو وہ تم پر ٹوٹ پڑین۔ تم کو مینہ سے تکلیف ہو یا تم بیمار ہو تو کوئی گناہ نہین کہ تم اپنے ہتھیار کھول ڈالو اور اپنا بچاؤ کر لو۔ اللہ نے ذلت والا عذاب کافرون کے لیے طیار کیا ہی۔ جب نماز پڑھ چکو تو اللہ کو کھڑے بیٹھے اور لیٹے یاد کرو۔ اطمینان کی حالت مین نماز ادا کرو۔ بیشک یہ نماز مومنون پر وقت مقرر کیا ہوا حکم ہے۔ انکا پیچھا کرنے سے تم ہمت نہ ہارو اگر تم بے آرام ہو تو وہ بھی تمھاری طرح بے آرام ہین اور تمکو جو امید اللہ سے ہے انکو نہین ہے۔ اللہ دانا اور حکمت والا ہے۔ سورہ نساء رکوع ۱۵۔

مسلمان وہی ہین کہ جب اللہ کا نام لیا جائے تو انکے دل دہل جائین اور جب آیات الہی انھین سنائی جائین تو انکے ایمان مین ترقی ہو اور ہر حال مین اپنے پروردگار پر بھروسہ کرین۔ نماز پڑھین اور جو ہم نے انکو دے رکھا ہے اسمین سے خرچ کرین۔ سورۃ انفال رکوع ۱۔

دن کے شروع اور آخر اور اوایل شب مین نماز پڑھو۔ نیکیان گناہ دور کرتی ہین ذکر کرنے والون کے لیے یہ یاد دہانی ہے۔ سورہ ہود رکوع ۱۰۔

---

۵۸ واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا ان الکفرین کانوا لکم عدوا مبینا واذا کنت فیہم فاقمت لہم الصلوۃ فلتقم طائفۃ منہم معک ولیاخذوا اسلحتہم فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم ولتات طائفۃ اخری لم یصلوا فلیصلوا معک ولیاخذوا حذرہم واسلحتہم ود الذین کفروا لو تغفلون عن اسلحتکم وامتعتکم فیمیلون علیکم میلۃ واحدۃ ولا جناح علیکم ان کان بکم اذی من مطر او کنتم مرضی ان تضعوا اسلحتکم وخذوا حذرکم ان اللہ اعد للکفرین عذابا مہینا۔ فاذا قضیتم الصلوۃ فاذکروا اللہ قیاما وقعودا وعلی جنوبکم فاذا اطماننتم فاقیموا الصلوۃ ان الصلوۃ کانت علی المومنین کتبا موقوتا ولا تہنوا فی ابتغاء القوم ان تکونوا تالمون فانہم یالمون کما تالمون وترجون من اللہ ما لا یرجون وکان اللہ علیما حکیما۔

۵۹ انما المومنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم واذا تلیت علیہم ایتہ زادتہم ایمانا وعلی ربہم یتوکلون الذین یقیمون الصلوۃ ومما رزقنہم ینفقون۔

۶۰ واقم الصلوۃ طرفی النہار وزلفا من الیل ان الحسنت یذہبن السیات ذلک ذکری للذاکرین۔

آفتاب کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک نمازین پڑھا کرو اور صبح کو بھی
نماز صبح کا وقت نور ظہور کا وقت ہے - اور رات کے ایک حصہ مین تہجد بھی پڑھو
یہ تمھارے لیے نفل ہے - عجب نہین کہ تمھارا پروردگار تمھین مقام محمود مین پہونچا
دے - سورۂ بنی اسرائیل[۱] رکوع ۹ -

اپنے گھر والون کو نماز کی تاکید کرو اور اُسکے پابند رہو - ہم تم سے کچھ روزی
نہین مانگتے - ہم تمھین روزی دیتے ہین - اچھا انجام پرہیزگاری کا ہے - سورۂ طٰہ[۲]
رکوع ۸ -

ایسے لوگ صبح و شام اُسکی عبادت کرتے ہین جنکو سوداگری اور خرید و فروخت
خدا کے ذکر نماز کے پڑھنے اور زکوٰۃ کے دینے سے غافل نہین کرتی - یہ لوگ اُس
دن سے ڈرتے ہین جب دل اور آنکھین اولٹ جائین گی - سورۂ نور[۳] رکوع ۵ -

نماز پڑھو زکوٰۃ دو - رسول کی اطاعت کرو کہ تم پر رحم کیا جائے - سورۂ نور[۴] رکوع ۷
پیغمبر یہ کتاب جو تمھاری طرف دی گئی ہے اُسکی تلاوت کرو اور نماز پڑھو - نماز بیحیائی
اور ناشایستہ حرکتون سے روکتی ہے - یاد خدا بڑی چیز ہے - اور جو تم کرتے ہو اللہ
جانتا ہے - سورۂ عنکبوت[۵] رکوع ۵ -

---

۱ اقم الصلوٰة لدلوک الشمس الی غسق الیل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر کان مشهودا ومن الیل فتهجد به نافلة لک عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا -
۲ وامر اهلک بالصلوٰة واصطبر علیها لا نسئلک رزقا نحن نرزقک والعاقبة للتقوی -
۳ فی بیوت اذن الله ان ترفع ویذکر فیها اسمه یسبح له فیها بالغدو والاصال رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله واقام الصلوٰة وایتاء الزکوٰة یخافون یوما تتقلب فیه القلوب والابصار -
۴ واقیموا الصلوٰة واتوا الزکوٰة واطیعوا الرسول لعلکم ترحمون -
۵ اتل ما اوحی الیک من الکتاب واقم الصلوٰة ان الصلوٰة تنهی عن الفحشاء والمنکر ولذکر الله اکبر والله یعلم ما تصنعون -

باب چہارم

شخصی معاملات اور ضابطہ عدالت

فصل سی و دوم

شرکت کاروبار

انسان اپنی خلقت مین ایک دوسرے کا محتاج پیدا ہوا ہے۔ بنی نوع انسانی کو
باہم مل جل کر کام کرنا ناگزیر ہے۔ کوئی قوم کوئی فرقہ کوئی ملک ایسا نہین ہے جہان
چند آدمیون کا ایک دل ہوکر شرکت باہمی سے کاروبار کرنا محمود نہ خیال کیا جاتا ہو۔ یہی شرکت
کبھی اتفاق کے لفظ سے تعبیر کی جاتی ہے۔ بہرحال یہ مسلم ہے کہ دنیاوی کاروبار
مین ایک انسان کا دوسرے انسان سے مدد مانگنا یا بہ شرکت اُسکے کام کرنا لابدی ہے
اب بحث یہ ہے کہ کن کن امور مین شرکت مناسب ہے۔

اعاظم امور مین شرکت کے نفع یا اُسکی ضرورت سے انکار نہین کیا جا سکتا اور کیونکر
کیا جائے۔ جب دنیا مین کوئی فرد بشر اس سے بے نیاز نظر نہین آتا۔ گفتگو صرف یہ ہے
کہ خانگی امور مین بھی شرکت نفع بخش اور اسایش رسان ہوسکتی ہے۔ یہان شرکت سے
مراد ایک کا دوسرے سے مدد حاصل کرنا نہین ہے۔ ورنہ یہ حالت توکسی صورت مین
مستحسن نہین سمجھی جا سکتی اور نہ کوئی شخص اسپنے کو دوسرون کی اعانت سے کسی حالت مین
مستغنی کہہ سکتا ہم ماندوبود کی شرکت سے بحث کرتے ہین اس شرکت مین جہان سیکڑون فایدے
ہین وہان ہزارون مضرتین بھی ہین۔ اسکی بدولت بغض اور حسد کو ترقی ہوتی ہے خانگی
جھگڑے پیدا ہوتے ہین نفاق کی صورت پیدا ہوتی ہے۔ ایک دوسرے پر تکیہ

کرنے لگتا ہے۔ اسلیے ہمت اور جفاکشی سلب ہو جاتی ہے۔ آدمی نکما ہو کر رہ جاتا ہے
ان سب باتون پر نظر ڈال کر یہ بات مستحسن خیال کی گئی ہے کہ خانگی اور جزوی معاملات
مین شرکت سے گریز کیا جائے۔ قومی باتون مین۔ اہم معاملات مین یا ایسے کام مین
جسکو عوام سے تعلق ہو شرکت بیشک نفع بخش ہوتی ہے۔ بلکہ انسانی ترقی کا مدار اسی
پر ہے۔ لیکن خانگی معاملات مین اس سے جتنا نفع حاصل ہوتا ہے اُس سے کہین
زیادہ زحمتین اُٹھانا پڑتی ہین۔ تمام عالم کے باشندون کے طرز تمدن پر نظر ڈالنے
سے معلوم ہوتا ہے کہ دانشمند قومین اپنے خانگی معاملات مین شرکت سے بہت زیادہ
اجتناب کرتی ہین اور اس قسم کی شرکت کو اُم الخبائث جانتے ہین۔ انگریزون کو دیکھیے
کہ وہ اپنے خاندان والون سے کس طرح برتاؤ کرتے ہین۔ اپنے یگانے بھائی بھتیجے
سے شرکت رکھنا کیسا وہ حتی الوسع یہ چاہتے ہین کہ باپ بیٹے بھی یکجا نہین۔ بیٹے
ذرا ہوشیار ہوئے کہ کسی بورڈنگ ہوس مین داخل کیے گئے۔ وہان سے نکلے تو فکر
معاش مین پڑے مگر باپ سے بالکل الگ ہو کر معیشت کی صورت بندھی تو گھر بسانے
کی سوجھی لیکن وہ بھی کبھی کبھی باپ سے بھی استمزاج کیے بغیر۔ انہین باپ بیٹے کی یکجائی
کا زمانہ بہت مختصر ہوتا ہے۔ جب تک بیٹا خود معاش پیدا کرنے کے قابل نہوگا باپ اُسکا
بھوکون مرنا گوارا نہ کرے گا خرچ سے ضرور مدد دے گا۔ لیکن یہ نہ ہوگا کہ بیٹے باپ کے
ساتھ سکونت اختیار کرین اور اس طرح باپ کی آزادی مین خلل ڈالین۔ یہان اُن
حالتون کا تذکرہ نہین ہے کہ باپ اپنے کسب معاش یا اجراے پیشہ مین دلسوز ملازم
یا معاونین کا محتاج ہو اور اس غرض سے وہ اپنے بیٹیون کی سعیت مرجح تصور
کرے۔ اس قسم کی یکجائی ممالک یورپ مین بھی دیکھی جاتی ہے۔ مگر اس طور پر بیٹے

اور باپ کی شرکت وہین تک قایم رہے گی جہان تک غرض مشترک کو تعلق ہے انکے خانگی معاملات پھر بھی علیحدہ علیحدہ ہونگے۔

انگریزون مین اکثر دیکھا گیا ہے کہ ایک بھائی دوسرے بھائی کے پاس کسی منصبی کام کے انصرام مین (رہنے کی غرض سے نہین) آکر ٹھہر گیا تو چلتے وقت خانساماں نے خرچ خوراک کا بل پیش کردیا۔ ہم لوگون کا طرز تمدن اسکو بہت ہی مکروہ بتاتا ہے۔ لیکن فی الواقع یہ ہماری بھول ہے اسمین کوئی رستکراہ نہین۔ یہ معاملہ کی صفائی ہے جب تک ہم خود اپنے قوت بازو سے کماتے ہین دوسرے کا احسان کیون لین۔ یا جبکوئی ہماری بخششون کا محتاج نہین ہے تو ہم اُسکے ساتھ کیون سلوک کرین۔ تحایف اور ہدایا کا بھیجنا۔ خواندہ مہمان ہونا یہ دوسری باتین ہین جنسے محبّت کو ترقی ہوتی ہے۔ لیکن جب ہم کسی دنیاوی کام کی غرض سے کہین آئین تو کیا ضرور ہے کہ کسی عزیز کے گھر ہی ٹھہرین کوئی دوسری جگہ ٹھہرنے کے لایق عمدہ میسّر نہ آئے اور اسلیے اپنے کسی رشتہ دار کے پاس جا اُترین تو یہ کیا کہ خواہ مخواہ اُسپر اپنے خرچ کا بار بھی ڈالین۔

ہندوستان مین شرکت کا معاملہ بالکل نرالا ہے۔ اب تو کچھ ترمیم ہو چلی ہے ورنہ پہلے تین تین اور چار چار پشتین گذر جاتی تھین مگر خاندان کی حالت مشترک رہتی تھی۔ کبھی کبھی ممبرون کی تعداد سیکڑون تک پہونچ جاتی تھی لیکن کاروبار مشترک رہتا تھا خاندان مین ایک ہی شخص امام یا پیشوا ہوتا تھا باقی سب مقتدی ہوتے تھے یا نیم غلام ہوتے تھے۔ اِس قسم کا طرز تمدن بیشک مصلحتون پر نظر ڈالکر اختیار کیا گیا تھا۔ مصالح سے ہمکو اسوقت گفتگو نہین ہے۔ کہنا یہ ہے کہ نفع سے ضرر بڑھا

ہوا ہے۔ ہندوستان میں آزادی بہت کم ہے۔ ہمتیں پست۔ طبیعتیں بجھی ہوئیں۔ خیالات محدود۔ دل غلاموں سے بھی زیادہ کمزور۔ لوگ کہتے ہیں کہ ہندوستان کی آب وہوا کا یہ اثر ہے۔ ممکن ہے کہ ایسا بھی ہو لیکن ان خرابیوں کے پیدا کرنے میں یہ طرز تمدن ضرور شریک غالب ہے۔

عربوں کے اصول بھی انگریزوں سے ملتے جلتے ہیں وہ اپنے خانگی کاروبار میں کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے۔ "مال عرب پیش عرب" اپنا مال اپنے قبضہ اور اختیار میں۔ ایک کو دوسرے سے لگاؤ نہیں۔ حتیٰ کہ زن وشو کے درمیان بھی مال ودولت اور اثاثہ کی تفریق ہوتی ہے۔ اس برتاؤ کے اثر سے جو سچی خوشی۔ سچی آزادی اور بےفکری (جسکو لطف زندگانی کہتے ہیں) عربوں کو اس گئی گزری حالت میں بھی حاصل ہے وہ بیان کرنے کی چیز نہیں ہے۔ بلکہ آنکھوں سے جا کر دیکھنے کی چیز ہے۔

برٹش عدالتیں ہمیشہ ملکی رسم ورواج کی پابند ہوتی ہیں۔ ہندوؤں میں شرکت خاندانی اس درجہ عام ہے کہ ممبران خاندان ہنود کی نسبت قانونی قیاس شرکت کا قایم ہوتا ہے اور خاندان کا منقسم ثابت کرنا اُس فریق کے ذمہ ہوتا ہے جو ایسا بیان کرے۔ یہ اصول ہمارے نزدیک بہت زیادہ ترقی کا مانع ہے۔ تجارت کرنے نوکری کرنے یا کسی اور اعلیٰ ذریعہ سے غیر ملکوں کا سفر کرکے دولت پیدا کرنے میں ہر سمجھدار کو یہ خطرہ ہو سکتا ہے کہ اُسکی محنت میں حصہ لینے کی غرض سے وہ لوگ اُٹھ کھڑے ہونگے جو چچیرے بھائی یا اس سے بھی دور کے رشتہ دار ہیں۔

ہند کے مسلمانوں نے بھی اپنے پڑوسیوں کا طرز تمدن اختیار کیا اور اُنہیں

بھی اس قسم کے شوق اور خیالات بہت زیادہ پھیل گئے - اگر ایک شخص ذرا فارغ البال ہے تو تمام کنبہ کا اُسپر بار ہے - وہ ترقی کرنا چاہتا ہے مگر کنبہ پروری کا بوجھ ہے کہ اُسے اُبھرنے نہین دیتا ہے - لوگ اس قسم کے سلوک کو نہایت مستحسن سمجھتے ہین اور مفلس اعزّہ اپنے اس استحصال بیجا کو عیب نہین سمجھتے - لیکن ہمارے نزدیک منعم اور منعم لہٗ دونون برسرخطا ہین - اگر ہمکو خدا مالدار کرے تو دوسرون پر احسان کرنا اقتضاے شکران نعمت ہے - لیکن گفتگو یہ ہے کہ احسان کا پیرایہ اور شکران نعمت کا طریقہ کیا ہے - کوئی غریب بھائی ہمارا پست نگر ہو تو ہمکو چاہیے کہ اُسکے لیے کاشتکاری کا بندوبست کرا دین - بیل مول لے دین - کھیت ٹھہرا دین - گھر - اثاثہ اور کچھ دنون کے کھانے کا سامان مہیا کرا دین اور پھر اُس سے کہدین کہ تم الگ اپنے بال بچون مین آزادی کے ساتھ بسر کرو - اگر وہ اس ڈھب کا نہین ہے تجارت کا شائق ہے یا کسی حرفت و صنعت کی طرف اُسکی طبیعت راغب ہے یا نوکری کرنا چاہتا ہے تو ویسا سامان کر دین - اگر سچ پوچھیے تو سچے سلوک کی یہ سب صورتین ہین - باقی رہی مروجہ صورت - وہ ہمارے نزدیک نہ سچی سخاوت ہے نہ پوری ہمدردی بلکہ ایک قسم کی ریاکاری اور خاصی فرعونیت ہے - کوئی غریب بھائی مدد کے لیے آیا اُسکا کھانا مقرر کر دیا - دونون وقت وہ "مگس خوان اغنیا بودن" کا مصداق ہے لوگون مین مشہور ہے کہ فلان رئیس کے دسترخوان پر پچیسون آدمی روٹی کھاتے ہین تمام کنبہ کا بار اُسکے سر پر ہے - نام تو بہت بڑا پایا لیکن فی الواقع جو کچھ کیا اپنی خودغرضی ہے - یہ جتنے گھر مین بھرے ہوئے ہین غلام سے بھی بدتر حالت مین ہین اور نوکرون سے بھی زیادہ کام کرتے ہین -

ہم مختلف پیرایہ سے ثابت کرسکتے ہین کہ شرکت لسبا اوقات بجاے نفع کے مضرت پہونچاتی ہے۔ لیکن یہ بحث چندان محتاج ثبوت نہین ہے۔ کم وبیش سب ہماری تحریر سے اتفاق کرین گے۔ اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہین کہ اس شرکت کے مسئلہ نے انگریزی عدالتون یا انگریزی انصاف پر کیا اثر ڈالا۔

ایک تو ہندو خاندان مشترکہ کی صورت ہے۔ کبھی تو پیشواے خاندان دوسرے کمزور ممبرون کی حق تلفی چاہتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بے تعلق اشخاص اپنے متمول رشتہ دارون کی یکسوبہ جائداد مین حصہ لینے کی غرض سے اُسے خواہ مخواہ اپنا پیشوا ٹھہراتے ہین دیوانی اور فوجداری کے مقدمات کی مسلین اُلٹی جائین تو نہ معلوم کتنے مقدمہ ایسے نکلین گے جنکی بنیاد یہین سے شروع ہوئی ہے۔

دوسری صورت اشتراک کی یہ ہے کہ اکثر دیہات کی پٹی داریان مشترک ہین لمبردار یا زبردست حصہ دار چاہتا ہے کہ آسامی اُسی کے اختیار مین رہے۔ دوسرے حصہ دارون کا وہ خواہ مخواہ منیجر بنا رہے جتنے ہین سب اسکے دست نگر رہین۔ ادھر دوسرے کمزور حصہ دار یہ ہین کہ اپنا رنگ علیحدہ جمانا چاہتے ہین اور یہی آگے چل کر سبب ٹھہرتا ہے نفاق کا۔ اگر غور سے دیکھیے اور کل نزاعات کے ابتدائی اسباب پر نظر ڈالیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جتنے مقدمات دیوانی۔ فوجداری اور کلکٹری عدالتون مین دائر ہوتے ہین انہین سے نصف اسی پٹی داری مشترک کے سبب سے قایم ہوتے ہین۔ ان دقتون کے مٹانے کے لیے تقسیم کا ایک چارہ کار قانونی ہے مگر اسکی کارروائی مین تاخیر اتنی ہوتی ہے اور فریق متمول کو جائز وناجائز کارروائی کے مواقع اتنے ملتے ہین کہ کمزور شرکا تقسیم کے نام سے گھبراتے ہین کیونکہ تقسیم کے قبل جھوٹی

اُنکی حصہ داری کی صفت قایم بھی رہتی ہے - مالگزاری گھر سے دینا نہین پڑتی -
تقسیم مین کمبین بنجر اور ناقابل زراعت زمین حصہ مین آگی تو سرکاری مالگزاری بھی گھر
سے دینا پڑے گی - گو اس قسم کے معاملات بہت کم ہوتے ہین - کمزور حصہ دارون کے
لیے تقسیم سے اچھا کوئی چارہ کار نہین ہے مگر ناسمجھ لوگ اس عمدہ چارہ کار کے اختیار
کرنے سے بہت زیادہ گریز کرتے ہین اور ایک سیدھی راہ کے بھولنے سے ایسے
ایسے نقصان اُٹھاتے ہین کہ ناگفتہ بہ -

یہان تک تو شرکت کاروبار کی مذمت ہی بیان کی گئی - اب کچھ اُسکی
بھلائیان بھی لکھنا چاہیے - شرکت کاروبار صرف خانگی معاملات مین یا جزئیات مین نامناسب
ہے ورنہ بڑے معاملات مین شرکت ہی ایک ایسی چیز ہے جسپر کامیابیون اور ترقیان
کا مدار ہے - یہ ہماری بدقسمتی ہے کہ جتنا ہی ہم کو چھوٹے معاملات مین شرکت کا شوق
ہے اُتنا ہی بڑے بڑے معاملات مین شرکت سے نفرت ہے - ہم جانتے ہی نہین
کہ بڑے بڑے معاملہ مین شرکت سے دنیا کی دوسری قومین کیا کیا منافع اُٹھاتی ہین
ہندوستان مین مشترک کاروبار کی ایک بہترین یادگار موجود ہے کہ ایسٹ انڈیا
کمپنی نے ہندوستان کی حکومت اسی ذریعہ سے حاصل کرلی - لیکن ہم سے کبھی یہ
نہوگا کہ کوئی کوٹھی شراکتی قایم کرکے کچھ اپنا جوہر دکھائین - انگریزون کے منھ چڑھانے
کو ہندوستان مین بھی سیکڑون لمیٹڈ کمپنیان قایم ہوگئین لیکن کامیابیان زیادہ تر
اُنھین کمپنیون کو ہوئین جو انگریزون کے ہاتھون مین تھین یا جنہین شریک غالب یورپین
تھے -

اب ہم یہ دکھاتے ہین کہ شرع محمدی نے ان دونون قسمون کی شرکتون کی نسبت

کیا بتایا ہے۔ اسمین شبہ نہین کہ خانگی معاملات کی شرکت اسلام نے بہت زیادہ
ناپسند کی ہے اسکے ثبوت مین خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا برتاو سند
مین پیش کیا جا سکتا ہے۔ آنحضرت کے متعدد ازواج مطہرات تھین جنمین سے
ہر ایک کے مکانات جدا تھے اور کھانے پینے کا سامان بھی علیحدہ تھا۔ باری باری
سے آنحضرتؐ ازواج مطہرات کے گھرون مین شب باش ہوتے تھے اور خود آنحضرتؐ
کا قیام بھی اپنے ازواج کے گھرون مین گویا بطور مہمان کے ہوتا تھا یعنے آنحضرتؐ کی
چیزون اور ازواج مطہرات کی چیزون مین امتیاز کیا جاتا تھا۔ اور ہر ایک کو اپنے اسباب
مین آزادانہ حقوق حاصل تھے۔ اسکے بعد حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کے ساتھ جو
برتاؤ آنحضرتؐ کا تھا وہ بھی قابل لحاظ ہے۔ حضرت علیؓ چچازاد بھائی آنحضرتؐ کے
تھے اور آنحضرتؐ نے مثل فرزند کے اُنکی پرورش کی تھی۔ حضرت علیؓ کے ماں باپ
مر چکے تھے سوائے آنحضرتؐ کے کوئی دوسرا اُنکا مربی نہ تھا۔ آنحضرتؐ نے جب
اپنی چہیتی بیٹی حضرت فاطمہؓ کو اُنکے ساتھ بیاہا تو حضرت علیؓ سے اُنکا اثاثہ بکوا کر علیحدہ خانہ
داری کا سامان مہیا کرد الیا تب کہین حضرت فاطمہؓ کو اُنکے حوالہ کیا۔ آنحضرتؐ کو بیٹی
اور داماد کی روٹی دو بھر نہ تھی بلکہ محض اپنے طرز عمل سے یہ تعلیم کرنا مقصود تھا کہ شادی
کرنے کے بعد زن وشو اپنے کنبہ سے علیحدہ ہو کر رہین گے جب ہی وہ آزادی کا مزا
اُٹھا ئین گے اور دین و دنیا کے فائدے حاصل کر سکین گے۔ مزید توضیح کے لیے
"اُخوۃ اسلامی" فصل نوزدہم کتاب ہذا پڑھنا چاہیے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی بڑے
بڑے امور مین مسلمانون کے اشتراک پسند کرنے سے ظاہر ہے کہ ہنبرا در بعد خلیفہ
کے خاتمہ۔ ۔ ۔ ارلبہ کل بلاد اسلام کے تنہا شہنشاہ تھے۔ معاویہ اور حضرت علیؓ کی

چند روزہ لڑائیان نظر انداز کی جائین تو بنوامیہ بھی سو برس کے قریب تمام بلاد اسلام پر تنہا قابض تھے۔ فرانس سے لیکر ہندوستان اور تاتار تک جہان اب اُس تہذیب کے زمانہ مین بھی بیسیون شاہنشاہ جُدا جُدا حکومت کرتے ہین تنہا بنوامیہ حکمران رہے۔ بنو عباس بھی شروع شروع تمام بلاد اسلام پر قابض تھے کچھ دنون کے بعد اندلس نکل جانے پر بھی تمام افریقہ اور ایشیا کے بلاد اسلام پر اپنے عروج کے زمانہ مین تنہا بنو عباس کی حکومت تھی۔ ان حکومتون کو یون سمجھیے کہ بادشاہ کوئی چیز نہین ہوتا۔ اراکین دولت حکومت کی جان ہوتے ہین۔ مشرق سے مغرب تک جتنے اراکین دولت تھے وہ نسل عرب سے تھے۔ باپ دادا سے وہ سبق سُنتے آئے تھے جنمین رسول اللہ نے اہم کامون کو بالاتفاق انجام دینے کی بابت تاکیدین کی تھین یہ اُسی سبق کا اثر تھا کہ جب تک مسلمانان عرب باحکومت تھے کبھی اُنکو یہ خیال بھی نہین آیا کہ وہ علیحدہ علیحدہ حکومتین کرین لیکن وہی ملک جب دوسری قوم کے حاکمون اور گورنرون کے ہاتھ آیا تو وہ شرکت کے برکات نہ سمجھ سکے اور جابجا خود مختارانہ روش اختیار کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے۔ یہ بھی واضح رہے کہ جب تک سلطنت عربون کے ہاتھ مین تھی بادشاہ سلطنت کو کاروبار شراکت سے بڑھکر کوئی چیز نہین سمجھتا تھا اور نہ خود کو کوٹھی شراکتی کے منیجر سے بڑھکر جانتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ تمام یورپین مورخ بالاتفاق کہتے ہین کہ دنیا کی شہنشاہی عربون سے اچھی کسی نے نہین کی۔ سلاطین اسلام نے زمانہ مابعد مین جو حالت اختیار کی وہ اُس طرز سے بالکل جداگانہ تھی جسپر سلاطین عرب قایم تھے اور یہی وجہ روز بروز اُنکے انحطاط کی ہوئی غرضکہ جس طرح اسوقت دنیا کی زندہ قومین خانگی معاملات مین شرکت نا جینہ کرتی ہین

اور بڑے بڑے کاموں مین شرکت کی دلدادہ ہین۔ یہی کیفیت تمام مسلمانون کی زمانہ عروج مین تھی۔ رب ہے نام اللہ کا۔ "کل من علیہا فان ویبقی وجہ ربک ذو الجلال والاکرام"۔

فصل سی و سیوم

توریث

نکاح اور وراثت یہ دو باتین انتظام عالم قایم رکھنے کے لیے نہین تو تمدنی حالت کو اعلی درجہ پر رکھنے کے لیے بہت ہی اہم ہین۔ مسلمانون کو اسپر ناز تھا کہ ان دو مباحث پر انکے قانون اتنے عمدہ اور مستحکم اصول پر قایم ہین کہ اپنا نظیر نہین رکھتے۔ "ناز تھا" کا یہ مطلب ہے کہ اب اس پر ناز نہین ہے بلکہ اسکے برعکس خود ہند کے مسلمانون کا تو یہ خیال ہے کہ خدا نے اگر قرآن مین کچھ غلطی کی ہے تو وہ انھین مسئلون کے متعلق کی ہے۔ ہمارے نزدیک جن لوگون کے خیالات ایسے ہون وہ ہرگز ہرگز مسلمان نہین ہین۔ ہم مسلمان ہوکر شراب پئین۔ بداعمال کے مرتکب ہون۔ سود کھائین اور دل مین سمجھین کہ ہم برا کرتے ہین تو ہم صرف گنہگار رہین دائرہ اسلام سے خارج نہین ہوئے لیکن اسکے ساتھ اگر ہم یہ خیال کرین کہ شراب ایسی پاک اور عمدہ چیز قرآن مین "من عمل الشیطان" کہی گئی ہے۔ یہ تو سراسر نامناسب ہے۔ زنا کرنے والون کے لیے جو سخت سزا قرآن مین لکھی ہوئی ہے ہرگز مناسب حال نہین ہے۔ سود کھانے کو اکل نار لکھا ہے۔ یہ بالکل ہی مصلحت عامہ کے خلاف ہے۔ تو ہمارا یہ سوچنا یعنی پیدا کرے گا کہ قرآن کے احکام موجودہ زمانہ کے موافق نہین رہے ہے۔ اب ایک دوسرا نبی اور ایک دوسری کتاب نازل ہونا چاہیے جو موجودہ ضرورتون کو سمجھے اور موجودہ

حالت کے موافق ہو۔ جب ہمارا یہ اعتقاد اپنے مذہب اور اپنی مذہبی کتاب کی نسبت ہوا تو ہم مسلمان کہاں رہے۔ اقرار باللسان صرف ایک منافقانہ فعل رہگیا تصدیق بالقلب کہاں رہی۔ اور ہم بے اسکے مسلمان کس طرح ہوئے۔ قرآن کو دل سے ناپسند کریں اور اُسکے حکم کو خلاف مصلحت جانیں اور پھر مسلمان کے مسلمان بنے رہیں۔ اچھا اسلام ہے۔

ابتداے اسلام مین ایک یہودی اور ایک مسلمان مین کچھ جھگڑا ہوا۔ یہودی آنحضرت محمدؐ کو رسول اللہ نہین مانتا تھا۔ لیکن اُنکو ایک اچھا منصف تسلیم کرتا تھا۔ مسلمان نام کا مسلمان تھا۔ لیکن دل سے منافق تھا۔ اُس خاص جھگڑہ مین وہی برسر خطا تھا۔ اسلیے اُسے کسی منصف مزاج کی بھی ضرورت نہ تھی۔ یہودی نے آنحضرتؐ کو فیصلہ کے لیے ثالث مقرر کیا۔ مسلمان اس خیال سے راضی ہوگیا کہ شاید مذہبی خیال سے آپ میرے موافق فیصلہ کرینگے۔ جب آنحضرتؐ نے اُس منافق مسلمان کے خلاف فیصلہ کیا تو وہ راضی نہ ہوا اور عمرؓ بن الخطاب کے پاس یہودی کو لیوالایا اور چاہا کہ یہان سے دوسرا فیصلہ اپنے موافق صادر کرائے۔ عمرؓ بن الخطاب کو جب معلوم ہوا کہ یہ مسلمان برسر خطا ہے اور پیغمبرؐ خدا کے فیصلہ کو غلط سمجھکر مجھ سے اسکے خلاف امید رکھتا ہے تو وہ اندر مکان کے چلے گئے اور تھوڑی دیر مین ننگی تلوار لیکر نکلے اور اُس منافق کو قتل کر دیا اور کہا کہ "اب حق اور باطل مین فرق ہوگیا۔ زبانی فیصلہ سے یہ مردود کبھی راضی نہ ہوتا" اسی واقعہ سے حضرت عمرؓ کو الفاروق خطاب دیا گیا۔ مسلمان ہوکر جو توریث کے متعلق جھوٹی تدبیرین سوچتے ہین اور احکام خدا اور رسولؐ کی قدر نہین کرتے وہ خود سمجھین کہ زمانہ رسولؐ مین وہ کیا سمجھے جاتے۔

نکاح کے متعلق جو خوبیان مذہب اسلام مین رکھی گئی ہین اُنکا بیان فصل ۳۸ "نکاح" مین ہوگا - یہان صرف مسائل توریث اور اُنکی خوبیان بیان کی جاتی ہین -

آیات قرآنی

"ماں باپ اور رشتہ دارون کے ترکہ مین مردون کا حصہ ہے اور اسی طرح عورتون کا بھی تھوڑا بہت ماں باپ اور رشتہ دارون کے ترکے مین حصہ ہے اور ٹھہرایا ہوا ہے تقسیم ترکہ کے وقت رشتہ دار یتیم اور مساکین آموجود ہون تو اُنکو بھی اُسمین سے کچھ دیدیا کرو اور نرمی سے گفتگو کرو - سورۂ نساء رکوع ۱[1] -

"تمھاری اولاد کے حق مین اللہ حکم دیتا ہے کہ مرد کو دو عورتون کے برابر حصہ دیا جائے - اور اگر عورتین ہی ہون تو دو سے زیادہ کو ترکے کی دو تہائی - اور اگر ایک ہو تو اُسکو آدھا - میت کے ماں باپ مین سے ہر ایک کو (اگر اس میت کے اولاد ہو) ترکے کا چھٹوان حصہ - اور اولاد نہ ہو اور ماں باپ دونون وارث ہون تو ماں کو ایک ثلث - اور میت کے بھائی بہنین ہون تو ماں کو ایک سدس - ترکہ کی تقسیم اداے وصیت (اگر میت نے وصیت کی ہو) یا قرض کے بعد ہے - تم نہین جانتے کہ تمھارے باپ اور بیٹون مین سے کون تمکو زیادہ نفع پہونچائیگا - اللہ کی طرف سے حصے مقرر ہین کہ وہ جاننے والا حکمت والا ہے - اگر تمھاری بیبیان اولاد نہ چھوڑین تو تمکو نصف ترکہ ملیگا - اور اولاد ہو تو چوتھائی - ترکہ کی یہ تقسیم اداے وصیت (اگر میت نے وصیت کی ہو) یا قرض کے بعد ہے - اور تمھارے ترکہ مین تمھاری

[1] للرجال نصیب مما ترک الوالدان والاقربون وللنساء نصیب مما ترک الوالدان والاقربون مما قل منہ او کثر نصیباً مفروضاً واذا حضر القسمۃ اولوا القربی والیتمی والمسکین فارزقوھم منہ وقولوا لھم قولاً معروفاً -

بیبیون کا حصہ اگر تمھاری اولاد نہ ہو تو ایک چوتھائی ہے - اور اولاد ہو تو آٹھوان حصہ ترکہ کی یہ تقسیم ادائے قرض یا تعمیل وصیت کے بعد ہے - اگر میّت نے کچھ وصیت کی ہو - کوئی مرد یا عورت بے اصل وفرع ہو اور اخیافی بھائی یا بہن چھوڑے تو ان دونون مین سے ہر ایک کو چھٹا حصہ - اور اس سے زیادہ ہون تو وہ ایک ثلث مین شریک ہین - ترکہ کی یہ تقسیم بعد ادائے قرض یا تعمیل وصیت کے ہے اگر میّت نے وصیت کی ہو اور ضرر انگیز نہ ہو - یہ اللہ کی وصیت ہے - اللہ دانا اور بردبار ہے - اللہ کی یہ حدین ہین جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسولؐ کی اطاعت کرے گا - اُسے اللہ جنت مین داخل کرے گا جسکے نیچے نہرین جاری ہین اور جہان ہمیشہ رہنا ہوگا اور یہ بڑی کامیابی ہے - جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسولؐ کی نافرمانی کرے گا اور للہ کی حدون سے بڑھ جائیگا اُسے اللہ دوزخ مین ڈالے گا - اور اُسپر ذلت کا عذاب ہوگا" سورۂ نساء رکوع ۲ -[۵۲]

"ماں باپ اور رشتہ دار جو کچھ چھوڑین اُسکے حق دار ہم نے ٹھہرا دیے ہین - اور جن لوگون کے ساتھ تمھارے عہد و پیمان ہین کچھ حصہ اُنکو

[۵۲] یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساءً فوق اثنتین فلھن ثلثا ما ترک وان کانت واحدۃ فلھا النصف ولابویہ لکل واحد منھما السدس مما ترک ان کان لہ ولد فان لم یکن لہ ولد وورثہ ابواہ فلامہ الثلث فان کان لہ اخوۃ فلامہ السدس من بعد وصیۃ یوصی بھا او دین اباؤکم وابناؤکم لا تدرون ایھم اقرب لکم نفعاً فریضۃ من اللہ ان اللہ کان علیماً حکیماً ولکم نصف ما ترک ازواجکم ان لم یکن لھن ولد فان کان لھن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیۃ یوصین بھا او دین ولھن الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلھن الثمن مما ترکتم من بعد وصیۃ توصون بھا او دین وان کان رجل یورث کلالۃ او امراۃ ولہ اخ او اخت فلکل واحد منھما السدس فان کانوا اکثر من ذالک فھم شرکاء فی الثلث من بعد وصیۃ یوصی بھا او دین غیر مضار وصیۃ من اللہ واللہ علیم حلیم تلک حدود اللہ ومن یطع اللہ ورسولہ یدخلہ جنت تجری من تحتھا الانھر خلدین فیھا وذالک الفوز العظیم ومن یعص اللہ ورسولہ ویتعد حدودہ یدخلہ ناراً خالداً فیھا ولہ عذاب مھین -

بھی دیدو - ہر چیز اللہ کے پیش نظر ہے" سورۂ نسار رکوع ۵ -

"پیغمبر! لوگ تم سے فتوی پوچھتے ہین تو کہدو کہ اللہ کلالہ کے بارے مین تمکو حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی مرد لاولد مرجاوے اور اُسکی بہن موجود ہو تو بہن کو اُسکے ترکہ کا آدھا اور بہن لاولد مرجائے تو اُسکے کل مال کا وارث بھائی ہوگا - اگر بہنیں دو ہون تو دونون کو ترکہ کا دو ثلث ملے گا اور اگر بھائی بہن ہون کچھ مرد اور کچھ عورتین تو دو عورتون کے برابر ایک مرد کا حصہ ہوگا - تمھارے بہکنے کے خیال سے اللہ تم سے کھول کھول کر بیان فرماتا ہے - وہ سب کچھ جانتا ہے" سورۂ نسار رکوع ۲۴ -

ان آیات قرآنی سے فقہا نے مختلف صورتین پیدا کرکے مسائل وراثت کو اتنا عمدہ طور پر ظاہر کیا ہے کہ کسی طرح اس سے اچھی صورت پیدا نہین ہو سکتی - مختصر یہ ہے کہ جنکے حصے قرآن مین معین ہین وہ ذوی الفروض کہلاتے ہین انکے حصے دینے کے بعد عصبات کو جو عموماً ایک جدی ہوتے ہین حصہ ملتا ہے بعد ازان ذوی الارحام پاتے ہین جسمین دوری اور مادری رشتہ دار شامل ہوتے ہین -

سورۂ نسار مین چند مقامات پر آپ زیادہ غور کیجیے - شروع مین خدا نے

---

۳۵ ولکل جعلنا موالی مما ترک الوالدان والاقربون والذین عقدت ایمانکم فاتوھم نصیبھم ان اللہ کان علی کل شیٔ شہیداً -

مسلمان جب مکہ چھوڑ کر مدینہ چلے گئے تھے رشتہ دارون سے قطع تعلق ہوگیا تھا اسوقت آپس مین لوگون نے بھائی چارہ کرلیا تھا پھر جب اسلام پھیلا ہر ایک کے شرعی وارث موجود ہوئے اور آیت توریث بھی نازل ہو چکی تھی تب یہ حکم ہوا کہ جن سے عہد و پیمان ہو یا جن سے حسن سلوک ہو انکو بھی کچھ جیتے جی دیدو یا مرنے کے بعد اُنکے حق مین وصیت کردو - وصیت کی فصل مین شرح بیان کیا جائیگا کہ وصیت کے کیا مصالح ہین اور کسی حالت مین وصیت ایک ثلث سے زیادہ روا نہین ہے -

۳۶ یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ ان امرؤ ھلک لیس لہ ولد ولہ اخت فلھا نصف ما ترک وھو یرثھا ان لم یکن لھا ولد فان کانتا اثنتین فلھما الثلثٰن مما ترک وان کانوا اخوۃ رجالا ونسائً فللذکر مثل حظ الانثیین یبین اللہ لکم ان تضلوا واللہ بکل شیٔ علیم -

مردون کا حصہ عورتون سے دوچند قرار دیا ہے - اب اسپر بھی مرد شکر نہ کرین تو سخت نافرمانی ہے - اولاد کے ہوتے ہوئے والدین کو حصہ دینا بعض جہلاے عرب کو پسند نہ تھا اسلیے ان نافہمون کے لیے وسط رکوع مین خدا کہتا ہے "تم نہین جانتے کہ تمھارے باپ اور اولاد مین سے کون تمکو زیادہ نفع پہونچانے گا" اسکا منشا یہ ہے کہ خدا تم سے زیادہ سمجھتا ہے - تم لوگ یہ خیال نہ کرو کہ میراث کر یون تقسیم ہوتا تو اچھا ہوتا - اور یہین سے صریح تردید اس خیال کی بھی ہوتی ہے کہ بیٹون کے ہونے سے یا بیٹون مین جائداد کے رہنے سے بقاے نام رہے گا اور مورث کو کچھ نفع پہونچے گا - اسکے بعد ہی خدا کہتا ہے "اللہ کی طرف سے حصے مقرر ہین کہ وہ جاننے والا حکمت والا ہے" یعنے یہ حصے جو مقرر ہین خدا کے مقرر کیے ہوئے ہین - کوئی اس سے عدول نہ کرے - کسی کے دل مین یہ خیال نہ گزرے کہ یہ حصے مصلحت وقت کے خلاف ہین - کوئی ایسا بے ادب خیال دل مین لائے گا تو خدا کو معلوم ہو جائے گا - وہ دلون کی بات جانتا ہے - کیا تمکو خدا کے حکیم ہونے مین شبہ ہے - اور تم سمجھتے ہو کہ تم خدا سے اچھا قانون بنا سکتے ہو - ہرگز نہین - خدا نے اخیر مین کہدیا کہ دین یا وصیت تقسیم ترکہ سے پہلے جب ہی قابل لحاظ ہے کہ اسمین ضرر نہ ہو یعنے جب محض ورثا کی محرومی کے لیے وصیت یا دین عاید نہ کیا گیا ہو - سیدھے طور پر سمجھا کر اور پھر حکم خدا پر چلنے والون کے لیے جنت کی بشارت دیکر انسان ایسے سرکش مخلوق کے لیے اخیر رکوع مین پھر خدا صاف صاف کہتا ہی کہ "جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کی نافرمانی کرے گا اور اللہ کی حدون سے بڑھ جائے گا اُسے اللہ دوزخ مین ڈالیگا اور اُسپر ذلت

مردون کا حصّہ عورتون سے دوچند قرار دیا ہے - اب اسپر بھی مرد شکر نہ کرین تو سخت نافرمانی ہے - اولاد کے ہوتے ہوئے والدین کو حصّہ دینا بعض جہلاے عرب کو پسند نہ تھا اسلیے ان نافہمون کے لیے وسط رکوع مین خدا کہتا ہے "تم نہین جانتے کہ تمھارے باپ اور اولاد مین سے کون تمکو زیادہ نفع پہونچائے گا" اسکا منشاء یہ ہے کہ خدا تم سے زیادہ سمجھتا ہے - تم لوگ یہ خیال نہ کرو کہ میراث یون تقسیم ہوتا تو اچھا ہوتا - اور یہین سے صریح تردید اس خیال کی بھی ہوتی ہے کہ بیٹون کے ہونے سے یا بیٹون مین جائداد کے رہنے سے بقاے نام رہے گا اور مورث کو کچھ نفع پہونچے گا - اسکے بعد ہی خدا کہتا ہے "یہ اللہ کی طرف سے حصّے مقرر ہین کہ وہ جاننے والا حکمت والا ہے" یعنے یہ حصے جو مقرر ہین خدا کے مقرر کیے ہوئے ہین - کوئی اس سے عدول نہ کرے - کسی کے دل مین یہ خیال نہ گزرے کہ یہ حصّے مصلحت وقت کے خلاف ہین - کوئی ایسا بے ادب خیال دل مین لائے گا تو خدا کو معلوم ہو جائے گا - وہ دلون کی بات جانتا ہے - کیا تمکو خدا کے حکیم ہونے مین شُبہ ہے - اور تم سمجھتے ہو کہ تم خدا سے اچھا قانون بنا سکتے ہو - ہرگز نہین - خدا نے اخیر مین کہدیا کہ دین یا وصیت تقسیم ترکہ سے پہلے جب ہی قابل لحاظ ہے کہ اسمین ضرر نہ ہو یعنے جب محض ورثا کی محرومی کے لیے وصیت یا دین عاید نہ کیا گیا ہو - سیدھے سیدھے طور پر سمجھا کر اور پھر بحکم خدا پر چلنے والون کے لیے جنّت کی بشارت دیکر انسان ایسے سرکش مخلوق کے لیے اخیر رکوع مین پھر خدا صاف صاف کہتا ہی کہ "جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کی نافرمانی کرے گا اور اللہ کی حدون سے بڑھ جائے گا اُسے اللہ دوزخ مین ڈالیگا اور اُسپر ذلّت

کا عذاب ہوگا"۔ اب وہ حضرات جو خدا کے حکم اور خدا کے وعدون کو محض امر موہوم سمجھتے ہین۔ حقوق غصب کرنے مین نڈر رہین مرنے کے بعد خوب سمجھ جائین گے کہ خدا کے وعدے کیسے سچے ہین لیکن افسوس کہ اُسوقت کی سمجھ کچھ کام نہ آئے گی۔

مذہب اسلام نے توریث کا قانون بنانے مین مفصلۂ ذیل سور پر لحاظ رکھا ہے۔

(۱) ایک کو دوسرے کی کمائی یا دوسرے کے مال مین کوئی حق نہین ہر ایک کو اپنی محنت اور مزدوری پر بھروسہ کرنا چاہیے۔ متوفی کے اعزّہ کو محض اسلیے ترکہ دیا جاتا ہے کہ متوفی کے بعد اُسکے مال کے تصرف کے لیے کوئی انتظام نہ ہوگا تو جھگڑے پیدا ہونگے۔

(۲) مرنے والے کی دولت اُسکے تمام اعزّہ مین جہان تک ہوسکے متفرق ہوکر تقسیم ہونا چاہیے کہ وہ تمام لوگ فائدہ اُٹھاسکین جو اُسکی حیات مین متمتع ہوتے تھے یا متمتع ہونے کا حق رکھتے تھے۔

(۳) عورتون کو خود کما کھانے کے ذریعے بہت کم ہین اسلیے اُنکے حقوق تحفظ کے ساتھ قرآن مین محکوم ہوئے

(۴) اس لحاظ سے کہ مردون پر دوسرون کے نان ونفقہ کا بار ہوتا ہے مردون کا حصہ عورتون سے دوچند رکھا گیا ہے۔

(۵) شرع مین یہ بہت ناپسندیدہ سمجھا گیا ہے کہ ایک شخص ضرورت سے بہت زیادہ متمول ہوجائے اور دوسرا بہت زیادہ مفلس ہوکر گزران کرے۔ شرع کے احکام ہر امر مین مساوات چاہتے ہین اسلیے متوفی کے ترکہ مین بھی بہت سے حصے کردیے جاتے ہین۔

(۶) قرآن مین حکم ہے کہ جب کوئی مرے اور ترکہ تقسیم ہونے لگے تو اقتضا ے شکرگزاری یہ ہے کہ ورثاے شرعی اپنا حصہ لینے کے قبل اُن تمام اقربا اعزہ اور پڑوسیون کو کچھ کچھ دیدین جو وقت تقسیم کے موجود ہون - یہ حکم نہایت تعمیم کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اسلیے فرض نہین ہوا - لیکن اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسلام کے نزدیک مورث کے ترکہ مین حصہ لینے کی نوعیت کیا ہے - بعض کمینہ خصلت جو مورث کی دولت پر اپنے لکسو بال سے زیادہ اپنا حق قایم کرکے اسکے مرنے کے متمنی بیٹھے رہتے ہین اُنکو اسلام نہایت ہی ناپاک سمجھتا ہے -

ہندوٗون کا قانون

ہندوٗون مین خاندان مشترکہ ہو تو لڑکیان یا بیوائین عموماً ترکہ نہین پاتین بیٹے کی موجودگی مین باپ بالکل محروم رہتے ہین - خاندان مشترکہ مین تو عورتون کا حق کچھ بھی نہین ہوتا اور جب ہوتا ہے تو ایسا کہ خاندان کے منقسم ہونے کی حالت مین کل کی بیاہی ہوئی بی بی کُل پر قبضہ کرلیتی ہے اور مان باپ مُنھ تاکتے رہجاتے ہین انکے یہان بہنین کسی حالت مین وارث نہین ہوتین کھینچ کھانچ کر بھانجون کو تو برٹش عدالتون نے ورثا مین شامل کردیا ہے لیکن بہنین ہنوز محروم ہین - جائداد ضبط سرکار ہوجائے گی مگر بہن کو نہ ملے گی - عجب قانون ہے معلوم نہین ہوتا کہ ہندو مقننون کو عورتون سے کیون ایسی خلش تھی - اس موقع پر مجھے ایک گفتگو یاد آئی مین (مؤلف) ایک روز اپنے ایک ہندو دوست سے گفتگو کررہا تھا - وہ اپنے یہان کے مسئلہ توریث کی خوبیان بیان کرتے تھے اور مین اُنکے نقائص بیان کرتا تھا کہ اسی اثنا مین اُنکے پیچھے ایک اجنبی ہندو فقیر (گداگر) آکر کھڑا ہوگیا مین نے

اپنے دوست سے کہا کہ خدا نخواستہ آپ مرجائین اور سوا اپنی بہن کے اور کوئی رشتہ دار نہ چھوڑین تو آپ کی تمام املاک یہ باباجی جو پیچھے کھڑے ہین پا سکتے ہین لیکن آپ کی بہن نہین پائے گی - اسپر میرے دوست نے پوچھا یہ کیونکر ممکن ہی مین نے کہا یہ تو بہت صاف مسئلہ ہے ہر ایک اس سے واقف ہی کہ بہنین کسی صورت سے وارث نہین ہوتین - بہن کے لیے مرد بنجانا دشوار ہے - اور جب تک وہ عورت ہے محروم رہے گی - لیکن باباجی ممکن ہے کہ دو جھوٹے گواہ عدالت مین گزران کر خود کو آپ کا گور بھائی ثابت کردین اور جائداد کے مالک ہوجائین - خیر اسکا جواب تو ہمارے دوست سے بن نہ آیا لیکن اُنھون نے یہ کہا کہ "تم کو یہ عجب دُھن ہے کہ خواہ مخواہ اپنی شرع کے مسائل کو تمام دنیا کے قوانین پر افضل سمجھتے ہو یہ عیب تمھاری طرح اور بھی چند مسلمانون مین پایا گیا ہے - آج کل چند ہندو بھی ایسے ہین جو اپنے مسائل کو تمام عالم سے فوقیت دیتے ہین - تم ایسے محبان قوم کو مالیخولیا ہوگیا ہی کہ گئے گزرے زمانہ کی باتین اس زمانہ مین پیش کرتے ہو اور موجودہ تہذیب سے مقابلہ کرتے ہو - جو بات پہلے تھی وہ ضرور مناسب وقت تھی - لیکن اب زمانہ بدل گیا - زمانہ کے موافق جو باتین ہین اب وہی قابل تقلید ہین - پُرانی باتون پر حاشیہ چڑھانا بالکل کار بے سود ہے " مین نے اسکے جواب مین جو کچھ کہا اُسکا خلاصہ بیان کرنا مضمون سے کسی قدر الگ ضرور ہوجاتا ہی لیکن خالی از دلچسپی نہین ہے -

مین نے کہا کہ " مین مسلمانون کے موجودہ قواعد اور مراسم کو ہرگز عمدہ ثابت کرنے کی کوشش نہین کرتا - اگر مین ایسا کرون تو میری غلطی ہے - اور اسی طرح اپنے

 موجودہ زمانہ کی باتون کو بہ نسبت مناسب ثابت کرنے کی کوشش کرین تو وہ بھی غلطی پر ہین آ

لیکن اسکے ساتھ ہی اگر ہم یہ دعویٰ کرین کہ اپنے عروج کے زمانہ مین اسلام کے
تمام مسائل پراز حکمت تھے تو بموقع نہین ہے۔ اور اسی طرح ہندو اگر یہ دکھانا چاہیں
کہ اپنی ترقی کے زمانہ مین ہندو دین تمام خوبیان ہر قسم کی موجود تھین تو بھی بموقع
نہین ہے۔ بیشک ہندوؤن کے زمانہ عروج کو گزرے ہوئے اتنا عرصہ ہوا کہ
وہ اپنے عروج کی تمام باتین جان نہین سکتے اور نہ یہ سمجھ سکتے کہ کیا حالت اُنکے
تمدن کی زمانہ عروج مین تھی۔ پھر بھی جہان تک اُنکے عُلما دریافت کرسکے اُنھون نے
اچھی طرح ثابت کردیا کہ زمانہ عروج کے عادات اور مراسم زمانہ حال سے بالکل مطابق
نہین ہین اور جو برائیان اسوقت ہین وہ انکی ترقی کے زمانہ مین ہرگز ہرگز نہ تھین
برخلاف اسکے مسلمانون کی یہ حالت ہے کہ ابھی تین صدی قبل تک تمام عالم پر یہ
روشن تھا کہ مسلمانون کی رفتار گفتار۔عقاید۔عبادات۔معاملات اور تمدن دوسرون
کے لیے قابل تقلید تھے۔ اور دنیا مین کوئی تمدن مسلمانون کے تمدن کے برابر نہ
تھا۔ ابھی زمانہ نے کوئی بہت بڑا پلٹا نہین کھایا ہے۔ وہی لیل و نہار ہین اور وہی
رفتار زمانہ ہے۔ مسلمان اپنی خوبیان چھوڑ بیٹھے اور تاریکی مین آگئے۔ ہونہار قومون
نے انکی خوبیان اختیار کرلین اور روشنی مین آگئین۔ عربون نے جو روشنی فرانس
سے سرہند تک اور یمن سے سرحد چین تک ایک دل ہو کر پھیلائی اور بعد ازان
کسیقدر تنزل کے ساتھ لیکن پھر بھی دوسری قومون سے کہین بڑھ چڑھ کر مسلمانون
کی مختلف طاقتون نے اس روشنی کو خلیج بنگالہ تک پورب مین اور سرحد جرمنی اور
آسٹریا تک مغرب مین وسعت دی۔ اگر اُس روشنی کے اسباب کا ہم ذکر کرین تو
یہ تحقیقات علمی بالجغرافیا کی مد مین داخل ہوگی جو ہرگز نہین ہم صرف یہ دکھاتے ہین کہ

ہیرے کا ٹکڑہ تین سو برس تک کسی خاکستر میں دبے... سے اپنی اصلی آب و تاب کھو نہیں سکتا۔ ہمارا یہ کہنا بالکل بے تعصبانہ ہے۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ جس طرح دو نقطون کے درمیان میں خط مستقیم ایک ہی ہو سکتا ہے اسی طرح دنیا میں ترقی کرنے کی راہ مستقیم جسے راہ خدا کہتے ہین اصولاً ایک ہی ہے۔ جس راہ پہ ہنود اپنی ترقی کے زمانہ مین چلے اسی راہ پر یونانی اور رومی اپنے اپنے دنون مین چلے۔ مسلمان بھی اپنے زمانہ عروج مین اسی راہ پر تھے اور عیسائی بھی اس زمانہ کے اسی راہ پر ہین۔ بیشک اس وقت کے عیسائی اپنی رفتار مین موجودہ مسلمانون سے زیادہ تر رہ مستقیم پر ہین لیکن اس امر کو ہم کیا کوئی ذی عقل کبھی نہین تسلیم کر سکتا کہ کبھی رہ مستقیم پر مسلمان نہ تھے اور اسی طرح یہ بھی کوئی نہین کہہ سکتا کہ ہنود کبھی اس راہ مستقیم پر نہ تھے۔ ہم کوئی نئی بات نہین کہتے ہین بلکہ صرف یہ کہتے ہین کہ ان مسلمان بھی اسی راہ مستقیم پر تھے۔ اسپر اگر ہم اتنا اور مستزاد کر دین کہ یہ راہ مستقیم جب مسلمانون کے زیر مشق تھی تو زیادہ تر بارونق تھی تو چندان بےموقع نہ ہوگا۔ ہزار برس تک مسلمانون کا قرآن تمام کرہ ارض پر اپنی روشنی پھیلائے ہوئے تھا جسکی نظیر دنیا کی تاریخ مین نہین ملتی۔ احکام قرآن پر غیر قومین بھی انکی خوبیون کے لحاظ سے مفتون تھین۔ اور کبھی انکو یہ خیال نہین ہوتا تھا کہ ان پر کوئی کسی قسم کا اعتراض ہو سکتا ہے۔ اب اگر انپر زمانہ کی گردش سے کچھ خاک پڑ گئی ہے اور ہم اس خاک کو جھاڑ کر عوام کے سامنے انکی خوشنما صورتین پیش کرتے ہین تو یہ کوئی انوکھا کام نہین ہے اور اسمین کسی قسم کی ہٹ دھرمی ہے

یورپ کا قانون

یہ بات صرف اہل اسلام مین ہے کہ یورپ۔ ایشیا۔ افریقہ جہان کہین وہ ہین

اُنکی توریث قرآن کے موافق ہے - اگر وہ غیر قوم کی رعایا ہین جب بھی توریث مین
عدالتین اُنکے درمیان اُنھین کا قانون جائز رکھتی ہین - اسے برکات اسلام مین شمار
کرنا چاہیے - ورنہ یورپ ایسے مہذب مُلک کے عیسائیون کے لیے جتنے ممالک ہین
اُتنے ہی قانون ہین بلکہ ایک ہی مُلک مین مختلف جایدادون کے لیے مختلف قوانین
جاری ہین - مثلاً انگلستان مین زمینداریون کا قانون جُدا ہے اور دیگر مال واسباب
اور زر نقد کے لیے جُدا ہے - وہان زمینداری مین جائداد اور خطاب ہمیشہ بڑے
لڑکے کو ملتا ہے - اگر باپ نے دوسری اولاد کے لیے کچھ وصیت کردی
تو خیر ورنہ بڑے بیٹے کی مرضی پر ہے کہ اپنے بھائی بہنون کے ساتھ کچھ سلوک کرے
یا نکرے اسی کے قریب قریب تعلقداران اودہ کے لیے بھی گورمنٹ نے قانون
بنا دیا ہے - ہندؤن مین راج بھی بڑے لڑکے کو ملتا ہے لیکن شاید یہ فرق ہے
کہ ہندوستان کے راجہ قانوناً مجبور ہین کہ اپنے بھائی بہنون کی خورش اور پوشش کا سامان
کردین - انگلستان کے پیرس اس پابندی سے بھی غالباً آزاد ہین انگلستان مین زمینداری
کا قانون زمانہ جاہلیت کی یادگار ہے - کیا معنی کہ جب رومنس انگلستان سے چلے
گئے تو برٹینس (قدیم باشندگان انگلستان) نئے فاتحین انگلوسیکسن کی غلامی مین آئے
جنھون نے انگلستان کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کرکے آپس مین بانٹ لیے اور اُن ٹکڑون
کے باشندون کو زمین کی بابت مین کچھ حق نہین دیا - بعد انگلوسیکسن کے جب نارمن
آئے تو اُنھون نے بھی یہی طریقہ قایم رکھا اور بجاے انگلوسیکسن سردارون کے
نارمن سردار مختلف ٹکڑون کے قابض اور حاکم ہوگئے - اسی اثنا مین جب سلطنت
مہذب کی گئی تو تمام سردار رکن سلطنت قرار پاگئے - لیکن بادشاہ نے یہ جُرأت

نہ کی کہ آن سردارون کے حقوق زمینداری مین کچھ مداخلت کرے اور نہ زمانہ جاہلیت کے اس قاعدہ کو کہ ہمیشہ خلف اکبر تنہا قابض رہے وہ مٹا سکے۔ تہذیب پھیلنے پر تو شان حکومت مین فرق آگیا لیکن توریث کا قاعدہ بدستور قایم رہا کہ زمینداری تنہا خلف اکبر کو ملے۔ اگرچہ ترمیم ہوئی تو اتنی کہ وصیت کا اختیار مورث کو دیا گیا اور تہذیب کے ساتھ اس وصیت کرنے کا دستور بھی بڑھتا رہا لیکن وصیت کا موقع نہ ملنے کی حالت مین جو حق تلفی اکثر اولاد کے حق مین ہو سکتی ہے اُسکا کوئی تدارک ابتک نہ ہوا۔ برخلاف اسکے مسلمانون نے حکومت قایم کرتے ہی دل کڑا کر کے امیر و غریب سب کو اصول انصاف کی ایک رسّی مین باندھ لیا اور سمجھے کہ انصاف ہی کرنے مین سلطنت کو قوت پہونچے گی اور شخصی تشخصات سے بجاے مدد پہونچنے کے ضعف آئے گا۔ شاہ غسّان کی حکایت مشہور ہے کہ وہ عیسائی بادشاہ تھا اور دائرہ اسلام مین داخل ہو گیا تھا حضرت عمرؓ کے سامنے وہ ایک بازاری آدمی کے مقابلہ مین فریق مقدمہ بنا۔ کچہری مین اپنی عزت اُس معمولی آدمی سے کچھ زایدنہ پاکر جب شاہ غسان گھبرایا تو حضرت عمرؓ نے اُسے آگاہ کیا کہ اسلام تشخصات کا مٹانے والا اور تمام نوع انسانی کو ایک راہ پر چلانے والا ہے۔

علاوہ زمینداریون کے اور جائداد کی نسبت انگلستان کا قانون اور نیز یورپ کے دیگر ممالک کے قوانین ہندؤن کے قوانین سے بدرجہا اچھے ہین اور ممکن ہے کہ بہت سی باتین مسلمانون سے لیگئی ہون کیونکہ ترکہ کا بہت سے حصون مین تقسیم ہونا اور ایک وقت مین ذکور اور اناث اور چھوٹون بڑون کو ملنا مسلمانون کی طرح اُنمین بھی ہے۔ ورنہ یورپ کے ایام جاہلیت مین جبکی لاشی اُسکی بھینس ترکہ کا

مختلف حصّون مین تقسیم ہونا اور مختلف رشتہ دارون کو ملنا زمانہ امن کا یہ مہذب دستور لوٹ کھسوٹ مین کہان پیدا ہوسکتا تھا - اور اگر یہ کہا جائے کہ رومن لا کی تقلید تمام یورپ مین کیگئی ہے تو پھر اختلاف کا باعث کیا ہے - بہرحال رومن لا کا اثر مسلمانون کی تقلید ملکی رسم ورواج یقننون کی رائین سب مل ملاکر مختلف حالتین مختلف مقامات پر پیدا ہوگئین - ہم چند مسایل توریث کا مقابلہ کرکے فرق دکھاتے ہین - اچھے برُے کی نسبت ناظرین رائین قایم کرین - یورپ مین اولاد ذکور اور اناث کو برابر حصّے ملتے ہین - اور مسلمانون مین مردون کو عورتون سے دُوگنا ملتا ہے - مسلمانون مین مردونکو دوگنا اسلیے نہین ملتا کہ مرد عورتون سے زیادہ پیارے سمجھے گئے ہین بلکہ اسلیے کہ اُنکو عورتون سے زیادہ احتیاج ہوتی ہے - مردون پر بیبیون کا نان ونفقہ فرض ہوتا ہے - اور عورتون پر اپنے شوہرون کا کھلانا فرض نہین ہے بلکہ اپنی اولاد کی پرورش کا بار بھی اُنپر نہین ہوتا یہ بھی شوہرون ہی کے سر پر ہوتا ہے - فرانس مین اقربا کی موجودگی مین شوہر کو کچھ ترکہ نہین ملتا - انگلستان مین سب کا سب شوہرون ہی کو ملجاتا ہے - اسلام مین یہ اعتدال رکھا گیا ہے کہ اگر اولاد ہو تو شوہر کو چوتھائی اور اگر اولاد نہ ہو تو نصف - نصف سے زیادہ وہ نہین پاتا - فرانس مین زوجہ کو بھی اقربا کے ہوتے ہوئے ترکہ نہین ملتا - یہ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فرانس مین زناشوئی کے حقوق اتنے بھی نہین ہوتے جتنے مسلمانون مین مدخولہ عورتون کے ہوسکتے ہین کیونکہ مدخولہ عورتون پر کبھی کبھی منکوحہ کا قیاس ہوتا ہو تو وہ زوجہ بنکر وارث ہوتی ہین - انگلستان مین زوجہ تنہا ہو تو اُسے نصف ملتا ہے اور باقی بیت المال مین چلا جاتا ہے - مسلمانون کے یہان زوجہ کے ہوتے ہوئے کبھی بیت المال مین ترکہ نہین جاتا - بیبیون کا حصہ مفروضہ زیادہ سے زیادہ ایک

چہارم ہے لیکن دوسرے رشتہ دارون کے ہونے کی حالت مین سب کا سب پاسکتی ہے
ملجائیگا انگلستان مین اگر زوجہ اور زوجہ کی اولاد ہو تو زوجہ کو ایک ثلث ملتا ہے۔ اور
مسلمانون مین ایسی حالت مین ایک ثمن ملتا ہے۔ یہ کمی عورتون کے مدارج گھٹانے
والی نہین ہے بلکہ ورثا کے حقوق کی نگہبانی کرنے والی ہے۔ علاوہ برین تعداد
مہر ایک ایسی چیز ہے جو تقسیم ترکہ پر مقدم ہے۔ اور تعین مہر کا اختیار بیبیون کو اور انکے اولیا
کو پہلے سے حاصل ہوتا ہے اس لحاظ سے مسلمانون کا ایک ثمن انگلستان کے ایک ثلث
سے تمام جوانب پر نظر کرکے کسی طرح کم نہین ہے۔

دیگر مختلف قومین

بعض قومین دنیا مین ایسی ہین کہ انہین مردون کو وراثت پہونچتی ہی نہین۔ اس خیال
سے کہ مرد خود کما سکتے ہین متوفی کا سارا ترکہ عورتون کو دیا جاتا ہے۔ یا بیبیون مین لڑکیون
کا حق اتنا مضبوط ہے کہ انکے مرنے پر انکے شوہر قایم مقام ہوتے ہین یعنے داماد اور بیٹے
برابر کے حصہ دار ہوتے ہین۔ ابھی حال مین بمبئی ہائیکورٹ سے ایک مقدمہ کا فیصلہ ہوا ہے
جسمین یہ بحث تھی کہ داماد اگر پہلی بی بی کے غم کو دل سے بھلا کر دوسری شادی کرے
جب بھی وہ پہلی بی بی کے خاندان مین حصہ پا سکتا ہے؟ حکام نے تجویز کیا کہ جب
داماد وارثون کے زمرہ مین داخل ہے تو اسکا رنڈوا رہنا یا نہ رہنا کوئی فرق نہین ڈالتا
اب ان قوانین کے مقابلہ مین شرعی قانون کا اعتدال ملاحظہ کے قابل ہے۔ کہین
عورتین کچھ پاتی نہین ہین اور کہین مردون کے برابر پاتی ہین اور بعض جگہ مردون کو محروم
کرکے سب کا سب پاتی ہین۔ مسلمانون کا اعتدال قابل قدر ہے کہ وہ ہر حالت مین
پاتی ہین لیکن مردون سے نصف۔ اور یہ کمی بیشی جن وجوہات پر مبنی ہے اسکا ذکر اوپر آچکا ہے

اب اس پر بھی بعض مسلمان باوجود دعویٰ مسلمانی کے ہندوؤن کے قانون کی پیروی کرتے ہین - اپنی طمع سے اندھے - گونگے - بہرے ہو رہے ہین اور وہ ''ختم اللہ علیٰ قلوبہم وعلیٰ سمعہم وعلیٰ ابصارہم غشاوۃ'' کے مصداق بنین ہین تو کیا ہین -

ہند کے مسلمان

ہند کے جاہل مسلمان توریث کے متعلق ہندوؤن کی پیروی کرتے ہین - اور تعجب تو یہ ہے کہ بعض لکھے پڑھے مسلمان بھی اس بارہ مین قرآن کو ناقص تصور کرتے ہین - برٹش گورنمنٹ کی عدالتون کی وجہ سے شرع محمدی کے احکام انہین پر جبر نافذ کیے جاتے ہین ورنہ خود فراموش رعایا کا بس چلتا تو اب تک کبھی یہ معدوم ہو گئے ہوتے جن مسلمان خاندانون مین ہندوؤن کی پیروی اس بارہ مین اچھی سمجھی جاتی ہے اُنکی تمدنی حالت ہندوؤن سے بھی بدتر ہے کیونکہ اشتراک خاندان اور حق نان ونفقہ یہ دو باتین تو مسلمانون مین پیدا ہوتی نہین اور بلا انکے متعلق کیے ہوئے ہندوؤن کا قانون وراثت جب مسلمان گھرون مین نافذ ہو جاتا ہے تو وہ آدھا تیتر آدھا بٹیر بہت ہی بُرا ہوتا ہے - ہندوؤن کے دیگر عادات اور مراسم کے اعتبار سے اُنکے لیے اُنکا قانون زاید تکلیف دہ نہین ہے مگر مسلمانون کے لیے تو وہ بہت ہی مخرب اخلاق ہے - مثلاً ایک ساتھ دو لڑکیان رام کلی اور زبیدہ (ایک ہندو اور دوسری مسلمان) بیاہی گئین دونون ساتھ بیوہ ہوئین اور بیوہ ہونے کے بعد وہ دونون بارہ برس تک اپنے میکے مین رہ گئین - رام کلی تو ترکہ شوہری پا نہین سکتی تھی - ہان زبیدہ پاتی لیکن ہندوؤن کے میل جول سے متاثر ہو کر سسرال والون نے اُسے ترکہ شوہری مین حصہ دینا پسند نہین کیا - اب بعد بارہ برس کے

دونون کے میکے والے مفلس ہوگئے اور وہ سسرال چلین۔ رام کلی ترکہ نہین پا سکتی تھی لیکن نان نفقہ پانے کا حق اسکا ایسا زبردست تھا کہ جب تک جیتی رہتی نافذ کرا سکتی تھی۔ انگریزی عدالت موجود ہی سسرال والون کی کیا مجال کہ عذر کرتے۔ یہ گئی اور نہایت پیار سے اسکی آؤ بھگت ہوئی۔ زبیدہ جو پہونچی تو سسرال والون نے ڈولی تک اُترنے نہین دی۔ وہ جانتے تھے کہ شوہری ترکہ مین ایک ربع اُس کا تھا جو تمادی ایام کی نذر ہوگیا اب اسے گھر مین ٹھہرا کر کون بکھیڑا پیدا کرے۔ کل کو ہمارے قبضہ کی نوعیت پر بحث ہوگی تو اسکا ڈولی سے اُترنا غضب ڈھادے گا۔ دس گواہ محلہ کے گزر جائینگے کہ برابر آمد و رفت لگی رہتی تھی اور سسرال والون کا قبضہ مواقفانہ تھا۔ ہندوؤن مین لڑکیان ترکہ نہین پاتین لیکن ترکہ کے عوض مین شادی کے قبل اور شادی کے بعد اُنکو۔ اُنکے شوہر کو اور اُنکی اولاد کو رسم و رواج کے پیرایہ مین مختلف مواقع پر بہت کچھ ملا کرتا ہے۔ مسلمانون کی لڑکیان ان چیزون سے محروم رہتی ہین اپنے دستور کے مطابق اور پھر آیندہ چلکر ترکہ پدری سے محروم رہتی ہین ہندوؤن کے دستور کے مطابق اور اس طرح اپنی ہندو بہنون سے زیادہ گھاٹے مین رہتی ہین۔ ہندوؤن مین عورتون کو ترکہ پدری کا خیال بھی نہین ہوتا اور اسلیے جو کچھ بطور خیرات اور حسنات کے پاتی ہین بے انتہا شکرگزار رہتی ہین اور خوش رہتی ہین اور اسطرح اُنکی تمدنی حالت پر اچھا اثر پڑتا ہے۔ مسلمان لڑکیان احکام شرع کے مطابق امیدوار رہتی ہین اور بھائیون کے ساتھ خود کو برابر کا بٹی دار جانتی ہین۔ اور جب ملنے کے وقت ٹکا سا جواب پاتی ہین تو کدورت پیدا ہوتی ہے۔ اور لطف صحبت مین فرق پڑتا ہے اور یون بہت کچھ

بے لطفیون کا سامان پیدا ہوتا ہے۔ اس حالت تذبذب سے تو یہ بہتر ہے کہ مسلمان ایک دل ہوکر گورنمنٹ سے قانون پاس کروالین کہ شاستر کے مطابق اُنکے حقوق کا تصفیہ ہوا کرے۔ ذرا سی بھی ہوگی لیکن ہمیشہ کے لیے خلش تو رفع ہو جائیگی۔ ایسی ہی اور بہت سی مثالین ہین جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جن مسلمانون کے گھرون مین دیکھا دیکھی دھرم شاستر کے توریثی مسائل جاری ہین وہ بہت ہی بدقسمت ہین۔

غرضکہ مختلف قوم کے مختلف قوانین ہین۔ ہر ایک بجاے خود اپنے قانون کو سب سے اچھا سمجھتا ہے۔ مسلمان کہتے ہین کہ شرعی توریث کے قاعدے دُنیا کے تمام گزشتہ اور موجودہ قوانین سے اچھے ہین۔ ممکن ہے کہ غیر مذہب والے بھی دلائل اور نتائج پر غور کرکے یہ کہین کہ مسلمانون کا قانون وراثت بیشک افضل القوانین ہے۔ لیکن مسلمانون کے لیے ایسا عقیدہ رکھنا تو گویا اُنکے دین اور ایمان کا جزو ہے۔ بہت سے مسلمان ایسے ہین کہ جب خودغرضی متعلق ہوئی اور طمع سے آنکھون پر اندھیری چھائی تو پھر اُنکے نزدیک اچھے اور بُرے کا فرق نہین رہتا۔ طبیعتین اُلجھتی ہین اور دل مین سوچتے ہین کہ ہندوٗن کے قانون ہمارے قانون سے کہین اچھے ہین اور یہ نہین سمجھتے کہ اتنا خیال گزرتے ہی اسلام سے خیرباد کہدیا۔ جب شرعی احکام بُرے ٹھہرے تو اُسکا بنانے والا حکیم مطلق نرہا۔ اب یا تو خدا کے حکیم مطلق ہونے سے انکار کیا جائے یا قرآن کے کلام ربانی ہونے سے انکار کیا جائے یہی دو صورتین ہین۔ اور دونون صورتون مین دائرہ اسلام سے آدمی خارج ہو جاتا ہے۔ اس قسم کے وسوسے زیادہ تر اُسوقت پیدا ہوتے ہین

جب فریق مقابل کمزور ہو۔ مثلاً کوئی متمول شخص گیارہ لڑکے اور ایک لڑکی چھوڑ کر فوت کرے تو لڑکون مین باہم کوئی مناقشہ نہ ہوگا ایک دوسرے سے دبتا رہے گا لیکن وہ بیچاری لڑکی سب کی آنکھون مین کھٹکے گی۔ اگر یہ اپنا حصہ چھوڑ بھی دے تو لڑکون کے حصہ مین کوئی افزونی نہوگی محض جزو قلیل کل ترکہ کا تیئسوان حصہ اُس بیچاری کو ملنے والا ہے۔ لڑکی ہر کہ بھائیون پر فدا ہو رہی ہے۔ جان نثار کیے دیتی ہے۔ اور بھائی ہین کہ اپنے متوفی والدین کو روز صبح اُٹھ کر صلواتین سناتے ہین کہ پیدا ہوتے ہی کمبختون نے جو اسکا گلا گھونٹ دیا ہوتا تو آج اس بلا سے ہمکو چھٹکارا ہوتا۔ فریق مقابل کی کمزوری بھی بسا اوقات جرایم کی جرأت کراتی ہے۔ بہنون کا باشرم ہونا پردہ نشین ہونا فطرتاً ناکس اور کمزور ہونا بھائیون کو بے رحم۔ غاصب اور کمینہ خصلت بنا دیتا ہے۔ بھائی بھائی کا حق مارنے کی جرأت نہ کرے گا لیکن بہنون کے مقابلہ مین نیک سے نیک بھائی بھی بعض اوقات بڑے سے بڑا دشمن ہو جاتا ہے۔

افسوس یہ ہے کہ زیادہ تر یہ خرابیان اُن خاندانون مین دیکھی جاتی ہین جو شریف کہلاتی ہین اور ریاست اور شرافت قدیم زمانہ سے انکے گھرانے مین چلی آتی ہے۔ بہنون کے حق مین بے رحم زیادہ تر ایسے ہی خاندان مین ملین گے۔ کوئی پندرہ برس کے قریب ہوئے کہ ایک بڑے ذی علم اور اعلیٰ خاندان کے ایک شخص پر بہن نے پدری حق کا دعویٰ رجوع کیا تھا۔ مدعا علیہ نے مدعیہ کے بہن ہونے سے صاف انکار کر دیا۔ گواہون کی کیا کمی تھی۔ فریقین کی طرف سے گواہ پیش ہوئے۔ مدعیہ اور اُسکے گواہون کا یہ بیان تھا کہ فریقین ایک باپ کی اولاد ہین اور ایک ہی ماں کے بطن سے پیدا ہوئے اور ایک ہی ماں کی گود مین پلے۔ مدعا علیہ اور اُسکے گواہون کا یہ اظہار

تھا کہ مدعیہ کی ماں بھیک مانگتی ہوئی مدعی علیہ کے باپ کے گھر آکر نوکر ہوئی اور اُسوقت یہ لڑکی گود میں تھی۔ اسقدر تعلّق بھی مدعا علیہ بیان نکرتا لیکن دقت یہ تھی کہ اکثر خطوط میں وہ مدعیہ کو بہن لکھ چکا تھا۔

مدعیہ کے وکیل نے۔ مدعا علیہ کے اظہار کے وقت مدعی علیہ سے پوچھا کہ اگر مدعیہ کا شوہر مدعیہ کو طلاق دیدے تو تم اُس سے عقد کر سکتے ہو؟ یہ سوال پوچھنا تھا کہ مدعا علیہ کے چہرے کا رنگ فق ہوگیا۔ تمام جسم سے عرق جاری ہوگیا۔ عدالت نے یہ کہکر روک دیا کہ اس آبرو باختہ کی کہانتک بے عزتی کروگے ہم مقدمہ سمجھ چکے ہیں غرضکہ مرافعہ اولی سے مدعیہ کا دعویٰ ڈگری ہوا اور جب تک اپیل سے فیصلہ صادر نہیں ہوا۔ مدعا علیہ نے شرم سے اپنی صورت دوستوں کو نہیں دکھائی۔ عدالت رنگ ہا دارد۔ عدالت اپیل کے حاکم نے دعویٰ مدعیہ کا ڈسمس کردیا۔ بظاہر محض اس خیال سے کہ اگر مدعیہ بہن ہوتی تو ہرگز انکار نہ کیا جاتا۔ حاکم عدالت نے شاید اپنی طبیعت پر قیاس کیا۔ زمانہ کے رنگ کا لحاظ نہیں کیا۔

ایسی صورتیں تو بہت پیدا ہوتی ہیں کہ بہن نے دعویٰ کیا اور بھائی نے بہن کے وجود سے انکار کردیا۔ اب ہم اُن جانخراش صورتوں کی طرف ناظرین کو توجہ دلاتے ہیں۔ جب یتیم لڑکیاں اپنے بھائیوں کے قبضہ میں آجاتی ہیں بعض کمبخت بھائی ایسے ہیں جو جائداد نکل جانے کے خوف سے اُن بیچاری بہنوں کا بیاہ نہیں کرتے اور کبھی ارادہ بھی کرتے ہیں تو اس شرط سے کہ نکاح کے قبل لڑکی کُل جائداد کا ہبہ نامہ بھائی کے نام لکھدے۔ لڑکیاں پردہ نشین سہی لیکن کہانتک نادان رہیں گی۔ آخر وہ بھائیوں کی خواہشوں سے واقف ہوکر اشارۃً کنایۃً اپنی رضامندی

ظاہر کر ہی دیتی ہین اور دل مین سمجھتی ہین کہ اگر اس پدری دولت کی بدولت تمام عمر کنواری ہیٹھا رہنا ہے تو اس تمول سے افلاس اچھا ہے۔ کتنا پُر درد یہ نظارہ ہے کہ ایک کنواری پردہ نشین لڑکی اپنی تمام پدری جائداد سے دست برداری کا وثیقہ لکھ کر اُسکے بدلے مین اپنے نکاح کی نسبت بھائی کی رضامندی مول لیتی ہے۔ بعض بعض صورتین ایسی بھی دیکھنے مین آئی ہین کہ بہنون کی شادی کم حیثیت لوگون سے محض اسلیے کردی گئی کہ بہن کو ناجنس کی صحبت کے غم سے اتنی فرصت نہ ملے کہ وہ اپنے حقوق طلب کرنے کی کوشش مین مصروف ہو۔ یا یہ کہ بہن کے شوہر کو کبھی برابری کا دعوی نہو سکے اور نہ بہن اس شرم سے کبھی سر اُٹھا سکے۔ معاذ اللہ

اے بسا ابلیس آدم روے ہست

غرضکہ وہ حالت ناگفتہ بہ ہوتی ہے جبکہ بے مان باپ کی لڑکیان کبھی کبھی اپنے بیحیا اور طماع بھائیون کی ولایت مین آجاتی ہین۔

ایک صورت بھائیون کے اختیار مین یہ بھی ہے کہ والدین سے جیتے جی کوئی ایسی تحریر کرالین جس سے آیندہ زمانہ مین بہنون کو نقصان پہونچے۔ مگر اس صورت مین اکثر ناکامی ہوتی ہے۔ ایک تو شرعاً والدین کو یہ اختیار نہین دیا گیا ہے کہ وہ اپنے ترکہ کی نسبت کوئی انتظام قرآن کے خلاف کرین اور دوسرے یہ کہ والدین سے یہ کب ہوسکتا ہے کہ اپنے بچون مین امتیاز کرین۔ انکے نزدیک دونون آنکھین برابر ہونی چاہئین لیکن زمانہ انحطاط ہے جو کچھ ہوجائے تعجب نہین ہے۔ بعض ایسے بودے دل کے بھی ہوتے ہین جنکو اولاد ذکور کی گفتگو مسمرائز کرلیتی ہے یا انکی زنگ خیالی رہبر بن جاتی ہے اور وہ بے تکلف اپنی اولاد اناث کی حق تلفی کے

سے لیے آمادہ ہوجاتے ہین۔ لیکن ایسے لوگ دنیا مین بہت کم ہین اور ہین بھی تو اُس قبیل سے ہین جو ایام جاہلیت مین لڑکیون کو قتل کرڈالتے تھے یا تنگی کی حالت مین لڑکیون کو بیچ ڈالتے تھے۔ ان لوگون سے سوسائٹی کو احتراز لازم ہے۔ اگر انکا بس چلتا اور انگریزی گورنمنٹ کا خوف نہ ہوتا تو یہ بھی اپنی لڑکی کا گلا پیدا ہوتے ہی گھونٹ دیتے۔ پیدا ہوتے ہی گلا گھونٹ دینے اور اپنے ترکہ سے آئندہ کے لیے محروم کرنے مین اخلاقاً کوئی بہت بڑا فرق نہین ہے۔ صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت مین یہین سزا ملجائیگی۔ اور دوسری صورت مین خدا کے یہان بازپرس ہوگی۔ زاید توضیح کے لیے "ہبہ" کی فصل ۱۳۶ دیکھیے۔

بھائیو! اگر تم اپنے اور بھائیون کا حق مارو تو تم صرف غاصب اور گنہگار ٹھہروگے دائرہ اسلام سے خارج نہوگے لیکن جب تم بہنون کے حق مارنے کی فکر کرتے ہو تو اللہ تمھارے قلب کو دیکھتا ہے کہ تمھین قرآن کے احکام سے نفرت ہے اسوقت تمھارے دل کی نوعیت ہی دوسری ہے۔ جس قرآن کو تم چومتے ہو چاٹتے ہو۔ طوطے کی طرح روز پڑھتے ہو طاق پر اُسے سب کے اوپر رکھتے ہو اور اُدھر پشت تک نہین کرتے اُسی قرآن کو تم اس بارہ مین بدترین کتاب سمجھتے ہو اور اُسی کی بدولت تم خدا کو دل مین بُرا کہتے ہو۔ اب تمھین بتلاؤ تمھارے اسلام کی نوعیت کیا ہے۔

فصل سی وچہارم ۳۴

وصیت

ایک مسلمان کے مرنے پر اُسکی جایداد کس کے قبضہ مین جائے گی؟۔ ہر وقت اسکا جواب معلوم ہوسکتا ہے۔ نہ خاندان کی تقسیم کچھ فرق ڈالتی اور نہ وارثون کا دور

یا نزدیک رہنا کچھ فرق ڈالتا ہے - قرآن مین ہر ایک کے حصئہ صاف طور پر معین ہین -

بعض صورتین ایسی بھی ہوتی ہین کہ اپنی خدمت اطاعت اور احسانات سے اغیار اعزہ سے بڑھ کر ہو جاتے ہین - اسلیے شرع نے یہ اجازت دی ہے اور یہ اجازت نہایت عدل اور انصاف پر مبنی ہے کہ مورث اپنی ایک ثلث جائداد کو اغیار کے حق مین وصیت کر سکتا ہے - لیکن بقیہ دو ثلث جائداد کی نسبت اسکو کوئی کسی قسم کا حق نہین دیا گیا ہے - نہ وہ کسی وارث کو محروم کر سکتا ہے اور نہ وارثون کے حق مین خلاف شرع تقسیم کی ہدایت کر سکتا ہے - وہ مجاز نہین ہے کہ ورثا کے حق مین کوئی وصیت کرے - جس خدا نے مرنے والون کو متمول بنا رکھا تھا اُسی خدا نے یہ بھی ٹھہرا رکھا ہے کہ مرنے کے بعد دولت کس کی طرف منتقل ہوگی -

سب سے عمدہ وصیت نامہ قرآن ہے اور سب سے عمدہ تحریر قرآن کی آیتین ہین - جو کوئی مسلمان ہو کر قرآن سے عمدہ وثیقہ اپنی اولاد کے حق مین لکھنا چاہے وہ گمراہ ہے - دنیا مین رسوائی اور خدا کے یہان ذلت اور پھر یہ بھی نہین کہ تمام وقتون کے بعد کسی طرح کامیابی بھی حاصل ہو - عدالتون مین کسی طرح توریث اور وصیت کے متعلق کوئی امر خلاف شرع جائز نہین رکھا جا سکتا ہے جو شخص اپنے ترکہ کی نسبت یہ چاہے کہ قرآن کے خلاف اُسکی تقسیم ہو اُسکے لیے صرف دو ہی صورتین ممکن ہین یا تو وہ اپنا مذہب بدل ڈالے یا جائداد کو ایسی جگہ چھپا کر رکھدے کہ بجز معدودے چند اشخاص کے دوسرے پتہ نہ پا سکین - جو لوگ دوسرون کے حق تلف کرنے کے لیے ہر جا بجا رائین پوچھتے ہین اور قرآن اور حدیث کے

صریح احکام کے ہوتے ہوئے تاویلین ڈھونڈھتے ہین اور دوسرون کے حق مارنے کی تدبیرین سوچتے ہین وہ گمراہ ہین۔

ہدایہ کی عبارت ذیل مین نقل کیجاتی ہے جس سے حدیث نبوی اور مسئلہ فقہ دونون معلوم ہوجائین گے۔

"ولاتجوز لوارثہ لقولہ علیہ السلام ان اللہ تعالی اعطی کل ذی حق حقہ الالاوصیۃ للوارث۔ ولانہ یتاذی البعض بایثار البعض ففی تجویزہ قطیعۃ الرحم ولانہ حیف بالحدیث الذی رویناہ" ترجمہ اگر کوئی شخص وارثون کے حق مین وصیت کرے تو جائز نہین ہے کیونکہ پیغمبر خدا کا صریح قول ہے کہ 'خدانے تمام وارثون کے حصے معین کردیے ہین۔ معلوم رہے کہ وارثون کے حق مین وصیت درست نہین ہے اگر ایک کو ترجیح دی جائے گی تو دوسرے کو خواہ مخواہ اذیت پہونچے گی۔ اور ایسا کرنے سے قطع رحم لازم آتا ہے۔ اور علاوہ برین حدیث متذکرہ بالا کے رو سے ایسا کرنا ظلم ہے۔"

عام طور پر جہلا مین یہ مشہور ہے کہ مرنے والے کو وصیت کرکے مرنا چاہیے اپنے بعد جھگڑا لگا رکھنا نہ چاہیے یہ خیال جہان تک ورثا کے حق مین وصیت کرنے کی بابت ہے اور زیادہ تر ایسا ہی ہوتا ہے بالکل غلط اور سراسر گمراہی ہے۔ جب توریث کی آیتین اُترین تو اب مسلمانون کے لیے اُنسے اچھی وصیتون کا خیال کرنا ضلالت ہے۔ ہان دوسرون کا قرض باقی ہو تو اُسکے ادا کی بابت ضرور وصیت کردینا چاہیے یا اگر غیرون کا بار احسان ہو یا دوسرون سے کچھ وعدہ کیا ہو یا دوستون کے حقوق خدمت ہون تو احسان کا بدلہ احسان ہے مرنے کے قبل اُنکے لیے

وصیت کرنا مناسب ہے۔ لیکن وصیت ایک ثلث سے زیادہ کی بابت نہو اگر زیادہ کی بابت ہوگی تو احکام شرع اُسے باطل کردین گے۔ قرآن مین سورہ بقر کے بائیسوین رکوع مین وصیت کا تذکرہ ہے۔ لیکن تمام مفسرین اس آیت کی نسبت متفق البیان ہین کہ یہ آیت آیات توریث کے قبل اوتری تھی اور جبکہ آیات توریث مین تمام ورثا کے حصے بیان کردیے ہین جیسا کہ کتاب ہذا کی فصل ۳۳ توریث مین مذکور ہے تو پھر اس آیت کے مطابق وصیت کرنے کی ضرورت نہی وصیت کیے بغیر بھی وہ بات حاصل ہوجائے گی جسکی بابت وصیت کرنے کا حکم کیا گیا تھا۔ عربون کی حالت یہ تھی کہ مثل ہندوؤن کے اولاد ذکور تمام ترکہ پر قابض ہوجاتی تھی۔ متوفی کے والدین کو کچھ نہین دیتے تھے اور نہ دیگر رشتہ داران قریبی کو کچھ دیتے تھے اُسوقت یہ حکم ہوا۔

"مسلمانو! تمکو حکم دیا جاتا ہے کہ تم مین سے کسی کے سامنے موت آموجود ہو اور وہ کچھ مال چھوڑنے والا ہو تو ماں باپ اور دوسرے رشتہ دارون کے حق مین دستور کے طور پر وصیت کرے۔ خدا سے ڈرنے والون پر اُنکے رشتہ دارون کا بھی حق ہے پھر جو کوئی وصیت سُنکر اُسے بدل دے گا تو اُسکا گناہ انھین بدلنے والون پر ہوگا بیشک اللہ سُنتا اور جانتا ہے۔ سورۂ بقر رکوع ۲۲۔

اسکے بعد جب ماں باپ اور دیگر رشتہ دارون کے حصے بھی معین کردیے گئے تو اس آیت کے مطابق عملی طور پر وصیت کرنے کی ضرورت نہی بلکہ محض اصول

[1] کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیۃ للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین فمن بدلہ بعد ما سمعہ فانما اثمہ علی الذین یبدلونہ ان اللہ سمیع علیم۔

سمجھانے کے لیے یہ آیت قایم رہ گئی وہ یہ کہ علاوہ اولاد ذکور کے ماں باپ اور دیگر رشتہ داران کے حقوق کی حفاظت کی طرف شرع محمدی مین بہت کچھ خیال کیا گیا ہے۔

فصل سی و پنجم ۳۵

بیع

ایک چیز کا دوسری کے بدلہ مین دینا بیع کہلاتا ہے اور اگر کوئی بدلہ دوسری کی جانب سے نہو تو اُسکو ہبہ کہتے ہین۔ بیع کے مسائل شرع محمدی مین بہت طوالت سے بیان کیے گئے ہین۔ بہت سی صورتین ایسی ہین کہ فریقین چاہیں کہ بیع عمل مین آئے لیکن شرع بیع کے جواز کو روکتی ہے۔ شرع مین یہ حکم ہے کہ گھر کے فروخت کرنے سے کیا کیا چیزین فروخت ہو جاتی ہین۔ پھل کا بیچنا کہان تک جائز ہے۔ بے دیکھے ہوئے چیزون کی خرید و فروخت کن شرائط سے روا ہے۔ مبیع مین عیب ظاہر ہونے کی صورت مین کیا کرنا چاہیے۔ بیع ناجائز کے متعلق واپسی زر ثمن کے احکام۔ اقالہ بیع یعنے بیع کے واپس کرنے کا بیان۔ تولیہ کا بیان یعنے خریدنے کے ساتھ ہی دام کے دام پر بیچ ڈالنا یا نفع پر بیچنا جسکو مرابحت کہتے ہین۔ مال منقول و غیر منقول کی تفصیل۔ ربوا یعنے سود خواری کی ممانعت۔ اُن حقوق کا بیان جو داخل بیع ہوتے ہین۔ مبیع اگر کسی غیر کی ظاہر ہو تو کیا ہو۔ سلم کا بیان یعنے پہلے قیمت کا دیدینا۔ اور کچھ دنون کے بعد مال کا لینا وغیرہ وغیرہ بہت سی باتین شرع محمدی مین بیع کے متعلق بیان کی گئی ہین جنکے بالتفصیل بیان کرنے مین چندان دلچسپی نہین ہے۔ اتنا جاننا کافی ہے کہ فقہی

مزدوروں سے احکام بیع بہت طوالت سے بیان کیے گئے ہین اور مسلمان فقیہون کی نہایت نکتہ چینی اور انصاف پسندی مسایل بیع پڑھنے سے ظاہر ہوتی ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانون کی عالمگیر حکومت کے زمانہ مین حقوق طے کرتے وقت کیسی باریک نظر سے معاملات دیکھے جاتے تھے - اِن تمام مسایل پر سرسری نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مفصلۂ ذیل امور پر لحاظ رکھا جاتا تھا -

(۱) ایک انسان دوسرے انسان سے ناجائز فائدہ نہ اُٹھائے -

(۲) کوئی معاملہ قمار بازی کے طور پر نہ کیا جائے -

(۳) مال عرب بیش عرب رہے -

(۴) جہان تک ممکن ہو معاملہ صاف رہے اور سادہ رہے - آیندہ کے لیے نزاعون اور جھگڑون کے دروازے نہ کھلیں اور پیچیدہ معاملات کی بنیادین نہ پڑین

آیات قرآنی

" مسلمانو! جب تم ایک میعاد مقرر تک اُدھار کا لین دین کرو تو اُسکو لکھ لیا کرو یا تمھارے درمیان مین کوئی دوسرا لکھنے والا انصاف کے ساتھ لکھدیا کرے - لکھنے والے کو انکار نہ کرنا چاہیے جیسا اللہ نے سکھایا ہے لکھدیا کرے - اور قرضدار کو چاہیے کہ لکھاتا جائے اور اللہ سے کہ وہی اُسکا کارساز ہے ڈرتا رہے - اور کچھ کمی بیشی نہ کرے - اگر مقروض کم عقل ہو - معذور رہو یا خود نہ لکھ سکتا ہو تو اُسکا ولی انصاف سے لکھا دے - اپنے لوگون مین سے اطمینان کے دو مرد گواہ کرلو اگر دو مرد نہ ہون تو ایک مرد اور دو عورتین کیونکہ ایک بھول جائے گی تو دوسری یاد دلادے گی - گواہ جب بلائے جائین تو وہ انکار نہ کرین - میعادی معاملہ چھوٹا ہو یا

بڑا اُسکے لکھ لینے مین کاہلی نہ کرو۔ خدا کے نزدیک یہ بہت ہی منصفانہ کارروائی
ہے اور گواہی کے لیے بھی یہی طریقہ بہت ٹھیک ہے اور زیادہ تر قرین قیاس
ہے کہ تم اس طرح آیندہ شک و شبہ نہ کروگے۔ ہان سودا دم نقد ہو جسکو تم لیتے
دیتے ہو تو اُسکے نہ لکھنے مین کچھ گناہ نہین۔ خرید و فروخت کرو جب بھی گواہ کرلیا
کرو۔ کاتب کو اور گواہ کو کوئی نقصان نہ پہونچے اگر ایسا ہوگا تو یہ تمھاری شرارت ہے۔
اللہ سے ڈرو۔ اللہ تمکو معاملہ کی صفائی سکھاتا ہے وہ سب کچھ جانتا ہے اگر تم
سفر مین ہو اور تمکو کوئی لکھنے والا نہ ملے تو رہن بالقبض کرلو۔ جب تم سے ایک
دوسرے کا اعتبار کرتا ہے تو جسکا اعتبار کیا گیا ہے اُسے چاہیے کہ قرض دینے
والے کی امانت ادا کرے اور خدا سے جو اُسکا کارساز ہے ڈرے۔ شہادت
کو نہ چھپاؤ جو چھپاتا ہے وہ دل کا کھوٹا ہے جو کچھ تم کرتے ہو اللہ کو سب معلوم ہے۔[۵۱]
سورۂ بقر رکوع ۳۹۔

لین دین خرید و فروخت تمام معاملات کی نسبت کتنا مختصر طور پر سب باتین اصول
کے طور پر بیان کردی گئی ہین یعنے جب ایک دوسرے سے لین دین کرے تو خود

---

[۵۱] یاایہا الذین امنوا اذا تداینتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوہ ولیکتب بینکم کاتب بالعدل ولایاب کاتب ان یکتب کما علمہ اللہ فلیکتب ولیملل الذی علیہ الحق ولیتق اللہ ربہ ولا یبخس منہ شیأ فان کان الذی علیہ الحق سفیہا او ضعیفا او لایستطیع ان یمل ہو فلیملل ولیہ بالعدل واستشہدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامراتن ممن ترضون من الشہداء ان تضل احدہما فتذکر احدہما الاخری ولا یاب الشہداء اذا ما دعوا ولا تسئموا ان تکتبوہ صغیرا او کبیرا الی اجلہ ذلکم اقسط عند اللہ واقوم للشہادۃ وادنی الا ترتابوا الا ان تکون تجارۃ حاضرۃ تدیرونہا بینکم فلیس علیکم جناح الا تکتبوہا واشہدوا اذا تبایعتم ولا یضار کاتب ولا شہید وان تفعلوا فانہ فسوق بکم واتقوا اللہ ویعلمکم اللہ واللہ بکل شیء علیم وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتبا فرہن مقبوضۃ فان امن بعضکم بعضا فلیؤد الذی اؤتمن امانتہ ولیتق اللہ ربہ ولا تکتموا الشہادۃ ومن یکتمہا فانہ اثم قلبہ واللہ بما تعملون علیم۔

لکھدے یاد دہرے سے ٹھیک ٹھیک لکھوالے۔ لکھنے والے کو چاہیے کہ جیسا اُسے
لکھنا آتا ہے حتی الوسع ٹھیک ٹھیک لکھدے۔ اور دوسرے سے لکھوانے کی حالت
مین مقروض کو چاہیے کہ وہ لکھوائے اور ٹھیک ٹھیک لکھوائے۔ مقروض غیر مکلف
ہو تو اُسکے اولیا یہی کام کرین۔ معاملات کے وقت دو گواہ ٹھیرالینا بھی محکوم ہے۔ عورتون
کا حافظہ کمزور ہے اسلیے اسبارہ مین وہ دو ایک مرد کے برابر ہین۔ میعادی معاملات جتنے
ہون اور اسلیے آیندہ انکی بحث پیدا ہونے والی ہو وہ چھوٹی ہو یا بڑی لکھنا ضرور ہے خدا
کے نزدیک یہی طریقہ یادداشت کا ٹھیک ہے اور گواہ مقرر کرنا بھی بہت مناسب ہے اور
اس طرح امید ہے کہ آیندہ شک و شبہ پیدا نہ ہوگا۔ ہان دم نقد سودا ہوا ایک ہاتھ سے
دینا اور دوسرے ہاتھ سے لینا ہو تو تحریر کی ضرورت نہین ہے۔ خرید و فروخت
کرتے وقت بھی گواہ کرلو۔ گواہ کو یا کاتب کو حیران نہ کرنا چاہیے کیونکہ انکے ذریعہ سے
مدد ملتی ہے۔ یہ سب طریقے جو بتائے گئے انسے معاملہ مین صفائی پیدا ہوتی ہے
سفر مین اگر لکھنے والا نہ ملے تو جلدی مین قرض دینے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ جسکو
نقد دیا اُسکی چیز رہن رکھ لی لیکن رہن سے رہن سودی مراد نہین ہے۔ جب اس
طرح ایک دوسرے پر اعتبار کرکے قرض دیتا ہے تو چاہیے کہ بدمعاملگی سے اس لطف
مین فرق نہ ڈالا جائے۔ خدا سے ڈرنا چاہیے وہ کارساز ہے۔ نیت درست رہیگی تو
وہ اداے قرض کی صورت بھی نکال دیگا۔ تمام معاملات مین شہادت کی تاکید
ہے تو شاہدون کو بھی چاہیے کہ وہ شہادت نہ چھپائین۔ دل کے کھوٹے شہادت
چھپاتے ہین۔ اللہ سب کے دل سے آگاہ ہے۔ فقہا نے ان آیات سے بہت
سے مسائل نکالے ہین۔ جہان جہان شاہدون کی تعداد قرآن مین مذکور نہین ہے

وہان کم سے کم دو دو شاہد شرعًا ضرور ہوتے ہین - اب بھی انگریزی عدالتون مین بہت سی دستاویزین ہین جو بغیر دو گواہون کی شہادت کے کالعدم سمجھی جاتی ہین - بہت سے معاملات ایسے ہین کہ وہ اگر تحریر نہ کیے جائین اور گواہون کی گواہی نہ ہو تو آج کل کی انگریزی عدالتین انھین کالعدم سمجھتی ہین - قرآن مین گواہ کر لینا اور لکھ لینا نہایت افضل سمجھا گیا ہے اور قرآن مین اسکی بابت سخت تاکید ہے جیساکہ مفصلہ بالا آیتون سے ثابت ہے - لیکن فقہا نے ان آیات کو اسبارہ مین محض ترغیب دلانے والی سمجھا ہے انکے نزدیک اسکا یہ مطلب نہین ہے کہ اگر قاضی کے سامنے معاہدہ کرنے والا یہ بیان کرے کہ مین نے معاہدہ کیا اور معاہدہ سے فائدہ بھی اٹھایا لیکن معاہدہ تحریری نہین ہوا اور دو گواہون کی گواہیان نہین ہوئین اسلیے وہ مجھ پر واجب التعمیل نہین ہے تو اُسپر سے معاہدہ کی پابندی اٹھا دی جائے -

خرید و فروخت مین عربون کی تہذیب

اگر قومی تمدن کسی مضبوط اور پکے اصول پر مبنی نہین ہے تو دولت کے ساتھ اسراف لازم ہے - جب دولت بڑھتی ہے تو ساتھ ہی اسراف بھی بڑھتا ہے - معلمان اخلاق نے اسراف سے بہت کچھ ڈرایا ہے - لوگ دھیان نہین کرتے اور نہ یہ سمجھتے کہ اسراف دولت کی بنیاد کا گرانے والا ہے - جس طرح دولت حاصل ہونے کے بعد دولت کی حرارت یعنے نخوت کا پیدا ہونا لازمی ہے - ویسے ہی یہ بھی لازمی ہے کہ کچھ دنون کے بعد دولت کی قدر دلون سے جاتی رہتی ہے اور اسی کا دوسرا نام اسراف ہے - دولت کی قدر نہ کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ نخوت پیدا نہ ہو لیکن اس طرح کی ناقدری الشاذ کالمعدوم کے حکم مین ہے -

آج کل انگلستان مین دولت کی کثرت ہے اور اسلیے وہان کے باشندے اسراف کی بلا مین گرفتار ہین سو ہان اسراف کی صورتین مختلف ہین - ہم صرف اُس صورت سے بحث کرنا چاہتے ہین جو خرید و فروخت سے متعلق ہے وہان کے اہل دول جب کسی دوکان مین چیزین خریدنے جاتے ہین تو نقد قیمت ادا کرنا شان کے خلاف جانتے ہین اور لیڈیان تو قیمت بھی نہین دریافت کرتین گئین اور پسند کی چیزین اٹھا لائین - دُکاندار نے جو چاہی قیمت لکھ لی - بے ایمان تاجرون کا تو ذکر نہین - دیانت دار تاجر بھی ایسے سودے مین سود - سرپہ - حیرانی اور محنت بھی کچھ دل مین جوڑکر ڈیوڑھا دونا دام رکھ لیتے ہین - امرا کی دیکھا دیکھی غربا بھی وہی چال چلے - نقد قیمت و بگر سود الینا گویا مسا فربا مجہول الاسم ہونے کی دلیل ہے - یہی طریقہ ہندوستان مین بھی جاری ہوا ہے - جو ہندوستانی دُکانین انگریزی دُکانون کے طور پر یہان کھلی ہین اُنین بھی یہی راستہ اختیار کیا گیا ہے - چھوٹی چھوٹی دُکانین جنمین بشکل دس بیس روپیہ کما لی کر بچیت ہے اُنمین بھی ضرور ہے کہ دس پندرہ روپیہ ماہوار کا محرر بل بنانے کے لیے مقرر ہے پانچ پانچ روپیہ کے دو زاید پیادے تقاضے کے لیے مقرر ہین - ہمارے نزدیک یہ طریقہ نہایت ہی ناپسندیدہ ہے - روپیہ کا مال خواہ مخواہ ڈیڑھ دو روپیہ کو اس طرح لینا پڑتا ہے - علاوہ گرانی کے خریدار کے لیے ایک یہ دقت ہے کہ اکٹھا دینا اوسکو اکھرتا ہے اور بسا اوقات وہ بآسانی نہین دے سکتا - اور بآسانی وصول ہونے کی دقتین وہ خوب سمجھ سکتے ہین جو صابون کی بٹی لیمپ - نب - بٹن - برش وغیرہ چھوٹی چھوٹی چیزون کی بدولت نوکری پیشہ انگریزون کا اثاثہ روز کچہریون مین نیلام ہوتے دیکھتے ہین اس طور سے صرف خریدارون ہی کا نقصان نہین ہوتا بلکہ دُکاندارون کا بھی ہوتا ہے گو وہ

غیر ممکن الوصول رقموں کا پرتہ دوسرے خریداروں پر بچھا لیتے ہونگے۔ لیکن جب
شریعت سے نادہندی نادہندہ ہیں تو ان بیچاروں کا بھی دم ناک میں ہو جاتا ہے۔
یوں ظاہری ہنڈک دیکھ لیجیے لیکن حساب دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ درخت کا اندرونی
حصہ بالکل سڑ کر کھوکھل ہو گیا ہے۔ ذرا تیز ہوا چلی اور گرا۔ بڑے بڑے شہروں میں
انسالونسی کورٹ میں جانے سے معلوم ہوتا ہے کہ دکانداروں پر کیا گزرتی ہے۔
زمانہ کے دستور نے ہند کی تجارت کا لطف کم کر دیا ہے۔ اور یہ ناپسندیدہ طریقہ جانبین
کے لیے مضر ہے۔ اگر نقد قیمت دیکر خریداری کی جائے تو مال سستا ملے اور آیندہ
دقتیں نہ ہوں۔ دکاندار خریداروں کو دعائیں دیں اور خریداروں کو کبھی دقت کا
سامنا نہ ہو۔ عرب اپنے زمانہ عروج میں ملک التجار تھے نہ قرض لیتے تھے اور نہ قرض
پر معاملہ کرتے تھے "مال عرب پیش عرب" مثل مشہور ہے۔ اب بھی بعض بلاد اسلام
میں پرانے طریقے پر مسلمان تجارت کرتے ہیں اور نہایت آزادی اور بےفکری سے
مال بیچتے ہیں۔ خود بھی خوش رہتے ہیں اور خریداروں کو بھی خوش رکھتے ہیں۔

فصل سی و ششم

ہبہ

صدقہ اور ہدیہ کا بیان اور ان دونوں کا فرق فصل ہفتم کتاب ہذا میں مفصل
مذکور ہوا ہے۔ یہاں ان دونوں کے متعلق احکام فقہ بیان کیے جاتے ہیں۔
صدقہ اور ہدیہ کے لیے فقہ میں ایک ہی لفظ "ہبہ" کا استعمال کیا جاتا ہے۔
ہبہ ہمیشہ بغیر عوض کے ہوتا ہے اور جو بعوض ہوتا ہے وہ بیع کے حکم میں ہے
ہبہ نہیں ہے۔ ہبہ مثل اور معاملات کے کبھی دھوکے سے بھی ہو جاتا ہے پھسلا کر

دباؤ ڈال کر بیجا خوشامد کر کے اور کبھی فریب دیکر لوگ اپنا کام نکال لیتے ہین - اگر ان صورتون مین ہبہ کرنے والے کو ہبہ کے واپس لینے کا اختیار نہ دیا جائے تو نہایت بے انصافی ہوگی - ہر ملک کے قوانین مین یہ امر مذکور ہے کہ فریب - دغا - غلط بیانی - دباؤ - داب ناجائز سے یا بدحواسی کی حالت مین کوئی معاملہ کیا جائے تو کالعدم ہے اور اسلیے ہبہ بھی ان صورتون مین خواہ مخواہ کالعدم ہو جاتا ہے — شرع محمدی نے اور معاملات کے ساتھ ہبہ کے احکام اسبارہ مین شامل نہین کیے ہین بلکہ اُسکے لیے جدا احکام ہی مبنی بر عدل و انصاف بنا دیے ہین - یعنے یہ محکوم کر دیا ہے کہ ہبہ تکمیل نہین ہوتا جب تک واہب اپنا قبضہ اٹھا نہ لے - اور موہوب لہ ہبہ کو قبول کر کے شی موہوبہ پر اپنا قبضہ نہ کر لے - اس کلیہ سے مستثنیٰ ہے تو صرف وہ صورت جبکہ زوجہ یا اولاد نابالغ کے حق مین ہبہ کیا جائے - ہبہ کے قابل شرع محمدی مین وہی چیز سمجھی گئی ہے جسپر قبضہ ہو سکتا ہو اور واہب اسپر وقت ہبہ کے قابض ہو - واہب کے حق مین اسقدر سہولتین اور رعایتین محکوم ہوئین پھر بھی حنفیون نے (جنکا قانون اکثر بلاد اسلام مین نافذ ہے) خیال کیا کہ ممکن ہے کہ واہبون کے حق مین اس طرح پورا انصاف نہ ہو اور اسلیے حکم صریح نافذ کیا کہ ہبہ کے ہر طور پر نافذ ہو جانے کے بعد واہب کو اختیار ہے کہ شے موہوبہ واپس کر لے (۱) بشرطیکہ شے موہوبہ ضایع نہ ہوئی ہو (۲) موہوب لہ کی ملکیت سے خارج نہ ہوئی ہو -

(۳) واہب مر نہ گیا ہو -

(۴) شے موہوبہ مین ترقی نہ ہوئی ہو - (۵) شے موہوبہ مین تبدیلی واقع نہوئی ہو -

(۶) واہب و موہوب لہ مین رشتہ زناشوئی نہو -

(۷) اور باپ سوتیلی مین رشتہ داری مدرجہ محرمات ہو (۸) ہبہ کے عوض مین کچھ لیا گیا ہے۔

غرضکہ جب ایک شی مفت مین دیجاتی ہے تو لینے والے پر فرض ہے کہ وہ دینے والے کا ہمیشہ شکرگزار رہے اور اسکی نیت بدلنے کے دمہ اور خوب سمجھ بوجھ کر اطمینان کی حالت مین دے تاکہ اسکی صفائی مین ذرا بھی شبہ نہ رہے۔ شرع محمدی کا یہ مسئلہ بھی قابل قدر ہے کہ مرض الموت مین اگر کوئی شے ہبہ کی جائے تو صرف ایک تہائی اسکی موہوب لہ کو پہونچتی ہے ایسا ہبہ وصیت ہوجاتا ہے۔

اب دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ورثا کے حق مین ہبہ درست ہے یا نہین۔ اگر ہبہ سے اولاد کے سوا دوسرے ورثا کو محروم کرنا ہے تو ہبہ کے جواز مین کوئی شبہ نہین ہے۔ لیکن اگر ہبہ سے مقصود ہو ایک اولاد کو دینا یا زیادہ دینا اور دوسری اولاد کو کم دینا یا نہ دینا تو ایسی ہبہ کے جواز مین اختلاف ہے فقہا جواز کا فتویٰ دیتے ہین لیکن اخلاقاً بہت برا بتاتے ہین اور بعض محدثین ایسی ہبہ کو شرع سے کالعدم قرار دیتے ہین۔

اس اختلاف کی وجہ قول رسولؐ کے معنی سمجھنے پر مبنی ہو جسکا تصریح بیان کرنا ہم مسلمانون کی ہدایت کے لیے مناسب سمجھتے ہین۔

نعمان ابن بشیر انصاری رسول اللہ سے تھے انکے باپ بشیر نے انکو ایک غلام دینا چاہا۔ چونکہ پیغمبر خدا نے اصول اسلام اپنی صحبت سے سب کے دلون مین جما دیا تھا اسلیے اس ہبہ کے جواز مین اُن سب کو شبہ ہوا اور انھون نے چاہا کہ پیغمبر کے پاس چلکر انکو گواہ کرین اور اس طرح دریافت کرلین کہ اس ہبہ مین کوئی نقصان تو نہین ہے۔ پیغمبر نے شکا ہبہ کو ناجائز بتایا اور نعمان کو وہ غلام بشیر سے ملا کھا وہ

پھر وہ بیٹے کے پاس واپس آگیا۔

"نعمان کے باپ نے رسول اللہ صلعم کے پاس آکر کہا کہ مین نے اپنا ایک غلام نعمان کو دیا ہے۔ رسول اللہ صلعم نے کہا کیا اپنے تمام لڑکون کو تم نے ایسا ہی غلام دیا ہے۔ نعمان کے باپ نے جواب دیا کہ نہین۔ پیغمبر خدا نے کہا کہ واپس لو اور ایک روایت مین کہا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد مین عدل کرو (صحیح البخاری المجلد الثالث کتاب الھبہ[۱])۔

حدیثین بالفاظ اور بمعنی دونون طرح منقول ہوئی ہین۔ راویون کا حافظہ اکثر لفظون کو بھول کر معنی کا خیال رکھتا تھا۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ اصل راوی نے کبھی بالفاظ روایت کی اور کبھی بمعنی مختلف وقتوا مین مختلف سننے والون کے ذریعے سے اختلاف شروع ہوا۔ جب حدیثون کی تدوین کا وقت آیا تو جمیع اقوال نظر باحتیاط قلمبند کر لیے گئے۔ غرضکہ پیغمبر خدا کے منہ سے جو الفاظ نکلے انکو مختلف کتب احادیث مین یون لکھا ہے۔

"رسول اللہ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد مین عدل کرو"

(تمام کتب احادیث مین[۲])

"رسول اللہ صلعم نے کہا ہبہ واپس لے لو"۔ (صحیح بخاری[۳] و صحیح مسلم)

"رسول اللہ صلعم نے کہا مجھے گواہ نہ کرو کیونکہ مین جور و ستم کا گواہ نہ بنون گا" (مسلم[۴])

---

[۱] ان اباہ اتی بہ الی رسول اللہ صلعم فقال انی نحلت ابنی ہذا غلاما کان لی فقال رسول اللہ اکل ولدک نحلتہ مثل ہذا فقال لا قال فارجعہ وفی روایۃ قال رسول اللہ صلعم اتقوا اللہ واعدلوا فی اولادکم۔

[۲] فقال رسول اللہ صلعم اتقوا اللہ واعدلوا فی اولادکم۔

[۳] فارددہ یا فارجعہ۔

[۴] فلا تشہدنی فانی لا اشہد علی جور۔

"اس امر میں میرے سوا کسی دوسرے کو گواہ کرو۔ یہ صحیح نہیں ہے۔ میں حق ہی پر گواہ ہو سکتا ہوں" (جامع صحیح مسلم و سنن نسائی)[5]۔

"ہبہ میں تم اپنی اولاد کو برابر سمجھو جیسا کہ تم چاہتے ہو کہ وہ سب تمھاری اطاعت برابر کریں" (صحیح مسلم)[6]۔

"تمھاری اولاد کا یہ حق ہے کہ تم اُنکے ساتھ عدل کرو۔ مجھکو تم ظلم پر گواہ نہ کرو۔ تم چاہتے ہو کہ وہ تمھاری اطاعت برابر کریں؟ بشیر نے کہا ہاں۔ آنحضرت نے فرمایا تو تم عدل نہ کروگے تو وہ اطاعت نہ کریں گے۔" (احمد)[7]۔

"میرے سوا کسی اور کو گواہ کرو" (سنن نسائی)[8]۔

"اپنا گواہ ہونا آنحضرت مکروہ سمجھے" (سنن نسائی)[9]۔

"کیا اپنی اولاد میں تم نے برابری کا خیال نہیں رکھا" (سنن نسائی)[10]۔

"اولاد میں مساوات کا خیال رکھو" (ابن حبان)[11]۔

"واپس لے لے" (موطا امام مالک)[12]

"میں گواہی نہیں دیتا لیکن حق پر" (عبدالرزاق)[13]

"لڑکوں کا یہ حق ہے کہ تم اُنکے ساتھ عدل کرو جیسا کہ تمکو یہ حق ہے کہ وہ

ف ۵ فاشہد علی ہذا غیری۔ لیس یصلح ہذا فانی لا اشہد الا علی حق۔

ف ۶ اعدلوا بین اولادکم فی النحل کما تحبون ان یعدلوا بینکم فی البر۔

ف ۷ ان لبنیک علیک من الحق ان تعدل بینہم فلا تشہدنی علی جور اتحب ان یکونوا الیک فی البر سواء قال بلی قال فلا اذ

ف ۸ فاشہد علی ہذا غیری۔

ف ۹ فکرہ ان یشہد۔

ف ۱۰ الا سویت بینہم۔

ف ۱۱ سوّوا بینہم۔

ف ۱۲ فارتجعہ۔

ف ۱۳ لا اشہد الا علی حق۔

تمھاری اطاعت کرین"۔ (سنن ابی داؤد[۱۱۴])

ان تمام اقوال مختلفہ پر لحاظ کرکے جو نتیجہ علماے متقدمین نے نکالا ہے وہ یہ ہے:

"سب کا ایک ہی مفہوم ہے یعنے مساوات کا حکم اور اُسکے خلاف کرنے کی ممانعت اور تصریح اس امر کی کہ ہبہ مین مساوات نہ ہو تو وہ جائز نہیں ہے اور ظلم ہے اور اُسکے بطلان کا حکم فحواے عبارت سے عیاں ہے"۔ (حافظ ابن حجر[۱۱۵])۔

"اگر ان دلیلوں سے منع نہیں سمجھا گیا تو پھر معلوم نہین کونسی دلیل سے منع سمجھا جائیگا" (شوکانی رح[۱۱۶])۔

"اس سے مساوات اور عدل کا وجوب نکلتا ہے کیونکہ یہ امر کی جگہ پر آیا ہے اور امر مقتضی ہے وجوب کا"۔ (امیر حسین در شفاء الاوام[۱۱۷])۔

"ان سب سے یہی نکلتا ہے کہ اولاد مین سواے تسویہ کے یعنے انکے حقوق مساوی رکھنے کے سوا اور کچھ جائز نہین ہے"۔ (امام احمد بن سلیمان در اصول الاحکام[۱۱۸])

امام احمد بن سلیمان نے ایک قول ابن عباس کا نقل کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ "دینے مین اپنی اولاد کے ساتھ مساوات کا خیال رکھو۔ اگر ایک کو ترجیح دینے کا اختیار ہوتا تو مین لڑکیون کو ترجیح دیتا"[۱۱۹]۔

یہان یہ لکھنا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جتنی باتین اوپر بیان کی گئین وہ سب فقہا

---

۱۱۴ ان لهم علیک من الحق ان تعدل بینهم کما لک من الحق ان یبروک۔

۱۱۵ کل ترجع الی معنی واحد وقد اشتمل علی الامر بالتسویة والنهی عن المخالفة والتصریح لعدم صحة الهبة التی لا تسویة فیها وانها من الجور والتنبیه علی البطلان بالفحوی۔

۱۱۶ اذا لم تفهم هذه الادلة المنع فلا یدری ای دلیل یفیده۔

۱۱۷ دل ذلک علی وجوب المساوات والعدل لانه اورده مورد الامر والامر یقتضی الوجوب۔

۱۱۸ دل علی انه لا یجوز الا التسویة بین الاولاد۔

۱۱۹ سووا بین اولادکم فی العطیة فلو کنت مفضلا فضلت البنات۔

کے نزدیک مسلم ہین جو کچھ انمین اختلاف ہے نتیجہ نکالنے مین ہے۔ بعض کہتے ہین کہ تسویہ (یعنے سب اولاد کو برابر دینا) مناسب ہے اور اسکا ترک کرنے والا گنہگار ہے اور بعض کا قول ہے کہ تارک گنہگار تو ہے ہی نفس ہبہ بھی کالعدم ہے۔ تسویہ مطابق حصص شرعی کے ہونا چاہیے یا باعتبار تعداد موہوب لہ کے ہونا چاہیے۔ دوسرے لفظون مین مساوات بحسب مواریث ہونا چاہیے یا بحسب رؤس۔

امام احمد کہتے ہین "مساوات کی ضرورت مین علما کا اختلاف نہین ہے جو کچھ اختلاف ہے کیفیت مساوات مین ہے۔ ابو یوسف رح کا مذہب ہے کہ باپ بخشش مین پسر اور دختر کو برابر رکھے۔ اور محمدؒ نے کہا نہین۔ واجب ہے کہ مسلمان حسب المواریث انمین مساوات کی جائے یعنے پسر کو دو حصے دیے جائین اور دختر کو ایک حصہ اور وجہ اسکی یہ بیان کی کہ اگر باپ مرجائے اور کچھ وصیت نہ کر جائے تو اسکے ورثا اسی طریقہ سے ترکہ پائینگے"

ان تمام اقوال پر نظر کرکے محدثین کی راے یہ ہے کہ ہبہ مین مساوات واجب ہے اور جس ہبہ مین بغیر کسی وجہ شرعی کے مساوات بین الاولاد نہو وہ باطل اور کالعدم ہے۔ ایسا ہبہ کرنے والا گنہگار اور سخت گنہگار تو تمام علماے اسلام کے نزدیک ہے لیکن اس امر مین اختلاف ہے کہ وہ باطل ہے یا نہین۔ بعض علما کے نزدیک وہ ضرور باطل ہے اور قاضی کے حکم سے کالعدم ہوسکتا ہے۔

جن وجوہ سے یہ راے قائم کی گئی ہے انکی تصریح ذیل مین ہے۔

جب آنحضرتؐ نے فرمایا "یہ صحیح نہین ہے" (لیس تصح ہذا) تو پھر عدم جواز ہبہ

۴۳۵ ولا خلاف فی ہذا بین العلماء وانما اختلفوا فی کیفیۃ التسویۃ فذہب ابو یوسف الی انہ یسوی بین الذکر والانثی لظاہر الحدیث وقال محمد بل یسوی بینہم علی حسب المواریث للذکر مثل حظ الانثیین لانہ لو مات ولم یوص لقسم المال علی ہذا السبیل۔

غیر مساوی میں کیا شبہ رہ گیا۔

"میں سوائے حق کے دوسرے کسی امر کا گواہ نہیں ہو سکتا" (لا اشھد الا علی الحق) جسکا مطلب صریح یہ ہوا کہ یہ حق نہیں ہے حق ہوتا تو میں گواہ ہوتا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو حق نہیں ہے باطل ہے۔

"جور پر مجکو گواہ نہ کرو" (لا تشھدنی علی جور) جور کے باطل ہونے میں کسی کو کلام نہیں ہے۔

"لڑکوں کا تجھ پر یہ حق ہے کہ تو انمیں عدل کرے" (ان لبنیک علیک من الحق ان تعدل بینھم) جب عدل لڑکوں کا حق ہوا تو باپ پر واجب ہوا۔ اور باپ کا جو فعل حق اور وجوب کے خلاف ہوگا وہ باطل ہوگا۔

"واپس لے لو" (فارجعہ) اگر ہبہ غلام کا بمحرومی دوسرے لڑکوں کے جائز ہوتا تو آنحضرت ہبہ کے واپس لینے کا حکم نہ دیتے۔ ہبہ شرعاً باطل تھا جب ہی اسکی واپسی کا حکم دیا۔

"اللہ سے ڈرو اور اپنے لڑکوں میں عدل کرو" (اتقوا اللہ واعدلوا بین اولادکم) اتقا کے ساتھ یہاں عدل کو عطف کیا ہے۔ یعنے اللہ سے ڈرنا جس طرح واجب ہے اسی طرح لڑکوں میں عدل کرنا واجب ہے۔ احکام شرعیہ سے فقہی مسائل اخذ کرنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ اس قول میں کتنا زور ہے۔

حدیث میں نعمان کا بیان بھی منقول ہے۔ اُسنے کہا "پھر میرے باپ نے وہ صدقہ واپس لے لیا" (فرجع ابی فی تلک الصدقۃ) اصطلاح شرع میں ہبہ، نحل اور عطیہ اور کبھی کبھی صدقہ ایک ہی شے ہے۔ بشیر انصار سے تھے۔ عربی زبان

خوب سمجھتے تھے۔ انھون نے ہبہ کو ناجائز سمجھ کر غلام واپس لے لیا۔

سالف سے ایک قول منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے دو مرتبہ کہا کہ "اپنی اولاد مین عدل کرو" (اعدلوا فی اولادکم)۔ اصول مین یہ بات مان لی گئی ہے کہ کسی شئے کا حکم دینا اُسکی ضد کا منع کرنا ہے اور کسی شئے کی ممانعت ہو نہین سکتی جب تک وہ فاسد نہو" (الامر بالشئی نہی عن ضدہ والنہی عن الشئی یستلزم الفساد المراد للبطلان) فاسد اور باطل ایک معنی مین ہین۔

"اسپر میرے سوا دوسرے کو گواہ کرو" (اشہد علیہ غیری) بس یہی قول ہے جسکی بناپر یہ راے قایم کی گئی ہے کہ ہبہ باطل و کالعدم ہوتا تو آنحضرتؐ یہ نہ کہتے کہ "دوسرے کو گواہ کرو" اول تو یہ قول ضعیف ہے۔ یہی قول کیون مرجح سمجھا جائے اور اگر بالفرض آنحضرتؐ نے ایسا کہا، تو اس سے جواز ہبہ تو پیدا نہین ہوتا ممانعت تخویف۔ تحذیر اور تہدید کا مضمون البتہ پیدا ہے۔

محمد ابن منصور جامع مین کہتے ہین کہ آنحضرتؐ نے جو کہا کہ "میرے سوا کسی دوسرے کو گواہ کرو۔ اس سے دوسرے کو گواہ کرنے کا حکم نہین نکلتا بلکہ اس سے محض تہدید علی سبیل الانکار مقصود ہے، جس طرح اللہ تعالی قرآن مین کہتا ہے جو چاہو تم کرو تیج ہے۔ خدا کفار سے کہتا ہے کہ تم جو چاہو کرو اس سے یہ مقصود نہین ہے کہ خدا نے کفر کو جائز رکھا ہے اور اسکے کرنے کا حکم دیا ہے۔

"اپنی اولاد مین مساوات رکھو" (ساووا بین اولادکم فی العطیۃ) اس سے حکم پیدا ہے۔

"ایسی ہبہ مین صلاحیت شرعیہ نہین ہے" (فان ہذا لا یصلح) حسیمین شہر

صلاحیت نہیں وہ باطل ہے۔

"تجھکو تو بھلا معلوم ہوگا کہ اولاد تیری اطاعت مین مساوی ہون" (الیسر کِ ان یکونوا فی البر سواءً) اس سے مقصود آنحضرتؐ کا یہ تھا کہ اولاد مین تفضیل کرنا سبب اُنکے عقوق یعنے نافرمانی کا ہوگا۔ عقوق اکبر کبائر ہے اور اکبر کبائر کا جو باعث ہو وہ ضرور ابطل باطلات اور احرم محرمات ہوگا۔

"مین فضیلت دیتا تو لڑکیون کو فضیلت دیتا" (لو کنت مفضلا لفضلت البنات) اور عربی قاعدہ سے اسکا مفہوم یہ ہوا۔

"مین کسی کو ترجیح نہین دیتا اسلیئے لڑکیون کو ترجیح نہین دیسکتا" (لکنی لا افضل احداً فلا افضل البنات) اس سے تفضیل کی نفی اور بطلان کی دلیل صریح واضح ہے۔

کوئی یہ نہ سمجھے کہ جو رائے [illegible] ظاہر کی ہے وہ میری رائے ہے۔ نعمان [illegible] حدیث سے اور شرع محمدی کے اعتدال اور اصول پر نظر کرکے بہت سے اکابر نے یہی رائے ظاہر کی ہے کہ اولاد مین ہبہ کے وقت مساوات کا خیال رکھنا واجب ہے اور جس ہبہ مین مساوات بین الاولاد نہ ہو وہ کالعدم اور باطل ہے۔

مین یہان پر علامہ محمد ابن اسمٰعیل میر یمانی کی کتاب سبل السلام فی شرح بلوغ المرام مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی ۱۳۰۰ھ صفحہ ۸۱ کا ترجمہ نقل کرتا ہون۔

"باب[۱] ہبہ۔ حدیث اول۔ نعمان بن بشیر سے روایت ہے۔ اسکا باپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مین نے اپنے اس بیٹے (نعمان)

---

[۱] باب الہبۃ۔ الحدیث الاول۔ عن النعمان بن بشیر ان اباہ اتی النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فقال ان نحلت

کو اپنا یہ غلام دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اپنی تمام اولاد کو تم نے یوہین دیا ہے۔ بشیر نے کہا نہین۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ ہبہ واپس لے لو۔ اور ایک روایت مین نعمان کا بیان ہے کہ میرا باپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہونچا کہ آنحضرتؐ کو اس ہبہ پر گواہ کرے۔ آنحضرتؐ نے پوچھا ایسا ہی ہبہ تمام اولاد کے حق مین تم نے کیا ہے۔ میرے باپ نے کہا نہین۔ آنحضرتؐ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے حق مین عدل کرو۔ پھر میرا باپ واپس آیا اور وہ ہبہ پھیر لیا۔ اسپر سب کا اتفاق ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ میرے سوا کسی اور کو گواہ کرو۔ اور پھر فرمایا تمکو اچھا معلوم ہوگا اگر سب اولاد بدرجہ مساوی اطاعت کرے۔ بشیر نے کہا ہان۔ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ تم عدل نہ کروگے تو وہ اطاعت بھی نہ کرے گی۔ یہ اصل حدیث کی عبارت ہوئی۔ اسپر علامہ یمانی رحمۃ اللہ تعالی شرح مین لکھتے ہین کہ اس

ابنی ہذا غلاما کان لی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکل ولدک نحلتہ مثل ہذا فقال لا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فارجعہ وفی لفظ فانطلق ابی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیشہدہ علی صدقتی فقال افعلت ہذا بولدک کلہم قال لا قال فاتقوا اللہ واعدلوا بین اولادکم فرجع ابی فرد تلک الصدقۃ متفق علیہ وفی روایۃ لمسلم قال فاشہد علی ہذا غیری ثم قال ایسرک ان یکونوا لک فی البر سواء قال بلی قال فلا اذن الحدیث دلیل علی وجوب المساواۃ بین الاولاد فی الہبۃ وقد صرح بہ البخاری وہو قول احمد واسحق وآخرین وانہا باطلۃ مع عدم المساواۃ وہو الذی یفیدہ الفاظ الحدیث من امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بارجاعہ ومن قولہ اتقوا اللہ واعدلوا بین اولادکم وقولہ فلا اذن وقولہ اشہد علی جور واختلف فی کیفیۃ التسویۃ فقیل بان تکون عطیۃ الذکر والانثی سواء وہو ظاہر قولہ فی بعض الفاظہ عند النسائی الا سویت بینہم وعند ابن حبان سوا بینہم والحدیث ابن عباس سووا بینہم فی العطیۃ فلو کنت مفضلا احدا لفضلت النساء اخرجہ سعید بن منصور والبیہقی باسناد حسن وقیل التسویۃ ان یجعل للذکر مثل حظ الانثیین علی حسب التوریث وذہب الجمہور الی انہا لا یجب التسویۃ بل تندب وقالوا مع الاعتذار عن الحدیث وذکر فی الشرح عشرۃ اعذار کلہا غیر ناہضۃ وقد کتبنا فی ذلک رسالۃ جواب سوال اوضحنا فیہا قوۃ القول بوجوب التسویۃ وان الہبۃ مع عدمہا باطلۃ۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہبہ کرنے مین تمام اولاد کو مساوی درجہ مین رکھنا
واجب ہے اور بخاری نے بھی ایسی ہی صراحت کی ہے۔ احمد اور اسحق وغیرہ
کی بھی یہی راے ہے اور یہ بھی پیدا ہے کہ جس ہبہ مین مساوات بین الاولاد نہو
وہ باطل ہے۔ الفاظ حدیث دیکھو۔ آنحضرتؐ کا حکم دینا کہ ہبہ واپس لے لو اور پھر
فرمانا کہ اللہ سے ڈرو۔ اولاد کے درمیان عدل کرو۔ آپ کا فرمانا۔ تو وہ اطاعت
بھی نکرین گے۔ آپ کا ارشاد کہ مین ظلم پر گواہ نہین ہوتا۔ ان سب سے یہی
پیدا ہے۔ ہان مساوات کی صورت مین البتہ اختلاف ہے۔ بعضون نے کہا
مرد اور عورت کو برابر دینا چاہیے کیونکہ حدیث کے الفاظ صریح یہی معنی رکھتے ہین
مثلاً نسائی کے نزدیک عبارت یہ ہے "کیا تو نے اولاد مین مساوات نہین
رکھی" ابن حبان کے نزدیک آنحضرتؐ کا قول یہ ہے "اولاد مین مساوات رکھو"
ابن عباسؓ کی حدیث یون مشہور ہے "اپنی اولاد مین تسویہ (برابری) رکھو۔ اگر
کسی کو مین فضیلت دیتا تو عورتون کو فضیلت دیتا" سعید بن منصور اور بیہقی نے باسناد
حسن یہ نقل کیا ہے اور بعضون کی راے ہے کہ تسویہ یون ہونا چاہیے کہ مردونکو
حالت ہبہ مین دو عورتون کے برابر دیا جائے جیسا کہ توریث کی حالت مین حصہ
ملتا ہے اور بہت سے لوگون کی یہ راے بھی ہے کہ تسویہ واجب نہین ہے
بہتر ہے۔ حدیث مین انھون نے تاویلین کی ہین اور دس بحثین لکھی ہین جنمین
ایک بھی معقول نہین ہے۔ مین نے اس باب مین ایک رسالہ بطور سوال و جواب کے لکھا ہے
اور خوب توضیح سے ثابت کیا ہے کہ وجوب تسویہ کی راے قوی تر ہے۔ اور جس
ہبہ مین تسویہ نہو وہ باطل ہے"

جملہ مولفات ومصنفات

علامہ ابوالفضل محمد احسان اللہ عباسی

قانون شفع	انگریزی	عـ۱۰	تمام ہائی کورٹون کے فیصلے تا ایندم انگریزی مین نہایت خوش اسلوبی سے درج کیے گئے ہین اور بطور ضمیمہ کے مختلف لیسٹ مکس سے کتاب الشفعہ اصل زبان مین نقل کی گئی ہے۔
	اردو	۱؎	مسلمانون اور تمام بلاد اسلام کے حالات شروع سے آج تک مجملاً اور پیغمبر اور خلفائے اربعہ کا زمانہ مفصلاً۔
	اردو	۱؎	اس کتاب مین قرآن اور احادیث سے وہ تمام باتین منتخب کی گئی ہین جو مسلمانون کو انکی ترقی اور بہبودی دارین کے لیے ضروری ہے اور دیگر ادیان سے اسلام کا مقابلہ کرکے اسمین اسلام کی خوبیان دکھائی گئی ہین اور معترضین کے جواب دیے گئے ہین۔
قبضہ اراضی مالگزاری	اردو	۳؎	ایکٹ ہائے ۲ و ۳ سنہ ۱۹۰۲ء ممالک مغربی وشمالی مع نظایر و سرکلرات دیگر اکٹھا متعلقہ
ریونیو کورٹ مینول	انگریزی	۳؎	ایضاً ایضاً ایضاً باضافہ ایکٹ لگان مع دوام ترمیم
زاہدہ	اردو	۱۲؎	قصہ کے پیرایہ مین تمام مسائل اسلام کی توضیح کیگئی ہے۔
المحجابہ	اردو	عـہ	قصہ کے پیرایہ مین عورتون کے حقوق کی طرف توجہ دلائی گئی ہے
فسانۂ دلپذیر	اردو	۱۲؎	شکسپیر کے بیس مشہور انگریزی قصون کا اردو مین ترجمہ ہے
پارۂ عم مترجم	اردو	۴؎	ایک صفحہ پر قرآن اور دوسرے پر بجانب مقابل بامحاورہ ترجمہ اسکا اردو مین۔
انڈیا اینڈ برٹش گورنمنٹ	انگریزی	۴؎	مسلمانون کا برٹش گورنمنٹ کے ساتھ وفادارانہ تعلق۔
محسنہ	اردو	۱۰؎	بیواؤن کے عقد ثانی کی طرف اسمین توجہ دلائی گئی ہے۔

مجھسے بذریعہ ویلیو مل سکتی ہین

محمد سعید زار مقام سابق دفتر الوقت گورکھپور ممالک متحدہ

پیدا سمجھتی ہین - اب اگر باپ کو اجازت دیجائے کہ وہ دوسرے ورثا کے حق مین ہبہ کرکے اپنی لڑکی کو محروم کرے تو اس سے خواہ مخواہ لڑکی کو شکوہ کا موقع ہوگا - امید ہی پیدا ہوجانے سے تو شکوہ کا موقع ہوتا ہے - شکوہ اکثر نفرت اور عداوت تک منجر ہوتا ہے - باپ کو وصیت سے روک کر یون ہبہ کی اجازت دینا گویا اُسکو جھوٹی کارروائی کرنے کی اجازت دینا ہے - اور یہ اور بھی بُرا ہے - غیر مساوی ہبہ کے عدم جواز کا حُکم نہ ہوتا جب بھی یہ قیاس ہونا چاہیے تھا کہ ہبہ غیر مساوی مصالح شرعی کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے لیکن یہان تو صریح حدیث نبوی موجود ہے نہ اسمین تاویل کی گنجایش ہے اور نہ کچھ بھی پس و پیش کا موقع ہے -

ہندؤن کا یہ قانون ہے کہ باپ اپنے بیٹون کی مرضی بغیر کسی کو خاندانی جایداد دے نہین سکتا اگر دے تو ایسا دینا کالعدم ہے - یہ مسئلہ شاستر کا انگریزی عدالتون مین بہت زیادہ بارونق کردیا گیا ہے - اب عام طور پر یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ باپ کے حقوق محدود ہین - اس درجہ باپ کو محدود حالت مین رکھنا مسلمانون کے اصول شرع مین کسی طرح مستحسن نہین سمجھا جاسکتا لیکن ایک اولاد کو بہ محرومی دوسری اولاد کے کچھ دینا بہت ہی بُرا ہے جیسا اوپر بیان کیا گیا اور عقل بھی کہتی ہے کہ یہ ممانعت نہایت ہی عدل و انصاف پر مبنی ہے - ہم اپنی اس تحریر مین قوم کے ذی مجتہد مسٹر جسٹس امیر علی اور مسٹر جسٹس بدرالدین طیب جی قاضیان وقت کو توجہ دلاتے ہین کہ اگر اُنکے نزدیک محدثین کی رائین جو اوپر بیان کی گئی ہین صحیح ہین تو وہ کیون اس امر کی کوشش نہ کرین کہ اس مسئلہ شرع کا نفاذ ہو اور باپ کے اختیارات اس بارہ مین محدود کیے جائین - بالخصوص ایسی حالت مین کہ عورتون کے حقوق کی طرف سے مسلمان چشم پوشی

کرتے جاتے ہین اور ایسا ہبہ جسکا مقصد اولاد اناث کی محرومی ہے زیادہ تر رواج پکڑتا جاتا ہے مصلحان قوم کو قوم کی حالت درست کرنا چاہیے اور قرآن اور حدیث کے مطابق اصلاح کی صورت سوچنا چاہیے - قرآن و حدیث مین صرف اصول بیان کیے گئے ہین اُن سے ضرورت کے وقت مسائل اخذ کرنے کا کام مجتہدون اور قاضیون کا ہے - ججون کو بھی قانون بنانے کا اختیار دیا گیا ہے - ہندوستان مین جہان تمام عدالتین محض عدالت انصاف ہین ججون کے اختیارات اور بھی وسیع رکھے گئے ہین جس زمانہ مین صرف اولاد کی نافرمانی محرومی ارث کا سبب ہوسکتی تھی - باپ کے حقوق مین نعمان ابن بشیر کی حدیث کی وجہ سے دست اندازی کرنا فقہا ضروری نہین سمجھے لیکن اب کہ حقوق نساء پر حملے ہوتے ہین اور شرع محمدی کے مسائل سے غلط طور پر ورثاء جائز کو نقصان پہونچانے کے خیالات پیدا ہوتے ہین فقہا کو وہ حدیث نظر انداز نہ کرنا چاہیے - جس طرح گورنمنٹ دخترکشی بند کرنے کی نسبت اور رسم ستی مٹانے کی بابت احکام جاری کرنا اپنے فرض سمجھی اُسی طرح قاضیان و مفتیان وقت نعمان ابن بشیر کی حدیث کے مطابق اسوقت فتوی دینا اگر سمجھین تو کہین سے شرعی قباحت نظر نہین آتی -

فصل سی و ہفتم

وقف بکار خیر

وقف کو زیادہ تر ملکی اور اخلاقی معاملات سے تعلق ہے اور اسکا تذکرہ بعد کے ابواب مین ہوسکتا تھا لیکن وقف کبھی وصیت کی صورت مین ہوتا ہے اور کبھی ہبہ کی صورت مین اسلیے وصیت اور ہبہ کے بعد اسکا بیان کرنا مناسب سمجھا گیا -

"صدقہ اور زکوۃ" کے متعلق فصل ہفتم مین کہا گیا ہے کہ خیرات دینا ہو تو اقربا اور
پڑوسیون کو دینا چاہیے۔ یہان تک کہ ابو طلحہؓ نے ایک باغ اہل صفہ کے خرچ
کے لیے دینا چاہا اور حضرتؐ نے کہا کہ اپنے اقربا کو دو کہ وہ زیادہ مستحق ہین۔
پھر دوسری جگہ پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ تبوک مین سامان فوج درست کرنے کے
لیے جب چندہ کیا گیا تو حضرت عثمانؓ نے دو سو کا سب مال دیدیا جسکو وہ تجارت
کے لیے شام کی طرف بھیجنے والے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے وہ تمام مال دیدیا جو اسوقت
انکے گھر مین تھا اور کہا کہ بال بچے خدا کے سپرد کردیے اور حضرت عمرؓ نے اپنی
آدھی دولت حوالے کردی۔ یہ چندہ نہایت خوشی سے آنحضرتؐ نے قبول فرمایا۔
ان امور سے صاف اور بصراحت طور پر عیان ہے کہ صدقہ اور عمل کو بروقت دیکھنا چاہیے
اور نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ قومی کام مسلمانون مین بہت زیادہ بادقعت تصور کیا گیا ہے
"شرکت کاروبار" (فصل سی و دوم) مین ظاہر کیا گیا ہے کہ مسلمانون مین شخصی معاملات
اور قومی معاملات دو مختلف اصول پر مبنی تھے اور اس سے انکو ترقی کے میدان مین
بہت کچھ مدد ملتی تھی۔ وہین یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ مسلمانون مین قومی خیالات بہت
زیادہ تھے اور بغیر اسکے وہ اس درجہ پر نہین پہونچ سکتے تھے جسپر پہونچے تھے بعضون
کا خیال ہے کہ بادشاہون کی سطوت اور سیاست ارکین دولت کو مطیع رکھتی تھی اور
اسلیے حکومت کا پیچ ڈھیلا ہونے نہین پاتا تھا۔ یہ خیال بالکل غلط ہے۔ ارکین
دولت اور دور دور کے گورنرون اور صوبہ دارون اور دیگر حکام ماتحت کو قومی خیال
اتنا تھا کہ کہین سے سرکشی کا وہم بھی دلون مین نہین آتا تھا۔ یہ امر قابل حیرت ہے کہ
قریب چار سو برس تک یورپ سے چین تک تمام اچھے حصے دنیا کے عربون کے قبضے

مین تھے اور اُن عربون نے ہمیشہ ایک بادشاہ کے زیر فرمان رہنا پسند کیا۔ اس
حیرت افزا مثال سے زیادہ اور کیا ثبوت عربون کے قومی خیالات کا ہوسکتا ہے
جس طرح عربون نے ملکی معاملات مین اپنی قومی حالت دکھائی ہے اُسی طرح
اُنھون نے اخلاقی حالت مین بھی بےمثیل نمونہ دکھایا ہے۔ انکے زمانہ عروج مین
بڑے بڑے حسنات اور خیرات کے کام اُنکے ذریعہ سے قایم تھے اور گویا کار خیر کو
وسیع پیمانہ پر وقف کے ذریعہ سے قایم کرنا مسلمانون کے زمانہ مین مکمل ہوا۔ ورنہ اسکے
قبل بجز عبادت گاہون کے کوئی چیز دنیا مین کسی قوم اور کسی ملّت کے نزدیک
موقوفہ نہین سمجھی جاتی تھی۔ اور نہ عبادت گاہون کے قایم رہنے کے لیے اِن
مین کوئی قانون یا کوئی آئین تھا۔ عبادت گاہون پر لوگ مال۔ اسباب اور جائداد
چڑھاتے تھے اور کوئی شخص مذہبی خیال سے اُسمین دست اندازی پسند نہین کرتا
تھا بس جو کچھ تھا اتنا ہی تھا۔ ہنری ہفتم شاہ انگلستان نے جب انگلستان کی خانقاہین
اور اُسکے ساتھ کی جائدادون کا ضبط کرنا چاہا تھا تو کوئی قانون اُسکا مانع نہ تھا صرف
عوام کی بددلی اُسے کچھ روز تک ڈراتی رہی اور پھر اُسکی حکمت عملیون اور دراز
دستیون نے اسکا بھی خیال نہین کیا۔

اس مقام پر تاریخی حالات لکھنے نہین ہین احکام وقف بیان کرنے ہین جو
باعتبار اصول کے بہت مختصر ہین۔ صرف اتنا جاننا کافی ہے کہ جس طرح ہر ایک
مسلمان اپنی تمام جائداد کا ہبہ دوسرون کے حق مین کرسکتا ہے ہندوون کی
طرح اُسکی خود مختاری الڑکون یا دیگر اہالی خاندان کی مرضی پر موقوف نہین ہے
اُسی طرح وہ اپنی کُل جائداد کو عوام یا پبلک کے حق مین بھی وقف کرسکتا ہے لیکن اگر

وقف کرنے کا یہ منشا ہے کہ وقف کرنے والا جیتے جی مختار کل بنا رہے اور اسکے بعد عوام کو مداخلت کا حق ہو تو ایسے وقف سے وصیت کے احکام متعلق ہونگے اور صرف ایک ثلث تک وقف نافذ ہوگا۔ یہ مسئلہ عام اصول انصاف پر مبنی ہے کسی کو یہ حق نہین ہے کہ اپنے ورثاے شرعی کو ایک ثلث ترکہ سے زیادہ کی نسبت محروم کرے۔ ہندوستان مین جہان تمام باتین نام کے لیے ہین وہان وقف کا مسئلہ بھی براے نام جاری ہے۔ زیادہ تر تو یہ ہوتا ہے کہ جب مرنے کے دن قریب ہوگئے تو مالک جائداد کو یہ خیال گذرا کہ جائداد خاندان سے باہر نہ جائے اور وارثون کی بدچلنیون سے مہاجنون کے پاس جائے اسلیے اُسنے اپنی جائداد کا وقفنامہ تحریر کیا اور وقف نامہ مین یہ لکھا کہ جیتے جی واقف مختار کل ہے اور اُسکے بعد اولاد ذکور مین سے سب سے بڑا لڑکا مہتمم ہوگا اور آمدنی اولاد ذکور مین بحصہ مساوی تقسیم ہوگی۔ اولاد اناث کو کچھ نہ ملیگا۔ اور اگر یہ خیال آیا کہ کار خیر بھی لکھ دینا چاہیے تو یہ لکھ دیا کہ مہتمم کو چاہیے کہ دروازے پر جو مسجد ہے اُسمین ایک پیسہ روز کا تیل روشنی کے لیے مقرر رہا کرے۔ ایسا وقف شرعًا کالعدم ہوتا ہے۔ برٹش گورنمنٹ کی حکومت مین خدا دن دونی اور رات چوگنی ترقی کرے کہ اُسکی بدولت ایسے اوقاف پریوی کونسل تک کالعدم قرار پائے اور شرع محمدی کی شرم رہگئی نا عاقبت اندیش خودغرضون کی بدولت اُسکی توہین نہین ہونے پائی۔

فصل سی و ہشتم

نکاح

اسلام مین نکاح نہ تو ہندوؤن کی طرح کوئی مذہبی رسم ہے اور نہ دیگر قومون کی

کی طرح گلے کی پھانسی ہے۔ بے توالد اور تناسل کے انتظام عالم قائم نہین رہ سکتا اسلیے فطرت نے مردون کو عورتون کا اور عورتون کو مردون کا خلقتاً شیدا بنایا ہے مردون کو عورتون کی طرف اور عورتون کو مردون کی طرف مایل ہونے مین جو جنون فریفتگی۔ بدحواسی یا سراسیمگی پیدا ہوتی ہے اُس سے بہت بڑا سبق خالق عالم کی صناعیون کا حاصل ہوتا ہے۔ یہان قانون قدرت کی تشریح کرنا نہین ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ اگر خلقت مین کوئی نقص نہین ہے تو مرد عورت بغیر نہین رہ سکتا اور نہ عورت بے مرد کے چین سے رہ سکتی اور دونون کی یکجائی ناگزیر ٹھہرتی ہے۔ اس یکجائی کی نوعیت دو ہی قسم کی ہوسکتی ہے۔ عورتین مرد کی ہو کر رہین یا حیوانات کے سے تعلقات رکھین کہ غرض حاصل ہوئی اور جدائی ہوگئی۔ پچھلی صورت زنا ہے پہلی صورت نکاح ہے۔ زنا فی الواقع ایک نہایت بُرا فعل ہے جسکی پوری توضیح "زنا" (فصل ۲۲ بحث دوم) مین کی گئی ہے۔ یہان اُسکے اعادہ کی ضرورت نہین ہے لیکن اس مضمون کو پورے طور پر سمجھنے کے لیے اُسے ضرور دیکھ لینا چاہیے۔ اب یہان صرف یہ کہنا ہے کہ زنا سے بچنا اور پھر فطرت کے اقتضا کو بھی پامال نہ ہونے دینا بس اسی کا نام نکاح ہے۔ نکاح کی صورتین مذہب۔ ملت۔ ملکی رواج اور قومی خصائل کے اعتبار سے مختلف ہین۔

ہندوؤن مین مذہبی رسم ہونے کی وجہ سے بچون کا بیاہ گڈا گڈی کے بیاہ سے زیادہ ہرگز نہین ہے۔ یورپ مین عمر کا بہترین حصّہ گزر جانے پر نکاح ہوتا ہے۔ خیر یہ چندان معیوب نہین ہے جتنا یہ امر ناپسندیدہ ہے کہ وہان دیکھ بھال مین ضرورت سے زائد آزادی برتی جاتی ہے۔ ہند کے مسلمانون کی تو

توکوئی سند نہین لیکن انکی مذہبی کتاب اور علماے مذہب کے طرز عمل سے یہ بات پائی جاتی ہے کہ گو باپ صغرسنی مین بھی اپنے بچّون کو بیاہ سکتا ہی لیکن سن شعور کو پہونچنے کے بعد بیاہ کا ہونا زیادہ ترپسندیدہ ہے اور ایسا ہی ہوتا بھی ہی آپا باہمی پسند کے لیے شرع مین دورسے دیکھ بھال لینے کی بھی اجازت ہے - اور ہم سمجھتے ہین کہ یہ اعتدال شرع محمدی کا ضرور قابل پسند ہے -

صغرسنی کی شادی کا عام طور پر رواج دینا یا ایسے نکاحون کو جاہے وہ کیسے ہی مصلحت پر مبنی ہون بالکل ہی ناجائز قرار دینا - عمر کا اتنا بڑھا دینا کہ اخلاق مذمومہ اپنا گھر کرلین - پسند کے متعلق فریقین کی مطلق العنانی کی کوئی حد نہ ہو - یہ باتین ایسی نہین ہین کہ انکی برائیان بیان کی جائین جب ہی سمجھ مین آئین - ہان ایک بات ضرور قابل لحاظ ہے کہ زن وشو کی ناموافقت تمام برائیون پر بالا ہے - انتظام عالم مین جسقدر اس سے فتور پڑتا ہے کسی چیز سے نہین پڑتا - مسلمانون مین نکاح کی غرض سے باہم ایک دوسرے کا دیکھنا گو درست ہے مگر نہ اتنا کہ ایک دوسرے کے حسن و قبح سے بخوبی واقف ہوجائے اور آیندہ کے لیے تمدّنی خرابیون کی روک تھام ہو - ان خرابیون کے رفع کرنے کے لیے مسلمانون نے طلاق اور خلع کی آزادی عطا کی اور یورپ مین قومون نے اپنی تہذیب کے زمانہ مین کورٹ شپ کی آزادی روا رکھی - یہ دونون طریقے نامحمود ہین لیکن مجبوری ہے کہ بغیر انکے چارہ نہین ہے - طلاق اور خلع کی آزادی سے کورٹ شپ کی آزادی ضرور بری ہے - لیکن ہندوستان مین جو یہ طریقہ جاری ہے کہ ایک طرف طلاق اور خلع کی ممانعت ہے اور دوسری طرف صغرسنی کی شادی کا رواج ہے - کبرسنی مین بھی بیاہ ہوا تو

ایک کو نہ دوسرے کے دیکھنے کی اجازت ہوتی اور نہ اپنی آزادانہ راے ظاہر کرنے کا حکم ہوتا۔ اس بُرے طریقہ مناکحت سے کورٹ شپ کا طریقہ بہرحال اچھا ہے۔

ہندوستان کے مسلمانون مین شادی بیاہ

مسلمانون مین نہ تو عیسائیون کی طرح چرچ۔ پادری۔ رجسٹری اور سارٹیفکٹ کی ضرورت ہوتی اور نہ ہندؤن کی طرح بیس ۲ کھٹراگ کا نام بیاہ ہے۔ دو گواہون کے سامنے فریقین یا دکلاے فریقین نے ایجاب و قبول کیا اور نکاح ہوگیا۔ مہر لازمی ہے لیکن مُنہ سے اُسکا اقرار بھی ضرور نہین ہے وہ از خود واجب ہوجاتا ہے لیکن صریح قرار داد ہوجائے تو اچھا۔ پیغمبر خدا نے حضرت علیؓ کے نکاح مین خدا کی تحمید کی تھی۔ نکاح کی ضرورت اور مقدرات باری تعالی کی توضیح کی تھی۔ وہ وقت اور تھا اور ضرورت اور تھی۔ لیکن سُنت نبوی کے لحاظ سے وہ خطبہ ہر نکاح مین پڑھ لیا جائے تو اچھا ہے۔

ہندوستان کے مسلمانون مین آج کل جو طریقہ نکاح کا رایج ہے اُسمین حشو و زوائد کو بہت دخل ہے۔ شرعی نکاح یا مسنون نکاح مین بہت زاید سادگی ہونا چاہیے ذرا بھی لغویات کو دخل ہوگا تو مسنون طریقہ جاتا رہے گا۔ ناچ اور گانا نکاح سے ایک جُدا شے ہے۔ بیاہ کو اسکے ہونے نہ ہونے سے کوئی تعلق نہین ہے اسکا وجود لہو و لعب مین داخل کیا جائیگا اور یہ نہوگا تو کہا جاسکے گا کہ لہو و لعب کو دخل نہ تھا۔ لیکن نکاح کو مسنون طریقے سے انجام دینے کے لیے تمام باتون مین سُنت نبوی کی تقلید ضرور ہے۔ رسولؐ اور صحابۂ رسولؐ کے زمانہ مین جس طرح عقد نکاح ہوتا تھا وہ سیر کی کتابون سے ظاہر ہے۔ اگر اُس سے کچھ زیادہ اہتمام کیا جائیگا تو رسول اللہ

کی پیروی باقی نہین رہے گی۔

بیاہ مین کھانا کھلانے کا بھی دستور شروع سے ہے لیکن وہ اس طرح سے ہے کہ دولھا اپنے احباب کی ضیافت کرتا ہے۔ اس کھانے کو اصطلاح شرع مین طعام ولیمہ کہتے ہین۔ ہزار پانچ سو یا دو چار ہزار آدمی دولھن کے گھر براتی بنکر کھانا کھانے کے لیے جائین اور بغیر اس جماعت کے بیاہ ہو ہی نہ سکے اسکا وجود کہین بھی مسلمانون کی قدیم تاریخ مین پایا نہین جاتا اور نہ اب بھی دیگر بلاد اسلام مین کہین اسکا چرچا پایا جاتا ہے۔

راجپوت کبھی بہ جبر بیاہ کرتے تھے۔ کبھی کبھی وہ عورتین لڑکر چھین لاتے تھے اجنبی خاندانون مین ہنود عموماً بیاہ کرتے ہین۔ اور اسلیے بہت سے نزاعی امور طے کرنے کے لیے دولھا کے ساتھ ایک جماعت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اجنبی خاندانون مین دور دور شادیان ہونے سے سفر دراز کرنا ہوتا ہے اور راہ کے مخدوش ہونے کی حالت مین براتی بنکر ساتھ جانا گویا ایک قسم کی قومی مدد ہے۔ اب اس زمانہ مین ہندؤن کے لیے بھی براتیون کا جانا فضول سا ہو گیا ہے اور مسلمانون کے لیے انکی تقلید کسی زمانہ مین مناسب حال نہ تھی اور اب تو شرعی برائیون کے علاوہ جہالت کی بو آتی ہے۔ ہم نہین سمجھتے کہ ایک مسلمان سیکڑون ہزارون آدمیون کی جماعت کے ساتھ اول اول سسرال مین قدم رکھنے کا کیا مطلب سمجھ سکتا ہے۔ اس بری رسم نے مسلمانون کے گھرون مین ایسی مضبوط جڑ پکڑی ہے کہ بآسانی جاتی ہوئی نظر نہین آتی۔ اس جہالت کی بھی کوئی انتہا ہے کہ دو حقیقی بھائی باہم سمدھی ہونا چاہین تو یہ لازم ہو گا کہ بیٹے والا ہزارون آدمی راہ چلتے جنسے کبھی کی رسم نہین اسلیے جمع کرے

کہ وہ دوسرے بھائی کے گھر پیدا ہوا کرین اور پھر یہ غیر ممکن ہے کہ ان ناخواندہ مہمانوں کے کھلانے پلانے مین دونون حقیقی بھائی آپس مین لڑنہ جائین - تجربہ سے دیکھا گیا ہے کہ کوئی برات ایسی نہین ہوتی کہ سمدھیون مین شکر رنجی نہ ہو - رسم ورواج کی پابندیون مین یہی تو برائی ہے کہ آزادی جاتی رہتی ہے - سچی خوشی مفقود ہوتی ہو اور دلون مین کدورتیان پیدا ہوتی ہین - افسوس کہ بیاہ شادی مین برات لیجانے کی رسم بند نہین ہوتی - قوم نے خوب سمجھ لیا ہے کہ بیٹی پیدا کرنے کے جرم مین اُسکے بیاہ کے دن سیکڑون ہزارون آدمیون کو ضرور کھلانا پڑے گا - اور کھانے والون کی تعداد کھلانے والون کی مرضی پر منحصر نہ ہوگی - بلکہ ایک غیر شخص کا یہ کام ہوگا کہ جتنے آدمیون کو چاہے مدعو کرے - یہ نئی قسم کا کفارہ گناہ ہے جسکا ذکر کہین فقہ کی کتابون مین نہین ہے اور ایک نئی قسم کی دعوت ہے جسکا تذکرہ کسی اخلاقی کتاب مین پایا نہین جاتا -

گو شرع کے مطابق مراتب ایجاب وقبول اب بھی نہایت سیدھے سادے طور پر ادا ہوتے ہین - لیکن زن وشو کی مقاربت کے پہلے عورتین وہ تمام رسمین پوری کرلیتی ہین جو ہندوؤن کے فیض صحبت سے انہین پیدا ہوئی ہین - اس غلط فہمی مین اکثر اصحاب گرفتار دیکھے گئے کہ باہر ناچ گانا ہوا اور اندر سب کچھ ہوا تو وہ سمجھے کہ شرعی نکاح ہوا - اندرون خانہ جو رسمین ادا ہوتی ہین اُنکو بالتفصیل دیکھنا ہو تو جو کتاب مولوی علی امام بیرسٹر پٹنہ کی بہن کی تصنیف شایع ہوئی ہے اُسے پڑھنا چاہیے اور اُسکے پڑھنے کی بھی کیا ضرورت ہے - ہر شخص جانتا ہے کہ اُسکے گھر کیا ہوتا ہے مرد عورتون کے مقابلہ مین خود کو کیون مجبور محض سمجھتے ہین ؟ - بعض جگہ تو عورتین ناحق بدنام کیجاتی ہین - عورتون سے زیادہ مرد رسم ورواج کے بندے ہوتے ہین

اگر سیدھے سادے طور پر نکاح کیا جائے تو تین فائدے صریح پیدا ہونگے
اول مذہبی خیال سے خدا خوش ہوگا۔ دوم زحمتون سے نجات ہوگی۔ سوم
زیر باری سے چھٹکارا ہوگا۔ خدا کی خوشی کی نسبت کچھ لکھنا فضول ہے مُنھ سے
تو خدا کی خوشی سب ہی چاہتے ہین لیکن ایسے بہت کم دیکھے گئے جو خدا کا
خوش کرنا دل سے چاہتے ہون اور جو حضرات ایسے ہین (کیونکہ زمانہ اچھون
سے خالی نہین ہے) اُنکو اس تحریر سے بے نیازی ہے اُنکو کسی کے کہنے سننے
کی ضرورت نہین ہے وہ ہر وقت خیال کرتے رہتے ہین کہ اُنکے افعال و اعمال
سُنت نبوی سے نہ زیادہ ہون اور نہ کم ہون۔

شادی بیاہ کی زحمتون کی نسبت ایک حکیم صاحب کے مقولات قابل
سُننے کے ہین۔

"بھئی لڑکا بالغ ہوا اور نسبت بھی پکّی ہوگئی ہے۔ لیکن شادی بیاہ کے
کھڑاگ سے میرا جی گھبراتا ہے۔ ہزار پانچ سو روپیہ مجھ سے کوئی لیکر پانی مین پھینک
دے تو مجھے منظور ہے لیکن یہ منظور نہین ہے کہ چار مہینے کے لیے اپنے ضروری
کام چھوڑ کر مین گھر پر بیٹھون اور سامان کرنا شروع کرون۔ جن صاحبون نے یہ دردسر
خریدا ہے اُنکی صورت میرے سامنے ہے۔ ایک آدمی لکڑی کٹوانے کو تعنات
ہے۔ سوکھی لکڑی ملتی نہین گیلا درخت کٹے تو جلد سوکھ نہین سکتا۔ اچھا گھی بازار
مین نہین ملتا۔ دیہات سے منگوانے کا بندوبست نہین ہوسکتا۔ بازار کا میدہ
اچھا نہین ہوتا۔ اور گیہون پسوانے کی زحمت سے جی اُلجھتا ہے۔ گوشت۔ مصالحہ
تو مول مل سکتا ہے۔ دیگ۔ مانگے کی ہون تو کام چلے۔ صرف ایک دیگ نہین

دری - جاجم - فتیلہ سوز - لمپ - چارپائیان - تخت ایک کسرٹ کا پوراسامان
کس سے اور کہان سے مانگا جائے - یہ تو باہری سامان ہین جنکا انفرام مردون
کے لیے چندان مشکل نہین - غضب تو یہ ہے کہ سنار بلوا کر گہنا بنوانے کا بار کون اٹھائے
کپڑا - زیور مختلف چیزین - دو چار ہون تو تفصیل لکھی جائے - سیکڑون چیزین کہان
تک بیان کی جائین - خزانہ قارون - عمر نوح صحت آدم میسر آئے جب بھی وقت
پر ایک نہ ایک چیز ضرور گھٹے گی اور کوشش ناکافی ثابت ہوگی -

مجھ سے تو یہ کھڑاگ نہ ہو سکے گا - یا دوسرے لفظون مین مین تو اتنا جاہل نہین
ہون کہ خوشی سے اسکو منظور کرلون - جب تک میرے سر مین دماغ - دماغ مین عقل
اور عقل مین نیک و بد کی تمیز ہے مجھ سے تو یہ غلطی کبھی نہ ہوگی - مین صاف لفظون
مین دلھن کے باپ کو لکھون گا کہ مین شرعی خیال کا آدمی ہون - اور اپنے لڑکے
کو بھی مین نے شرعی تعلیم دی ہے - خلاف شرع مین بال برابر بھی کوئی کام نہین
کر سکتا - لڑکا حاضر ہے جب چاہیے بلوائیے اور نکاح پڑھوا دیجیے - میری شرکت
بھی غیر ضروری ہے - نکاح جسکا ہوگا وہ جائیگا - مجھے خدمتگارون کی طرح ساتھ جانا
کیا ضرور ہے - اگر سنت نبوی کی تقلید منظور ہے تو بسم اللہ ورنہ نہین تو آپ کوئی دوسری
نسبت ڈھونڈھیے - آپ سنت رسول کی پیروی " ین تو ہین سمجھتے ہین تو مین آپ
سے ناتہ رشتہ قایم کرنے مین اپنی توہین تصور کرتا ہون "

مالی زیرباری کی نسبت زیادہ لکھنے کی ضرورت نہین ہے - ہزارون لاکھون
گھر برباد ہوگئے - رسم ورواج کی پابندیون نے بڑے بڑے ہوشیار والدین سے
اتنا خرچ کروایا کہ جب دلھن گھر مین بیاہ کر آئی تو دولھن کے گہنے بیچ کر دونون

وقت کی روٹیاں بہم پہونچانے کے سوا اور کوئی سہارا نہ رہا۔ کوئی متمول شخص یہ
کہے کہ میرے گھر وافر مال ہے خرچ کرتا ہون تو کیا برا کرتا ہون۔ اسکے جواب مین
کہا جائیگا کہ اگر خدا نے آپ کو دولت دی ہے تو خوشی سے خرچ کیجیے۔ فقیرون
کو دیجیے اعزہ کو دیجیے۔ لڑکی کے لیے زیور بنوائیے۔ کپڑے تقسیم کیجیے کھانے
پکوائیے۔ لیکن بیہودہ رسمون کے ساتھ اسراف خرچ نہ کیجیے کہ خدا کو برا لگے اور آپکی
دیکھا دیکھی کتنے غریب بھائی برباد ہون۔

وقت تو یہ ہوتی ہے کہ ایک کے گھر بیاہ ہوتا ہے تو کنبے ناتے کے تمام گھرون پر
تردد پیدا ہوتا ہے۔ غربا جنکے پاس کھانے کو بھی نہین ہے اپنا اسباب بیچتے ہین
اور یہ نہین گوارا کر سکتے کہ برادری مین ناموسی ہو اور جہان دس بھائی موقع موقع
سے تمام رسومات مین خرچ کرنے کو طیار ہون وہان وہ کچھ بھی نہ کرین۔ ایک گھر مین
شادی اور دس گھرون کی بربادی۔ جہان ایک کے گھر کسی قسم کی تقریب پیش ہوتی
ہے تمام نادار بھائیون کو فکر دامنگیر ہوتی ہے۔ جب مسلمانون مین تمول تھا تو خیر کسی
طرح نبھی جاتی تھی۔ اب اس تنگ زمانہ مین فضول رسمون کی پابندیون سے
جن مالی زحمتون مین مسلمان گرفتار ہین وہ ناگفتہ بہ ہین۔

یہ سب باتین کچھ نئی نہین ہین سبھی جانتے ہین اور ہر ایک اس سے بھی زیادہ
سوچتا۔ سمجھتا اور بیان کر سکتا ہے۔ لیکن سچی جرأت (مارل کرج) کے نہ ہونے
سے سوچتے سب کچھ ہین لیکن کر کے کچھ دکھا نہین سکتے۔ ہندوستانی تعلیم تو بری
تھی ہی۔ پرانی لکیر کے فقیر کس مدین تھے۔ نئی تعلیم والے روشن خیال رکھنے والے
بھی مارل کرج سے عاری نظر آتے ہین تو تعجب ہوتا ہی۔ نئی تعلیم والون نے رسم

رواج کے مٹانے کی طرف توجہ نہین کی تو سوا اسکے اور کیا سمجھا جائے کہ انہین کافی جرأت نہین ہے۔ نہین! نہین!! ہم نے غلطی کی۔ انگریزون کی مسرفانہ طرز زندگی جنکی نظرون مین خوش آیند ہے وہ پرانی رسمون کو جو زیادہ تر اسراف پر مبنی ہین دل سے ناپسند نہین کرتے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ جہلا کے منھ سے یہ سُننا مقصود ہو کہ فلان صاحب نے تمام عمر انگریزون سے برابر صحبت رکھی لیکن پختہ خیال اور مستعد ہین کہ ملک کی قدیم رسمون کی وقعت اب تک تسلیم کرتے ہین

قوم کے اخلاق یا انکی طرز زندگی مین جتنی بُرائیان ہین جہالت کی وجہ سے ہین۔ قوم کے علما اور روشن خیال حضرات پر بہت بڑا الزام ہے کہ وہ قوم کی حالت درست کرنے مین کوشش نہین کرتے اور نہ اپنی روشن خیالی سے دوسرونکو فائدہ پہونچاتے۔

ازدواج مین بے احتیاطی

ازدواج ایسے اہم کام کے متعلق جو بے احتیاطیان ہندوستان مین روا رکھی جاتی ہین وہ شمار سے باہر ہین۔ اصول رضامندی کے متعلق جو بے احتیاطیان ہوتی ہین وہی ہم اسوقت دکھانا چاہتے ہین۔

دنیا کے کسی معاملہ مین غالباً اتنی بے پروائی نہ کی جاتی ہوگی جتنا انتخاب زوج یا زوجہ مین روا رکھی جاتی ہے۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ تمام عمر کے لیے ایک جھگڑا خرید لیا جائے۔ لیکن انجام پر مطلق نگاہ نہ ہو۔ والدین کے حوصلے زوج کی ناتجربہ کاری۔ فرط شوق ملکی مراسم یہ سب امور اکٹھا ہوکر اس طرح نوجوان کو بے بس کردیتے ہین کہ انسے کچھ بن نہین پڑتی اور آیندہ زندگی پر غور کرنے کی

انھین ذرا بھی مہلت نہین ملتی - وہ ہرگز یہ نہین سوچتے کہ اسوقت کاچوکنا عمر بھر رولائیگا -
والدین کو کیا انھین بہو کے دیکھنے کا شوق یا خانہ آبادی سے مطلب ہوتا ہے آفت
تو اسپر آتی ہے جسکو تمام عمر نباہ کرنا ہے اور تھوڑی دیر کے لیے سعادت مند
بننے کی خوشی مین ہمیشہ کے لیے بلاے جان خرید تا ہے - والدین کو بیاہنے
سے جسقدر سروکار رہتا ہے اُسکا اندازہ اُن لوگون کے مذاق سے بخوبی ہوسکتا ہے
جو اولاد کی وجہ سے گڑی گڈے یا باغ اور کنوئین کے بیاہ سے اپنے دل
کے حوصلے نکال لیتے ہین -

بیاہ کے بعد انسان گویا نئی دنیا مین قدم رکھتا ہوتا ہے اور اپنے طرز زندگی
مین ایک بڑا عظیم الشان انقلاب ہمیشہ کے لیے پیدا کرنا ہوتا ہے - نہایت افسوس ہے
کہ اس انقلاب کے پیدا ہونے کے قبل نشیب و فراز پر پورے طور سے نگاہ نہ
ڈال لی جا سکے -

زن و شو مین اگر اُنس نہین اخلاص نہین تو اُنکی زندگی خود دوبھر ہو جاتی ہے -
بیاہ کے بعد خود ہی اُنس پیدا ہو رہے گا یہ خیال صریحی ناعاقبت اندیشی ہے انسانی
طبیعت کا یہی ایک خاصہ ہے کہ اپنے پسند کی عیب پوشی اور دوسرے کے
پسند کی عیب جوئی کی طرف اسکا فطرتی میلان رہتا ہے - اب آپ یہ خیال
کر سکتے ہین کہ یہ دونو باتین مسئلہ ازدواج کے متعلق کیسے کچھ زہریلے اثر یا نتائج
پیدا کر سکتی ہین -

جس کسی کو اپنی اہلیہ سے اُنس نہین ہوتا ہم سمجھتے ہین کہ سچی خوشی اُسے کبھی
نصیب نہین ہوتی اور اُس لطف سے ہمیشہ محروم رہتا ہے جو زن و شو کی یکدلی اور

نیچر نے پیدا کر رکھا ہے - مردون پر جو بنیادی تردداتکے بار پڑتے ہین اگر
کوئی شی انکی بٹانے والی پیدا ہے یا جو مردون کے غم غلط کرنے مین ید طولی رکھنے
کا دعوی کرسکتی ہے وہ صرف اُن فرمانبردار بیبیون کی ذات ہے جنکے ساتھ اُنکے
شوہرون کو اُنس ہے - نیچر اس امر کو چاہتی ہے کہ مردون کو سب سے زیادہ پیاری اُنکی
عورتین ہون - لیکن ہندوستان مین قضیہ منعکس ہے - یہان کے طرز معاشرت پر
نظر ڈالکر ہم یہ کہہ سکتے ہین کہ سَو مین دس بھی ایسے نہ نکلین گے جنکو اپنی بیبیون سے
عشق ہو - ہمارے ملک مین بیبیون کے ہوتے ہوئے دوسری غیر عورتون سے تعلق
رکھنا اتنا معیوب نہین سمجھا جاتا جتنا اور ملکون مین ہے اسکی وجہ ایک یہ بھی ہوسکتی ہے
کہ جس امر کی طرف کل سوسائٹی کا رجحان ہو وہ معیوب کس طرح سمجھا جائے - حالت تو یہ ہو
رہی ہے کہ جو بیاہ مان باپ کے ذریعہ سے ہوتا ہے وہ سمجھا جاتا ہے کہ گھر کی حفاظت
کے لیے والدین نے ایک لونڈی خرید کر دی ہے - باقی رہا بی بی بننے کا حق یہ اُسکو
حاصل ہوگا جو اپنے پسند سے مستقل یا غیر مستقل طور پر آگے چل کر منتخب کی جائے گی
یہ کیسی شرمناک بات ہے - لیکن لڑکے بھی ایک اعتبار سے مجبور ہین - مان باپ کے
انتخاب پر کھانے پینے کا مدار تو ہو نہین سکتا - ازدواج کا سا نازک معاملہ بھلا مان باپ
کی پسند سے کیونکر مان لیا جائے - ایجاب و قبول کا کہنا تو لفظی اطاعت تھی لیکن دل
کس طرح ایک نامعقول حکم کی تعمیل کے لیے ہمیشہ حاضر رہے - والدین جو اپنے لڑکون
کے بیاہ کے بارے مین دخل دیتے ہین یا لڑکون کے امتزاج کو مقدم نہین سمجھتے
وہ سخت غلطی کرتے ہین -

ہم اس امر کے قائل نہین ہین کہ باپ کو غرض کے تعلق سے محبت ہوتی ہے

ماؤن کی محبت البتہ فطرتی ہے اور باپ کے دل مین اُسی کے واسطے سے محبت پیدا ہوتی ہے۔ لطف انگیز ملاقاتون کے پے درپے واقع ہونے سے ایک محبت کی صورت پیدا ہوجاتی ہے۔ اور محبوب کا محبوب بھی پیارا معلوم ہوتا ہے۔ باپ کی محبت لڑکون سے اسی مسئلہ پر متفرع ہے۔ باپ کا اگر محض یہ خیال ہے کہ اُسکے لڑکے بڑے ہوکر ہماری ضعیفی مین کام آئین گے تو یہ محبت نہین خودغرضی ہے۔ ہر ایک سمجھ سکتا ہے کہ لڑکون سے غیرمانوس رہنا بی بی سے اُنس نہونے کا نتیجہ لازمی ہو۔ چھوٹے چھوٹے بچے کودرہے ہین میٹھی میٹھی باتین کرتے ہین۔ ماؤن کا دل بھولا نہیز سماتا۔ پیاری پیاری آواز اور پیاری پیاری ادا۔ اگر باپ بھی اِسمین شریک ہوجائے توکیسی سچی خوشی حاصل ہو اور فطرت گو یا تکمیل کو پہونچے۔ لیکن کیسا کمبخت وہ باپ ہے جسکو لڑکون کا وجود ناگوار گذرتا ہے اور اُسکے دل کے دکھنے کا سبب ہوتا ہے۔ یہ کیون؟ سبب ظاہر ہے۔ بی بی سے اُنس نہ تھا تو لڑکون سے کیا اُنس ہوگا۔ والدین کے دلون مین بےلطفیون کے تخم تھے اِن لڑکون کے پیدا ہونے سے وہ جم گئے اور لڑکون کے ساتھ وہ بھی بڑھتے گئے اور اس طرح نئی نئی زحمتین ٹربعی گئین۔ اور مرتے دم تک یہ رنج ساتھ رہا۔

جب نئی بہو بیاہ کر گھر مین آتی ہے اور اوّل اوّل ساس کی نظر اُس پر پڑتی ہے وہ حالت ایسی نہین ہوتی کہ تحریر مین آسکے۔ پیٹ مین لڑکون کا رہنا اُنکے پیدا ہونے کی دقتین اُنکی پرورش کے جھگڑے اُنکی مختلف حالتون کے انقلابات یہ سب باتین اُن ماؤن کو یاد آجاتی ہین اور وہ سمجھتی ہین کہ آج اُن ساری زحمتون کا نتیجہ نکلا لیکن تلخکامیان جو آیندہ اُنکے پیارے لڑکون کے نصیب مین ہین اُنکا ایک سلسلا بناکر اسیوقت

اُس ہجر کے برابر رکھدیا جائے تو شاید ان ماؤن کی روح بدن سے نکل جائے
لیکن افسوس اسوقت امتیاز نہین ہوتا۔ دو چار مہینہ کے بعد آہستہ آہستہ رنجشین شروع
ہوتی ہین۔ ساس الگ خفا۔ نندین جُدا رنجیدہ۔ میان ہین کہ کبھی آنکھ اٹھا کر نہین دیکھتے
بیٹے کو پھرا ہوا دیکھ کر مان بھی پھر گئی بھائی کی نظر کو نندون نے بھی تاڑ لیا۔ اب دلھن
ہے کہ لونڈیون سے بھی بدتر اسکی زندگی ہے۔ لڑکے ہوگئے تو چندے اسکا دل
بہل گیا لیکن وہ بھی اُسی وقت تک کہ لڑکے ہوشیار نہین ہوئے۔ سمجھ آنے پر وہ بھی
ایسی مان کو بیوقعت سمجھنے پر مجبور ہونگے جسکو سارے کنبے کی نظرون مین وہ ذلیل پاتے
ہین۔ اب غور کیجیے تو ان تمام خرابیون کا باعث یہ ہے کہ بیاہ کرنا اُنکی پسند پر نہین چھوڑا گیا
تھا جنکو فی الواقع اُسکی احتیاج تھی۔ یا دوسرے لفظون مین جنکو پسند کرنے کا حق تھا۔

محرمات نکاح

جن عورتون سے نکاح درست نہین ہے اُنکی تصریح قرآن مین کردی گئی ہے
سورۂ نساء رکوع ۴ مین مذکور ہے۔

"اپنے باپ کی منکوحات سے نکاح نہ کرنا۔ خیر جو ہوچکا وہ ہوچکا۔ بڑی بیحیائی
غضب کی بات اور بہت ہی بُرا دستور تھا۔ مسلمانو! تمھاری مائین۔ بیٹیان۔ بہنین۔
پھوپھیان۔ خالائین۔ بھتیجیان۔ بھانجیان۔ دودھ پلائی دائیان۔ دودھ شریکی بہنیں۔
بیبیون کی مائین۔ اور جن بیبیون کے ساتھ تم ہمبستر ہوچکے ہو اُنکی مادر جلو لڑکیان
جو غالبا تمھاری گودون مین پرورش پاتی ہین یہ سب تم پر حرام ہین۔ لیکن اگر
بیبیون کے ساتھ تم نے ہمبستری نہین کی تو مادر جلو لڑکیون کے ساتھ نکاح کرنا گناہ
نہین ہے۔ اور تمھاری بہوئین بھی تم پر حرام ہین اور دو بہنون کا بھی ایک ساتھ نکاح

مین جمع کرنا حرام ہے۔ مگر جو پہلے ہو چکا اُسکا معاف کرنے والا اللہ ہے وہ بڑا مہربان ہے۔ سورۂ نسار رکوع ۴۔

حدیثون سے ثابت ہے کہ خالہ۔ بھانجی اور پھوپھی بھتیجی کا نکاح مین جمع کرنا بھی حرام ہے۔

ابتدائے خلقت مین نکاح کے متعلق کسی قسم کی قید ہو ہی نہین سکتی تھی لیکن دنیا کی آبادی بڑھنے اور عقل و شعور حاصل ہونے پر یہ سمجھا گیا کہ قریب کی رشتہ دارون مین شادی بیاہ کا ہونا نسل کی کمزوری کا سبب ہوتا ہے۔ نباتات مین بھی یہی کیفیت ہے۔ قلم لگانے سے پھل بڑے اور میٹھے ہوتے ہین پودے ایک جگہ سے اکھاڑ کر دوسری جگہ لگائے جاتے ہین تو پھل زیادہ آتے ہین اور اچھے ہوتے ہین انھین خیالات سے ہندوؤن کے نزدیک جہان تک دو خاندانون کا ایک عورت کی نسل سے ہونا سمجھا جائیگا انمین شادی بیاہ قطعاً ممنوع ہوگا اسی کے قریب قریب کسیقدر سہولت کے ساتھ یورپ کا بھی دستور ہے۔ ایران کے قدیم باشندون مین قربت کا پرہیز نہ تھا یہانتک کہ بیٹیون اور بہنون کے ساتھ بھی وہ بیاہ کرسکتے تھے۔ شرع محمدی نے اعتدال ملحوظ رکھکر صرف قریبی رشتہ دارون مین باہمی ازدواج ناپسند ٹھہرایا۔

کفار عرب مین یہ دستور تھا کہ کم سن عورتین اگر باپ کے نکاح مین ہوتی تھین تو کبھی کبھی بیٹے باپ کے مرنے پر انھین اپنے نکاح مین داخل کرلیتے تھے۔ اس رسم قبیح کو شرع محمدی نے بالکل مٹا دیا اسی کی نسبت قرآن مین اشارہ ہے کہ بجز جو ہو چکا وہ ہو چکا۔ تاکہ ایسی بےحیائی نہ ہونے پائے۔

شرع محمدی نے قریبی رشتہ داریوں میں نکاح کو اسدرجہ مذموم ٹھہرایا کہ رضاعت (دودھ پلانے) سے جو رشتہ داریاں پیدا ہوتی ہیں انمیں باہمی نکاح جائز نہیں رکھا۔ اس مسئلہ سے شرع محمدی کی وسعت نظر کا ثبوت ہوتا ہے۔ ولادت اور رضاعت دو تعلقات بہت قریبی ہیں۔ ان دونوں میں حرمت نکاح کا لحاظ[1] در خیال رکھنا اسی لیے ہے کہ مسلمانوں کی نسل میں کمزوری آنے نہ پائے۔ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ سب سے بڑا احسان انسان پر بعد ماں کے اور رضاعی کا ہے۔ رشتہ داران رضاعی میں باہمی نکاح کو حرام کر کے رضاعت کا احترام مسلمانوں میں اصول فیاضی اور اصول اظہار احسانمندی پر جو قومی ترقیوں کی جان ہے قایم کیا گیا ہے اور یہ وہ بات ہے کہ دنیا کی کسی قوم میں اسکی نظیر نہیں ہے۔

قریبی رشتہ داریوں میں نکاح کا جائز ہونا یہ مطلب نہیں رکھتا کہ خاندان کی لڑکیاں خواہ مخواہ خاندان ہی میں رہیں یہ جواز محض اسلیے ہے کہ اگر کسی وجہ سے ایسا کرنا ہو تو شرعی تحریم مانع نہو۔ یہ ضرور نہیں ہے کہ جو چیز جائز ہو اسپر خواہ مخواہ عمل بھی کیا جائے پیغمبر خدا کے وقت میں اور نیز مابعد اسکے بھی غیر خاندان میں شادی کرنا پسند کیا جاتا تھا شادی بیاہ میں ایک کفو ہونا بیشک مناسب تصور کیا گیا ہے۔ کفو کا مطلب ہے شرافت اور حیثیت میں مساوی ہونا۔ کفو کے لحاظ رکھنے سے یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک دادا کی اولاد آپس میں خواہ مخواہ بیاہ شادی کرے اس طرح ضرور نسل خراب ہو جاتی ہے

[1] ولا تنکحوا ما نکح اٰباؤکم من النساء الا ما قد سلف انہ کان فاحشۃ ومقتا وساء سبیلا حرمت علیکم امہٰتکم وبنٰتکم واخوٰتکم وعمّٰتکم وخٰلٰتکم وبنٰت الاخ وبنٰت الاخت وامہٰتکم التی ارضعنکم واخوٰتکم من الرضاعۃ وامہٰت نسائکم وربائبکم التی فی حجورکم من نسائکم التی دخلتم بہن فان لم تکونوا دخلتم بہن فلا جناح علیکم وحلائل ابنائکم الذین من اصلابکم وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف ان اللہ کان غفورا رحیما۔

کفو کا یہ مطلب ہے کہ نابالغ کی لڑکی حتی الوسع بالغ کے گھر بیاہ کر جانے کی تو زن و
شو کے لیے راحت کا سامان ہوگا۔ عطار کی لڑکی جو ہمیشہ عطر میں بسی رہی اور پھولوں
سے کھیلتی رہی اگر بیاہ کر دباغ کے گھر جائے گی تو چمڑے کی بو اسکے دماغ کو ایسا
پریشان رکھے گی کہ اسے چین نہ آئے گا۔ پیغمبر خدا نے اپنے بہت سے عقد کیے لیکن
خاندان میں صرف ایک عقد کیا اور وہ بھی نہایت مجبوری سے۔ حضرت زینب پھوپھی زاد
بہن کو آپ نے زید سے بیاہا۔ زید نے حضرت زینب کو طلاق دی تو حضرت زینب
ملول ہوئیں۔ حضرت زینب کو پہلے بھی اس نکاح میں تامل تھا اسلیے کہ حضرت زید خیال
جاہلیت سے ذات میں ہیٹے سمجھے جاتے تھے۔ آنحضرتؐ نے اخوت اسلامی کی
مساوات اپنے ہی گھر سے قایم کرنا چاہی اور اسلیے حضرت زینب نے آنحضرتؐ کی
خاطر سے زید کے ساتھ بیاہا جانا پسند کیا۔ حضرت زید کے طلاق دینے پر آنحضرتؐ کو
حضرت زینب کی دلجوئی کے لیے انکو اپنے نکاح میں لینا انسب معلوم ہوا۔

دو بہنوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا صریح قرآن میں منع ہے۔ آنحضرتؐ
نے اسی اصول پر بی بی کی حیات میں اسکی بھتیجی یا بھانجی سے بھی عقد کرنا منع کر دیا ہے
آنحضرتؐ نے اسی اصول پر بی بی کی حیات میں اسکی بھتیجی یا بھانجی سے بھی عقد کرنا
منع کر دیا ہے۔ اسمیں مصلحت یہ ہے کہ اتنی قریب کی رشتہ داریوں میں اس قسم کا برتاؤ
مستحسن نہیں معلوم ہوتا۔ بی بی کا احترام اس امر کا مقتضی ہے کہ اسکے جیتے جی اسکے
قریبی رشتہ داروں سے نکاح نہ کیا جائے۔ لیکن بیبیوں کے مرنے کے بعد یہ حرمت
شرعی قایم نہیں رہتی۔ اس بارہ میں بھی مسئلہ شرعی نہایت معتدل حالت رکھتا ہے ورنہ
یورپ میں بی بی کے مرنے کے بعد بھی سالیوں کے ساتھ نکاح درست نہیں سمجھا جاتا

لیکن بی بی کے مرنے کے بعد سالی سے بیاہ کرنا تمدنی حالت کے اعتبار سے کبھی کبھی بہت مناسب تصور کیا جاتا ہے چنانچہ پارلیامنٹ مین اسے جائز کر دینے کی بابت کئی مرتبہ بل پیش ہوئے اور بڑے بڑے مباحثہ ہوئے۔ ابھی قانون پاس نہین ہوا لیکن عام خلقت کا رجحان ہے کہ ایسا ضرور ہونا چاہیے۔

فصل ستی و نہم

مہر

مسلمانون مین طلاق کا دیدینا بہت آسان امر ہے۔ کثرت ازدواج کا بھی ان مین دستور ہے۔ یہ دونون بجاے خود دو سخت بلائین ہین۔ لیکن یہ دونون بلائین اسلام نے اپنے گھر مین اسی طرح پال رکھی ہین جس طرح لوگ چوہون کے مارنے کے لیے بلیان پالتے ہین۔ ان دونون بلاؤن سے سخت تر بلا زناکاری ہے۔ زناکاری کی روک تھام کسی طرح نہین ہوسکتی اگر ہوسکتی تھی تو صرف انھین دو چیزون کے قایم رکھنے سے۔ ان دو چیزون کا قایم رہنا عورتون کے حقوق اور انکی آزادیون کو بالکل ہی نیست و نابود کر دیتا تھا اسیلیے عورتون کے حقوق کی حفاظت کے لیے مہر قایم کیا گیا دنیا مین جتنی تکالیف ہین انہین سے اکثر کا معاوضہ روپیہ سے ہوسکتا ہے۔ زنا کو سخت ترین جرایم قرار دیکر مردون کو شریعت نے نکاح کی طرف مایل کیا۔ عورتین نکاح کے ساتھ کثرت ازدواج اور سہولت کے مسایل سنکر گھبرائین تو شریعت نے عورتون کے کان مین چپکے سے کہدیا کہ لو مردون کو تمھارے اختیار مین ہم کیے دیتے ہین جتنا چاہو مہر بندھوا لو۔ گھبرانا کس بات ہے۔ یہ مہر عورتون کے اولیا کا حق نہین ہوتا خود عورتین اسکو پاتی ہین۔ چاہین شروع ہی مین لے لین یا بار دین شوہرون کی گردن پر

قایم رکھین - یا کچھ سے نہین اور کچھ باقی نگار کھین - کتنا صاف مسئلہ ہے - لیکن اسکے سمجھنے مین عملدر آمد مین اسکے اغراض اور اسکی پالیسی کے جانچنے مین جو غلط فہمیان قوم سے اور قوم بھی ایسی ویسی بازاری خلقت نہین - اچھے اچھے سمجھدار ون سے - عدالتون سے - اور قانون پیشون سے ظہور مین آتی ہین - وہ بہت زیادہ کثیر الوقوع ہین اور بہت کچھ فرائض انسانی کے خلاف ہوتی ہین - جب خود مسلمان بہت کم ایسے ہین جو اس مسئلہ کو بخوبی سمجھ سکین تو دوسری قوم کے لوگ جو مسلمانون سے معاملے کرتے ہین اور اس طرح مسئلہ دین مہر کے متعلق معاملات پیش آنے پر اُنکے نفع اور نقصان کو بھی اسی مسئلہ سے عارضی طور پر وابستگی پیدا ہو جاتی ہے بھلا کیا سمجھین گے - سبب یہ ہے کہ لوگون کو اس بحث کے متعلق ایسی تامہ واقفیت حاصل نہین ہے جو ہونا چاہیے اور اسیلیے شاید کوئی دوسرا شرعی مسئلہ اس بارہ مین دین مہر کا سا کم نصیب اور بدبخت نہ ہوگا -

سب سے پہلے ہم کو یہ دیکھنا چاہیے کہ فطرت نے مرد کو کمانے کے لیے پیدا کیا ہو اور عورتون کو اسلیے پیدا کیا ہے کہ وہ مردون کی کمائی مین حصہ لین اور اُنکے سختی کی شریک بنین - مردون کی آرام و آسایش کے لیے عورتون سے بڑھکر کوئی دوسری چیز نہ پیدا ہوئی اور نہ ہو سکتی ہے - شعر ہے " ہر کہ زن ندارد - آسایش تن ندارد " باعتبار قومی حالت کے ان عورتون کا مردون کے قبضہ مین آنا مختلف پیرایہ مین ہوتا ہے ہم یہان سمجھنے کے لیے ہندو، عیسائی اور مسلمان تین قومون سے بحث کرتے ہین -

ہندوؤن کے نزدیک نکاح ایک مذہبی رسم ہے - نجات آخرت کے لیے نکاح ضرور ہے (کیونکہ لڑکا نہوا تو پنڈا دینے کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا) اور نکاح کا ہونا ایک ایسا مضبوط عقد ہے جو کسی طرح ٹوٹ نہین سکتا - طلاق کا کہین دھرم شاستر مین

ذکر نہین - بیاہ کے بعد عورت اور مرد اس طرح ایک دوسرے کے بخت کے
شریک ہو جاتے ہین کہ کسی طرح انفصال ممکن نہین ہوتا - یون عورت خود مرد کو چھوڑ بیٹھے
اور مرد چھپکا ہو رہے تو وہ بات ہی جُدا ہے - لیکن وہ پھر دونون ملنا چاہین تو کوئی امر
مانع نہین ہے - ہندوؤن اور انگریزون کے دستور اسبارہ مین قریب قریب یکسان
ہین - فرق صرف اسقدر ہے کہ زناکاری کی حالت مین طلاق دیدینے کا قاعدہ
انگریزون کے یہان صریحًا مندرجہ قانون ہے - اور ایک بی بی کے ہوتے ہوئے
دوسری بی بی لانے کے قاعدہ کو انگریزون نے اپنے نزدیک باقتضاے تہذیب ناجائز
بلکہ حرام قرار دے رکھا ہے - ان دونون قومون مین عورتون کا مہر کچھ نہین ہوتا لیکن
اس مہر نہ ہونے کی کمی یون پوری کی جاتی ہے کہ مرد عورت کو طلاق نہین دے سکتا
اور اولاد ذکور نہ ہونے کی حالت مین بیوائین اپنے شوہرون کا کُل ترکہ پاتی ہین -
جیتے جی اگر نان نفقہ مین مرد کمی کرے تو در عدالت کھلا ہوا ہے - عدالت بھی ایسی
ویسی نہین - فوجداری - فورًا آٹھ آنے کی درخواست پر پچاس روپیہ ماہوار تک
(حسب حیثیت) نان و نفقہ مقرر ہو جاتا ہے - اور اجراے ڈگری مین یہ آسانی ہے کہ
ہر مہینہ پولیس نے پکڑ کر میان سے بی بی کا وظیفہ دلوا دیا - میان نے ذرا پہلو تہی کی
کہ جیل کی صورت دیکھنا نصیب ہوئی - مہاجنون کا روپیہ ہو تو دیوالیہ بننے کی درخواست
بھی ہو سکتی ہے - اسمین وہ بھی نہین - جب تک زندگی ہے آسکے او اسے چھٹکارا
نہین - بی بی کی جوتیون پر ناک رگڑ کر اُسکو راضی کیا جائے - یا قتل انسان مستلزم
سزا کی پاداش مین جو سزا ہوتی ہے یعنے جلا وطنی خود خوشی سے قبول کر لی جائے -
غیر ملک مین پناہ لی جائے ورنہ ہندوستان مین تو پولیس کے وارنٹ سے کہین

چھٹکارا نہیں ہوسکتا۔ بتائیے ہندوؤں اور عیسائیوں کی عورتوں کو جو حقوق بحصول نفقہ کے حاصل ہیں کیسے مستحکم ہیں جس آسانی سے ڈگری ہوتی ہے اور جس طریقہ سے اجرائے ڈگری عمل میں آتی ہے وہ ان لوگوں کو بھی نصیب نہیں ہے۔ یوں کہ فاقہ کش دیکھ کر رو بیٹھتے ہیں اور راستا صاف اور رجسٹری سے پوری چوکسی کر لیتے ہیں۔

اب ذرا مسلمانوں کے قانون ملاحظہ فرمائیے کہ مرد ہر وقت بلا قصور، عورت کو طلاق دے سکتا ہے اور ضابطہ فوجداری کے احکام سے گویا مسلمانوں کی قوم مستثنیٰ ہے۔ بی بی نے نان نفقہ کا سمن جاری کرایا اور میاں نے ایام عدت کا زرِ عدالت کی نذر کر کے رکھ کر اور یا علان تین مرتبہ عورت کو طلاق دیکر سیدھا گھر کا راستہ لیا اور اسطرح تین لفظوں میں سارا مرحلہ طے ہو گا۔ مسلمانوں میں عموماً نان و نفقہ کا دعویٰ وہی عورتیں کرتی ہیں جو اس طرح طلاق پانے کو اپنا چارہ کار سمجھتی ہیں۔

مسلمانوں میں عورتوں کو کل ترکہ شوہری کسی حالت میں نہیں ملتا زیادہ سے زیادہ ربع ورنہ معمولی طور پر ایک ثمن (آٹھواں) ملتا ہے۔ دیکھیے طلاق کے مسئلہ میں اور کل ترکہ کے نہ پانے میں مسلمان عورتوں کی حالت کس درجہ ہندو اور عیسائی عورتوں سے گھٹی ہوئی ہے۔

یہاں ایک بات اور یاد رکھنے کے لائق ہے کہ مطلقہ عورتوں کو پھر دوسری سے نکاح کرنا آسان نہیں ہوتا ہندوستان میں تو شامت اعمال سے یہ قریب قریب حرام سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جہاں اسکا رواج ہے وہاں بھی زن بیوہ یا مطلقہ سے لوگ مجبوری تعقد کرتے ہیں ورنہ عام طور پر ہر ایک ایسی ہی عورت کا متلاشی رہتا ہے جو کسی شوہر کا منہ دیکھ چکی ہو۔ عورتوں میں سب سے زیادہ تعالیٰ قدر دادی ...

دوسرے لفظوں مین نیچر (فطرت) کے پھندے یا قدرت کے جال سے تشبیہ دے سکتے ہین۔ مارا شباب چلے جانے کے بعد نہ عورتون مین اپنی طرف دلون کے کھینچنے کی طاقت باقی رہتی ہے اور نہ مردون کی زبان پر یہ مصرعہ رہتا ہے۔

نرخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز

ایک بات اور بھی قابل لحاظ ہے کہ ہندوستان کی مسلمان عورتین نکاح کے بعد ہر وقت طلاق کے ڈر سے لرزان رہتی ہین اپنے حقوق کے طلب کرنے مین کبھی دلیری سے کام نہین لے سکتین اور ساری عمر گویا لونڈیون کی طرح سے بسر کرتی ہین۔ مفصلۂ بالا تقریر سُننے کے بعد ناظرین سمجھے ہونگے کہ مسلمان عورتون کا سا بدبخت کوئی دوسرا مخلوق نہین ہے حالانکہ یہ راے صحیح نہین ہے عورتون کے جتنے حقوق شرع مین ہین اُنمین دست اندازی نہ کی جائے تو وہ بھی مردون کی طرح آزاد اور خوش رہ سکتی ہین۔ کیونکہ آیندہ تمام مصیبتون کے مقابلہ کرنے کے لیے مسلمان عورتون اور اُنکے ولیون کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ نکاح کے قبل زیادہ سے زیادہ جو مہر مردون سے چاہین ٹھرالین کہ یہ نقدی بار ہمیشہ کو مردون کے مقابلہ مین انکے حقوق کا محافظ رہے اور وصول ہوجانے کی حالت مین نہایت عمدہ طور پر تمام دیگر نقایص کی تلافی کرسکے۔ لیکن افسوس ہے کہ قوم کے طرز عمل نے ان بیچاری پردہ نشین اور بے زبان عورتون کو اس زبردست آلۂ حفاظت خود اختیاری سے محروم کرنے کی دہمکی دے رکھی ہے۔

ان عورتون کی حق تلفی کے تین ذریعے ہین۔ ایک خود قوم کی غفلت۔ دوسرے قانون پیشون کی (جسمین عدالت بھی شامل ہے) غلط فہمیان۔ تیسرے اُن لوگون کی ناواقفیت جنکو مسلمانون کے خاندانون سے معاملے کرنے پڑتے ہین مہر ہر ایک

شق کو مختصر طور پر الگ الگ بیان کرتے ہین ۔

عورتون کی غرض مشترکہ پر لحاظ نہ کیا جائے تو مار الشباب سے زیادہ قیمتی چیز دنیا مین کوئی دوسری نہین ہوسکتی اور اسلیے اسکے عوض مین جسقدر روپیہ دیا جائے یا دینے کو کہا جائے تھوڑا ہے ۔ مہر کی تعداد شرع مین معین نہین ہے ۔ جسقدر فریقین مین طے پاجائے وہی مہر ہے ۔ ہان دس درم شرعی سے کسی حالت مین کم نہ ہو ۔ ابتدا ے اسلام مین جو کیفیت مسلمانون کے افلاس کی تھی وہ ظاہر ہے ۔ اور حالت کے اعتبار سے تعداد مہر بھی بہت کم ہوتی تھی ۔ پیغمبر خدا اور اُنکے خاندان کے مہر بہت کم تھے اور اسیلیے اب بھی مسلمانون کے بعض خاندانون مین انھین تعدادون کی پیروی مناسب سمجھی جاتی ہے ۔ لیکن ہمارے نزدیک شرع ایسی پیروی کو مستحسن نہین سمجھتی بلکہ بعض اوقات لڑکیون کے والدین پر ایک اخلاقی الزام یہ عاید ہوجاتا ہے کہ اُنھون نے زمانہ موجودہ کی حالت سے غافل رہکر نامناسب طور پر شرعی غلط فہمی پر عمل کرنے سے اپنی بیزبان لڑکیون کو تعداد مہر کم منظور کرکے نقصان پہونچایا ۔

بعض خاندان ایسے بھی ہین کہ وہ مہر کے اغراض تک نہین سمجھتے ۔ جیسے مسلمانون کا چوٹھا پانی پینا علامت اسلام سمجھتے ہین ویسے ہی نکاح کے وقت دس درم کا لفظ درمیان مین آجانا شعار اسلام جانتے ہین ۔ زیادہ تر شرفا کے خاندان ایسے ہین جو اپنی لڑکیون کے مہر زیادہ مقرر کرتے ہین اور یہ سمجھتے ہین کہ مہر کا زیادہ ہونا لڑکیون کے آرام و آسایش کا سبب ہوگا ۔ لیکن بعض اوقات گذشتہ زمانہ کی ثروت کے لحاظ سے مہر کی تعداد مین اظہار عظمت خاندان کی اتنی زیادہ ہوجاتی ہے جو کسی طرح مناسب نہین معلوم ہوتی ۔ گو یہ حالت پسندیدہ نہین ہوتی لیکن مجبوری سی ہے

عدالتوں کو اس بڑی سے بڑی تعداد کے بھی صحیح مان لینے میں اسلیے کچھ تامل ہونا چاہیے کہ تعداد مہر خود فریقین کے سمجھنے کی بات تھی نہ کہ عدالت کے۔

ہند کی اعلیٰ عدالتوں سے جو فیصلہ مہر کے مقدمات میں ہوئے ہیں وہ بہت زیادہ تشفی بخش ہیں۔ متوفی کا ڈگری دین مہر جب تک ادا نہ ہو تقسیم ترکہ عمل میں نہ آئے متوفی کے مرنے پر اگر قبضہ اسکی بیوہ کا اسکی کل جائداد پر ہو جائے تو اسکا قبضہ بعوض دین مہر کے مرتہنانہ سمجھا جاتا ہے اور جب تک دین ادا نہ کیا جائے دیگر ورثا کو ترکہ کی نالش کا حق نہیں ہوتا۔ لیکن نوعیت قبضہ اور طریقہ وصول دین مہر کی بحث تو دین مہر کے طے ہونے کے بعد پیدا ہوتی اور تعداد مہر معین کرنے کا کام ایسے لوگوں کے متعلق ہوتا ہے جو مفصلۂ بالا اصول سے ناواقف رہنے کی وجہ سے عورتوں کے خلاف راے قایم کرنا محفوظ طریقہ خیال کرتے ہیں اور بعض وقت تو وہ ایسی بے پروائی سے قایم کی جاتی ہے گویا دین مہر حق العباد سے ہی نہیں محض ایک رکن مذہب ہے اور اسمین تو کلام ہی نہیں کہ دعویٰ مہر رجوع ہونے یا مسئلہ مہر زیر بحث ہونے کے ساتھ ہی یہ راے قایم ہو جاتی ہے کہ شوہر یا ورثاے شوہر کی سازش سے کسی غریب کی حق تلفی کے لیے ایسا کیا جاتا ہے۔ مجوز کے دل میں ایسا شک پیدا ہونا ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ کس درجہ خطرناک ہے اور یہ بھی جان سکتے ہیں کہ نظر بہ حالات سابق شک کہاں تک انصاف سے دور ہے۔ بعض حالتین تو ایسی ہوتی ہین کہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ دعویٰ سازشی ہے پھر بھی سازش سے انصاف میں کوئی فرق نہیں آتا۔ مثلاً ایک مالدار کی لڑکی کسی مالدار کے ساتھ بیس ہزار مہر پر بیاہی گئی۔ جائداد شوہری ایک لاکھ روپیہ کی ہے۔ عورت دین مہر کے باعث سے اپنے کو جائداد کے ایک خمس

کی مالک سمجھی بیٹھی ہے۔ اتفاق زمانہ کوئی نہین جانتا کسی طرح ایک لاکھ روپیہ مہر کی ڈگری شوہر پر کسی غیر نے حاصل کر لی اور جائداد عنقریب نیلام ہوا چاہتی ہے۔ اب عورت اسی اثنا مین دعوی اپنے مہر کا کردے اور غرض یہ ہو کہ اگر ڈگری ہو گئی تو زر نیلام مین عورت بھی حصہ رسدی پا جائیگی اور اس طرح ۴۰ ہزار کے قریب مفرد ملجائین گے۔ یون خوش رہنے سے کل جاتے رہتے ہین۔ ظاہر ہے کہ ایسے دعوی کے رجوع کرنے مین شوہر ضرور خوش ہوگا وہ سمجھے گا کہ غیر کی ڈگری مین کل جائداد نیلام ہو جانے سے بہتر ہے کہ ایک جزو میری بی بی کے پاس آجائے لیکن کیا محض اسلیے کہ زوجہ کی ڈگری سے شوہر کا بھی ضمنی فائدہ ہوگا زوجہ کے دعوی کا ڈگری کرنا کسی طرح اعلی درجہ کے عدل اور انصاف سے ذرا بھی گرا ہوا ہوگا؟ ہرگز نہین۔

ہماری اس تحریر سے اُن لوگون کو بھی نفع پہونچے گا جو مسلمانون کے قاعدہ دین مہر سے بالکل ناواقف ہین اور مسلمان کے خاندان کو ہندؤن اور عیسائیون کے خاندان پر قیاس کر کے معاملے کرتے ہین اور پھر پیچھے سے واقعات کے چھپانے سچی بات کے بدلنے اور غلط مقدمات کی ترتیب دینے سے اپنی غلطیون کی اصلاح کرنا چاہتے ہین۔ لیکن جو شخص معاملہ کرنے سے پہلے احتیاط سے کام نہین کرتا وہ گویا خود اپنی مدد نہین کرتا اور ظاہر ہے کہ جسنے خود اپنی مدد نہ کی عدالت سے مدد چاہنے کا اُسے کوئی حق حاصل نہین ہے۔

ممالک مغربی و شمالی کے لفٹنٹ گورنر نے عدالتون کو دین مہر کی تعداد گھٹانے کا اختیار دینا چاہا تھا۔ وایسراے نے یہ تحریک پسند نہ کی۔ اس اثنا مین بہت سے لوگون سے رائین طلب ہوئی تھین مؤلف نے بھی ایک راے دی تھی جسکا ترجمہ درج ذیل ہے:

"آج کل ممالک مغربی و شمالی کے واضعان قانون یہ غور کر رہے ہین کہ تعداد مہر کا عدالت کو گھٹانا مناسب ہے یا نہین - اودھ مین عدالتون کو اختیار ہے کہ اگر نامناسب طور پر مہر مین زیادتی کی گئی ہو تو اُسکی تعداد گھٹا دی جائے - ممالک مغربی و شمالی مین ایک مقدمہ ہائیکورٹ تک پہونچا جسمین یہ بحث تھی کہ اگر تعداد مہر گھٹائی نہین جاتی تو تمام جائداد مہر ہی کی نذر ہو جاتی ہے - دوسرے وارثون کے لیے کچھ نہین بچتا ججون نے تجویز کی کہ اودھ کی طرح اس ملک مین عدالتین دست اندازی کی مجاز نہین ہین اسلیے مجبوری ہے - گورمنٹ تک اسکی خبر پہونچی اور اب یہ غور کیا جاتا ہے کہ ممالک مغربی و شمالی مین بھی اودھ کا سا قانون نافذ کیا جائے تو کیسا ؟ -

"میرے نزدیک موجودہ حالت مین تغیر مناسب نہین ہے اور وجوہ اُسکے یہ ہین -

"انگریزون اور ہندوٗون کی طرح مسلمانون کے قانون مین طلاق مشروط بشرائط یا غیر محکوم نہین ہے - ہر شخص بغیر کسی وجہ کے اپنی زن منکوحہ کو چھوڑ سکتا ہے اور قانون انگریزی نے کوئی مداخلت اس بارہ مین بلالحاظ اسکے کہ یہ مداخلت مناسب ہو گی یا نامناسب اب تک نہین کی - مسلمانون کی عورتین اعادۂ حق زناشوئی کا دعوے دیوانی مین اور نان و نفقہ کا دعوی عدالت فوجداری مین عملی طور پر نہین کر سکتین کیونکہ جواب مین ایام عدت کا نفقہ رکھکر عدالت کے سامنے مدعا علیہ یہ کہہ سکتا ہے کہ مین نے اپنی عورت کو طلاق دیدی - ہندوستان مین باستثناے خاص خاص شریف خاندانون کے طلاق کی رسم برابر جاری ہے - اور جن گھرون مین طلاق کی رسم نہین ہے وہان طلاق سے بھی بدتر طریقہ جاری ہے یعنے عورتون کو لوگ معلقات کے طور پر چھوڑ دیتے ہین کبھی وہ حق زناشوئی ادا نہین کرتے اور نہ طلاق ہی دیتے

کہ وہ انکی حکومت سے آزاد ہوجائین - بہرحال ہندوستان کی بے زبان عورتین بے لکھی پڑھی اپنے شوہرون کے قبضہ مین بےبسی کی حالت مین رہتی ہین اور جن گھرون مین رسم پردہ جاری ہے وہان عورتین اور بھی مجبوری کی حالت مین رہتی ہین - پردہ کی سختی شرعی حدود سے متجاوز ہے اور اسلیے بہت سخت ہے - ان سب زحمتون کی تلافی اگر کچھ ہے تو وہ مہر سے ہے اس مہر کے ذریعہ سے ایک گونہ شوہرون پر عورتون کا دباؤ رہتا ہے - گو اپنے حقوق سے ناواقف رہنے کی وجہ سے ان عورتون کو اس دباؤ کے نافذ کرنے کا اتنا موقع نہین ملتا جتنا کہ ہونا چاہیے - لیکن پھر بھی تعداد مہر مین عدالت کی دست اندازی کارداری کھنا عورتون کی حالت زار سے صریح بے پروائی کرنا ہے اور مردون کی زیادتیون کو ترغیب دینا ہے -

" جسوقت اسلام عرب مین پھیلا تھا عورتون کو بہایم کے طور پر لوگ استعمال کرتے تھے - طلاق مین آزادی عورتون کی ہمدردی سے قایم کی گئی - یعنے جاہل عرب جب اپنی بیبیون کو ناپسند کرتے تھے تو وہ طلاق نہین دیتے تھے بلکہ انکو چھوڑ دیتے تھے اور گھرون مین لونڈیون کی طرح رکھتے تھے اور یہ اجازت نہین دیتے تھے کہ وہ دوسرون کے ساتھ بیبیون کی طرح رہ سکین - شارع نے اس رسم کے مٹانے کے لیے طلاق کے قواعد منضبط کیے اور اس خیال سے کہ طلاق جو ایک بلا دفع کرنے کے لیے قایم کی گئی تھی خود اس سے بڑی بلا نہ ہوجائے عورتون کو تعداد مہر بڑھانے کی عام اجازت دیگئی - شروع شروع اپنے شوق مین عربون نے تعداد مہر کی زیادتی پر اپنی رضامندی ظاہر کرنی شروع کردی اور عورتین جو قومی

شرقی کے اثر سے آزاد ہو چلی تھیں زیادہ مہر پر اصرار کرنے لگیں ۔ کچھ دنوں کے بعد مردوں نے اسے ناپسند کیا اور خلیفۂ دوم حضرت عمرؓ نے ایک روز یہ اپیل کی کہ لوگ زیادہ مہر نہ باندھیں ۔ ایک بڑھیا جو مجمع میں موجود تھی وہ بولی کہ قرآن شریف نے جس چیز کو جائز رکھا ہے خلیفۂ وقت کو اسے مٹانا نہ چاہیے ۔ حضرت عمرؓ کو اُس بوڑھیا سے ایک سبق حاصل ہوا اور انھوں نے اپنی غلطی مان لی اور اُس بوڑھیا کا شکریہ ادا کیا اور پھر تب سے بلاد اسلام میں کبھی تعداد مہر گھٹانے کی طرف بادشاہ وقت یا قاضیوں کو توجہ نہیں ہوئی ۔

"میری راے میں جب عورت مدعی ہو کر مہر کا دعویٰ شوہر پر پیش کرے اُس حالت میں عدالت کو تعداد مہر میں دست اندازی کرنا کسی طرح قرین مصلحت نہیں ہے ۔

اب رہا یہ امر کہ بعد مرنے شوہر کے ورثار کے مقابلہ میں تعداد مہر کی بحث پیش ہو تو کیا کیا جائے ؟ اسکا جواب بھی کچھ مشکل نہیں ہے بعض اوقات ضرور ایسی صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں جنکو عوام پسند نہیں کرتے جیسا کہ مقدمہ کلکٹر مراد آباد بنام ہربنس سنگھ کے واقعات سے ظاہر ہوتا ہے ۔ لیکن اسمیں شرع محمدی کا کچھ نقص نہیں ہے بلکہ خود اپنی سمجھ کا پھیر ہے ۔ اگر کوئی شخص اپنی کل جائداد کسی کو دیڈالے تو اسمیں کسی کا اجارہ نہیں ہے اور اگر کوئی شخص کسی عورت کے حق میں اپنی کُل جائداد کا ہبہ کردے اور پھر اس سے نکاح کرے تو عقلاً یا انصافاً کوئی قباحت نہیں ہے ۔ اسی طرح اگر اُسنے بقدر مالیت جائداد کے مہر کا تعین کر دیا تو یہ بھی ایک طور پر اپنی کُل جائداد کا ہبہ کرنا ہے اور یہ ہبہ بے وجہ نہیں ہے عورت اپنی آزادی مرد کے حوالہ کرتی ہے تب کہیں یہ جائداد باقی ہے ۔ اگر اس طرح دیگر ورثا محروم ہو جاتے ہیں تو کوئی بے انصافی لازم نہیں آتی دوسری

قومون کے قوانین دیکھئے۔ یورپ مین ورثا؛ قریب کا حسرمان تلف صورتون مین نظر آتا ہے۔ مثلاً خلف اکبر کے مقابلہ مین چھوٹے لڑکے مین تو اگر وصیت نہ ہوئی تو وہ تمام لڑکے محروم رہتے ہین۔ اسلئے وہان پہلے سے مورث کو اختیار ہوتا ہے کہ اپنے ورثا مین جسطرح چاہے وصیت کرے اسلام نے نہ تو بڑے بیٹے کو کسی حالت مین کوئی ترجیح دی ہے اور نہ متوفی کی مرضی جہان تک ورثا کے محروم کرنے یا ایک وارث کو دوسرے وارث پر ترجیح دینے کے متعلق ہو جائز رکھی ہے۔

"شارع اسلام نے گو ورثا کے حقوق کی بہت زیادہ حفاظت کی ہے لیکن پھر بھی تعداد مہر ادا ہونے تک تقسیم ترکہ ایسے روا نہین رکھی۔ اور نہ تعداد مہر کے گھٹانے کی طرف کبھی توجہ کی۔ شرع مین تعداد مہر ایک نہایت مہتم بالشان امر اب تک مسلمانون مین سمجھا گیا ہے"

"ہر قوم کا قانون ایک حد تک اُس قوم کے لیے آرام دہ ہے۔ اگر کوئی جزو اسکا ناقص سمجھ کر اُسکی اصلاح مین کوشش کی جائے تو بجاے نفع کے نقصان پہونچنے کا اندیشہ ہے اگر تبدیلی روا رکھی جائے تو کل قانون مین ایک ساتھ تبدیلی ہونا چاہیے۔ مثلاً اگر تعداد مہر کے گھٹانے کا اختیار عدالت کو دیا جائے تو یہ بھی اختیار عدالت کو دیا جائے کہ بغیر اجازت عدالت کے شوہر طلاق نہ دے اور نہ بغیر اجازت عدالت کے کوئی ایک سے زیادہ نکاح کر سکے۔ طلاق اور کثرت ازواج مین مرد آزاد رہے اور تعداد مہر بڑھانے مین عورتین آزاد نہ رہین تو مصلحت عام کے خلاف ہوگا اور بعض صورتون مین جو اتفاقی برائیان پیدا ہوجاتی ہین اُنسے کہین زیادہ برائیان موجودہ قاعدہ کے بدلنے مین پیدا ہون گی۔

*

بقیہ

فصل چہلم

طلاق

شوہر اپنی بی بی کو چھوڑ دے تو اُسے طلاق کہتے ہین - اور جب طلاق کے لیے بی بی کی طرف سے ترغیب دی گئی ہو تو اُسے خلع کہتے ہین۔

طلاق دینا بیشک ایک قسم کی بیوفائی ہے - شرع نے اسے عمدہ سمجھکر جائز نہین رکھا بلکہ شرع نے صرف یہ بتایا ہے کہ اگر زن و شو مین مناسبت طبعی نہو اور اس بیوفائی کے سوا کوئی دوسری صورت نظر نہ آئے تو یون بیوفائی کرو - طلاق فی الواقع علاج ہے بہت سے امراض مہلکہ کا - اور جہان امراض پیدا ہونے پر اُسکے علاج کی طرف رجوع نہین کیا جاتا وہان ایسے ایسے مہلک نتایج پیدا ہوتے ہین کہ العظمۃ للّٰہ -

خلع مین تو بیشک فریقین کی مرضی سے طلاق ہوتا ہے لیکن جب کبھی عورت کی مرضی کے خلاف مرد طلاق دیتا ہے تو بظاہر ایک بدنما صورت پیدا ہوتی ہے اور اسی بدنمائی کے روکنے کے لیے پہلے سے عورتون کو دین مہر کا حق دیا گیا ہے کہ وہ جتنا چاہین مردون پر بار عاید کر لین کہ مردون کو طلاق کی جرأت نہو اور اگر خود عورتین طلاق چاہین تو مہر کا معاف کرنا نفاذ حق خلع مین بھی اُنکو آسانی بہم پہونچائے -

طلاق صرف مسلمانون ہی مین نہین ہے - تمام دنیا مین طلاق جاری ہے جب سے دنیا مین شادی بیاہ قایم ہے طلاق بھی قایم ہے اور جب تک دنیا مین انسان رہین گے اور انمین بیاہ کا دستور قایم رہے گا تب تک طلاق کا وجود بھی قائم

رہیگا - ہندوستان مین توسب سے زیادہ طلاق کا رواج ہے بیچارے غربا کا تو ذکر نہین لیکن امرا مین یہ بلا گھر گھر ہے - صغر سنی مین شادی ہوئی - ہوش سنبھالتے ہی بی بی سے نفرت پیدا ہوئی اور پھر تمام عمر شاہدان بازاری سے یا اس سے بھی بُری حالت مین دوسری قسم کی عورتون سے تعلقات بیچارہے اور بی بی سے کبھی دید و شنید بھی نہین ہوئی - گھر کی حفاظت کرنے اور کھانا پکانے کے لیے لونڈی نہین ایک بی بی پڑی رہی - اب ان بیبیون مین اور مطلقہ عورتون مین کیا فرق ہے - دوسرے ملکون مین بھی کم و بیش یہ قاعدہ جاری ہے زن و شو مین سے ہر ایک نے دل بہلاؤ کی چھپی ہوئی صورتین پیدا کر لین - ایک کو دوسرے سے بالکل تعلق زناشوئی نہین ہوتا لیکن برائے نام دوسرون کے دکھانے کو یہ تعلق تسلیم کیا جاتا ہے یہ تو مہذب ملکون کا دستور ہے - غیر مہذب ملکون مین جہان عورتین مردون کے اختیار مین رہتی ہین اور طلاق کا دستور نہین ہوتا وہان بجنسہ ہندوستان کی سی تہذیب کی پیروی کیجاتی ہے - زمانہ جاہلیت مین عربون کا بھی یہی دستور تھا کہ جب وہ ایک بی بی کو ناپسند کرتے تھے تو اُسے چھوڑ کر دوسری لاتے تھے لیکن جسکو چھوڑتے اوسکو گھر سے باہر جانے نہین دیتے تھے بلکہ ماماؤن کی طرح کام لینے کے لیے اُسکو گھر مین رکھتے تھے - جو بی بی کل پلنگ سے نیچے نہین اُترتی تھی وہ آج نئی دُلھن کے سامنے محض جھاڑو دینے اور کھانے کے برتن صاف کرنے سے تعلق رکھتی ہے کتنا بُرا نظارہ ہے - طلاق کے احکام مُہذب کر کے اسلام نے بہت بڑا احسان عورتون پر کیا کہ اُنکو شوہرون کی قید بیجا سے آزاد کروادیا احکام شرع جاری ہونے پر ہر ایک عورت جسکو مرد چھوڑ دے قاضی کے سامنے درخواست

دے سکتی ہے کہ اُسکو شوہر کے گھر سے علیحدہ کردیا جائے کہ کسی دوسرے سے وہ عقد کرے۔ مسئلہ طلاق اُن احسانات مین شمار کیا جاتا ہے جو اسلام نے عورتون کے ساتھ کیے ہین۔

طلاق کا یہ قاعدہ ہے کہ جب تین طلاقین ہوجائین تو پھر عورتون سے کسی قسم کا تعلق مرد نہین رکھ سکتا تھا۔ یہ قومی تہذیب اور قومی زور کا اثر تھا۔ یہ نہین کہ آج طلاق دی اور کل عورت نے دوسرا خاوند ٹھہرایا تو کہنے لگے کہ نہین نہین مین طلاق واپس لیتا ہون۔ مسلمانون مین مطلقہ عورتون سے پھر شوہرون کو کچھ تعلق نہین رہتا۔ ہان زن مطلقہ دوسرے کے نکاح مین رہے اور وہ بھی طلاق دے تو سابق شوہر مکرر نکاح اُس سے کرسکتا ہے۔

طلاق واقع ہونے کے لیے تین مرتبہ طلاق دینا لازم ہے۔ ایک ساتھ یا باری باری سے۔ لیکن عمدہ صورت یہ ہے کہ ایک مرتبہ تین طلاقین نہ دی جائین بلکہ ایک ایک مہینہ کے بعد ایک ایک طلاق دی جائے اور جب تین پوری ہوجائین تو عورت مطلقہ سمجھی جائے۔ تین طلاقین ایک ساتھ اسلیے ناپسندیدہ ہین کہ اُمین غور کرنے کا موقع کم ملتا ہے غصّہ کی حالت مین ممکن ہے کہ طلاق ہوجاوے اور پھر پچھتانا پڑے اسلیے شرع نے حکم دیا ہے کہ حتی الوسع سوچ سمجھ کر یہ کام کرو تاکہ پھر افسوس نہ ہو۔

فریقین مین نااتفاقی ہو اور کسی طرح ایک دوسرے کو پسند نہ کرے تو علیحدگی سے اچھی کوئی دوسری صورت نہین ہے یہی عین حکمت ہے اور یہی عین تہذیب ہے کہ آہستہ سے علیحدگی ہوجائے اور پھر ہر ایک اپنا دوسرا مندلست کرلے

دنیاداری کا جھگڑا ایسا نہین ہے کہ فریقین کی نارضامندی ہو جب بھی وہ امن و امان سے چلا چلے۔

ہندوستان مین طلاق دینے کا دستور نہین ہے اگر ہے تو بس اسقدر ہی کہ عورت کو مرد نے چھوڑ دیا اور عورت لونڈی کی طرح گھر مین کام کر رہی ہے۔ اور اس سے اچھی صورت ہو ہی نہین سکتی جب تک عورتون کا دوسرا بیاہ ناجائز ہے۔ لیکن یورپ مین طلاق ہے اور بعد طلاق کے فریقین کی دوسری شادیان ہوتی ہین اور پھر قسمت نے یاوری کی تو چین سے بسر بھی ہوتی ہے۔ لیکن وہان طلاق کا قانون ایسا خراب ہے کہ بڑی مشکل سے طلاق واقع ہوتی ہے۔

۱۔ انگلستان مین زنا کوئی تعزیری جرم نہین ہے ۲۔ بیاہ کے بعد فریقین کی مرضی سے طلاق نہین ہو سکتی بلکہ عدالت کی مرضی پر فریقین کا تفرقہ منحصر ہوتا ہے ۳۔ بارہا ایسا ہوا ہے کہ فریقین نے طلاق حاصل کرنے کی کوشش کی لیکن عدالت سے منظوری حاصل نہین ہوئی ۴۔ اکثر طلاق کی ڈگری عدالت سے اس حالت مین حاصل ہوتی ہے جبکہ فریقین کا یا انہین سے ایک کا زناکاری کی حالت مین رہنا عدالت کے نزدیک ثابت ہو ۵۔ طلاق حاصل کرنے کے لیے عدالت ہاے انگلستان مین ایک فریق دوسرے فریق کی زناکاری ثابت کرنے پر مایل ہوتا ہے اور کوشش ہوتی ہے کہ فریق ثانی کی بےعصمتی یا خود سائلہ کی بےعصمتی عدالت کے نزدیک عدم ثابت نہ ہے۔

بنگال کے ایک سابق لفٹنٹ گورنر کی صاحبزادی ایک پادری کے ساتھ انگلستان مین بیاہی گئین۔ نکاح کے واقعات معلوم نہین ہوئے۔ صرف اتنا معلوم ہوا کہ نکاح کے

بعد ایک نے دوسرے کو ناپسند کیا۔ اگر دونوں مسلمان ہوتے تو کچھ بھی دقت نہ ہوتی۔
ناپسندیدگی پادری صاحب کی طرف سے ہوتی تو وہ طلاق دے سکتے تھے۔ اور
اگر بی بی صاحبہ کی طرف سے ناپسندیدگی تھی تو وہ امیر کبیر کی لڑکی تھیں دولت کے
زور سے شوہر کو طلاق دینے پر راضی کر لیتین۔ اور اسی کا نام خلع ہے۔ لیکن قانون
انگلستان اسلامی قانون سے مختلف ہے یعنی اُس اصول پر مبنی ہے جسکا ذکر
اوپر کیا گیا ہے اسلیے میم صاحبہ کو طلاق حاصل کرنے کے لیے اپنی بدچلنی کا ثبوت
عدالت کے اطمینان کے مطابق دینا لازم ہوا۔ اور پادری صاحب کو بھی یہی راستہ
اختیار کرنا ناگزیر ہوا کسقدر مصیبت مین دونوں مبتلا ہوئے۔ سیدھی بات کو قانون نے
خواہ مخواہ ٹیڑھی کر دی لوگون کا خیال ہے کہ یورپ کے قانون مین بڑی آزادی ہے
لیکن اگر اسی کا نام آزادی ہے تو ہم سمجھتے ہین کہ یورپ مین کچھ بھی آزادی نہین ہے
مناکحت کا معاملہ اور اُسمین اس درجہ خلاف عقل باتون کو دخل ہوا اور وہ بھی یورپ لیسے
مہذب ملک مین تو ہم کو سخت حیرت ہے۔ میم صاحبہ بدچلن ہون یا نہ ہون لیکن ملک کے
قانون نے انکو مجبور کیا کہ وہ ایسے شخص کی صحبت سے جس سے بڑا اُنکے نزدیک
کوئی دنیا مین نہ تھا چھٹکارا پانے کے لیے اپنی عصمت کو پبلک اور عدالت کے سامنے
گئی گزری ثابت کرین۔ چند سال کا ذکر ہے کہ اخبارون مین طلاق کی کیفیت یون شایع
ہوئی کہ میم صاحبہ نے ایک چٹھی اپنے شوہر کے پاس لکھی کہ سچی اور سیدھی بات یہ ہے کہ مین
ایک ایسے شخص پر فریفتہ ہون جو میرے لیے سب کچھ ہے۔ اگر آپ اسپر کچھ کرنا چاہتے
ہین تو فلان شخص سے میرے مزید حالات دریافت کر لیجیے۔ اس چٹھی کے معنی یہ ہوئے
کہ مین ناپاک حالت مین ہون اور میری ناپاک حالت کو عدالت پر ظاہر کر کے آپ مجھ سے

گلوخلاصی چاہتے ہوں تو ہین آپ کی مدد کے لیے اپنی بُرائیان ظاہر کرنے کے لیے طیّار رہوں -

وہ چٹھیّ یا محض عورت کا اقبال کافی نہ تھا بلکہ جا بجا سے اور بھی رسوائی کا ثبوت درکار تھا - غرضکہ چند تائیدی ثبوت اور بھی بہم پہونچائے گئے - جن ہوٹلون مین میم صاحبہ رہ چُکی تھین وہان کے رجسٹر دیکھے گئے - نتیجے کے اظہار ہوئے اور یہ دکھایا گیا کہ اپنے نئے چاہنے والے کے ساتھ میم صاحبہ برابر زن و شو کی طرح رہتی ہین - عدالت کو جب ثابت ہو گیا کہ فی الواقع میم صاحبہ زنا کاری کی حالت مین رہ چکی ہین - تب پادری صاحب کی گلوخلاصی کا حکم دیا گیا - میم صاحبہ کا کھٹکا مٹا - اور نئے چاہنے والے سے کل کارروائی کا خرچہ دلایا گیا -

اب آزادی کا زمانہ ہے - ہر جگہ عقل سے کام لیا جاتا ہے - مفصلۂ بالا بابات ظاہر کرنے کے بعد اسمین ذرا شبہ نہین رہتا کہ اسبارہ مین مسلمانون کا قانون یورپ کی دیگر سلطنتون کے قانون سے اچھا ہے -

کیا اسوقت ہم اس کہنے سے باز رہ سکتے ہین کہ اونٹ پر چڑھنے والے ریگستان مین گھومنے والے اُمّی محض تجھ پر یقین کرنے والے تو تجکو خاص فیضان الٰہی کا ایک ذریعہ سمجھتے ہین اور سمجھتے رہین گے - لیکن جو تجکو نہین مانتے وہ بھی جب عقل سے کام لیتے ہین تو یہ تسلیم کرتے ہین کہ تیری ذات بابرکات خلاصہ موجودات کے ذریعہ سے جو شریعت قایم ہوئی اُسکے احکام اسوقت تمام قوانین سے افضل ہین -

فصل چہل و یکم

کثرت ازدواج

آج کل یورپ مین کثرت ازدواج انتہا سے بداخلاقی ہے اور بلاد اسلام مین بغیر اسکے اخلاقی خوبیان قایم نہین رہ سکتین۔ یورپ مین ایک بی بی کے ہوتے ہوے دوسری عورت سے ناجائز تعلق رکھنا کوئی جرم نہین ہے محض بداخلاقی ہے لیکن دوسرا بیاہ کرلینا جسکو وہان کی اصطلاح مین ' پولی گیمی ' (polygamy) کہتے ہین ایک سنگین جرم ہے یہ مسئلہ بہت زیادہ یورپ اور افریقہ کے اُن سواحل مین زیر بحث رہتا ہے جہان جانب مقابل مین یورپین آبادیان واقع ہین۔ یہ بحث وہان خاص خاص لوگون مین محدود نہین ہوتی بلکہ طبقہ عوام مین بھی اس قسم کے مباحثے ہوتے ہین۔ ایک فرانسیسی سیاح شام اور مصر کے شہرون مین سڑکون پر رات کو روشنی کا انتظام نہ دیکھکر حیرت سے پوچھتا ہے۔ "یہ کیسے شہر ہین کہ انمین رات کو روشنی نہین ہوتی؟" ہوٹل کا مصری خانساماں جواب دیتا ہے "یہان کے لوگ اپنے گھر پر ایسے خوش رہتے ہین کہ اُنکو رات کے وقت اپنے گھر سے باہر نکلنے کی ضرورت نہین رہتی اور اسلیے سڑکون پر روشنی کا سامان بھی کم کیا جاتا ہے۔ یورپ مین لوگون کے گھرون پر عیش و نشاط کے سامان مہیا نہین رہتے اسلیے وہان کے باشندے تھیٹر۔ سرکس۔ ناچ۔ میخانہ۔ قمارخانہ کی سیر کے لیے رات بھر مارے مارے پھرتے ہین اور اُنکے لیے راستون مین روشنی کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہان کے لوگ اپنی بیبیون مین ایسی خوشی سے بسر کرتے ہین کہ اُنکو ناحق کے چکر لگانے کی ضرورت نہین ہوتی" اس جواب مین وہ خانساماں اپنے طور پر جو کثرت ازواج کی خوبیان

کہہ گیا خاص اُسی کا حصہ تھا۔ بیان سلوہ ہے لیکن مطلب سب ادا ہو گیا۔

اس مسئلہ پر اگر عالمانہ بحث کی جائے تو سب کے پہلے ان امور پر غور کر لینا چاہیے

۱۔ گرم ملکوں میں فطرتاً کثرت ازدواج کی طرف توجہ زاید ہوتی ہے اور سرد ملکوں میں عموماً اس سے نفرت کی جاتی ہے۔ قمریان ہمیشہ اپنا جوڑا ساتھ رکھتی ہیں اور خروس کا طرز زندگی اسبارہ میں بالکل جُدا ہوتا ہے۔ اسی طرح مُلکی آب وہوا کے اثر سے انسانی طبیعت کے جذبات میں بھی زمین وآسمان کا فرق ہو جاتا ہے۔ جن اقوام میں بغیر خورونوش کے افطار صوم ہوتا ہے اُنکی تمدّنی حالت اُن برفستان کے باشندوں پر قیاس نہیں کیجا سکتی جہاں ایام سرما میں نباتات کی قوت نمو بھی انسان کی قوت حاسہ کے ساتھ مسلوب ہو جاتی ہے۔

۲۔ دنیا کے تمام حصوں میں عورتوں کی معمولی بیماریاں اور اُنکے ایام حمل ورضاعت عورتوں کو مردوں سے اکثر جُدا رکھنے پر مجبور کرتے ہیں۔

۳۔ عورتوں کی قوت تناسل عموماً مردوں سے بہت پہلے ختم ہو جاتی ہے۔

۴۔ تمام ملکوں کی مردم شماری سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زاید ہے۔

ان تمام باتوں پر نظر کرنے کے بعد ذرا شبہہ نہیں رہتا کہ مثل قمریوں کے اپنی زندگی انسان بسر نہیں کر سکتا۔ بہت سی صورتیں ایسی ہوتی ہیں کہ ایک مرد کو چند عورتوں سے تعلق رکھے بغیر چارہ نہیں ہوتا۔ اسکے لیے دلیل وبرہان کی ضرورت نہیں ہے۔ ہر ایک کو خود اُسکا وجدان سمجھا سکتا ہے۔ دنیا میں ایسی عورتیں بہت کم ہیں جنکو متعدد مردوں سے تعلق رہا ہو۔ لیکن ایسے مرد بہت کم نکلیں گے جنکو متعدد

عورتون سے تعلق رہا ہو۔ بلاد اسلام مین یہ تعلقات کثرت ازدواج کے جواز کی وجہ سے دوسری صورتین رکھتی ہین اور دیگر ممالک مین زناکاری کا پیرایہ اختیار کرکے دوسری حالتون مین نمودار ہوتے ہین لیکن نفس تعدد دونون جگہ موجود ہے اور اسلیے یہ کہا جا سکتا ہے کہ ایک مرد کو کئی عورتون سے تعلق رکھنا انسانی فطرت مین داخل ہو گیا ہے۔ قانون کا کام یہ نہین ہے کہ جذبات انسانی مٹا دے بلکہ قانون کا صرف یہ کام ہے کہ جذبات انسانی کو جہان تک ممکن ہو مہذب کرے۔ اب اسلام نے ان جذبات کو یون مہذب کیا کہ تعدد ازدواج روا رکھا لیکن چار منکوحہ بیبیون تک اُسے محدود کر دیا اور اس قانون کے توڑنے والون کے لیے ابتدائی سزا تازیانہ اور انتہائی سزا قتل تجویز کی۔ یورپ کی جدید تہذیب نے اسے یون مہذب کیا کہ ابتدائی حالت مین یہ تعدد نامتناہی تعداد تک معاف رکھا اور آخری حالت مین صرف ایک بی بی سے تعلق رکھنا محکوم کیا۔ اور اسکی خلاف ورزی مین صرف زن وشو کا افتراق ممکن ٹھہرا دیا لیکن ایک سے زیادہ بیبیون کا رکھنا کسی حالت مین جائز نہین رکھا۔ بلکہ اسے جُرم قابل سزا قرار دے دیا۔ اب ناظرین فیصلہ کرین کہ جذبات انسانی کو مہذب کرنے مین کس قانون نے زیادہ تر فطرت انسانی کا خیال رکھا ہے۔

اسلام کوئی قانون مختص الامر یا مختص المقام نہین ہے۔ کئی مرتبہ کہا گیا اور ابھی کہا جاتا ہے کہ یہ تمام دنیا کے لیے بنایا گیا ہے۔ اسمین زیادہ تر اصول سے بحث کی گئی ہے اور ہر موقع اور ہر مقام کے متعلق اسمین سہولتین رکھی گئی ہین۔ اس مین ازدواج کے متعلق جو مسائل ہین وہ کسی خاص قوم یا خاص ملک کے لیے نہین ہین۔ عرب اور افریقہ کے ریگستان اور قطب شمالی کے برفستان ان دونون کے لیے

ایک ہی قانون ہے۔ جو مسئلہ اُس قوم کے لیے ہے جہان پولی گیمی یعنی کثرت ازدواج کا رواج ہے وہی اُن اقوام کے لیے بھی ہے جہان اسکے برعکس پولی انڈری یعنی کئی مردون مین ایک عورت کے رہنے کا دستور تھا اور شاید اب بھی کہین کہین پہاڑی ملک مین ایسا ہوتا ہے۔ جوانون اور بوڑھون ضعیفون اور تندرستون۔ مفلسون اور مالدارون۔ مزدورون اور بادشاہون سب کے لیے ایک ہی قانون ہے۔ دنیا مین سب کی حیثیتین یکسان نہین ہین۔ بعض تو ایسے ہین کہ اُنکے لیے ایک بی بی سے بیاہ کرنا بھی داخل معصیت ہے۔ اور کتنے ایسے ہین کہ چار بیبیان ہون تو وہ چارون کے ساتھ عدل کرسکتے ہین اور چارون کو خوش رکھ سکتے ہین۔ ان تمام امور کے لحاظ سے قرآن کی سورۂ نساء رکوع اول مین محکوم ہے۔

"اپنی مرضی کے مطابق دو دو تین تین چار چار عورتون سے نکاح کرلو۔ لیکن اگر تمکو اس بات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیبیون مین برابری کا برتاؤ نہ کرسکو گے تو ایک ہی بی بی کرو یا جو لونڈی تمھارے قبضہ مین ہو اُسی پر قناعت کرو۔ بے انصافی سے بچنے کے لیے یہی تدبیر قرین مصلحت ہے[1]۔"

اس آیہ مین عورتون کے حقوق کا زیادہ تر لحاظ کیا گیا ہے اور اُنھین کے فائدہ کے لیے یہ منصوص ہوا ہے۔ مردون کے حقوق کا بڑھانا اور عورتون کے حقوق کا گھٹانا ہرگز اس سے مقصود نہین ہے۔

---

[1] فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلٰث وربٰع فان خفتم الا تعدلوا فواحدۃ او ما ملکت ایمانکم ذٰلک ادنیٰ الا تعولوا۔

اس آیت سے صریح ظاہر ہے کہ ایک بی بی سے زاید کی اجازت کن شرطوں اور قیدون سے گھری ہوئی ہے۔ بیشک مستحسن ہے ایک بی بی کا کرنا لیکن اُن عدل کرنے والون کے لیے یہ استحسان نہین ہے جنکو بغیر چند بیبیون کے اطمینان قلب جسپر دونون جہان کی کامیابیون کا مدار ہو حاصل نہین ہو سکتا۔ بیبیون مین عدل قایم رکھنے کا مفہوم آیندہ ازواج مطہرات نبیؐ کے بیان مین درج کیا جائیگا۔

ان تمام امور کے ساتھ ہم یہ بھی کہین گے کہ بعض اقوام کا تمدن کثرت ازدواج کے لیے مناسب نہین ہے۔ مثلاً ہندؤون مین کثرت ازدواج جائز ہے لیکن بہ لحاظ اُنکے طریق تمدن کے جائز نہ ہونا چاہیے اُنکے یہان جو حالت زناشوئی ہے یا اُنکی عورتین جس طور سے رہتی ہین اُسپر کثرت ازدواج کا مستزاد کرنا بیچاری عورتون کی حالت زار سے بالکل فراموشی کرنا ہے۔ اُنکو کچھ مہر نہین ملتا۔ میکہ کے تعلقات بالکل قطع ہو جاتے ہین۔ مردون پر اُنکا کچھ دباؤ نہین ہوتا۔ طلاق لیکر وہ عقد ثانی نہین کر سکتین۔ یہان تک کہ شوہر کے مرنے پر بھی وہ دوسرا بیاہ نہین کر سکتین۔ ان تمام مجبوریون کے ساتھ اتنا اور مستزاد ہوا کہ شوہر دوسری بیبیان لائے اور اب سابق بی بی کو بجز لونڈیون کی طرح جھاڑو دینے اور برتن مانجنے کے اور کوئی تعلق نہ رہا۔ یا شوہر نے کچھ انسانیت کو راہ دی تو اناج کی کوٹھریونکی کنجیان اُسکے پاس رہنے دین تو اس طرح لونڈیون سے بڑھکر ماماؤن کی سی حیثیت قایم رہی۔ بہرحال ہندؤون کا تمدن کثرت ازدواج کے بالکل نامناسب ہے اور اسی طرح جن مسلمان گھرون مین تمام امور متعلقہ ازدواج مین رسم ہنود کی پیروی ہے وہان بھی کثرت ازدواج ضرور ایک اخلاقی جرم ہے۔ جن لوگون نے مسلمان ہو کر کثرت ازدواج کے خلاف رسالے لکھے ہین اگر وہ اپنے رسالہ مین اتنا اور بڑھا دیتے کہ مسلمانان ہند

کی تمدنی حالت کے اعتبار سے کثرت ازدواج نادرست ہے تو ٹھیک ہوتا۔ کوئی قانون اچھے سے اچھا ہو جب تک اُسکے تمام اجزا پر عمل نہ کیا جائے وہ مفید ثابت نہین ہو سکتا۔ لیکن جن لوگون نے اس نازک فرق کو سمجھے بغیر نفس کثرت ازدواج کو بُرا بتایا ہے اور حدیث اور قرآن کے معنون مین تاویلین کرکے اسلام کا رنگ رکھا اُوکیا ہے سخت غلطی کی ہے۔ مین نہایت ادب سے اُنکی تحریرون کی نسبت یہ لکھونگا کہ تمدن اسلام کی صورت اُنکے ذہن مین نہ تھی اور جو چیز کہ اُنھون نے بُری بتائی ہے فی الواقع وہ نہایت اچھی چیز ہے۔ انھین تحریرون کا نتیجہ ہے وہ کتاب جو لاہور مین کثرت ازدواج کے متعلق عیسائیون کی طرف سے شایع ہوئی ہے اور جسمین خود ہماری قوم کے پیشواؤن کی تحریرین ہمارے لیے مضر ثابت ہوئی ہین۔ ہم ایک طرف کثرت ازدواج کو بُرا سمجھ کر اُسکی بُرائیان دکھاتے ہین اور کوشش کرتے ہین اس امر کے ثابت کرنے کی کہ کثرت ازدواج مسلمانون مین جائز ہے مگر بد ترین عمل سمجھا گیا ہے۔ اور دوسری طرف وہ کتاب دکھاتا ہے کہ پیغمبر خدا نے مرتے وقت گیارہ ازواج مطہرات چھوڑین اور تمام صحابہ کبار کے پاس بھی قریب قریب بلا استثنار کے متعدد بیبیان تھین تو گویا خود ہمارے قول سے پیغمبر خدا اور صحابۂ پیغمبر بد ترین اعمال کے مرتکب ہوئے۔ یہ سب خرابیان صرف اسلیے پیدا ہوئین کہ تمدن عرب سے ہم ناواقف ہین یا زنا۔ نکاح۔ طلاق خلع اور مہر کے اصول سے ناواقف ہین جس زمانہ مین کہ "امہات المومنین" شایع ہوئی تو دو کاپیان بے طلب میرے پاس آئین اور مین نے اُنکو الماری مین بند کر دیا کسی مسلمان کو دیکھنے نہین دیا۔ لوگون کے مانگنے پر مین صرف یہ کہتا تھا کہ جب تک تمدن عرب کا نقشہ ذہن مین نہ ہوگا اس کتاب کا پڑھنا گمرہی کا سبب ہوگا۔ اُسیوقت ایک جگہ تذکرہ

ہوا کہ فلان شخص اسکا جواب لکھنے والا ہے۔اُس شخص کی نسبت مجھے بڑی عقیدت تھی۔مین اُنھین بڑا ادیب بڑا ذہین اور محب اسلام سمجھتا تھا۔لیکن باوجود اسکے مین نے اپنا خیال یہ ظاہر کیا کہ وہ اسکا جواب نہین لکھ سکتے۔لوگون کے پوچھنے پر مین نے کہا کہ چالیس برس کے سن مین اُنکی بی بی نے انتقال کیا اور اُنھون نے باوجود فارغ البالی کے دوسرا بیاہ نہ کیا۔جو شخص ایک بی بی کا رکھنا بھی پسند نہ کرے وہ ایک سے زیادہ بیبیون کی مصلحتین نہین سمجھ سکتا۔علاوہ برین اُنھون نے اپنے بیاہ کی فکر کبھی نہ کی لیکن اپنے بیٹے کے بیاہ مین اُنھون نے بے انتہا زحمت اٹھائی۔جو شخص بجاے اپنے بیاہ کے بیٹون کے بیاہ کے لیے تمام دنیا کی زحمتین مول لے وہ کثرت ازدواج کے متعلق جو ان خیالات سے بالکل ہی جُدا تمدن پر مبنی ہے کوئی دلچسپ مضمون نہین لکھ سکتا۔

خیر یہ تو ایک جملہ معترضہ تھا اب مین اصل مضمون کی طرف غور کرتا ہون اور دو مہذب قومون کے درمیان مین محاکمہ کرتا ہون۔مسلمان اپنی تہذیب کے زمانہ مین کسی طرح یورپین قومون سے کم نہ تھے۔اور کثرت ازدواج جائز رکھتے تھے۔اور عیسائی اپنے زمانہ تہذیب مین اسے جُرم قرار دیتے ہین۔مین اِن دونون قومون کو اپنی اپنی جگہ پر حق بجانب پاتا ہون اور یہ قول فیصل سُناتا ہون کہ جو تمدن عربون کا تھا اسکے لحاظ سے کثرت ازدواج کا جائز ہونا عین تہذیب ہے۔لیکن اگر یہ پوچھا جائے کہ کس تمدن اچھا ہے تو مین بے تکلف کہون گا کہ مسلمانون کا۔اور وجہ پوچھی جائے تو یہ کہون گا کہ یہ کل کتاب شروع سے اخیر تک پڑھی جائے تو وجہ سمجھ مین آجائے گی کیونکہ یہی اس کتاب کا موضوع ہے۔تمدن نام ہے عادت رسم اور قانون مُلکی کے مجموعہ کا اور

اس کتاب میں میرا مقصد مسلمانوں کے تمدن کو تمام دنیا کے تمدن پر فائق ثابت کرنا ہے اسلیے اگر یہ سوال ہو کہ اس زمانہ کی مہذب قوموں کا تمدن سابق مسلمانوں کے تمدن سے اچھا ہے تو میرا جواب ہوگا نہیں۔ اور اگر یہ سوال ہو کہ یورپ کے موجودہ تمدن کے لحاظ سے کثرت ازدواج کا جرم قرار پانا کیسا ہے تو مین کہونگا۔ بہت مناسب۔ اور اگر یہ پوچھا جائے کہ جن ممالک مین اسلام کے تمام قوانین پر عمل ہو وہان کثرت ازدواج مناسب ہے؟ تو مین کہونگا۔ یقیناً مناسب ہے۔

لوگ کہتے ہین کہ کثرت ازدواج اور دستور طلاق سے تمدنی حالت انسان کی خراب جاتی ہے۔ مفصلۂ بالا تقریر پڑھنے کے بعد شاید کوئی سمجھدار یہ نہ کہے گا کہ مسائل شرع ان امور کے متعلق تمدن انسانی کے بگاڑنے والے ہین۔ دلیل و برہان سے جنکی پوری تشفی نہین ہوتی اُنکے لیے ہنری ہشتم شاہ انگلستان کے حالات سمجھانے کو کافی ہونگے۔ ہنری ہشتم نے تخت پر بیٹھنے کے بعد اپنے برادر متوفی کی بی بی ملکہ کیتھرن سے بیاہ کیا۔ یہ بیاہ زیادہ تر اُس شان و شوکت کا نتیجہ تھا جو کیتھرن کو اسکے شوہر کے زمانہ مین حاصل تھی۔ عرصہ تک کیتھرن کے ساتھ رہکر بادشاہ اُس سے سیر ہو گیا تو ایک نوجوان لڑکی "اینی بولین" پر فریفتہ ہوا۔ اُس زمانہ مین آج کل کی طرح زناکاری کا رواج نہ تھا ورنہ معاملہ یہین تک رہجاتا۔ اور نہ کثرت ازدواج یا طلاق کا دستور تھا کہ کیتھرن کے ہوتے ہوئے یا کیتھرن کو طلاق دیکر اینی کے ساتھ بادشاہ دوسرا بیاہ کرلیتا۔ کثرت ازدواج کا تو رواج ہی نہ تھا اور طلاق کے لیے شرطین اتنی تھین کہ بادشاہ کے اختیار مین وہ بھی نہ تھا۔ بادشاہ نے پوپ روم سے مدد چاہی اور یہ درخواست کی کہ پوپ بطور بارہی پیشوا کے کیتھرن سے جُدائی کرادے۔ اور اب تک جو تعلق کیتھرن

سے تھا اُسے نا جائز قرار دے یا دوسرے لفظون مین یہ قرار دے کہ آیا کیتھرن
بطور مدخولہ کے تھی منکوحہ نہ تھی تا کہ اینی کے ساتھ بیاہ ہونے مین کوئی امر مانع نہ ہو۔
دیکھیے گھر کا جھگڑا کہان پہونچا۔ اور کس تھکا فضیحت کے ساتھ پہونچا۔ کیتھرن نے اپنی
توہین پسند نہ کی اور اسکے خلاف کوشش کی۔ کیتھرن کا بھتیجا چارلس اسپین اور جرمنی کا
بادشاہ تھا۔ اٹلی مین بھی اُسکا بڑا اثر تھا۔ پوپ کو کیتھرن کے خلاف حکم دینے کی جرأت
نہ ہوئی اور ادھر شاہ ہنری سے اُسے یہ ڈر تھا کہ مین اسکا کہنا نہ مانون اور یہ میرے مذہبی
اثر سے خود کو الگ کر کے پراٹسٹنٹ ہو جائے جب بھی بُرا ہو گا۔ عرصہ تک پوپ لیت و
لعل کرتا رہا اور بالآخر انگلستان مین ایک کمیشن تحقیقات کے لیے بھجائی اور وُلسے وزیر
انگلستان کو بھی اُس کمیشن مین ممبر کیا۔ کمیشن نے خلاف بادشاہ کے رپورٹ کی جسکی وجہ سے
بادشاہ بہت رنجیدہ ہوا اور خود کو پوپ کی ماتحتی سے آزاد کر کے انگلستان کا الگ آرچ بشپ
تھامس کرامر کو مقرر کیا اور وزیر کو بیوفائی کے الزام مین موقوف کر کے اُسکی تمام جائداد ضبط
کر لی اور اسکے بعد بلوہ کے الزام مین اُسے ماخوذ کر کے اُسکی طلبی کی اور وہ راستہ مین
بیمار پڑ کر مر گیا۔ اب انگلستان کی عجیب کیفیت تھی کہ جو کیتھرن کو منکوحہ کہتا قتل کیا جاتا اور
جو اُسے بادشاہ کی مدخولہ کہتا تھا اُسکے درجہ بڑھائے جاتے تھے۔ گویا تمام
انگلستان مین خوشامدیون کا راج اور صاف گویون کی تباہی تھی۔ اسی تباہی مین
اُسوقت تھامس مور ایک بہت بڑا محب وطن اور خدا ترس بھی آگیا تھا جب گردن
مارنے کے لیے یہ تختہ پر چڑھایا گیا تو اُسنے کہا کہ اترنا میرے اختیار مین ہے
مگر مین خود کو اوپر ہی محفوظ پاتا ہون اور جب گردن مقتل پر رکھی گئی تو اُسنے ڈاڑھی نیچے
سے نکال لی اور بولا کہین یہ نہ کٹ جائے قصور مین نے کیا ہے یہ بے قصور ہے

اب آگے اور سنیے۔ بادشاہ کو اینی کا چال چلن پسند نہ آیا اور کیتھرن کے معاملہ سے
وہ گھبرا اٹھا تھا اسلیے اینی کو منھ سے طلاق دینے کی جگہ اس نے تلوار سے طلاق دی۔
اور فوراً تیسری بی بی جین سے تیسرا عقد کرلیا۔ جین اپنی موت سے مری اسکے
بعد بادشاہ نے ایک جرمنی عورت اینی آف کلیوس سے بیاہ کیا یہ عورت بھدی تھی
اور بادشاہ کو پسند نہ آئی۔ اب قانون بنانا بادشاہ کے اختیار مین تھا۔ بادشاہ نے
بے کھٹکے اُسے طلاق دیدی۔ اینی آف کلیوس بادشاہ کی پوری داستان گھر سے
سنکر چلی تھی وہ چپکے سے اپنا طلاق پانا غنیمت سمجھی اور اس سمجھ کی وجہ سے بہت
بڑی پنشن بادشاہ سے پائی اور جب تک زندہ رہی امن سے رہی لیکن کرانول
وزیر جس نے ایسی بھدی عورت سے بادشاہ کو پھنسانا چاہا تھا اپنا سر دیکر بادشاہ کے
عتاب سے چھوٹا۔ بادشاہ نے پھر پانچوین شادی کیتھرن ہاورڈس سے کی اور اُسکو
بھی قتل کیا۔ پھر چھٹا عقد کیتھرن پار سے ہوا جس نے اخیر تک ساتھ دیا۔ بادشاہ کے
جوش اور ولولے کم ہو چکے تھے ورنہ اسکو بھی جینا نصیب نہوتا۔ جہان طلاق کی جگہ
پر قتل رائج ہو وہان بیچاری عورتون کا کیا بس چلے بمفصلہ بالا واقعات سے بخوبی
سمجھ مین آگیا کہ طبیعت کا جوش انسان کے دبائے نہین دبتا۔ کثرت ازدواج اور
طلاق اسی جوش کے دبانے کے لیے شرع مین موضوع ہوئی ہین اگر انسے
لاپروائی کیجائیگی تو ہنری ہشتم کے محلون کا نقشہ ہر با اختیار گھرون مین نظر آئے گا یا
وہ صورت دکھائی دے گی جو رینالڈ کے ناولون مین ہے۔ جن گھرون مین
زر ہے دولت ہے۔ اختیار ہے۔ جسمانی قوت ہے اور پھر یہ باتین نہین ہین
اور یورپ مین ایسے بھی ضرور ہین تو وہ الشاذ کالمعدوم کے حکم مین ہین۔

بعض آدمی یہ کہتے ہین کہ پولی گیمی کے ساتھ پولی انڈری بھی روا رکھی جائے تو پورا انصاف ہو۔ جہان ایک مرد کئی عورتین رکھتا ہے۔ وہان ایک عورت بھی ایک ساتھ کئی خاوند رکھ سکے تو کیا بُرا ہے۔ اگر محض عیش و نشاط کے لیے مردون کو کئی بیبیون کا رکھنا روا ہوتا تو بیشک عورتون کو بھی یہ اجازت ہوتی کہ وہ کئی خاوند رکھین۔ لیکن کثرت ازدواج ہرگز عیش و نشاط کے اصول پر روا نہین رکھا گیا ہے گو اُسکے ذریعہ سے حصول نشاط بھی ممکن ہے۔ بلکہ اسکا جواز محض اسلیے ہے کہ وہ فطرت انسانی کے مناسب ہے۔ اور جس طرح پولی گیمی فطرت انسانی کے موافق ہے۔ اسی طرح سے پولی انڈری فطرت انسانی کے خلاف ہے۔ جو دلیلین پولی گیمی کے جواز کی ہین وہی دلیلین پولی انڈری کی ناجوازی کی ہین۔ اسلیے صریح ظاہر ہے کہ ایک ساتھ دو اضداد کا جمع ہونا بودی سے بودی شریعت مین بھی جائز نہین ہوسکتا۔ پولی انڈری بیشک کسی زمانہ مین جابجا رایج تھی لیکن بہت کم۔ اور اب تو نہایت ہی کم ہوگئی ہے۔ لیکن کبھی کسی مہذب قوم مین اسکا رواج نہ تھا اور اگر تھا تو قومی شعار نہ تھا شخصی حالت تھی۔ اگر مہذب قوم کے چار پانچ اشخاص کسی حسن فروش عورت سے یا کسی عزت دار عورت سے کسی خاص حالت مین مشترک تعلق رکھین تو یہ نہین کہا جائیگا کہ اُس قوم مین یہ دستور مروج ہے۔ ابتداے خلقت مین بہت سی ایسی باتین تھین جو کسی اصول پر مبنی نہ تھین محض تن آسانی کی وجہ سے جائز تھین لوگ مچھلیان پکڑ کر کچی کھا جاتے تھے۔ بجاے اناج کے درختون کی پتیان اور پھل کھاتے تھے۔ پتون سے جسم چھپاتے تھے۔ غارون مین گھُس کر سردی اور گرمی سے اپنے جسم بچاتے تھے۔ اسی طرح اگر شروع زمانہ مین کہین یہ رواج ہو کہ

بمقتضاے کہولت ایک ہی عورت پر کئی مرد قناعت کریں تو یہ بمقتضاے فطرت انسانی نہ تھا بلکہ ایک قسم کی خلاف فطرت تن آسانی تھی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مردون کے لیے کثرت ازدواج زحمت ہے۔ بیشک اُس شخص کے لیے جو ایک بی بی کا بھی بار نہین اٹھا سکتا اُسے کئی بیبیان کرنا ضرور زحمت ہے۔ لیکن معلوم رہے کہ ایسون کے لیے کثرت ازدواج محکوم نہین ہے۔ صفراوی مزاج کو میٹھا کھانا مضر ہو تو یہ نہین کہا جا سکتا کہ شرع نے مٹھائی کو حلال قرار دینے مین غلطی کی ہے۔ دودھ سے اگر نزلہ پیدا ہو تو دودھ کی لطافت مین کوئی کمی نہ آئیگی بلکہ کھانے والے کی خلط فاسد پیالزام عاید ہوگا۔ کھانا کھانا باعث حیات ہے مگر اُسکے لیے نہین جو ہیضہ مین مبتلا ہے۔ اسی طرح کثرت ازدواج اُسی کے لیے زیبا ہے جو ہر ایک بی بی کو جُدا جُدا گھر رہنے کے لیے اور وافر خرچ بسر اوقات کے لیے دے سکے اور خود مین یہ قابلیت پائے کہ اپنے منصفانہ برتاؤ سے ہر ایک کو راضی رکھ سکے گا۔ اور جنکے پلے ٹکہ نہین ہے اور نہ دل مین خیال حمیت ہے اُنکے لیے دو بیبیون کا کرنا غیر مستحسن ہے۔ مثلاً جب ایک بی بی گھر مین تھی تو دو ماما ئین کام کرتی تھین۔ جب ایک اور آئی تو ایک ماما تخفیف مین آگئی۔ اور تیسری بی بی آئی تو دوسری ماما بھی موقوف ہوگئی۔ اب پہلی بیبیان کوٹتی پیستی ہین کھانا پکاتی ہین گھر مین جھاڑو دیتی ہین اور نئی بیاہی دُلھن پلنگ پر چڑھی بیٹھی ہے ایسے بے حمیت خاوند کے لیے کثرت ازدواج ضرور باعث زحمت ہوگا اور ایسون کے لیے تو کثرت ازدواج موضوع بھی نہین ہے۔ انھین کی شان مین سورہ نساء رکوع اول مین ہے "اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیبیون مین برابری کا برتاؤ نہ کر سکوگے

تو ایک ہی بی بی کرو۔؎

غرضکہ جو شخص کثرت ازدواج کی استطاعت رکھتا ہے۔ ضرورت رکھتا ہے اور انصاف بھی کرسکتا ہے اُسکے لیے کثرت ازداج ہرگز زحمت نہیں ہے بلکہ عین راحت ہے جیساکہ شروع شروع سفری مسلمان کا جواب زیب عنوان کیا گیا ہے۔ اور اگر فرض کرلیں کہ کثرت ازواج مین زحمت ہے اور نفس زحمت سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا تو یہ زحمت موجب تکلیف نہیں ہے جتنا ہی تعلقات دنیوی بڑھین گے اُنکے ساتھ زحمتیں بھی ضرور بڑھین گی۔ جسکے پاس صرف ایک گھوڑا سواری کا ہے اُسے بہ نسبت اُس شخص کے جسکے پاس دو گھوڑے ہین ضرور کم زحمت ہے۔ اسی طرح بیبیوں کے بڑھنے سے ضرور زحمت بڑھتی ہے۔ لیکن یہ زحمت اُن خبیث نتائج سے بدرجہا اچھی ہے جو زناکاری سے پیدا ہوتے ہین اور یہ پہلے کہا گیا ہے کہ کثرت ازداج محض زناکاری سے بچنے کے لیے موضوع ہے ورنہ جو حضرات اپنی حالت کے اعتبار سے ایک بی بی پر قناعت کرسکتے ہین اُنکو دو بیبیاں کرنا بیکار ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جہاں کثرت ازدواج ہے وہان عورتین خوش نہین رہتین۔ لیکن یہ غلطی ہے۔ عورتین خوش رہتی ہین مردون کے اچھے سلوک سے۔ ایک شخص نے صرف ایک بی بی سے عقد نکاح کیا ہے لیکن اُسے زناکاری اور شرابخواری سے اتنی فرصت نہین ملتی کہ وہ اپنی بی بی سے کبھی مل سکے۔ اور اُسی کے پڑوس مین ایک دوسرا شخص ہے جسکے پاس چار بیبیاں ہین لیکن وہ سوا چار کے کسی یا نجوین عورت کی طرف نظر بد سے دیکھنا حرام مطلق جانتا ہے اور باری باری سے ہر بی بی کے

؎ وان خفتم الا تعدلوا فواحدۃً۔

گھر جسکے روز آتا ہے اور نہایت حسن سلوک سے پیش آتا ہے - اسکے یہان نہ تو شراب خواری کا چرچا ہے نہ کسی اور منہیات سے اسکو تعلق ہے - عوارض جسمانی سے وہ بالکل مبرا ہے اور صحت اسکی نہایت اچھی حالت مین ہے - اب عورت جو اپنے خاوند کی تنہا بی بی دیکھنے کو ہے لیکن فی الواقع بیوہ کے حکم مین ہے کہین زیادہ خراب زندگی بہ نسبت اُس عورت سے بسر کرتی ہے جسکے خاوند کی چار بیبیان ہین کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس بدبخت عورت کے پاس شوہر آنا چاہتا ہے اور یہ چاہتی ہے کہ شوہر اپنے امراض متعدی اور خباثت نفس کے ساتھ الگ ہی رہے تو اچھا - میرے کہنے کا یہ مطلب نہین ہے کہ عورتین اپنی سوتنون کو ناپسند نہین کرتین وہ ضرور ناپسند کرتی ہین لیکن اگر کوئی عورت ایسے شخص کے ساتھ اتفاق سے بیاہی گئی جو اپنی فطرت مین ایک عورت پر قناعت کرنے والا نہین ہے تو اُس عورت کے خوش رہنے کی صرف یہ صورت ہے کہ وہ اپنے مرد کے ناجائز تعلقات چھوڑوانے کے لیے جائز طور پر کسی عورت سے اُسکا عقد کروا دے اور اس طرح غیر متناہی مصائب کا سد باب کرے -

بعض اکابر اسلام کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ اُنکے پاس بہت سی بیبیان تھین - اور بہت سی بیبیون کو اُنھون نے طلاق دی - شاید کسی مسلمان کا یہ فرض نہوگا کہ وہ تمام اکابر دین کی عصمت ثابت کرے ہمکو بہ حیثیت مسلمان کے صرف یہ لازم ہے کہ جب تک ہم اسلام پر قایم رہین اُسکی خوبیان سمجھتے رہین اور جو کوئی سمجھنا چاہے تو سمجھا دین اور اعتراض کرے تو اُسکی تشفی کر دین - لیکن اصول اسلام کی مزید توضیح کے لیے اس موقع پر یہ کہنا کچھ بیجا نہوگا کہ اکابر اسلام فرشتہ نہ تھے انسان تھے - انسان کتنی ہی خوبیان رکھتا ہو پھر بھی وہ انسان ہے اور انسان کی تمام خصلتین رکھتا ہے اس سے بھی انکار نہین ہوسکتا کہ مختلف

آدمیون مین قوتون کی کمی بیشی مختلف درجہ مین مخلوق ہوتی ہے کسی مین غصہ زیادہ
ہے اور کسی کا حلم بڑھا ہوا ہے۔ کوئی زیادہ کھاتا ہے اور کوئی کم کھاتا ہے۔ ایک
شخص ایک کوس بھی پاپیادہ نہین چل سکتا اور ایک ہے کہ منزلون چلا جاتا ہے
اور نہین تھکتا۔ ایک شخص سردی اور گرمی ذرا بھی نہین برداشت کرسکتا اور راسی
کے بھائی جیٹھ بیساکھ مین پہاڑ سے پتھر ڈھولاتے ہین اور ماگھ پوس مین پہاڑون کی
چوٹیون سے لکڑیان کاٹ لاتے ہین۔ کوئی ایک سیر بوجھ نہین اٹھا سکتا اور کوئی منون
بوجھ پیٹھ پر لاد کر ٹٹو کی طرح پہاڑون پر چڑھتا چلا جاتا ہے۔ ایک کو آواز خوش سب سے
زیادہ مرغوب ہے۔ دوسرا آب محتاک کا شیدا ہے۔ کسی کو گھوڑے کا شوق ہے۔
کسی کو کشتی لڑنے کی لت ہے۔ عورتون کی باتون سے کسی کا جی الجھتا ہے
اور کوئی چاہتا ہے کہ سوا عورتون کے کوئی اسکے پاس نہ آئے۔ غرضکہ مختلف
طبعیتین ہین اور مختلف مذاق ہین یہ فیصلہ کرنا کہ کونسا مذاق اچھا ہے نہایت مشکل
ہے ہر شخص اپنے ہم مذاق اور اپنے ہمخیال کا طرفدار ہوگا۔ اسلام کا یہ کام ہرگز نہین ہے
کہ وہ کسی کا مذاق بدل دے یا جذبات انسانی کو مٹا دے اسکا کام صرف یہ ہے کہ ان
جذبات مین جہان تک ممکن ہو تہذیب اور اعتدال پیدا کرے۔ اگر کوئی بیچارہ عورتون سے
دور رہے تو کوئی صفت نہین ہے صفت اُس تندرست کی ہے جسکو عورتون کی
طرف فطرتاً خاص کشش ہے لیکن وہ اُس کشش کو خلاف تہذیب یا غیر معتدل حالت مین
نہین رکھتا۔ جن اکابر اسلام پر کثرت ازدواج کا الزام لگایا جاتا ہے وہ برفستان کے رہنے
والے نہ تھے بلکہ عرب کے رہنے والے تھے انکے لیے کثرت ازدواج کوئی الزام
نہین ہوسکتا۔ اگر ان بزرگون کی نسبت کوئی یہ دکھا دے کہ لڑکپن سے مرنے تک

اُنھوں نے کبھی کسی غیر عورت کو نظر بد سے دیکھا کبھی اپنی عورتون مین اُنھون نے خلاف عدل کیا یا کسی طرح پر اُنکو ناخوش رکھا تو ضرور اُنکی بزرگی مین فرق آتا ہے لیکن کوئی ایسا نہین کہتا اور نہ ایسا کہہ سکتا ہے۔ رہا کثرت ازدواج یہ کوئی عیب نہین ہے۔ حضرت داؤد پیغمبر اور حضرت سلیمان پیغمبر اور اُنکے قبل حضرت ابراہیم پیغمبر کے متعدد بیبیان تھین۔ ہندوستان مین سری کرشن جی کی گوپیان مشہور ہین۔ راجہ دسرتھ ایسے برگزیدہ راجہ کی کئی بیبیان تھین۔ میرے نزدیک تو جو شخص صحیح و سالم ہو اور دولت و ثروت رکھتا ہو اُسکے لیے کئی بیبیون کا ہونا ثبوت اسکا ہے کہ وہ حبیب کرنا جائز تعلقات رکھنا پسند نہین کرتا تھا۔ حضرت امام حسن کی نسبت بھی کہا جاتا ہے کہ اُنھون نے بہت سے بیاہ کیے۔ ہمکو حضرت امام حسن کی ذاتیات سے تو چندان بحث نہین ہے۔ ہمکو صرف اسلام کے مسایل کی خوبیان بیان کرنا ہے اور اسیلیے حضرت امام حسن کی ذات کو ہم نہایت اچھا نمونہ اسلام کی خوبیان دکھانے کے لیے قایم کر سکتے ہین۔ حضرت امام حسن شاہ عرب کے نواسے تھے۔ خلفاے ثلاثہ کے وقت مین وہ بے انتہا دربار خلفا مین پیارے اور محترم سمجھے جاتے تھے۔ حضرت علیؓ کے زمانہ مین شہنشاہ عالم کے ولیعہد نہین تو خلف اکبر تو تھے۔ اور اخیر مین چھ مہینہ کے لیے تمام ممالک شرقی کے (کوفہ سے سرہند اور ماورا النہر تک) شہنشاہ تھے۔ اسمین شبہ نہین کہ اُنہین عورتون سے موانست رکھنے کی خواہش بہت زیادہ تھی۔ جہالت عرب کا زمانہ عین اُنکے ما قبل گزر اتھا۔ اب ناظرین یون غور کرین کہ اگر اسلام نہ پھیلتا تو معلوم نہین حضرت امام حسن اپنی اُس خاص قوت کی وجہ سے جو فطرت نے اُنہین ودیعت کی تھی اس بارہ مین کہان تک آزاد ہوتے۔ لیکن یہ خاص اسلام کی برکت ہے کہ حضرت امام حسن

ایسے شخص نے مسائل سلام کے لحاظ سے اپنی قوت شہوانی کو اسدرجہ مہذب اور معتدل رکھا کہ تمام عمر کوئی فعل اُنسے ایسا سرزد نہین ہوا جو بدتہذیبی کا کیا ذکر اعلی درجہ سے بھی گرا ہو۔ طلاق اُنھون نے بہت سی عورتون کو دی لیکن کسی سے بیوفائی نہین کی۔ طلاق کے وقت بڑی بڑی رقمین علاوہ مہر کے وہ محض مطلقات کو اُنکی دلجوئی کے لیے دیتے تھے۔ جو لڑکے اُنکے تھے اُنکی پرورش پرداخت مین بحید اخلاق اور محبت صرف کرتے تھے۔ جو عورتین اُنکے نکاح مین آتی تھین وہ سمجھ کے آتی تھین کہ نکاح کو زیادہ پائیداری نہوگی سب لوگ جانتے تھے۔ خود حضرت علیؓ لوگون سے کہا کرتے کہ بڑے صاحبزادے طلاق دینے مین بیباک ہین لوگ سمجھ بوجھ کر اپنی لڑکیان دین۔ لیکن وہان کا طرز تمدن ایسا تھا کہ لوگ اسکو معیوب نہین سمجھتے تھے اور امام حسن مین دوسری خوبیان اتنی زیادہ تھین کہ چند روزہ تعلق بھی لڑکیان اور لڑکیون کے اولیا مغتنم سمجھتے تھے۔

آنحضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی کئی ازواج مطہرات تھین۔ آنحضرتؐ مین تمام قوتین کمل اور معتدل حالت مین مخلوق تھین اُنکی کثرت ازواج کے اسباب بالکل وہی نہین ہین جو اوپر بیان کیے گئے دوسرے مصالح اور دوسری ضرورتین بھی باعث تھین یہ ایک جدا بحث ہے فصل تینتالیس۴۳ کتاب ہذا مین پورے طور پر اسکا ذکر کیا گیا ہے۔

فصل چہل۴۲ و دوم

عقد بیوگان

عرب مین عقد بیوگان زمانہ جہالت مین بھی جائز تھا اسلام نے فر

رکھا۔ اس زمانہ مین ہند کے مسلمان اسے معیوب سمجھتے ہین۔ عقد بیوگان کا مسئلا اتنا
صاف ہے کہ اسکی خوبیان بیان کرنا کار بے سود ہے اور اسلیے اس فصل مین
صرف وہ باتین درج کی جاتی ہین جو اس بُرے رسم کے اٹھا دینے مین مدد دین۔
"بیوہ لڑکی کے عقد ثانی نہ کرنے کی بازپرس خدا کے یہان ہوگی" شاید یہ مسئلہ
ایسا عام نہین ہے کہ تمام مسلمان اس سے واقف ہون۔ اسلیے اس موقع
پر کچھ بیان کرنا ضروری ہے۔ قرآن شریف کی سورت نور کے چوتھے رکوع مین
حکم ہے "تم اپنی بیواؤن کو بیاہ دو"۔ اب اس سے زیادہ اور صاف حکم کیا چاہیے
نص قطعی موجود ہے۔ اور اسلام نام ہے نص قطعی پر یقین کرنے اور اسکو پُراز
حکمت اور مناسب حال سمجھنے کا۔ "تم" سے یہان بیواؤن کے اولیا مراد ہین
پہلے باپ۔ بھائی۔ چچا۔ مان۔ دادی وغیرہ اولیا تھے۔ اب ہندوستان کے
رواج کے مطابق سسر۔ ساس۔ دیور بھی ولی بن جاتے ہین۔ بہرحال بیوہ جسکے
اختیار مین ہو اُسپر واجب ہے کہ وہ بیوہ کے عقد ثانی کی فکر کرے۔

جامع ترمذی باب الصلوٰۃ مین حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے "اے علی! تین باتون مین دیر نہ کرو۔ نماز پڑھنے مین جب وقت
آجائے۔ میت کے دفن کرنے مین جب جنازہ طیار رہے۔ بیوہ کے بیاہنے مین جب
مناسب شخص مل جائے" دیکھیے نماز پڑھنے مردہ دفن کرنے کے برابر بیوہ
کا حکم ہوا ہے۔ لیکن لوگ سمجھتے ہی نہین کہ عقد بیوگان کوئی شرعی کام

رت والایم اذا وجدت لہا کفوا۔

ایم کی جمع ہے ایایم اور ایایم سے ہوا ایامی اسکا ترجمہ لوگون نے رانڈ اور بیوہ کیا ہے۔ لیکن لغت مین ہر مرد وزن کو جو بیاہنے کے قابل ہون ایم کہتے ہین عام اس سے کہ وہ بیاہی نہ گئی ہون یا بیاہنے کے بعد موت یا طلاق نے زوج سے افتراق کرا دیا ہو۔ لیکن یہان ایامی سے مراد نہین ہو سکتے۔ کیونکہ بیاہ کرنے پر مردون کو نان و نفقہ دینا لازم ہوتا ہے اور اسلیے محض انکا جوان ہوجانا انپر نکاح کرنا واجب نہین کرتا۔ کوئی یہ کہے کہ لغوی معنے کے اعتبار سے بیوہ کی شادی کی تاکید قرآن مین نہین ہے بلکہ تمام جوان عورتون کی طرف اشارہ ہے۔ توہم یہ کہین گے کہ ادلیا کو خدا عام طور پر حکم دیتا ہے "تمھارے قبضہ مین جو جوان عورت بے خاوند کی ہو اسکو بیاہ دو"۔ اب یہ کہنا کہ بکر کو توہم بیاہین گے اور بیوہ کو نہ بیاہین گے گویا خدا کے نصف حکم کو ماننا اور نصف حکم کی توہین کرنا ہے۔

اب ہم صاف طور پر بھی دکھا دیتے ہین کہ بیوہ کی خصوصیت کے ساتھ خدا کیا حکم دیتا ہے۔ سورۂ بقر رکوع ۳۰[1] مین ہے۔ "تم مین سے جو لوگ مرجائین اور چھوڑ جائین اپنی بیبیون کو تو وہ (بیبیان) اپنے کو چار مہینے دس دن تک روکے رہین" خدا تو کہتا ہے کہ چار مہینے دس دن تک رکی رہین اور ادلیا احکام قرآنی مین یہ ترمیم پیش کرتے ہین کہ چار مہینے دس دن نہین عمر بھر رکی رہین۔ خدا سورہ بقر کے بتیسوین[2] رکوع مین فرماتا ہے کہ "جب تم عورتون کو طلاق دیدو اور وہ اپنی عدہ پوری کر چکین توپھر انکو اس بات سے نہ روکو کہ جسکو وہ خاوند بنانا چاہین بنالین"۔ کبھی عرب کے جُہلا

---

[1] والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسہن اربعۃ اشہر وعشرا

[2] اذا طلقتم النساء فبلغن اجلہن فلا تعضلوہن ان ینکحن ازواجہن اذا تراضوا بینہم بالمعروف۔

عورتون کو طلاق دیکر اُنکو دق کرتے تھے۔ یعنے خود چھوڑ دیتے تھے اور دوسرے مردون سے نکاح بھی نہین کرنے دیتے تھے۔ عورتون کی حق تلفی کے اس ناپاک طریقے کو خدا نے ناپسند کرکے عورتون کی آزادی کا یہ حکم دیا۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کتاب النکاح مین حضرت انس سے روایت ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے "مین عورتون سے عقد کرتا ہون جو میرے طریقہ سے منہ پھیرے وہ مجھسے نہین ہے"[1]

یعنے جو نکاح کو بُرا جانے وہ اُمت محمدی ہونے کا دعوی نہین کرسکتا۔ رہا یہ امر کہ پیغمبر خدا نے کیسی عورتون سے عقد کیے تھے۔ مین ابھی عرض کرتا ہون کہ آپ کی ازواج مطہرات مین سواے ایک حضرت عائشہؓ کے اور سب بیوائین تھین۔ اور ہم لوگ ہین کہ عقد بیوگان کو بُرا سمجھتے ہین پیغمبر خدا کی پیروی چھوڑ کر ہندؤن کے پیرو بنتے ہین۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ کنواری لڑکیان راہ ورسم سے ناواقف ہوتی ہین اُنکے بیٹھے رہنے مین اتنے خطرے نہین ہوتے جتنے کہ بیوہ کو دوسرا بیاہ نہ کرنے مین پیدا ہوسکتے ہین۔ زیادہ تصریح کی ضرورت نہین ہے اتنا اشارہ سمجھنے کو کافی ہے۔

ایک طرف پیغمبر خدا فرماتے ہین کہ نماز کا وقت آئے تو پھر دیر نہ کرو۔ اور اسی طرح بیوہ کا کفو کوئی ٹھہر جائے تو پھر تامل نہ کرو۔ اور دوسری طرف ہندوستان کے مسلمان ہین کہ آمین بالجہر اور رفع یدین پر لڑمرنے کو طیار ہین۔ نماز کی صف مین کسی کا پاؤن ذرا آگے ہوگیا تو پھر آنکھین نکال کر اُسپر دوڑ پڑین گے۔ چھوٹی چھوٹی باتون مین اس طرح اہتمام اور بڑی بڑی باتون مین اتنی بیپروائی۔ کہ اگر کوئی کہے کہ تمھارے گھر مین ایک رانڈ بیٹی ہے اُسکا نکاح کردو یہ پیغمبر خدا کی سنت ہے۔ قرآن مین واجب قرار دیا ہے۔ تو

[1] اتزوج النساء فمن رغب عن سنتی فلیس منی۔

لڑنے کو طیار ہو جائین گے۔

بھائیو! اسلام اگر یہی سن مانی بات ہے تو اسلام کا ہے کو ہے کھیل ہے جو باتین شرع کی پسند آئین انکو اختیار کیا۔ اور جو ناپسند ہوئین چھوڑ دین۔

عقد بیوگان کی نسبت آیہ اور حدیث کا بیان تو ہو چکا ہے الفاظ صاف ہین اور مفہوم بھی واضح ہے۔ اب یہ جاننا چاہیے کہ فقہا نے اسکو واجب۔ فرض۔ سُنت کیا سمجھا ہے۔ سُنیے فتاوی عالمگیری کتاب النکاح مین اسکی بات لکھا ہے[1] "حالت اعتدال مین نکاح سُنت موکدہ ہے اور حالت جوش مین واجب ہے" سُنت موکدہ کا درجہ بھی واجب کے قریب ہی ہوتا ہے۔ لیکن یہ معلوم رہے کہ حالت اعتدال بہت کم ہوتی ہے۔ عمر کی زیادتی یا لحوق امراض نہو تو صحیح الجسم اور کم سن عورتین ہمیشہ حالت توقان مین سمجھی جائین گی۔ ہر ایک اپنے اوپر قیاس کرکے اسکا مطلب سمجھ لے۔ دُرمختار مین[2] ہے "جوش طبیعت مین نکاح واجب ہے۔ اور اگر بغیر نکاح کے زنا کا تیقن ہو تو فرض عین ہے"۔

فرض کا ترک کرنے والا۔ ترک فرض کی ترغیب دینے والا۔ یا اسپر صریحاً یا ضمناً مجبور کرنے والا۔ فاسق اور گنہگار ہے۔ لیکن فرض کو فرض نہ جاننے والا۔ احکام الٰہی کو خلاف مصلحت یا باعث توہین سمجھنے والا۔ خدا کے حکیم ہونے مین شک رکھتا ہے۔ نبی کے فعل کو بُرا جاننے والا کس مُنہ سے نبی کو رسول اللہ یعنے خدا کا پیغام پہونچانے والا کہہ سکتا ہے پیغمبر خدا کے وقت مین جو منافق تھے اُنکے پاس بجاے ایک سر کے دو سر نہ تھے۔ دو

[1] انہ فی حالة الاعتدال سنة موکدة وفی حالة التوقان واجب۔

[2] ویکون واجباً عند التوقان فان تیقن الزنا فرض۔

آنکھون کی جگہ پر وہ چار آنکھین نہین رکھتے تھے وہ بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہم شکل ہوتے تھے۔ زبان سے وہ بھی توحید و رسالت کے قایل تھے۔ لیکن آیات قرآنی کی عظمت اُنکے دلون مین نہ تھی۔ اور نہ فعل رسولؐ کو وہ اچھا سمجھتے تھے۔ اسی لیے منافق کہے جاتے تھے احکام شرع کو ذلیل اور خلاف مصلحت سمجھنے والا خود اپنے دل مین فیصلہ کرے کہ وہ پیغمبر خدا کے وقت مین ہوتا تو منافق سمجھا جاتا یا مومن۔

قرآن شریف عملیات کا کوئی مجموعہ نہین ہے اور نہ وہ سحر اور جادو کی کوئی کتاب ہے۔ اسمین تمثیلات حکایات یا صریحی احکام کے ذریعہ سے بتایا گیا ہے کہ انسان کو دنیا مین کیونکر بسر کرنا چاہیے۔ قرآن کا ماننا یہ نہین ہے کہ دس پانچ رومالون مین وہ لپیٹ کر رکھا جائے یا بیماری مین اُسکے اوراق تعویذ کی جگہ پر مستعمل ہون قرآن کی سچی تعلیم یہ ہے کہ اُسکے احکام پر عمل کیا جائے۔ اُسکے بعد یہ آداب کی باتین ہین کہ وہ احتیاط سے رکھا جائے۔ بے وضو اُسے کوئی نہ چھوے۔ پشت اُسکی طرف نہ ہو۔ اونچی جگہ پر وہ عظمت کے ساتھ رکھا جائے۔ افسوس کہ یہ باتین رہ گئین اور اصلی معنے قرآن کا سمجھنا اور اُسکو دستور العمل بنانا جاتا رہا۔

بھائیو! نہایت نازک وقت اسلام پر ہے۔ اسلام کی باتین خود مسلمانون کو پسند نہین ہین مسلمانی نام کو رہگئی ہے۔ جن باتون پر مسلمانان سابق کو ناز تھا وہی باتین اس زمانہ مین باعث ہتک سمجھی جاتی ہین۔ ایک عقد بیوگان ہی نہین ہے دنیا مین رسم و رواج نے بہت کچھ احکام قرآنی مین ترمیم کر رکھی ہے۔ لیکن جو کچھ اسپر ہے وہ صرف یہ ہے کہ قرآن اپنی حالت پر ہے۔ لوگ اُسکے مفہوم کی نہین تو الفاظ کی عظمت ضرور کرتے ہین۔ پہلے مجھے قرآن کو طوطے کی طرح پڑھنے پڑھانے پر اعتراض رہا۔ اسکے

دلون سے میری راے بدل گئی ہے۔ مین سمجھتا ہون کہ اس طرح قرآن اپنی اصلی حالت پر تو رہے گا۔ لوگون کے دلون مین اسکی عظمت تو باقی رہے گی۔ رہا مفہوم سمجھنا اور اسپر عمل کرنا وہ کب تک نظر انداز رہے گا۔ قوم کی حالت ضرور بدلے گی اور آیات قرآنی پر عمل کرنے سے جسکے بغیر اسلام مین روز بروز تنزل ہے پھر ترقی ہوگی۔ مین اسلام کی قوت یا ضعف یا ترقی یا تنزل کی نسبت ایک بالکل جدا راے رکھتا ہون۔ علوم جدیدہ۔ نئی روشنی اور صنعت و حرفت سے مسلمانون کی ترقی نہین ہوسکتی۔ مسلمانون کی ترقی کا ایک ہی ذریعہ ہے۔ یعنے احکام قرآنی پر عمل کرنا جب سے یہ عمل چھوٹا تنزل شروع ہوا۔ اقبال جاتا رہا۔ ادبار نے گھیر لیا۔ اور جب ترقی ہوگی تو اسی حالت مین ہوگی جب قرآن مسلمانون کا دستور العمل ہوگا۔ اسوقت جتنی ترقی یافتہ قومین دنیا مین ہین گو وہ مسلمان نہین ہین۔ لیکن اکثر معاملات دنیا مین مسلمانان ہند سے زیادہ تر اُنکا عمل قرآن کے موافق ہے اور یہی وجہ اسکے عروج کی ہے۔

اس موقع پر رسول اللہ اور صحابۂ کرام کے زمانہ مین جو عقد بیوگان ہوئے اُنکا تذکرہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ پیغمبر خدا نے ملکی حالت۔ قومی حالت اور ترویج دین محمدی وغیرہ وغیرہ بہت سے دینی اور دنیاوی مصالح کے اعتبار سے جنکے بیان سے تمام سیر کی کتابین بھری ہوئی ہین بہت سے نکاح کیے تھے۔ جنمین بجز ایک حضرت عائشہؓ کے اور تمام عورتین بیوائین یا مطلقہ تھین۔ ازواج مطہرات کے تفصیلی حالات کے لیے مفصل تہذیب النسا کتاب ہنا پڑھنا چاہیے۔

آنحضرت کی لڑکیون مین سے حضرت رقیہ پہلے عتبہ ابن ابی لہب کو بیاہی گئین تھی پھر حضرت عثمانؓ ابن عفان کو۔ اور حضرت ام کلثوم پہلے عتبہ ابن ابی لہب کو آنکے

بعد حضرت رقیہ کے مرجانے پر حضرت عثمانؓ غنی کو۔

پیغمبر خدا کی نواسی حضرت اُمامہ بنت حضرت زینب حضرت فاطمہ کے مرنے پر خود انکی وصیت کے مطابق پہلے حضرت علیؓ کو بیاہی گئین اور جب حضرت علیؓ شہید ہوئے تو حضرت علیؓ کی ہدایت کے موافق حضرت مغیرہ ابن نوفل سے بیاہی گئین۔

حضرت فاطمہ کی بیٹی حضرت ام کلثوم کے چار عقد ہوئے تھے۔ پہلا امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دوسرا عون ابن جعفر طیارؓ برادر حضرت علیؓ سے۔ تیسرا عون کے مرنے پر اُنکے بھائی محمد سے۔ پھر چوتھا بیاہ اُنکے مرنے پر اُنکے تیسرے بھائی عبداللہ ابن جعفر سے۔

یہین یہ بھی قابل تذکرہ ہے کہ حضرت عون آٹھ حقیقی بھائی حضرت جعفر طیارؓ کے بیٹے اسما کے بطن سے تھے۔ اسما نے جعفر طیارؓ کی شہادت کے بعد آٹھ بیٹون کی ہوتے ہوئی مین اپنا دوسرا عقد حضرت ابو بکر سے کیا جس سے محمد ابن ابی بکر پیدا ہوئے۔ اسکے بعد حضرت ابو بکرؓ کے مرنے پر تیسرا عقد حضرت علیؓ سے کیا جنسے یحییٰ پیدا ہوئے۔ دیکھیے عربون کا طریقہ کیسا سچا اور صاف تھا۔ یہین سے یہ بھی سمجھ مین آسکتا ہے کہ وہ لوگ زنا کو کتنا معیوب جانتے تھے۔ اور اپنی آزادی کی کتنی قدر کرتے تھے۔

حضرت امام حسین کی صاحبزادی سکینہ کے چار نکاح ہوئے۔ پہلا مصعب بن زبیر سے۔ دوسرا عبداللہ ابن عثمان بن حکیم سے۔ تیسرا اصبغ بن عبدالعزیز بن مروان سے چوتھا زید بن عمر بن عثمان غنی سے۔

آنحضرتؐ کی بھوپھی زاد بہنون اور بھوپھیون کے بھی متعدد نکاح ہوئے تھے۔ آپ کی پھوپھی زاد بہن عبدالمطلب کی نواسی کے بھی دو نکاح ہوئے تھے۔ پہلا جحش

بن حجاج سے اور دوسرا ہاشم سے جنکی اولاد ہاشمی کہلاتی ہے۔ اگر یہ عقد بیوگان روا نہ ہوتا تو فخر روزگار ہاشمیون کا وجود دنیا مین نہ ہوتا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جو بات رسولؐ اور صحابہؓ رسول کے زمانہ مین باعث فخر تھی اور ہندوستان کے باہر تمام بلاد اسلام مین جائز ہے وہ ہندوستان مین کیون مکروہ باعث ذلت اور عملاً گویا داخل معصیت سمجھی جاتی ہے؟ سوا ے جہالت کے اور کوئی وجہ نہین ہے۔ مشہور ہے کہ ہندوؤن کی صحبت سے مسلمانون مین بھی عقد بیوگان کی ناجوازی رائج ہوئی۔ ایک حد تک یہ کہنا صحیح ہے۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی واضح رہے کہ عقد بیوگان کی ناجوازی ہی مسلمانون نے ہندوؤن سے نہین لی بلکہ اپنی بہت سی عمدہ باتین وہ کھو بیٹھے اور ہندوؤن کی بہت سی بُری باتین اختیار کرلین۔ بہت سی رسمین مسلمانون مین ایسی رائج ہوگئی ہین جو شرک فی اللہ اور شرک فی النبوۃ کی حد تک پہونچتی ہین۔ ہمت۔ مستعدی۔ حمیت۔ مردانگی۔ راستبازی۔ ایفاے وعدہ ہم کن کن باتون کے لیے روئین۔ زمین ہند مین ہمارے تمام اوصاف باپ دادا کے ساتھ دفن ہوگئے۔ نکبت اور ذلت کے دن دیکھنے کے لیے ہم لوگ رہ گئے ہین۔ اقبال نے منھ پھیر لیا۔ ادبار نے آگھیرا۔ دنیا و مافیہا سے غافل کسی طرح زندگی کے دن پورے کرتے ہین۔ نور ایمان کی کمی اپنے عیوب ظاہر ہونے نہین دیتی۔

مردون نے صرف عقد ثانی سے روک کر عورتون کے حقوق تلف نہین کیے بلکہ دنیا کے تمام امور مین وہ عورتون کو عام اس سے کہ وہ مائین ہون بہنین ہون۔ بیبیان ہون یا لڑکیان ہون بہایم اور لونڈیون کی طرح سمجھتے ہین۔ اُنکے حقوق اور اُنکی آزادیون کے غصب یا تلف کرنے مین کچھ بھی پس و پیش نہین کرتے۔ اور یہ نہین سمجھتے کہ اسلام کو

دنیادی معاملات مین بہت بڑا ناز اس امر پر ہے کہ اُس نے عورتون کے حقوق کی حفاظت بہت کچھ کی ہے - کوئی قوم ترقی نہین کر سکتی جب تک عورتون کے حقوق کی پوری نگہداشت نہ ہو اور اُنکی غلامی رفع نہ کی جائے - مری ہوئی طبعتین رکھکر اور ذلیل حالت مین رہکر عورتین جو اولاد جنینگی وہ غلامی کا سبق اپنی مان سے لیکر نشو ونما پائیگی ایسی اولاد کیا خاک ترقی کرے گی - عورتون کی جائز اور شرعی آزادیون مین خلل ڈالنا گویا آئندہ نسل کی مٹی خراب کرنا ہے -

ہندوؤن مین بدھوا بیواہ کی ممانعت زمانہ حال کی رسم ہے - جب ہندوؤن کی ترقی کا زمانہ تھا تو اس قسم کا خیال بھی نہین تھا - کلکتہ اور بنارس کے پنڈتون نے ادھر توجہ کی ہے - دہلی - لاہور اور بمبئی وغیرہ شہرون مین ادھر خیالات رجوع ہوئے ہین اور یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ ہنود کی مقدس کتابون مین کہین بھی عقد بیوگان کی ممانعت نہین ہے - بلکہ بعض رشیون کے قول سے اسکی ہدایت پائی جاتی ہے - صاف طور پر محکوم ہے کہ شوہر کے طلاق دینے - مفقود الخبر ہو جانے یا مرجانے - یا مرد کی ناقابلیت کی وجہ سے عورت بے خاوند کی ہو جاوے تو اُسکو دوسرا بیواہ کرنے دونون کے لیے کرنا چاہیے - جب ہندوؤن کی جہالت اور خود غرضی کا زمانہ آیا علم اور آزادی کا شوق جاتا رہا تو عقد بیوگان بھی مسدود ہو گیا - لوگ کہنے لگے کہ پہلے زمانہ مین جائز تھا اور اب جائز نہین ہے - گویا پہلے فطرت انسانی کچھ اور تھی اور اب کچھ اور ہو گئی ہے - اسی طرح جب مسلمانون کے بُرے دن آئے تو بہت سی بڑی عادتین اور دستورون کے ساتھ عقد بیوگان بھی ایک عیب ٹھہرا - مشہور تو یون ہے کہ جب ہند کی عورتون سے خلا ملا ہوا - اور وہ مسلمان ہو کر مسلمانون کے گھر آئین تو عقد بیوگان

کی مخالفت کی۔نص قطعی بھی اپنے ساتھ لائین۔ ممکن ہے کہ اور بدتر بہین اسی طرح پہیلی ہون
مگر عقد بیوگان کو ناروا سمجھنے مین تو مین زیادہ تر مردون ہی کو الزام دونگا مین دیکھتا
ہون کہ لڑکیون کے پیدا ہونے سے لوگ بیوجہ ملول ہو جاتے ہین۔ انکا بڑھنا
سہاگن رہنا۔ صاحب اولاد ہونا اُس خیال کے بالکل منافی ہے جو شروع ہی مین
لڑکیون کو وبال جان سمجھتا تھا۔ ملکی رسم کے خیال سے لڑکیان پہلی دفعہ بیاہ دی
گئیں۔ یہی بڑی بات ہوئی۔ بار بار انکے بیاہ ہونے کا بار اُٹھانا بھلا کب گوارا ہو سکتا ہے
ہندوستان مین عورتون کی حق تلفی کو عار نہین سمجھتے۔ بھائی بہن کے حصے غصب
کرنے کو طیار ہین۔ بعض باپ ایسے نیک بخت ہین جو چاہتے ہین کہ اُنکے مرنے پر
اُنکی جائداد قرآن کے حکم کے خلاف لڑکیون کی حق تلفی کے ساتھ تقسیم کی جائے
شرم! شرم!!! جہان یتیمین ایسی ڈانوان ڈول ہین وہان عورتون کا صاحب
خاوند ذی اولاد ہونا گویا اُنکے دعوون کا اور مضبوط ہونا بھلا کب پسند کیا جائے گا
مین تو سمجھتا ہون کہ بڑے بڑے متمول خاندانون مین عورتون کے بیوہ ہونے پر اولیا
خوش ہوتے ہونگے کہ اچھا ہوا لڑکی بیوہ ہوگئی۔ خاندان کی جائداد باہر نہین گئی۔
اعوذ باللہ من شرور انفسنا۔ بھائیو! خدا سے ڈرو۔ اور احکام خدا کی محبت دل مین پیدا کرو
تمہ سے مسلمان اور دل مین احکام شرعی سے نفرت اس منافقانہ طریقہ کو چھوڑ دو۔
اور ملکون مین مردون کو زیادہ تر تلاش نکاح کی ہوتی ہے۔ اور یہان عورتون کے
اولیا سے جو کوئی نکاح کی بات چیت کرتا ہے تو گویا اُنپر بہت بڑا احسان کرتا ہو کنواری
لڑکیون کے بیاہنے مین تو یہ دقت ہے۔ بیوہ عورتون کا بیاہ کوئی کرنا بھی چاہے تو
مناسب حال شوہر کا ملنا مشکل ہے۔ تمام واعظین لڑکیون کے اولیا پر الزام رکھتے ہین

گو وہ کسی طرح الزام سے بچ نہیں سکتے۔ لیکن مین اُنپر بھی الزام رکھتا ہون جنکو خواہش عقد ہوتی ہے اور اپنی طلب کا دائرہ کنواری لڑکیون پر محدود رکھتے ہین تا عمر کتنی ہی زیادہ ہو۔ چوتھے یا پانچوین عقد کی نوبت آئی ہو جب بھی تلاش کنواری لڑکیان کی ہو گی۔ حالانکہ یہ بالکل غلط خیال ہے۔ ایران مین لوگ بیوہ عورتون کو ترجیح دیتے ہین اور سمجھتے ہین کہ وہ راہ و رسم دنیا اور طریقہ خانہ داری سے واقف ہونگی سر دست تو تمام خیالات کا بدلنا آسان نہین ہے۔ لیکن جب کوئی رنڈوا عقد ثانی کی فکر مین ہو تو کنبہ۔ محلہ۔ شہر کے با اثر لوگ ہم سن رانڈ عورتین اسکے لیے تجویز کرین تو آسانی سے سُنت محمدی زندہ ہو سکتی ہے۔

حضرت عمرؓ کا قول احیاء العلوم مین نقل کیا گیا ہے کہ "دو ہی باتین نکاح سے منع کرتی ہین۔ مجبوری یا بدچلنی" جسنے کوئی آدمی دولت اور صحت جسمانی رکھکر نکاح سے گریز کرے تو اُسکو بدچلن سمجھنا چاہیے۔ جوان عورتین صحت جسمانی کی حالت مین نکاح نہ کرین گی تو ضرور بدچلن ہو جائینگی۔ شریف خاندان والیان جو گھر کی چار دیواری مین قید رہتی ہین۔ غیر مرد کی صورت نہین دیکھ سکتین وہ اپنی خاص حالت کی وجہ سے عفت مآب رہ سکتی ہین لیکن قانون فطرت مین جو زور ہے اور انسانی طبیعت مین بمقابلہ ہوا و ہوس جو مغلوبی ودیعت کی گئی ہے وہ بھی کسی طرح نظر انداز نہین ہو سکتی۔

مشو ایمن از زن کہ زن پارسا ست   کہ خربستہ بہ گرچہ دزد آشنا ست

اور جو عورتین بے طرح جبر گوارا کرکے معصوم صفت زندگی بسر کرتی ہین وہ طرح

لے ما بمنعہ من النکاح الا عجز او فجور۔

طرح کے امراض مین مبتلا ہو کر اپنی زیست کے دن بہت جلد ختم کرتی ہین -

جب کنواری لڑکی کا بیاہنا شرم نہ تھا تو رانڈ کے بیاہنے مین کیا عیب ہے -
لڑکے رنڈوے ہو جائین تو بیاہنے مین ہرج نہین ہے اور لڑکیان رانڈ ہو جائین
تو انکا عقد ثانی معیوب سمجھا جاتا ہے - کچھ عجیب منطق ہے کہ سمجھ مین نہین آتی کیسی
شرم کی بات ہے کہ چالیس برس کی ماں اپنے شوہر کے پاس رہے اور اُسکی
لڑکی پندرہ برس کی بیوہ گھر مین موجود ہو - ایسے بے حمیت بھی بہت سے پائے
جاتے ہین کہ پندرہ بیس برس کی بیوہ لڑکیان اُنکے گھر مین موجود ہین اور خود پچاس
ساٹھ برس کے ہو کر اپنا عقد ثانی کرتے ہین -

صحیح بخاری کتاب الادب مین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک مسافر راستہ چلا جاتا تھا اُسے پیاس
معلوم ہوئی - قریب ایک کنوان نظر آیا - اُس کنوئین مین وہ اُتر گیا اور پانی پیکر باہر
نکلا - دیکھا کہ ایک کتا زبان نکالے نم مٹی چاٹ رہا ہے - وہ پھر کنوئین مین اُتر گیا
اور اپنے جوتے مین پانی بھر کر اُس جوتے کو منہ سے تھام کر اوپر نکلا اور کتے کو پانی پلایا - اب
ان بے حمیتون کو دیکھیے تو گھر کی جوان رانڈون کے ساتھ اتنا سلوک بھی نہین کرتے
جتنا کہ اُس مسافر نے کتے کے ساتھ کیا تھا - بیچاری بےزبان رانڈون پر ظلم کرتے
ہوئے انکو شرم نہین آتی -

مردی نہ بقوت است و شمشیر زنی آنست کہ ظلمے کہ توانی نہ کنی

کیا لوگ اتنا نہین سمجھتے کہ عورت اور مرد کی یکجائی انتظام عالم کے لیے ضروریات سے
ہے - انسان اس سے بے نیاز نہین ہو سکتا - خدا نے انسانی فطرت مین ایسی

قوت رکھی ہے کہ قانون فطرت کی غرض کبھی فوت ہو ہی نہیں سکتی - اس یکجائی
مین اولاد کا ہونا لازم ہے - اولاد کی پرورش اور حسن معاشرت کے لیے باپ کا
جائز طور پر مقرر ہونا بھی ذات کی غائت ہے -

نوع انسانی کا گھٹانا قانون فطرت کا بڑا جرم ہے - ہر مذہب نے اسے تسلیم
کیا ہے - تمام گورنمنٹین اسکی حمایت کرتی ہین - سنہ ۱۸۸۱ء مین جو مردم شماری ہوئی
اُس سے معلوم ہوا کہ پانچ کرور ایک لاکھ سے زیادہ مسلمان ہندوستان مین تھے
جنمین تقریباً ڈھائی کرور مرد تھے - اور اسی قدر عورتین تھین - ان عورتون مین کچھ
اوپر چالیس لاکھ بیوائین تھین - یعنے کل عورتون مین ایک سدس کے قریب بیوائین
تھین - اگر دو ثلث جوان فرض کی جائین تو اُمت محمدی کی ترقی مین نوین حصّہ کی
کمی عقد بیوگان کو ناروا سمجھنے سے ہوتی ہے -

مزا تو یہ ہے کہ جب لڑکی بیوہ ہو جاتی ہے تو لوگ اُسے کمبخت سمجھتے ہین اور
نہایت محبت سے کہتے ہین کہ ہاے یہ بدنصیب جلنے کے لیے بیٹھی رہگئی اور جو
کہین اتفاق سے وہ لڑکی بھی مرگئی تو بہت خوش ہوتے ہین اور کہتے کہ وہ بی بی
خوش نصیب تھی کہ دنیا سے اٹھ گئی - تیرہ ترپن اس سمجھ پر - جہان ہندؤن مین مرد
کی چتا پر عورتین زندہ جل جاتی تھین تو لوگ خوش ہوتے تھے وہان عورتین اپنی
موت سے مرجائین تو بھلا کب افسوس ہو سکتا ہے - عورتین ایسی ہی فالتو ہین
تو پیدا ہوتے ہی مار ڈالی جائین تو اور اچھا - شرم! شرم!! شرم!!! -

جب قوم کی یہ کیفیت ہے کہ وہ رانڈ کا مرنا مبارک فال سمجھتے ہین تو یہ تذکرہ
کرنا فضول ہے کہ بعصمت رانڈون کو کتنی بیماریان پیدا ہوتی ہین - لیکن ترتیب گفتگو

کی تکمیل کے لیے انکا بیان بھی مناسب معلوم ہوتا ہے -

بیاہ نہ کرنا گویا قانون فطرت کے خلاف کرنا ہے - بیوائین قانون قدرت پر تو غالب آنہین سکتین - خود مغلوب ہوکر - اختناق رحم - تپ دق - مالیخولیا - جنون - عشق - مرگی - غشی - وسواس وغیرہ وغیرہ بہت سے امراض مین مبتلا ہوجاتی ہین - اولیا جب کبھی علاج کے لیے مستعد ہونے تو حکیم صاحب فصد - جلاب - ٹھنڈائی تجویز کرتے ہین - اور اصل علاج بتاتے ہوئے شرماتے ہین - اور بیوائین ان نادان طبیبون کی تشخیص پر زبان حال سے کہتی ہین -

اُف اُف ستم اے طبیب نادان — رنجم ز فزاے یا مدادان
آگاہ نئی تپ درون مرا — نشتر چہ زنی رگ جنون را
چشمے بدل مشوش انداز — فاردرہ ببر در آتش انداز
این شیشہ دل کہ پُر ز خون است — داری نظرے ببین کہ چون است

اور اپنے اولیا سے کہتی ہین -

آسودہ دلا حال دل زار چہ دانی — خونخواری عشاق جگر خوار چہ دانی
شب تا بسحر خفتہ بجلو نگہ نازی — بیداری این دیدہ بیمار چہ دانی
اے فاختہ پرواز کنان بر سر سروے — درد دل مرغان گرفتار چہ دانی

اختناق رحم کی وجہ سے کبھی کبھی وہ حالتین پیدا ہوجاتی ہین کہ لوگون کو آسیب بھوت چڑیل کا شبہ ہوتا ہے - اور پھر اسی دعوکے مین ہزارون شرک اور کفر کی باتین ہوجاتی ہین - مالیخولیا مین بھی کبھی کبھی آسیب کا گمان ہوتا ہے اور ہر طرح کے افعال ناکردنی اسکی بدولت کیے جاتے ہین - غرضکہ باعصمت بیوائین مختلف امراض مین مبتلا

ہوکر مرجاتی ہین اور انکی تربت پر جلی قلم سے یہ شعر کندہ ہوتا ہے۔

بلوح تربت من یافتند از غیب تحریرے ۔ کہ این مقتول را غیر از گناہے نیست تقصیرے

لیکن سب کے پاس آنکھین نہین ہوتین کہ یہ غیبی تحریر نظر آوے۔

امام ہند مولانا شاہ عبد العزیز قدس سرہ رسالۂ عقد بیوگان مین لکھتے ہین کہ "از جملہ رسوم فاسدہ مخالف شرع کہ در کفر ہندوستان اشتہار دارد و بعضے از سفہاے مسلمین کہ با ایشان اختلاط میدارند آموختہ التزام نمودہ اند مخالفت زنان بیوہ ست از نکاح ثانی۔ وہمچنین معیوب دانستن طلاق و اہانت بیوہ زن کہ نکاح ثانی کردہ باشد وہمچنین اہانت زنان مطلقہ و ایں امور و این مخالفت چنانکہ مخالف شرع است ہمچنان مخالف رسوم جمیع مسلمین است۔ چہ مجمع اہل اسلام ملک عرب و روم و توران و ترکستان است و در ان دیار ہرگز این امر عار نیست و درین خیر و زمان شیرازان وطرفہ تر این است کہ چندے از سفہاے مسلمین ہندوستان کہ خود را مشہور بالقب ساختہ اند بنسبت نسب خود را بصحابہ کبار و ائمہ اطہار کہ رساعرب بودہ اند فخر خود می انگارند و پرظاہر است کہ رسوم مذکورہ یعنی نکاح ثانی زنان بیوہ وطلاق منکوحات عند الحاجت در ایشان جاری بود۔ پس گویا این حمقا بزرگان خود را کہ شرافت از ایشان یافتہ اند لعن میکنند و رسم ایشان را عار می انگارند پس الحق بحال ایشان آنست کہ خود را از زمرہ سادات و شیوخ نشمارند و ذہبے سفاہت این حمقا کہ خود را بشرفا ملقب ساختہ اند بنا بر پاسداری چندے کفرو از ہندوستان آبا و اجداد خود را کہ افضل خلائق بودہ اند مطعون و ملام می سازند زیرا کہ نکاح ثانی زنان بیوہ متوفی عنہا یا مطلقہ را عار و ننگ می شمارند پس فی الحقیقت مان پیشوایان دین کہ بیخ و بنیاد شرافت و نجابت بسبب ایشان مستحکم گردیدہ نبوے بے حمیتی و بے ناموسی نسبت میکنند۔ اعاذنا اللہ من شرور ولک المنافقین الغافلین ؎

ترجمہ :- بہت سی ایسی رسوم فاسدہ مخالف شرع ہندوستان کے کافرون مین شہرت پذیر ہین جنکو بیوقوف مسلمانون نے بھی میل جول رکھ کر سیکھ لیے ہین اور خود پر لازم کر لیے ہین - بیوہ عورتون کو نکاح سے روکنا بھی اسی قبیل سے ہے - طلاق کو برا جاننا - اُس بیوہ عورت کی اہانت کرنا جس نے دوسرا نکاح کر لیا ہو - اور ایسا ہی جن عورتون کو طلاق ملی ہو اُنکی توہین کرنا - یہ سب امور اور یہ نکاح سے روکنا جس طرح مخالف شرع ہے اُسی طرح تمام مسلمانون کے رسوم کے بھی مخالف ہے - کیونکہ مجمع اہل اسلام ملک عرب و روم - توران سیستان ہے اور ان ملکون مین اس امر سے ہرگز عار نہین ہے نہ اس زمانہ مین اور نہ اس سے پہلے - زیادہ طرفہ یہ ہے کہ ہندوستان کے چند بیوقوف مسلمان جو اپنے آپ کو شرفا کا لقب دیتے ہین اپنے نسب کو صحابہ کبار آئمہ اطہار سے (جو روسا سے عرب تھے) منسوب کرنے مین اپنا فخر سمجھتے ہین - اور ظاہر ہے کہ رسوم مذکورہ یعنے بیوہ عورتون کا نکاح کرنا اور ضرورت کے وقت نکاحی عورتون کو طلاق دینا انہین جاری تھا - پس گویا کہ یہ احمق اپنے بزرگون کو جنسے شرافت پائی ہے ملعنہ دیتے ہین اور اُنکے رسم کو عار سمجھتے ہین - انکو مناسب ہے کہ اپنے کو سادات اور شیوخ کے گروہ مین نہ شمار کرین ؟

" وہ احمق گروہ جس نے اپنے آپ کو شرفا کا لقب دیا کیسا بیوقوف ہے کہ ہندوستان کے چند کفار کی خاطرداری سے اپنے آبا و اجداد کو جو بزرگ ترین خلائق تھے مطعون اور قابل ملامت بنا رکھا ہے - وجہ یہ ہے کہ بیوہ عورتون کے نکاح ثانی کو (خاوند کے قضا کرنے یا طلاق پانے پر) ننگ و عار سمجھتے ہین اور اس طرح فی الحقیقت دین کے اُن پیشواؤن کو جنکے باعث شرافت اور نجابت کی جڑ مستحکم ہوئی ہے بے حمیت اور

اور بے ناموس بتاتے ہیں۔ ان گمراہ منافقوں کے شر سے خدا ہم سب کو پناہ دے۔"

عوام میں چند حیلے، عقد بیوگان کے خلاف مشہور ہیں۔ قرآن اور حدیث اور سنت نبوی سے خلاف کرنے یا کہنے کی جرات تو مسلمانوں کو ہو نہیں سکتی۔ بہانوں سے کام لیتے ہیں۔ جو شیطانی وسوسوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے مثلاً لوگ کہتے ہیں عقد بیوگان شرافت کے خلاف ہے۔ اس کا جواب سوا اسکے کیا دیا جائے گا کہ خود کو پیغمبر سے زیادہ شریف سمجھنا احکام قرآنی کو خلاف شرافت جاننا ضلالت نہیں ہے تو کیا ہے؟۔

بعض کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادا نے ایسا نہیں کیا ہے تو ہم کیوں کریں۔ کفار عرب بھی دعوت اسلام پیش ہونے پر ایسا ہی کہتے تھے سورہ بقر رکوع اکیس۔ "اور جب انکو کہا جاتا ہے چلو اس حکم پر جسکو اللہ نے اتارا ہے۔ تو کہتے ہیں نہیں ہم تو اس پر چلیں گے جسپر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ گو انکے باپ دادا نادان و گمراہ رہے ہوں"۔

لیکن اس سے قطع نظر کرکے میں کہتا ہوں کہ باپ دادا سے ہندوستان ہی کے مسلمان کیوں مراد لیے جائیں مسلمانان سابق کیوں نہ دیکھے جائیں جنپر مسلمانوں کو فخر ہے۔ باپ دادا کو ناحق بدنام کرنے والے صریح جھوٹ بولتے ہیں۔ باپ دادا کا طرز زندگی ہم پہلے عرض کرچکے ہیں۔

کوئی کہتا ہے کہ نکاح ثانی رایج ہونے سے عورتوں کو اپنے خاوندوں کی محبت

لے واذا قیل لھم اتبعوا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا علیہ اباءنا اولو کان اباؤھم لا یعقلون شیئا ولا یھتدون۔

نہ رہے گی - واہ کیا معقول حجت ہے - سچی محبت تو اُسی وقت ہوگی جب سچائی اور آزادی کے ساتھ خیالات کا اظہار ہوگا - دوسرے یہ کہ زن وشو کی محبت فطرتی ہے مرد تو دوسرے نکاح سے ممنوع نہیں ہیں پھر وہ عورتوں سے کم محبت کیوں نہیں رکھتے ؟ -

جہلا کہتے ہیں کہ دوسرا بیاہ کرنے سے اولاد کی محبت کم ہوجائے گی - اول تو یہ تمام بیواؤں سے متعلق نہیں ہے - دوسرے یہ کہ اولاد سے جو فطرتی محبت عورتوں کو ہے وہ کبھی کم نہیں ہوسکتی - ماں کی محبت بچوں کے کس کام کی - باپ کی محبت جسکی بدولت بیٹے بیٹی ہیں نکاح ثانی سے کم ہوجاتی ہے تو مردوں کا نکاح بھی ناروا ٹھہرادینا چاہیے - اپنے ذاتی منافع میں تو لوگ کسی کی پیروی یا تقلید ضروری نہیں سمجھتے - بیچاری مظلوم بیواؤں کے فائدے کی صورت میں ناحق کا بہانہ پیش کیا جاتا ہے -

یہ بھی کہا جاتا ہے - بیواؤں کا نکاح کیا جائے تو اولاد کہاں بیاہی جائے گی واہ کیا معقول حجت ہے - جب لوگ بازاری عورتوں سے نکاح کرتے وقت یہ عذر پیش کیوں نہیں کرتے ؟ - نکاح کے وقت یہ کیوں نہیں سوچتے کہ بچہ پیدا ہوگا تو کھائیگا کیا - بھائیو - یہ سب خدا کے اختیار میں ہے - یہ سوچنا کہ کل کیا ہوگا انسان کے ضعف ایمان کی دلیل ہے - بعض کفار عرب لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے - انکی شان میں خدا کہتا ہے[1] "اپنی اولاد کو مفلسی کے ڈر سے نہ مارو - ہم تمکو بھی رزق دیتے ہیں اور انکو بھی" جن لوگوں نے بیواؤں کا نکاح جائز رکھا ہے اُنکے کنبے میں کہیں شادی بیاہ رُکا رہا ہے ؟ - ہرگز نہیں -

---

[1] لا تقتلوا اولادکم من املاق نحن نرزقکم وایاہم -

جہلا کہتے ہین کہ بڑے لوگ عقد بیوگان روا رکھیں۔ علماء وقت نمونہ دکھائین تو ہم بھی ایسا کرین۔ یہ حجت گو سست ہے لیکن قوم کے با اثر لوگون پر ضرور الزام عاید کرنے والی ہے کہ وہ اپنے فعل سے سُنت نبوی زندہ کرنے مین اور قومی حقوق ادا کرنے مین پہلوتہی کرتے ہین۔

ہندو بیواؤن کی فریاد

ضلع گورکھپور مین ایک متمول خاندان کی ایک بیوہ برہمنی اس جرم مین عدالت سشن کو سپرد کی گئی کہ اُسنے اپنی لڑکی پیدا ہوتے ہی مار ڈالی تھی۔ ناظرین خود بخود سمجھ جائینگے کہ لڑکی حمل حرام کی تھی اور شرم سے اس عورت نے مار ڈالا فی الواقع اُس عورت پر یہی الزام تھا۔ پولیس اور سپرد کرنے والا مجسٹریٹ دونوں ایسا ہی سمجھے تھے۔ یہ محض اتفاق تھا کہ جج کے نزدیک ثبوت قابل اطمینان نہ تھا اور اسلیے محض اخفاے موت کے جُرم مین حسب دفعہ ۳۱۸ تعزیرات ہند بیوہ کو ۹ مہینے قید کی سزا دی گئی۔

ملزمہ بار بار یہ کہتی تھی کہ کوئی اپنے لڑکے کو بھلا کیون مار ڈالے گا۔ اُسکی یہ حجت دوسرے ملکون کے طرز تمدن پر لحاظ کرکے کتنی ہی باوقعت ہو لیکن افسوس کہ ہندوستان مین اس گفتگو کو کچھ بھی وقعت نہین ہے۔ جج اور تمام تماشائی ضرور سمجھتے تھے کہ جو حجت ملزمہ پیش کرتی تھی وہ خود ملزمہ کے دل مین بھی بیوقعت تھی۔ جسوقت ملزمہ کو قید کا حکم سنایا گیا خوشی سے اُسکا چہرہ بدل گیا۔ وہ سمجھی کہ گویا پھانسی سے اُتاری گئی۔ اپنے ایک دوسرے نابالغ بچے کی پرورش اور اپنے اثاثہ خانہ کی بابت جیل خانہ جاتے وقت جو کچھ اُسنے ہدایت کی وہ بہت زیادہ دل ہلا دینے والی تھی۔ شروع سے اخیر تک یہ نہایت

حیرت افزا اور درد انگیز نظارہ تھا۔

ہم اپنے مضمون کے اغراض کے لیے یہ فرض کر لیتے ہین کہ اس عورت کو پھانسی دیدیگئی۔ یہ نہ سہی اسکی اور ملکی بہنین سیکڑون ہزارون اس جرم مین پھانسی پا چکی ہونگی۔ ہمکو یہان منصفانہ طور پر یہ راے قایم کرنا ہے کہ اس بچہ کے قتل کا اور اگر وہ بیوہ پھانسی پا جاتی تو اسکے یا اور جتنی بیوائین اس جرم مین پہلے پھانسی پا چکی ہین ان سب کے خون کا الزام کس کی گردن پر ہے۔

اصل باعث اس سب فساد کا وہ شخص ہے جسنے عورت کے ساتھ ہمبستری کی۔ نہین! نہین!!! اسکا کچھ بھی قصور نہین۔ بیوہ عورت کے ساتھ تعلق پیدا کرنا اسوقت کسی مہذب گورنمنٹ کے قانون مین منع نہین ہے۔ ہندوستان مین جو مجموعہ تعزیرات جاری ہے گو وہ ان تعلقات مین اور ملکون سے کسی قدر سخت ہے۔ لیکن اس نے بھی اسکو ناجائز نہین ٹھہرایا ہے۔ ہان مذہب اسلام اسبارے مین بہت سخت ہے لیکن ساتھ ہی اسکے آسانیان بھی قابل لحاظ ہین۔ ہزارون قسم کی آسانی اور سچی آزادی بہم پہونچانے کے بعد وہ حکم لگاتا ہے کہ تم ان آسانیون پر لحاظ نہ کروگے خدا کی نعمت کو جائز اور آسان طریقے کے ہوتے ہوئے ناجائز طریقے سے اپنے کام مین لاؤگے تو تمکو سخت سزا دیجائیگی۔ غرضکہ مسلمانون کے قانون کا شمار نہ کیا جائے جسمین سختی کے ساتھ نرمی بھی ہے تو کسی مہذب ملک مین یہ شخص مجرم نہ سمجھا جائیگا۔

اب رہی وہ عورت اسکی نسبت قتل طفل کے قبل تک کوئی تعزیری احکام متعلق نہین ہوتے۔ یہان تک وہ گویا نہایت جائز طور پر قانونی زینہ پر چڑھتی ہوئی چلی گئی انتہا سے بلندی تک پہونچکر فارغ ہین کرنے کی جو صورت پیدا ہوئی رہی صورت زیر بحث ہے

ہمارے نزدیک وہاں تک پہونچنے کے بعد وہ کسی طرح باد مخالف کے جھونکوں کا مقابلہ
نہیں کر سکتی تھی وہ گڑھے میں گر پڑنے پر مجبور تھی اور یہی مجبوری ہمارے نزدیک قابل
بحث ہے کہ آیا یہ فطرتی طور پر ہے یا ملکی رسم و ملکی قانون کی بدولت ہے۔

ایک باشرم عورت جب اپنے شوہر کے مرجانے پر تمام عالم کو تاریک دیکھتی تھی اور یہ سمجھتی
تھی کہ رسم و رواج اور ملکی قانون کی بیجا پابندیوں نے تمام ذرائع آسایش ہمیشہ کے لیے
اُس سے الگ کر دیے انتظام عالم کے فطرتی کاروبار میں وہ ایک درجہ معطل رہ گئی۔ اپنے
یگانے اُسکی زندگی کو وبال سمجھنے لگے تو تمام دنیا کی نظروں میں ذلیل اور سب کے خیال
میں بار ہو کر زندگی بسر کرنے سے جان دے ڈالنا اسکے نزدیک کہیں اچھا نظر آیا
اور پھر گھر والوں کی خواہش بھی محرک ہوئی تو "دیوانہ را ہوئے بس است" کا مضمون
ہوا۔ تمام گھر والے جب اُسکا جل کر خاک ہوجانا چاہتے تھے تو وہ بیچاری کس کس کا مقابلہ کرتی
فرط غم۔ فرط حیا۔ آیندہ زندگی کی تلخکامیوں کا خیال دریا میں کود پڑنے پر اسے مایل کرتا تھا اور
گھر کے لوگ ہوا سے تند کی طرح اُسے بہا کر موت آب میں اُس طرح ڈال لیتے تھے کہ وہ
پھر نکل نہ سکتی تھی۔ بیوہ نے اپنی آیندہ زندگی کی دقتوں کو خیال کرکے جب اپنی جان دے
ڈالنے میں مٹنے ستی ہوجانے میں آسانی دیکھی تو اسکو گورنمنٹ نے قانون کے ذریعہ
سے روک دیا لیکن اُن اندرونی حالات کی کچھ درستی نہ کی جس کے ذریعہ سے اُس بیچاری
کو جان دے ڈالنا آسان تھا۔ گورنمنٹ نے مرنے والی کو چتا پر بیٹھ کر خاک ہوجانے
سے تو روک لیا لیکن اُن زحمتوں کا کچھ بھی خیال نہ کیا جو اُسکو سسرال یا میکے کے جیلخانے
میں اُٹھانی پڑتی ہیں۔ گورنمنٹ نے اسے بھی خود اُن قوم پر چھوڑا تھا لیکن سیکڑوں ہزاروں
گریجوئٹ ہر سال کالج سے نکلتے ہیں۔ روشن خیالی اور اعلیٰ تعلیم کا خواب دیکھتے ہیں مگر اس

طرف متوجہ نہین ہوتے -

ملکی قانون یا رواج نے خلاف عقل یہ حکم دے رکھا ہے کہ انتظام عالم کے کتنا ہی خلاف ہو- قانون فطرت کتنا ہی اپنا زور دکھائے لیکن بیوہ گو وہ کتنی ہی کم سن ہو کسی مرد سے ایسا تعلّق پیدا نہین کرسکتی جو برادری کے سامنے جائز ہو- صرف برادری ہی کے سامنے نہین بلکہ ملکی قانون کے نزدیک بھی اُسکا کسی سے جائز تعلّق پیدا کرنا ممنوع ہے - جائداد شوہری پر قبضہ حاصل کرنے کے بعد اگر بیوہ کسی سے چھپا ہوا ناجائز تعلّق پیدا کرے تو بہت سے فیصلے اسکے شاہد ہین کہ وہ جائداد شوہری سے بیدخل نہ ہوگی- لیکن اگر وہ دوسرا بیاہ کرے اور علانیہ تعلّق جائز پیدا کرے تو وہ جائداد سے بالکل بے تعلّق ہوجائیگی-

ایک بیوہ جسکے قبضہ مین ہزارون لاکھون روپیہ کی جائداد ہے اُس سے یہ توقع ہوسکتی ہے کہ وہ اپنی تمام جائداد پر لات مار کر کسی جوگی کے ساتھ جوگن بنکر گھر سے نکل جائے گی اور عیش و انبساط کے ساتھ سچّی آزادی کا لطف اُٹھائے گی- انسانی کمزوریون پر نظر کرکے ہر شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ بیواؤن سے ایسی توقع کرنا امر محال کا فرض کرنا ہے -

ملکی رسم اور ملکی قانون نے گویا بیواؤن کو مجبور کر رکھا ہے کہ وہ ناجائز تعلّق مردون سے رکھین اور حتی الوسع اُسے مخفی رکھین - یہان پر ہم یہ کہنا بھی مناسب سمجھتے ہین کہ صحت جسمانی اور آزادی حاصل ہونے کے بعد یہ غیر ممکن ہے کہ توالد وتناسل کا سلسلہ جاری نہ ہوجائے - قانون فطرت انسان کا بنایا ہوا نہین ہے جس نے عالم پیدا کیا اور جس نے یہ مقدر کردیا کہ روز بروز عالم کی ترقی ہوتی رہے گی اُسی نے انسان کو مجبور محض کرکے اُسمین

وہ قوت ودیعت کی ہے جسکو انسان جب تک انسانیت کی پوری حالت مین ہے کسی
طرح دبا نہین سکتا۔ بیوہ حالت صحت مین ہے یا بعض خاص خاص شریف خاندانوں کی
عورتون کی طرح گھر کی چار دیواری مین حبس دوام بغیر عبور دریا شور کی سزا نہین بھگت رہی
ہے تو ایسی صورت مین اُس عورت سے یہ توقع رکھنی کہ وہ اپنے کو خدا کی فطرت سے
زیادہ قوی ثابت کرے گی۔ محال ہے۔ غیر ممکن ہے۔ دیوانہ پن ہے۔ اور جب فطرت
نے اپنا اثر ظاہر کیا پھر اُسوقت یہ خیال کرنا کہ عورت اُس اثر مٹانے کی جسکو تمام برادری
کے لوگ بُرا سمجھتے ہین کوشش نہ کرے گی یہ ایک دوسرے امر محال کا ممکن فرض کرنا ہے
جس عورت کو تمام عمر بجز شرم کے اور کوئی چیز سکھائی نہین گئی اُسکی سمجھ ہی مین نہین
آسکتا کہ اپنی خطا کاریون کی زندہ شہادت گود مین لیکر وہ کسی طرح بھی دوسرون سے نظر
چار کرسکے گی۔ اسقاط حمل کی تدبیرین تو گویا لازمی ہین اسکے بعد اپنی جان دینی یا بچے
کی جان لینی یہی دو صورتین رہجاتی ہین۔ چھوٹی قوم یا ہیا خاندان کا تذکرہ نہین ہے
خاندان جتنا ہی اونچا ہوگا اُتنا ہی ان باتون کا وہان زیادہ رواج ہوگا۔ گورنمنٹ تک
اگر ایسی خبرین کم پہونچین تو اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ قوم مین ایسے دل ہلا دینے
والے واقعات نادر الوجود ہین۔

ہندو بیوائین زبان حال سے گورنمنٹ سے کہتی ہین۔

اندرون قعر دریا تختہ بندم کردہ ۔ باز میگوئی کہ دامان ترمکن ہشیار باش

جب ہم شوہر کی چتا پر جلنے جاتے تھے اُسوقت تو آپ بہت ہی رحیم المزاج اور
سراپا ہمدردی کی صورت بنکر سامنے آکھڑے ہوئے اور ہمین جلنے اور اس طرح مٹ
جانے سے روک رکھا لیکن وہان سے آکر جب گھر والون کی قید مین پڑے۔

ملکی رسم و رواج کی بدولت اذیتین اٹھانے لگے مردون کی خودغرضیون کے شکار بنے طرح طرح مصیبت جھیلنے لگے تو کبھی بھولے سے بھی خبر نہ لی۔

اصل شکایت ہم کو پیشوایان قوم سے ہے کہ جو رسم قدیم موجودہ حالت کے نامناسب ہے عقل کے خلاف ہے۔ مہذب ملکون کے چلن کے بالکل مخالف ہے مسلمان قوم اُسکے مٹانے کی کوشش نہین کرتے۔ بعض مقامون پر ہندؤن کے چند معزز پیشوائون نے عقد بیوگان کا رواج دینا چاہا اسپر چند اخبارون نے اپنی مسرت ظاہر کی۔ اکثرون نے سکوت کیا۔ سکوت کرنے والے بھی غنیمت تھے۔ لیکن ہمکو تعجب اُن اخبارون پر ہوا جو اس ریفارم کے مخالف ہوئے اور کہنے لگے کہ مذہب ہنود میں کسی طرح بیوہ کا بیاہ نہین ہو سکتا۔

گورنمنٹ پر ہم ضرور الزام دیتے کہ وہ اپنی رعایا کے جزو اعظم یعنے عورتون سے جو مردون سے تعداد مین زیادہ ہین بالکل غافل ہے۔ لیکن جب ہم قوم کی ہٹ دھرمی پر خیال کرتے ہین تو جرأت نہین ہوتی کہ گورنمنٹ پر نکتہ چینی کرین۔ عمر رضامندی کی میعاد جب بارہ برس مقرر ہونے لگی تو کہین سے بھی یہ خیال ہو سکتا تھا کہ اسپر کوئی ذی علم باشندہ ہند کا معترض ہوگا؟ اگر بل پیش ہونے کے پہلے یہ سوال مشتہر کیا جاتا تو شاید کہین سے بھی جواب اثبات مین نہ ہوتا۔ لیکن بل پیش کرنے کے بعد العظمۃ للہ اسقدر شور و غل ہوا کہ گویا گورنمنٹ ہندوستان کے مروجہ مذاہب کی جڑ کاٹ رہی ہے خیر جو قوم اپنے نقصانات سے اسدرجہ بیخبر ہو وہان کی گورنمنٹ سے یہ توقع رکھنا کہ وہ قوم کے پیشوائون کے خلاف کوئی بات رائج کرے گی ملک داری کی پالیسی کے خلاف ہے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم ہرگز ہرگز یہ نہین کہتے کہ انگلش

گورنمنٹ ہندوستان کی عورتون کے حقوق کی پامالی اخلاقی اور تمدنی حالت مین یون دیکھتی رہے گی اور کچھ بھی توجہ نہ کرے گی۔ ہمارے نزدیک انھین برائیون کے رفع کرنے کے لیے قوم مین تعلیم رائج کی گئی ہے۔ گورنمنٹ نے جو تعلیم کا سلسلہ جاری کیا اسکے ذریعہ سے اُمید ہے کہ آہستہ آہستہ یہ تمام خرابیان رفع ہوتی جائینگی۔ لیکن حیرت ہمکو جب ہوتی ہے کہ یونیورسٹی کے بڑے سے بڑے ڈگری پانے والے اخلاقی اور تمدنی حالت مین ترقی معکوس کی خواہش ظاہر کرتے ہین۔

جو لوگ بڑی بڑی کتابین پڑھ کر بھی چوڑی باتین کرتے ہین اُنھین پر یہ الزام ہے کہ باوجود اسقدر دانش کے وہ اپنے گھر کی اصلاح مین کوشش نہین کرتے۔ تمام دنیا کا انتظام کرنا چاہتے ہین۔ بات بات مین انگلستان کی پارلیامنٹ کا ذکر کرتے ہین۔ تمام باتون مین انگریز بنا چاہتے ہین گورنمنٹ سے اپنے حقوق کے لیے آئرش قوم سے بھی زیادہ آزادی کے خواہان ہین۔ لیکن اسکا ذرا خیال نہین کہ جو حقوق (عورتون کے) ہم پر ہین ہم اُنکو کہان تک ادا کرتے ہین یا ادا کرنے کی کوشش کرتے ہین۔ کوئی بُرا مانے یا بھلا۔ آج تک دنیا مین کسی قوم نے ترقی نہین کی جب تک اُسنے عورتون کی ترقی اور اُنکے حقوق کی حفاظت کی طرف توجہ نہین کی۔ اگر عورتین مثل لونڈیون کے سمجھی جائینگی یا اولاد پیدا کرنے کے لیے محض ایک بےحس و حرکت مشین (کل) مانی جائینگی نہ اُنکے حقوق کا خیال ہوگا اور نہ اُنکے آرام۔ آزادی اور آسایش کی فکر ہوگی تو جو بچے اُنسے پیدا ہونگے وہ بھی غلامی۔ مجبوری اور معطل وجودی کا سبق اپنی مان سے لینگے۔ اور ایسی حالت مین قومی ترقی کیا خاک ہوگی ؟ -

ہندوؤن مین تمام پورانی باتون کے بیان کرنے مین ہزارون لاکھون برس کا ذکر کرنا گویا تکیہ کلام ہوگیا ہے۔ لیکن غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ ابتدائی تمیز تہذیب کی ضرورت ہی، یہی اُسکو ست جگ کہتے ہین۔ اور قومی ترقی کے آغاز کو تریتا کہتے ہین۔ اور دواپر وہ زمانہ ہے جب ترقی حد کو پہونچی۔ بہار کے بعد جس طرح خزان آتی ہے اُسی طرح انتہا سے ترقی پر قوم پہونچکر انحطاط کی طرف مائل ہوئی۔ ہندو جب اپنی ترقی کھوکر بُرے دن دیکھنے لگے تو اُسکو کلجگ کہنے لگے۔ اور جس طرح بگڑی ہوئی قومون مین صرف پچھلے زمانہ کے فسانے یاد رہجاتے ہین اُسی طرح اب ہندوؤن مین بھی پچھلی باتین صرف عام پسند حکایتون کا پیرایہ رکھتی ہین۔ اسپر بھی ایک خرابی یہ ہے کہ اگروہ پچھلی باتون کو بطور صحیح واقعات کے یاد رکھین تو کچھ کام بھی چلے تمام واقعات اُنکے مثل فسانہ کے ہورہے ہین۔ اور ان غلط نہمیون سے جو حالت موجودہ قایم ہو وہی مُلکی رواج اور مُلکی قانون سمجھی جاتی ہے۔ اور گورنمنٹ بھی آئین جہانداری کے لحاظ سے اسکو قانون کے برابر سمجھنے پر مجبور ہے۔

اب ہمکو یہ دکھانا ہے کہ ہندوؤن مین عقد بیوگان کا دستور کس جگ مین تھا اور کس جگ مین نہین رہے۔ مہابھارت ہندوؤن مین سب سے بڑی تاریخ اور سب زیادہ معتبر کتاب ہے۔ یہ دواپر کے اخیر مین لکھی گئی ہے اور تذکرہ ست جگ اور تریتا کی باتین بھی اسمین بیان کی گئی ہین۔

بیاس جی اپنی کتاب مہابھارت مین ازدواج کے متعلق قدیم رسم کو یون بیان کرتے ہین کہ ست جگ کے آغاز مین عورتون اور مردون کا تعلق مثل بہایم کے تھا۔ جب زمانہ نے ترقی کی اور خودغرضی و خودداری ساتھ ساتھ چلی وسائل معاش مین

وقتین پیدا ہوئین تو ضرورت اس امر کی ہوئی کہ اولاد کی پرورش کا بار باپ پر ڈالا جائے
اور اُسی وقت سے یہ خیال پیدا ہوا کہ جب تعلق ہمبستری کے ساتھ اولاد کی پرورش کا
بار لینا باپ کو مرکوز خاطر نہ ہو تو وہ زنا ہے اور ناجائز ہے۔ ابتدائی زمانہ تھا اور ابتدائی
قانون تھا اسلیے ایک مرد کے بعد دوسرے مرد سے تعلق پیدا کرنے کے درمیان مین
صرف ایک حیض کا انتظار عورت کے حاملہ یا نہ حاملہ ہونے کی جانچ کے لیے کرنا ہوتا تھا
آخر ست جگ تک اسی قدر زمانہ ترقی کر چکا تھا۔ تریتا اور دواپر مین شادی بیاہ کے قانون
مین کچھ کچھ اور ترقی ہوئی لیکن اس بارے مین ہندؤن کا قانون کبھی سخت نہین ہوا۔
وہ فطرتی جذبات کا بہت بڑا احترام کرتے تھے۔ مثلاً دواپر مین مہابھارت کے پانچ ہیرو
جسکو پانڈو کہتے ہین پانچ مختلف باپ سے تھے۔

آخر دواپر مین ایک رشی سوت کیتو گزرے ہین اُس زمانہ مین تھے جب ہندؤن
کی تہذیب اعلیٰ درجہ کو پہونچ گئی تھی۔ کم سنی مین وہ اپنے باپ سے پڑھ رہے تھے
کہ سامنے سے ایک غیر برہمن آیا اور وہ اُنکی والدہ کو تخلیہ مین لے گیا۔ رشی جی نے اپنے
باپ سے اس مداخلت بیجا پر اپنی ناخوشی ظاہر کی۔ لیکن باپ نے اُسوقت کے موجودہ
قانون پر نظر ڈال کر بیٹے کو سمجھایا کہ یہ بات ابتدا سے زمانہ سے چلی آتی ہے اور یہی
مناسب بھی ہے اور گویا زبان حال سے یہ کہا کہ فطرتی جوش کا روکنا انسانی قوت سے
باہر ہے جیسا کہ منو جی نے فرمایا ہے۔ سوت کیتو نے باپ کی توجیہ پسند نہین کی۔ اور
اُسی وقت اُنھون نے قلم اُٹھا کر یہ قانون بنایا کہ اپنے مرد کے جیتے دوسرے مرد سے
تعلق پیدا کرنا جرم قرار پاتا ہے اور اسکی سزا وہ قرار پاتی ہے جو اسقاط حمل کی ہے۔ تمام
قوم نے اسکو پسند کیا اور اُسوقت سے زناکاری بہت زیادہ معیوب سمجھی گئی لیکن اسوقت

تک ہندوؤن کو کہین سے یہ خیال بھی نہین گزرتا تھا کہ عقد بیوگان نامناسب ہے
چنانچہ ارجن نے ناگ کنیا کے ساتھ اُسوقت بیاہ کیا تھا جب پہلے شوہر سے
دس برس کا لڑکا اُسکے پاس تھا۔

دواپر کے آخر تک یعنی بیدون کی اعلیٰ ترقی تک کہین بھی عقد بیوگان کی ممانعت
نہ تھی اور نہ قوم کچھ بھی اس سے آگاہ تھی۔

ہم یہان پر یہ لکھنا مناسب سمجھتے ہین کہ ہندو مقنن قابل سند صرف اٹھارہ ہین
منو[1]۔ اترے[2]۔ بشنو[3]۔ ہاریت[4]۔ جاگیہ ولک[5]۔ اوسنس[6]۔ انگرا[7]۔ جم[8]۔ اپستنب[9]
کاتیاین[10]۔ برہسپتی[11]۔ پاراسر[12]۔ بیاس[13]۔ سنکھ ولکھت[14]۔ دکش[15]۔ گوتم[16]۔ ساتاتپ[17]
بسشٹ[18]۔

یہ امر مسلمہ ہے کہ سواے ان اٹھارہ کے دوسرا کوئی ہندو مقنن قابل وقعت
نہین ہے۔ اور یہ بھی مسلمہ ہے کہ ان لوگون نے بجاے ممانعت کرنے کے صاف
و صریح لفظون مین مدھوا بیواہ کی ہدایت کی ہے۔ چنانچہ پاراسر نے کلجگ کے لیے
جو مجموعہ قانون بنایا ہے اُسکا نام پاراسر سنگتا ہے اسمین لکھا ہے کہ پانچ حالتون
مین عورتون کو دوسرا شوہر کرنا جائز ہے۔ (۱) شوہر کی مفقود الخبری۔ (۲) شوہر کے طلاق
دینے پر۔ (۳) شوہر کی وفات پر (۴) شوہر کے نامرد ہو جانے پر (۵) شوہر کے ترک
مذہب کرنے پر۔ پھر لکھا ہے کہ شوہر کی مفقود الخبری کی حالت مین اولاد والی برہمنی
آٹھ سال تک سابق شوہر کا انتظار کرے اور بے اولاد والی چار سال تک انتظار کرے
اسی طرح چھتری کی عورت کو چھ برس اور تین برس کا دن دیا گیا ہے اور ویش کو چار
برس اور دو برس۔ شودر کے لیے کوئی ایام معین نہین ہین۔ مفقود الخبری کے بموجب

چاہے دوسرا بیاہ کرے - ناظرین کے اطمینان کے لیے تھوڑی سے عبارت
اصل کتاب سے نقل کی جاتی ہے -

नष्टेमृते प्रव्रजिते क्लीबे च पतिते पतौ ।०।०।०।
पञ्चस्वापत्सु नारीणां पतिरन्यो विधीयते॥
अष्टौ वर्षाण्युदीक्षेत ब्राह्मणी प्रोषितंपतिम्।
अप्रसूता तु चत्वारि परतोऽन्यं समाश्रयेत्॥

اب یہان یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ہندوؤن کی ترقی کے زمانہ مین یہ حالت تھی
تو اب عقد بیوگان کیون معیوب سمجھا جاتا ہے - اسکے سمجھانے کے لیے مسلمانون سے
زیادہ دوسری تمثیل ہمارے پاس نہین ہے - اُنکے قرآن مین حکم ہے " وانکحوا الا
یامٰی منکم " خود محمد صاحب نے سواے ایک بی بی کے اور تمام بیواؤن سے عقد کیے -
اُسنے اپنی لڑکیون کے بھی عقد مکرر کیے - تمام صحابہ کرام مین بھی ایسا ہی رواج تھا
باوجود اسکے اس زمانہ کے مسلمانان ہند اور وہ بھی عام مسلمان نہین خاص خاص لوگ جو
اپنے کو پیغمبرؐ اور صحابہؓ پیغمبرؐ کی نسل مین بتاتے ہین عقد بیوگان معیوب جانتے
ہین - اسی طرح جب ہندوؤن کے تنزل کا زمانہ آیا تو اُنھون نے ترقی کی بہت
سی باتین چھوڑ دین - منجملہ اُنکے عورتون کے حقوق سے بھی وہ بے پروا ہو گئے - دختر
کشی کی رسم انہین جاری ہوئی - زندہ عورت اپنے متوفی شوہر کی لاش کے ساتھ
جلنے لگی - عقد بیوگان بالکل مسدود ہو گیا -

اسی مقام پر ہم ایک تاریخی واقعہ بھی لکھتے ہین کہ عقد بیوگان کی ممانعت کیونکر
شروع ہوئی - کلجگ مین ایک رشی (لیکن کوئی بڑے نامی رشی نہین) تھے جنکی

آنکھین جاتی رہی تھین - مزاج کے کڑے تھے اور کاہل الوجود تھے - انکی بی بی ان سے
سخت متنفر تھی - ایک روز دریا کے کنارے وہ نہاتے ہوئے بہ گئے - انکو خیال گزرا کہ بی بی
نے بہا دیا ہے - وہ سمجھتے تھے کہ میرے بعد دوسرے سے وہ اپنا لطف قایم کرے
گی - اتفاق سے وہ کہین آگے چل کر دریا سے نکلے اور کسی بڑے راجہ کے دربار مین
رسوخ پا گئے - وہان انھون نے یہ قانون جاری کیا کہ کسی حالت مین بیوگان کا
عقد نہ ہوتا کہ وہ اپنے شوہرون کو ہر حالت مین مغتنم سمجھا کرین - قومی خیالات بھی بدل
رہے تھے - رشی جی کا کہن سہارا ہو گیا -

مسلمانون نے بہت کم دخل ہندؤون کے رسم ورواج مین دیا - اور نہ ہندون
نے کوئی اخلاقی بات مسلمانون سے سیکھنا چاہی - بلکہ خود اپنے بڑے رسم ورواج مین
انھون نے مسلمانون کو پابند کر لیا - جلال الدین اکبر نے خود نیم ہندو ہو کر ہندؤون کی
رسم مین بہت کچھ دخل دینا چاہا تھا - عقد بیوگان کو اُسنے جاری کرنا چاہا تھا - وہ کچھ کامیاب
بھی ہو چلا تھا - لیکن اس کے مرنے کے بعد پھر دوسرے پادشاہون نے ادھر
توجہ نہ کی -

اب ہم یہان یہ لکھنا چاہتے ہین کہ انگلش گورنمنٹ نے ہندؤون کی ناجائز
رسم ورواج کی کہان تک اصلاح کی -

زندہ عورت کا متوفی شوہرون کے ساتھ جل جانا اور زندہ لڑکیون کا دریاے
گنگ کی نذر کرنا ۱۸۲۹ء مین موقوف کیا گیا -

غلامی کا دستور ہندوستان مین بہت بُرا تھا - خریداری کے ذریعہ سے ایک شخص
دوسرے شخص کو اپنے مواشی مین شمار کرتا تھا - اور کبھی سرقہ بالجبر اور سرقہ مخفی کے ذریعہ

سے بھی غلام حاصل کیے جاتے تھے۔ سنہ ۱۸۴۳ء مین گورنمنٹ نے اسکو موقوف کردیا۔ اور اسکے ساتھ ہی غلامی کے متعلق جتنے شاستری احکام تھے سب تقویم پارینہ ہو گئے۔

جو کوئی بیوہ عورت کے ساتھ یا کسی غیر برادری کی عورت کے ساتھ بیاہ کرے اور جائز تعلق کی حالت مین اولاد پیدا ہو تو گو وہ ہندو لا کے مطابق اولاد صحیح النسب نہ ہو لیکن گورنمنٹ نے لارڈ میو کے وقت مین برہمو سماج کی تحریک پر یہ قانون پاس کیا کہ ایسی اولاد واسطے اغراض وراثت کے اولاد صحیح النسب سمجھی جائے گی۔

دختر کشی کے انسداد کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے بہت کچھ عملی کارروائی کی گئی ہے اور خاص ایکٹ پاس کیا گیا۔

۱۸۵۰ء مین یہ قرار پایا کہ کوئی شخص تبدیل مذہب کی وجہ سے اس وراثت سے محروم نہ ہوگا جو مذہب تبدیل کرنے کی حالت مین اسکو پہونچتی تھی۔

اِن تمام باتون سے ظاہر ہے کہ گورنمنٹ ہند کے اختیار مین جو رفارم ہے وہ اُس سے غافل نہین ہے۔ لیکن لوگ اپنی بیوہ لڑکیون کو نہ بیاہین اور ایسا کرنا معیوب سمجھین تو ظاہر ہے کہ یہ بات گورنمنٹ کے کرنے کی نہین ہے۔ قوم کے پیشواؤن کے کرنے کی ہے۔

گورنمنٹ اور رعایا کا عجب تعلق ہے۔ جیسی رعایا ویسی ہی گورنمنٹ۔ مہذب رعایا کی مہذب گورنمنٹ۔ غیر مہذب رعایا کی غیر مہذب گورنمنٹ۔ رعایا سخت مزاج اور جاہل ہے تو گورنمنٹ کے لیے بھی سخت مزاجی اور جہالت لازم ہے۔ رعایا سنجیدہ ہے تو گورنمنٹ کی بھی سنجیدگی یقینی ہے۔ اس اعتبار سے اگر کہا جائے کہ ہندوستان مین بہت سی بیجا رسمین ایسی ہین جنکے مٹانے کی

گورنمنٹ متوجہ نہین ہی اور اسلیے اُسمین نقص ہے تو یہ کہنا ایک حد تک مناسب ہوسکتا ہی لیکن انصاف سے دیکھا جائے تو گورنمنٹ بالکل بے قصور ہے۔ اس زمانہ کا دستور جہانداری پنچایتی قسم کا نہین ہے۔ اگر گورنمنٹ ایک محکمہ قایم کرے۔ حلقہ بندی کے ذریعہ سے قومی رفارم کی مجلسین قایم ہون تو یہ انوکھا دستور تمام مہذب گورنمنٹ کے خلاف ہی نہین ہوگا بلکہ گورنمنٹ کی طرف سے عوام مین نارضامندی پھیلنے کا سبب ہوگا۔ گورنمنٹ جو کچھ کرسکتی تھی اُسنے کردیا۔ اس سے زیادہ اصلاح اُسکے اختیار سے باہر ہے۔

عام تعلیم کا سلسلہ قایم کردیا گیا ہی۔ لوگ پڑھکر نکلتے ہین۔ تمام دنیا کے حالات سے واقف ہوتے ہین۔ قانون قدرت اور انتظام عالم کی ماہیت اور راسرار کم وبیش دریافت کرتے ہین۔ آزادی ایسی نعمت کی قدر کرتے ہین۔ جہالت کو بُرا جانتے ہین۔ قومون کے تنزل اور ترقی کے اسباب سے واقف ہوتے ہین۔ جب ایسے لوگون کے پیدا کرنے کا بند وبست گورنمنٹ نے کردیا تو وہ اپنی ذمہ داری سے بری ہوگئی۔ اب ذی علم اور ذی عقل باشندے اپنی تمدنی حالت کی اصلاح کی طرف خود مائل ہون اور سمجھین کہ گورنمنٹ نے اُنکو اسلیے تعلیم نہین دی ہے کہ وہ دانشمند ہوکر بے دانشون کو نہ سمجھائین۔ قومی اصلاح کی طرف متوجہ نہ ہون۔ قانون فطرت کے اغراض کو نہ سوچین۔

گورنمنٹ تعلیم مین بے انتہا روپیہ صرف اسلیئے خرچ کرتی ہے کہ قومی اصلاح ہو رعایا کی اخلاقی حالتین درست ہون۔ ایک ذی علم ہزارون لاکھون جاہلون کا رفارم کرسکتا ہے۔ جو کوئی لکھ پڑھ کر اور اعلیٰ تعلیم سے بہرہ یاب ہوکر عوام کی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور رفارم مین سعی کرنے سے گریز کرتا ہے تو وہ بالکل گورنمنٹ کے منشاء اور گورنمنٹ کی امیدون کے خلاف کرتا ہے اور قوم کے حقوق ادا کرنے مین سخت پہلوتہی

کرتا ہے۔ غرضکہ الزام انھین پر ہے جو کچھ کر سکتے ہین اور نہین کرتے۔

فصل چہل و سوم

امہات مومنین۔ ازواج مطہرات رسولؐ

آنحضرتؐ نے سب کے پہلے حضرت خدیجہ کبریٰ سے بیاہ کیا۔ حضرت خدیجہ کی پہلی شادی ابو ہالہ بناش سے ہوئی تھی اُنکے مرنے پر دوسرا بیاہ عتیق بن عابد سے ہوا پہلی شادی سے دو بیٹے ہند اور ہالہ دونون زندہ تھے اور دونون آنحضرتؐ پر ایمان لائے تھے۔ دوسرے خاوند سے ایک بیٹی تھین وہ بھی ہند کے نام سے مشہور تھین۔ تیسرا نکاح انکا چالیس برس کی عمر مین آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا انھین کے بطن سے حضرت فاطمہؓ پیدا ہوئین اور حضرت فاطمہؓ کی اولاد سید کہی جاتی ہے اور غالباً اور لڑکیون سے سلسلہ اولاد قایم نہ ہوا۔ ہندوستان مین جو جتنا ہی شریف ہو وہ اُتنا ہی عقد بیوگان کو معیوب جانتا ہے۔ عقد بیوگان کو سادات اپنی ہتک سمجھتے ہین لیکن یہ نہین سمجھتے کہ اگر اُنکی دادی حضرت خدیجہؓ اپنا تیسرا نکاح نہ کرتین تو زمانہ اُن سادات سے خالی رہتا جو اپنے وقت مین فخر روزگار تھے اور اب بھی وہ سادات فخر زمانہ سمجھے جاتے ہین جو احکام شرع کے عامل باعمل ہین۔ یہین یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت خدیجہؓ نسل قریش سے تھین۔ تمول۔ عقل اور خوش اخلاقی کی وجہ سے ایام جاہلیت مین بھی مکہ کی تمام عورتون مین ممتاز تھین اور طاہرہ انکا لقب تھا۔

حضرت سودہؓ قریش کی نسل سے تھین۔ پہلا نکاح انکا سکران ابن عمر سے ہوا تھا اور دوسرا نکاح آنحضرتؐ سے ہوا۔ پہلے نکاح سے عبد الرحمن صحابی تھے جو کسی لڑائی مین شہید ہوئے۔

حضرت حفصہؓ حضرت عمرؓ فاروق کی بیٹی پہلے خنیس سے بیاہی تھین۔ حضرت خنیس

بدری صحابی تھے اُنکے مرنے پر حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ سے حضرت حفصہؓ کو بیاہنا چاہا۔ حضرت عثمانؓ نے کہا۔ "اچھا میں غور کرکے جواب دونگا" پھر کچھ دنوں کے بعد حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی شادی نہ کروں۔ پھر حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکر سے درخواست کی۔ یہ چپکے ہو رہے ہاں نہیں کچھ بھی نہ کہا۔ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ مجھے حضرت ابوبکرؓ کا سکوت بُرا معلوم ہوا لیکن جب آنحضرتؐ رسول اللہ نے حفصہ کا پیغام بھیجا اور میں نے اُنکو آپ سے بیاہ دیا اُسوقت معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ سرور کائنات حضرت حفصہ کا ذکر حضرت ابوبکرؓ سے کر چکے تھے۔ اور یہی وجہ حضرت ابوبکرؓ کے سکوت کی تھی۔

حضرت ام سلمہ بھی قریشی النسب تھیں۔ پہلا نکاح انکا عبداللہ ابن عبدالاسد ابن مغیرہ سے ہوا۔ عبداللہ کی کنیت ابوسلمہ تھی۔ یہ بدری صحابی تھے ابوسلمہ کے مرنے پر ام سلمہ آنحضرت کی زوجیت میں داخل ہوئیں۔ پہلے شوہر سے دو بیٹے سلمہ اور عمر اور دو بیٹیاں درہ اور زینب پیدا ہوئیں۔ سلمہ کو امامہ بنت امیر حمزہ سے آنحضرتؐ نے بیاہا تھا۔ عمر کو حضرت علیؓ کے وقت میں فارس اور بحرین کی حکومت ملی تھی۔

حضرت اُم حبیبہ سردار مکہ ابوسفیان کی لڑکی تھیں۔ یہ اپنے خاوند عبیداللہ بن جحش کے ساتھ حبش کو ہجرت کر گئیں۔ وہاں عبیداللہ کے مرنے پر تنہا رہ گئیں۔ عمر ابن عمیہ ضمیری کو بھیجکر آپ نے نجاشی بادشاہ حبش کو اپنا وکیل کیا اور اُسنے آنحضرت کے ساتھ اُم حبیبہ کا عقد کیا اور اُنکو آنحضرتؐ کے پاس مدینہ بھیجدیا۔

حضرت زینب بنت جحش پہلے زید بن حارثہ کے عقد میں تھیں۔ زید نے طلاق دی۔ تب آنحضرتؐ نے خواستگاری کی اور زید ہی کو پیغامبر بنایا۔ اُسوقت تک آیۂ پردہ نازل نہیں ہوئی تھی۔ حضرت زینب نے زید کو دیکھ کر منھ پھیر لیا۔ اور رسول اللہ

کا پیغام سنکر کہا کہ مین نماز پڑھ لون تو جواب دون - اسی اثنا مین آیت اتری "جب[1] زید اس (زینب) سے اپنی غرض پوری کر چکا یعنے طلاق دے چکا تو ہم نے اسکو تجھ سے بیاہا تاکہ مومن اپنے لے پالکون کی بیبیون سے عقد کرنے مین جب وہ مطلقہ ہو جائین کوئی ہرج نہ سمجھین" آنحضرتؐ زید کو بہت مانتے تھے - گو یا وہ آنحضرتؐ کے منھ بولے بیٹے تھے - منافق کہنے لگے کہ رسول اللہ نے اپنی بہو سے نکاح کیا - اسوقت آیہ نازل ہوئی یہ محمد[2] تم مین سے کسی مرد کا باپ نہین ہے - رسول ہے اور خاتم النبیین ہے" ممکن ہے کہ اسوقت آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت زینب کو اپنی زوجیت مین قبول کرنا صلحا کے نزدیک نامناسب امر ہو لیکن اس زمانہ کی موجودہ حالت پر نظر رکھکر تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ آنحضرتؐ کا فعل بڑی ہی مصلحت پر مبنی تھا - پیغمبرؐ نے ہر طور پر نکاح کی آزادی دینے کا سبق خود اپنے فعل سے اپنی امت کو دیا ہے - لیکن افسوس ہے کہ نکاح کے معاملات کو لوگ نہین معلوم کس طرح کا ڈراونا بھیانک غیر معمولی وحشت انگیز معاملہ سمجھنے لگے -

نکاح سے اصل غرض یہ ہے کہ لوگ زنا سے بچین - زنا مین مختلف عوارض لاحق ہونے اور روز کے جھگڑے قضیے پیدا ہونے کے علاوہ ایک خرابی یہ ہوتی ہے کہ پرورش اولاد کے لیے کوئی مناسب طریقہ پیدا نہین ہوتا اور انتظام عالم مین فتور واقع ہونے کا احتمال ہوتا ہے - عورتون کی طرف سے مردون کا اور مردون کی طرف سے عورتون کا میلان طبع قانون فطرت ہے - اسکا توڑنا خدا سے لڑنا ہے - شرع نے اس میلان طبع کو ذریعۂ اور

---

[1] فلما قضیٰ زید منہا وطرا زوجناکہا لکیلا یکون علی المومنین حرج فی ازواج ادعیاءہم اذا قضوا منہن وطرا -
[2] ما کان محمد ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین -

مہذب کرنا چاہا ہے کہ زنا کی حالت پیدا نہ ہو - یا یہ کہ زنا سے انسان کا عملی طور پر بچنا آسان قرار دینے کے جتنے وسائل تھے انکا نکاح - طلاق - خلع وغیرہ مسائل متعلقۂ زنا شوئی مین لحاظ رکھا گیا - اب ان سیدھی سیدھی پاک باتون کو اپنی جہالت سے کوئی تماشہ بنا لے تو یہ مرض لا علاج ہے - (دیکھو زناکاری فصل بست و دوم)

حضرت زید اور حضرت زینب کے معاملات مین بہت کچھ شرعی تعلیم کی گئی ہی - سوا زید کے اور کسی صحابی کا نام قرآن مین نہین ہے حضرت زید ایک شریف عرب کے لڑکے تھے - ایک ظالم کسی طرح انکو پکڑ لے گیا تھا - پیغمبرؐ خدا کے ہاتھ یہ غلام ہوکر بکے جب انکے باپ کو خبر ہوئی تو وہ لینے آئے - پیغمبرؐ نے آزاد کر دیا - لیکن وہ ایسے مہربان کا ساتھ کب چھوڑتے تھے - وہ اپنے گھر نہ گئے اور آزاد ہوکر پیغمبرؐ ہی کے پاس رہنے لگے - آنحضرتؐ نے اُنکو بیٹے کی طرح پالا تھا - یہ جوان ہوئے تو چاہا کہ اپنی پھوپھی زاد بہن زینب کے ساتھ انکو بیاہ دین - حضرت زینب اور اُنکے بھائی عبداللہ نے زید کی سابق غلامی پر نظر کرکے تامل کیا - اُسوقت یہ آیہ اُتری "کسی مسلمان مرد[1] یا عورت کو زیبا نہین ہی کہ جب خدا اور رسول اُنکے کام مین حکم دین تو وہ پھر اپنی رائے کو دخل دین" ظاہر ہی کہ اس آیت سے صرف یہ مقصود تھا کہ ایک دوسرے کو صرف خارجی اسباب کی وجہ سے معاملات نکاح مین ذلیل نہ سمجھے - حضرت زینب نے بیاہ تو کیا لیکن یہ خیال دل سے نہ گیا کہ غلام کو اُنھون نے شوہر بنایا ہے - حضرت زید کو حضرت زینب سے ہمیشہ بے لطفی رہی - پیغمبر خدا نے سمجھایا لیکن اُس سے بھی کام نہ نکلا تو حضرت زید نے حضرت زینب کو طلاق دیدی - اختلاف مزاج کی حالت مین فریقین کے لیے طلاق سے عمدہ کوئی دوسرا اچھا چارہ کار نہین ہوتا - ممکن ہی کہ اس

---

[1] ما کان لمومن ولا مومنۃ اذا قضی اللہ و رسولہ امراً ان یکون لہم الخیرۃ من امرہم -

طلاق سے حضرت زینب کچھ ملول ہوئی ہون۔ انکو یہ خیال ہوا ہو کہ غلام بھی مجھے اپنے قابل نہ سمجھا۔ آنحضرت نے انکی تسکین کے لیے خود اپنی زوجیت مین انکو لینا چاہا۔ اور زید ہی کی معرفت پیغام نکاح بھی بھیجا۔ حضرت زینب کے پہلے نکاح مین آیت قرآنی نازل ہوئی تھی۔ انھون نے ایک شان بے اعتنائی سے فرمایا با اقتضاے فرط غم سے یہ کہا کہ جیسا خدا حکم دے گا کیا جائے گا۔ کیا عجب کہ حضرت زینب کو بھی پیغمبر خدا کے ساتھ نکاح کرنے مین وہی تامل تھا جو منافقون کے دل مین آیۃ قرآنی اُترنے کے بعد بھی قایم تھا۔ اور یون بھی کہا جا سکتا ہے کہ جب حضرت زینب کا پہلا نکاح وحی سے حضرت زید کے ساتھ ہوا تھا تو وہ دوسرے نکاح کے لیے بھی نص قرآنی کی منتظر تھیں حکم ہوا کہ "زوجنا کہا" جیسا اوپر پوری آیت پڑھ کر بیان کیا گیا ہے۔ حضرت زینب کے یہ سمجھنے کو کافی تھا وہ نہایت مسرت سے پیغمبر خدا کی زوجیت مین داخل ہو گئیں لیکن منافقین اسپر بھی ہنستے تھے منافقون کی شان مین تیسری آیت اس مضمون کی نازل ہوئی کہ محمد کسی کا باپ نہین ہے یعنے یہ خیال کر لیا کہ کی بیوی سے نکاح بیجا ہے بالکل غلط ہے یہ سب اہتمام صرف اسلیے تھا کہ اُمت محمدی کی نکاح کی حقیقت معلوم رہے لیکن افسوس کہ پھر بھی لوگ اسے نہین سمجھتے۔

حضرت زینبؓ بنت خذیمہ بھی آنحضرتؐ کی ازواج مطہرات سے ہین۔ پہلے انکے کئی نکاح ہو چکے تھے۔ لعبضون نے لکھا ہے کہ آنحضرتؐ کا نکاح انسے پانچوان تھا۔

حضرت میمونہؓ کی نسبت بھی مشہور ہے کہ آنحضرتؐ سے انکا تیسرا یا پانچوان نکاح تھا۔

حضرت جویریہؓ جب آنحضرتؐ کے نکاح مین آئین اُسوقت انکا پہلا شوہر مرچکا تھا آنحضرتؐ کے ساتھ انکا دوسرا نکاح تھا۔

حضرت صفیہؓ کا نکاح آنحضرتؐ کے ساتھ تیسرا تھا۔

ایک اعتراض پیغمبر خدا پر یہ کیا جاتا ہے کہ وہ شہوت پرست تھے انکو اتنی بہت سی بیبیون کی کیا ضرورت تھی۔ شہوت پرست ہونے کی نسبت تو یہ کہنا کافی ہے کہ آپ کبھی زنا سے متہم نہیں ہوئے۔ پچیس برس تک آپ نے کسی عورت سے قربت نہ کی اور عین شباب کو ستر اسی برس کے بڈھون کی طرح کاٹا۔ اسکے بعد شادی بھی کی تو اپنے سے زیادہ سن والی عورت سے کی ۴۸ برس کے بعد آپ نے عقد نکاح کرنے شروع کیے۔ مرتے دم سات بیبیان موجود تھین لیکن ان بیبیون مین بجز حضرت عائشہؓ کے اور کسی بکر سے آپ نے عقد نہین کیا بلکہ بیواؤن ہی سے عقد کیا۔ سب سے زیادہ آپ عائشہؓ کو چاہتے تھے لیکن ساتھ ہی عدل کا بھی خیال رکھتے تھے۔ ان عورتون کا بڑھنا گویا حضرت عائشہؓ ایسی پیاری بی بی کی ملاقات مین فرق ڈالنا تھا اور اسلیے یہ قیاس کہ یہ عورتین لطف بڑھانے کے لیے عقد نکاح مین لائی گئین بالکل قایم نہین ہوتا جس فقر و فاقہ سے آپ بسر کرتے تھے وہ اظہر من الشمس ہے نہ آپکی زوجات کے گھر درست تھے نہ آپکے پاس کوئی اور سامان عیش و نشاط کا تھا۔ کیا شہوت پرستی کے یہی نشان ہین کہ سن بیوائین گھر مین بند کرکے اُنکے ساتھ چٹائی چمڑے کی کھال پر سویا جائے اور فقر و فاقے سے بسر کی جائے؟ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر اتنی بہت سی بیبیون کے بڑھانے کی کیا ضرورت تھی؟ اسکا جواب تھوڑے غور کے بعد بخوبی سمجھ مین آسکتا ہے۔ آنحضرتؐ قانون ربانی جاری کرنے آئے تھے۔ قرآن تو گویا ایک اصول کی کتاب ہے۔ فقہ کے مسئلے حدیث کو قرآن کے ساتھ ملاکر پیدا کیے گئے ہین۔ حدیث نقل کرنے کے ذریعے تھے اصحاب۔ غیر عورتون سے صحبت رکھنا مناسب نہ تھی اور جو باتین فقہ کی عورتون کے متعلق ہین وہ مردون کے سامنے

بیان کرنے کی نہیں تھین اور نہ مردون کے پوچھنے کی تھین یہی باعث تھا کہ اتنی بہت سی
عورتین آنحضرتؐ کے پاس تھین جنکی بدولت آج حیض - نفاس - طہارت وغیرہ وغیرہ کے
مسئلے اور نیز بہت سی مفید باتین ازواج مطہرات سے دوسری مسلمان عورتونکو معلوم ہوئین اور پھر انکے
ذریعہ سے عام مسلمانونمین پھیلین - ایک یہ غرض بھی تھی کہ لوگ بیواؤن سے عقد کرنا عیب سمجھین
بکر کے ساتھ نکاح کرنا ہر زمانہ مین انسانی طبیعت کا مقتضا رہا ہی پیغمبر خدا نے چاہا کہ لوگون مین
بیواؤن کے عقد ثانی کی تحریص اپنے فعل سے پیدا کرین - باوجود اسکے آنحضرتؐ کے بعد ہی ایران
مین "زن بیوہ مکن اگرچہ حور است" کا مقولہ جاری ہوا - اور پھر ہندوستان مین اگر تو بیواؤن سے
عقد کرنا بند ہی ہوگیا - اگر پیغمبر صاحب کی سُنت نہوتی تو شاید شرعی تحریم بھی قایم کرلی جاتی - غلط
مشہور ہے کہ ہند کے مسلمان اپنی بیوہ بہنون اور بیوہ لڑکیون کا عقد نہین کرتے وہ خوشی سے کرین
لیکن کوئی منظور بھی کرے کیا وہی رہی کرتے پھرین خدمتگارون کے سر منڈھ دین بیچارے کیا کرین؟
بیواؤن کے ساتھ شادی کرنے مین تو لوگ خود ڈرتے ہین اور مشہور یہ کر رکھا
ہے کہ بیوہ لڑکیون کے ساتھ بیاہنے پر اُنکے اولیا راضی نہین ہوتے چھوٹی
چھوٹی حیثیت کے آدمی بھی اپنے لیے بکر ہی تلاش کرتے ہین اور یہ نہین سوچتے
کہ شاہ دارین محمد مصطفےٰ کے عقد مین بجز حضرت عائشہؓ کے تمام بیوائین ہی تھین
ایک ملکی مصلحت بھی ان بیاہون مین شامل تھی وہ یہ کہ مختلف قبیلون
مین شادی کرنے سے آنحضرتؐ سمجھتے تھے کہ مسلمانون کے جان نثارون کا گروہ
بڑھ جائیگا - اُس وقت کے دستور کے مطابق ایسا خیال ایک ملکی مسئلہ تھا
اور بڑے مصالح پر مبنی تھا -

فصل چہل و چہارم

عدالتی کارروائی

(عہدۂ قضا)

مسلمانون مین شروع شروع عہدہ قضا خود آنحضرت صلعم اور آنکے بعد خلفاء راشدین دینی اور دنیاوی احکام برابر تعلیم کرتے تھے۔ نماز پڑھاتے تھے۔ بیت المال کی حفاظت کرتے تھے احکام شرع بتاتے تھے اُنکے اجرا اور انفاذ کے نگران رہتے تھے۔ فتویٰ احکام بھی صادر کرتے تھے غرضکہ بہت کچھ کرتے تھے۔ بنو امیہ کے زمانہ مین یہ طریقہ بدلا۔ کچھ تو خلیفہ وقت کی عدیم الفرصتی (وہ کسی سبب سے ہو) باعث ہوئی اور کچھ عوام کا خیال خلفاء وقت کی نسبت ایسا ہوا کہ وہ تمام امور مین خود کو مدار المہام رکھنا خلاف مصلحت سمجھے جدا جدا عہدے قایم ہونے لگے تو عدالتی کارروائی کے لیے قاضی القضاۃ اور اُنکے ماتحت قاضیون کا تقرر ہوا اور قاضی کی مدد کے لیے مفتی مقرر کیے گئے (ایسا کہ اب یورپ مین ججون کے ساتھ اسیسر اور جیوری کام کرتے ہین) بنو عباس کے عہد مین بھی یہی قاعدہ جاری رہا۔ عوام سے قاضیون کو زیادہ تعلق رہتا ہے اور انسان سب برابر نہین ہوتے اسلیے قاضیون کی عیب جوئی کے اشارات شروع ہی سے نقد کہانیون کی کتابون مین پائے جاتے ہین مگر سچ یہ ہے کہ اسلام کے زمانہ عروج مین قاضیون کے انتخاب مین بڑی احتیاط کی جاتی تھی محض فضیلت کی لکڑی باندھ جانا یا کوئی امتحان پاس کر لینا اس عہدہ کا مستحق نہین ٹھہراتا تھا۔ اس عہدہ کے لیے بہت سی شرطین تھین جو قاضیون کے تقرر کے وقت ملحوظ رکھی جاتی تھین۔ فقہ کی ایک چھوٹی سی کتاب کنز کی عبارت کا ترجمہ ہے "چاہیے کہ قاضی بدمزاج سنگدل سرکش اور دشمنی کرنے والا نہو

قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے جسکی پرہیزگاری عقل صلاح سمجھ۔ حدیث دانی اور صحابہؓ کے قول اور شریعت کی راہون کے عالم ہونے پر اعتماد ہو......مفتی کو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے......کوئی شخص قاضی کو ہدیہ بھیجے تو قاضی اُسے واپس کرے....دعوت بھی قاضی کسی کی قبول نہ کرے خصوصاً وہ جو صرف قاضی ہی کی دعوت ہو، قاضی کی تہذیب اور خلق کی نسبت محکوم ہو" نماز جنازہ اور عیادت مریض کے لیے قاضی کو جانا چاہیے۔ مدعی اور مدعی علیہ دونون کو قاضی برابر بٹھائے اور دونون کی طرف برابر توجہ کرے اور ایک سے کان مین بات نہ کرے اور نہ اشارہ سے کچھ کہے۔ نہ کسی کو انمین سے حجت سکھائے اور نہ کسی کو مدعو کرے۔ نہ کسی سے ہنسی کرے اور نہ گواہ کو گواہی دینے کا طریقہ سکھائے۔

قاضیون کا انتخاب شروع شروع بڑے اہتمام سے کیا جاتا تھا مشہور ہو کہ اخیر زمانہ بنوامیہ مین امام محمد ابن مالکؒ اور شروع زمانہ بنو عباس مین امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ عہدہ قضا کے نامنظور کرنے سے مورد عتاب سلطانی ہوئے تھے۔ ممکن ہو کہ سلطان وقت کو محض انکی لیاقت ذاتی کی وجہ سے انکا قاضی القضاۃ مقرر کرنا مناسب معلوم ہوا ہو اور یہ بھی ممکن ہو کہ ملکی مصالح مقتضی ہوئے ہون کہ ایک با اثر شخص کا ملازمت مین داخل ہو جانا استحکام سلطنت کا باعث ہوگا ان بزرگان دین کے انکار کی وجہ یہ مشہور ہے کہ اتنا بڑا بار لینا انھون نے پسند نہ کیا لیکن ممکن ہو کہ یہ وجہ نہ ہو۔ جو بار پیغمبر خدا اور خلفاء راشدین نے اُٹھایا اسکے اُٹھانے کی عزت سے گریز کرنا اعلی درجہ کی حب وطنی کے خلاف نہین تو اسکے موافق بھی نہین ہو۔ میری سمجھ مین انکار کی وجہ ایک یہ بھی ہو سکتی ہو کہ دربار خلافت سلاطین عجم کا رنگ پکڑ رہا تھا ان سیدھے سادے مسلمانون نے خلاف دانش تصور کیا کہ سلطان وقت کے ملازم ہو کر اُسکے جائز اور نا جائز احکام کی پیروی سے اپنی ورع مین فرق ڈالین یا اُنسے روگردانی کرکے خود کو مورد عتاب سلطانی قرار دین

جس طرح ہندوستان کے فاتحین اعلیٰ درجہ کے اوصاف ساتھ نہین لائے اسی طرح
یہان کے قاضی اور مفتی بھی اعلیٰ درجہ کے اوصاف سے متصف نہین تھے وجہ یہ تھی کہ عربون
کی سلطنت یورپ اور افریقہ و ایشیا مین نابود ہونے کے بعد یہان اسلام پہونچا۔ اور ہم بار بار
ثابت کیا ہو کہ اسلام کی حالت اپنی عجائبات کے ساتھ اسی وقت تک نمونہ قدرت تھی
جب تک وہ عربی النسل خلفا کی حمایت مین تھا ہم کیا تمام یورپین مورخ یہی راے رکھتے ہین
اور اس بارہ مین غیرون ہی کی راے زائد مستند ہو سکتی ہے۔ فاتحان ہندوستان کی کیا
حالت تھی اُسکے لیے ہند اور اہل اسلام فصل ۲ پڑھیے لیکن فاتحین ہند سے قاضیان
ہند نسبتہً اچھے تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ برابر قریشی النسل علما سے منتخب کیے جاتے تھے
قرآن و حدیث پڑھنے سے ایک خاص صلاحیت اُنمین پیدا ہو جاتی تھی۔ فوجی مالی اور ملکی خدمتین
ترک تاتار مغل انجام دیتے تھے ہندو بھی ان خدمتون پر مامور ہوتے تھے لیکن قاضیون اور مفتیون
کا گروہ زائد تر مسلمان اور وہ بھی عرب یا عربی النسل عجمی مسلمانون سے منتخب کیا جاتا تھا وہ لوگ
ہندوستان مین اسی طرح آتے تھے جس طرح اب سولین انگلینڈ سے آتے ہین فرق اتنا ہی
کہ یہ امتحان پاس کرکے اور تقرری کا پروانہ لیکر چلتے ہین اور وہ علم و ہنر اور قومی امتیاز کے بھروسے
پر چلے جاتے تھے اور آنے کے ساتھ ہی خدمتون پر مامور ہو جاتے تھے۔ ابن بطوطہ کے سفرنامہ پڑھنے
سے ظاہر ہو کہ ہندوستان کے دربار شاہی مین کس درجہ اسکی آؤبھگت ہوئی تھی اور بہ جبر یا بخوشی
عہدہ قاضی القضاۃ اسے دیا گیا تھا۔ تاریخ سے یہ بھی ظاہر ہو کہ محمد تغلق نے خلیفہ بغداد سے جو اس وقت
ترکون کے ہاتھ مین شاہ شطرنج سے زیادہ حیثیت نہین رکھتا تھا خطاب اور سند سلطنت نہایت
شوق سے حاصل کی۔ ہندوستان مین جتنے گھر پرانے قاضیون کے ہین اکثر اُنمین عربی النسل
ہین اور جتنے عربی النسل خاندان ہندوستان کے مختلف حصون مین آباد ہین انکو کم و بیش ملکیت

زمین بھی شاہون نے عطا کی تھی اور اسلیے اکثر حصص ہند مین ملکیون سے انکی اولاد کو تعبیر کرتے
ہین بعض امور پر لحاظ کرکے میرا خیال ہی کہ عربی النسل علما کو شاہان ہند مختلف حصص ہند مین
آباد کرتے تھے جاگیرین دیتے تھے عہدے عطا کرتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ اسلامی تہذیب
انکے ذریعہ سے پھیلے گی اور شرائع اسلام سے یہ لوگون کو واقف کرین گے اور ایک حد تک
اسمین کامیابی بھی ہوئی۔ کیونکہ گئی گزری حالت مین بھی ہندوستان کی عدالتون کا انتظام او
صیغہ جات کے انتظامات سے نسبتہً اچھا تھا قاضیون اور مفتیون نے ان فتاوی سے جو
انکے بہت پہلے مدون ہو چکے تھے علانیہ طور پر کبھی گریز نہین کیا اور علمائے عصر نے
احکام فقہ کو جس حد تک اسمین پہلے ترقی ہو چکی تھی بدستور قایم رکھا زمانہ انحطاط مین اس سے
زاید اور کیا امید ہو سکتی تھی۔ ہمارے بیان کے ثبوت مین برٹش گورنمنٹ کا طرز عمل پیش کیا
جا سکتا ہی کہ ہندوستان کی عنان حکومت ہاتھ مین لینے کے بعد [illegible] اس نے
نظامت مین مداخلت پسند نہین کی۔ تمام صیغون کے انتظام درست کرنے کے بعد اخیر مین
ادھر توجہ کی ضعف سلطنت مغلیہ کے باعث جتنے امراض پیدا ہوئے تھے انمین سب سے کم خطرناک یہی
صیغہ سمجھا گیا اور ایک طبیب حاذق کے طور پر تمام دیگر امراض کے رفع کرنے کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی
نے ادھر توجہ کی۔

(دیوالیہ)

فیصلہ کی سزا دین کے باقی رہنے پر مسلمان بھی رہتے تھے اور مفلسی ثابت ہونے پر وہ رہا بھی کرتے تھے
لیکن شرعیہ کے زرثمن مہر معجل یا ضمانت کے مواخذہ مین جو کوئی قید ہوتا تھا اسکی مفلسی اسکی رہائی
کی مانع نہین ہوتی تھی۔ گو نادار کے لیے قرض لینا یا مہر معجل مقرر کرکے کسی عورت کو دھوکہ دینا
یا ناداری کی حالت مین کسی کا ضامن ہو جانا ایک قسم کا جرم فوجداری تصور کیا جاتا تھا لیکن یہ

قانون اُسی وقت مناسب تھا جب کل احکام شرع زیر عمل تھے سودی بہوا بند تھا قرض حسنہ سے
لوگون کی ضرورتین رفع ہوتی تھین خرید و فروخت زیادہ تر نقد ہوا کرتی تھی۔ اب کہ تمام تجارت ایک
قسم کی قماربازی ہو رہی ہی نہایت ہی نیک نیتی سے روزگار کیا جائے جب بھی دیوالہ نکل جاتا ہی
قید کی سزا نادار مدیون کو دینا مناسب نہو گا۔ دیکھیے زناکاری، فصل ۲۲ جسمین ثابت کیا گیا ہی
کہ احکام شرع اُسیوقت بنی نوع انسانی کے مہذب کرنے والے ہوسکتے ہین جب اُنپر پورا
پورا عمل کیا جائے۔ آدھا تیتر آدھا بٹیر بجاے نفع کے مضر ہو جاتا ہے۔

(پنچایت)

پنچایت کے قاعدے مسلمانون مین ایسے ہی تھے جیسے کہ اب ہندوستان مین رایج ہین
متخاصمین اپنی نزاع کے فیصلہ کے لیے جب کسی کو منتخب کرتے تھے تو حاکم عدالت پر اُسے ترجیح دیجاتی تھی

فصل چہل و پنجم

شہادت

شہادت کا قانون بھی مسلمانون مین مثل اور قوانین کے بہت ہی زائد مکمل ہی معاملات کی سادگی
اور راستبازی اور قوم کی مردانگی اور عالی حوصلگی کے اصول پر اسکے مسایل متفرع ہین مسلمانون مین
یہ طریقہ نہین ہی کہ فریقین کے گواہ گزرین اور پھر عدالت غور کرے کہ کن کے گواہ سچے ہین۔ نہایت برا
نظارہ ہی کہ دو مین سے ایک یقیناً دروغ حلفی کرتا ہی اور عدالت مجبور ہے کہ جھوٹے کا کچھ نہین کرسکتی
اور روز بروز عوام مین دروغ حلفی ترقی کرتی ہے۔

باب جرایم مین گواہونکی تعداد اور اُنکے متعلق احکام پورے طور سے بیان ہو چکے ہین۔ رہا معاملے
دیوانی کے معاملات انکے لیے بہت مختلف صورتین ہین۔ مختلف حالتون کے لیے مختلف طریقے
فتاوی کے ذریعہ سے قایم ہوئے ہین گواہون کی تعداد معین کردی گئی ہی شہادت کسکو دینا چاہیئے

بنا دیا گیا ہی مختلف معاملات کے لیے مختلف طریقے جو مناسب حال تھے قایم ہو گئے ہین فقہ کی کتاب سامنے رکھکر تمام صورتون کا ایک خیالی نقشہ جماکر کے ذہنی عدالت قایم کی جائے تو معلوم ہو سکتا ہی کہ اس سے اچھی صورت نوع انسانی کی حاجت ... کے لیے جہان تک اسکو تمدن سے تعلق ہی پیدا نہین ہو سکتی تمام صورتون کا بیان کرنا مضمون کی طوالت کا باعث ہوگا ایک بحث شفع کی بیان کرنے سے سمجھ مین آجائے گا کہ کیسی ستھری حالت مسائل شرعیہ کی ہے۔

(شفعہ)

مسئلہ شرع یہ ہی کہ اگر کوئی اپنا مکان فروخت کرے تو مکان کے شریک یا پڑوسی کو یا اُس شخص کو جو اس کا دین شریک ہو جو مکان مبیعہ تک جاتی ہی یہ حق ہوتا ہی کہ جتنا روپیہ مشتری نے دیا ہی اُتنا ہی دیکر خود وہ مکان لے لے اس حق کو حق شفعہ کہتے ہین پیغمبر خدا کی حدیث سے یہ حق مسلمانون مین قایم ہی۔ ظاہر ہی کہ نیک نیتی اور صفائی سے اس حق کا نفاذ کیا جائے تو بے انتہا آسایش کے ذریعے اس سے تمدنی حالت مین پیدا ہو سکتے ہین۔ یہ قانون اسلام کی خصوصیات سے ہی۔ دنیا مین اور کہین یہ قانون نہین تھا اب جہان ہی مسلمانون سے ماخوذ ہی لیکن اگر بدنیتی سے اسکا نفاذ کیا جائے تو اس سے زائد تر مضر اور آزادی کا روکنے والا کوئی دوسرا قانون نہین ہو سکتا۔ اب شرعی مقننون نے بدنیتی کی روک تھام کے لیے اسکے متعلق شہادت مین ذرا سختی قایم کی ہی اور وہ سختی بجاے خود نہایت سادہ اور سیدھے طریقہ پر مبنی ہی یعنے شفیع کے لیے یہ حکم ہے کہ جب وہ عدالت مین آئے تو حلف سے کہے کہ بیع کی خبر سننے کے ساتھ ہی مین نے اپنی راے خریداری کی بابت قایم کی تھی اگر کسی وجہ سے خود حلف لینے کے لیے نہ آسکے تو اسکو گواہون کے ذریعہ سے بھی ثابت کر سکتا ہی اول درجہ تو یہ ہوا اور دوسرا درجہ یہ ہی کہ پھر وہ گواہون سے ثابت کرے کہ محض ارادہ قایم کر لینے پر وہ مکتفی نہین ہوا بلکہ مشتری کے پاس یا شی مبیعہ کے پاس پہونچکر فوراً اپنا ارادہ دو گواہون کے سامنے

ظاہر کر دیا۔ یہ سادہ سادہ مسائل ہین اوران کا نام طلب مواثبت اور طلب اشہاد رکھا گیا ہی
اب دونون لفظون اور اُنکے مفہوم کے سمجھنے مین اسقدر غلطیان ہوئین کہ اِن مسائل کے مصالح
نظرانداز ہو گئے اوران امور کا گواہون سے کہلانا ایک قسم کی رسم کا ادا کرنا سمجھا گیا اور یہ ظاہر ہے
کہ حق شفع سے اگر طلب مواثبت اور طلب اشہاد نکال ڈالیے تو حق شفع بجاے تمدنی حالت
درست کرنے کے اسکا مخرب ثابت ہوتا ہی پڑوسی پورا دام نہین دیتا اغیار شفع سے ڈرتے
ہین بیچنے والا مبتلا سے عذاب ہے اگر کسی نے دل کڑا کر کے خرید بھی لیا تو ایک سال تک وہ
اپنی حالت غیر محفوظ پاتا ہے سال بھر مین حالتین بدل جاتی ہین اراد دن مین انقلاب پیدا
ہوتا ہے۔ سال کے ختم پر ایک ایسے شخص نے دعوی شفع کا ارادہ کیا جو شروع سال مین گداگری
پر بسر کرتا تھا۔ استطاعت خریداری بالکل نہین رکھتا تھا دیکھیے خریدار کے لیے کتنی بڑی زحمت کا
سامنا ہوا۔ غرضکہ عدالتی کارروائیون مین بھی بڑے بڑے مصالح اور نکات ہین جنسے واقف
ہونے اور اُنپر پورا غور کرنے کے بعد یہ معلوم ہوتا ہی کہ شرع محمدی نے اپنے دلون مین بہت کچھ
آسایش بندگان خدا کو پہونچائی ہی لیکن یہ بھی واضح رہے جیسا کہ مین بار بار کہہ چکا ہون اور پھر
کہتا ہون کہ شرع محمدی تمام اصول کے ساتھ متعلق کی جائے جب ہی اُسمین آسایش ہے
ورنہ نہین۔ مثلاً اسی مقام پر سمجھیے کہ جہان شرع محمدی کا مسئلہ شفع رواج ہو کر متعلق کیا جاتا
ہے اور طلب مواثبت اور طلب اشہاد کا خیال نہین ہوتا وہان مسئلہ شفع سے تمدنی حالت
مین بجاے بہبودی کے ابتری پیدا ہونے کا اندیشہ رہتا ہی۔

(مفقود الخبر)

مفقود الخبر کی نسبت احکام شرع نہایت اچھے ہین کہ اُسکی جائداد کے انتظام کے لیے
اُسکو مردہ تصور کر لیتے ہین اور دیگر امور کی نسبت اُسے ایک زمانہ معین تک زندہ مانتے ہین

زمانہ انتظار حنفیون کے نزدیک بیشک بہت زائد ہے جو بلحاظ اوقات نامناسب وقفہ کہا جاتا ہے لیکن اور ائمہ کے نزدیک اس سے بہت کم زمانہ رکھا گیا ہے اور وہ حساب سے کم وبیش وہی ہوتا ہے جو انگریزی قانون مین معین ہے یعنے آٹھ سال اور بعض ائمہ نے تو اس سے بھی کم زمانہ رکھا ہے - امام مالک نے چار برس کی مدت رکھکر عورتون کے حقوق کی نگہداشت کی ہے اور مفقود الخبر کی بی بی کو یہ حق دیا ہے کہ اسکے بعد وہ قاضی سے افتراق کا حکم صادر کرا سکے -

باب پنجم

عقاید مذہبی اور علمی مباحث

فصل چہل وششم

حقیقت اسلام

کوئی سمجھے تو دنیا کی ہر ایک چیز نمونہ قدرت ہے اور سوچے تو ہر ذرہ سے صنعت کردگار ہویدا ہے - کن کن چیزون کا نام لیا جائے - آفتاب - ماہتاب - ستارے - زمین - ابر دریا پہاڑ - آگ - پانی - ہوا - مٹی - حیوانات - نباتات - جمادات وغیرہ وغیرہ ہر ایک بجائے خود تماشہ - اور بجاے خود ذریعہ معرفت ہے - ان کو آنکھون سے دیکھنے والے تو سب ہی ہین - لیکن غور کرنے والے کم ہین -

مثلاً تغیر موسم کرۂ خود ایک تماشہ ہے - ابھی گرمی تھی سارا جسم پھکا جاتا تھا - کہ دفعتاً ہوا چلی - ابر گھرا مینہ برسنے لگا - زمین سے آسمان تک کرۂ نار تھا اور دو ایک منٹ مین طبقہ زمہریر ہوگیا - ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا کے جھونکے چلے آتے ہین - زمین سطح آب کی طرح سپید ہو رہی تھی

کہ نباتات نے زمین سے اپنا سر نکالا۔ بوئے ہوئے بیج دو ہی چار روز میں جم گئے۔ سبزہ زمردین سے تمام زمین بھر گئی۔ درختوں میں بھی نئی نئی کونپلیں نکلیں۔ جامہ سبز پہن کر تمام درخت اکڑے ہوئے کھڑے ہیں۔

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار ہر ورقے دفترے است معرفت کردگار

برسات کے موسم جانے پر جاڑے کا موسم شروع ہوا اور جاڑے کے بعد گرمیاں آئیں جاڑوں میں جو چیزیں انسان کو پیاری تھیں وہ گرمیوں میں بیکار ہو کر خود بخود نظروں سے گر گئیں۔ برسات میں یہ سمجھا گیا تھا کہ پانی نباتات کی جان ہے۔ جاڑے کی شب شبنم کی وجہ سے نصف برسات ہے۔ لیکن پھر بھی سبزہ زار زندگی سے ناخوش ہے اور اپنی موت سے بیزار ہے۔ درختوں کے پتے گر گئے ہیں۔ سوکھی ٹہنیاں کھڑی موسم بہار پر ماتم کر رہی ہیں یا آیندہ بہار کے خیر مقدم کے لیے برہنہ تن خوابگاہ سے دوڑی چلی آتی ہیں۔ جاڑوں میں تو کچھ شبنم کا آسرا تھا اب جیٹ کی ہوا نے اُسے بھی الگ کیا۔ زمین جیسی دن کو خشک ویسی ہی رات کو بھی خشک۔ پچھوا ہوا نے سطح زمین کو سوکھی راکھ سے مشابہ بنا دیا ہے۔ قیاس چاہتا ہے کہ سبزہ برسوں دیکھنے میں نہ آئے گا کہ دفعتاً تغیر موسم نے اپنا زور دکھایا۔ موسم برسات سے بھی کہیں زیادہ خوشنما حالت میں سروں پر پھولوں کے تاج رکھے ہوئے نئی پتیاں نمودار ہوئیں دنیا کے انقلابات کا بظاہر ایک سبب ہے لیکن وہ سبب محض تسکین قلب کے لیے ہے نہ کوئی کلیہ ہے اور نہ کوئی معین قاعدہ ہے جو حالت پیدا ہوتی ہے انسان اُس کے لیے کوئی رائے قایم ہی کر لیتا ہے اور اس جوش کی رائے زنی کو وہ انتہائے علم با کمال دانش تصور کرتا ہے۔ لیکن جو جتنا ہی سمجھدار ہے وہ اُتنا ہی معاملات دنیا میں اپنی رائے کو ناقص اور عقل کو ناکافی محض سمجھتا ہے

بیشک خدا نے ہر ایک چیز کا اندازہ مقرر کر رکھا ہی اور اسی کو تقدیر کہتے ہین لیکن ہم یہین سمجھتے
علم طب کے پڑھنے والے اور علم تشریح کے جاننے والے پیٹ کے دھندے
سے فرصت نہین پاتے ورنہ صنعت کردگار کے معائنہ سے دلوا نہ بنجاتے ہین۔ انسان پیدا
ہوا۔ بڑھا۔ جوان ہوا۔ بوڑھا ہوا۔ کمزور ہوا اور مرگیا۔ اور کبھی چلتے چلتے گرا اور قبل از وقت
مرگیا اس دوران مین اُسکی حالت مین بے انتہا تغیرات ہوتے ہین جنمین سے اکثر
اُسے خود محسوس نہین ہوتے۔ خود اُسکی ترکیب جسم کے متعلق ایسے ایسے راز اور ایسی
ایسی حکمتین ہین کہ تمام دنیا کا علم حاصل ہونے پر بھی انسان خود کو پہچان نہین سکتا۔ اور نہ اپنے
جسم کی ماہیتون کا مدرک کامل بن سکتا۔ اللہ اللہ کچھ ٹھکانا ہی جس طرح آنکھ کے تل مین
تمام عالم سمایا ہوا ہی۔ اسی طرح انسان جزو ضعیف تمام قدرت کا ایک خلاصہ ہے۔ یا
دوسرے لفظون مین کہیے تو قادر مطلق کی بے انتہا صنعتون کا ایک ادنی نمونہ یا باغ
عالم کا ایک ادنی شگوفہ ہے۔

بہر حال انتظام عالم پر غور کیا جائے خود اپنے وجود اور ترکیب جسم پر لحاظ کیا جائے
دنیا کے انقلابات اور عالم کے موجودات پر بغور نظر ڈالی جائے تو ان تمام چیزون مین
کم سے کم ایک قوت کا ادراک تو ہر فرد بشر کو ہوگا اور یہ معلوم ہوگا کہ اُسی قوت سے
چیزون کا وجود قایم ہے۔ پھر اس وجود کے اسباب پر غور کیا جائے تو ہر ایک اپنے
پندار کے مطابق کچھ نہ کچھ ضرور سمجھ لے گا۔ سوچنے والے ذرا بھی سوچین تو ان قوتون
کو خدا جدا خالق ماننے کی جرأت نہ کرین گے اور نہ یہ کہہ سکین گے کہ یہ اسباب باہم
ایک دوسرے سے بے تعلق ہین۔ اب یہ قوتین بہ حیثیت مجموعی یا یہ اسباب بہ شکل
واحد کسی قوت یا سبب پر خواہ مخواہ منتہی ہونگے۔ بس اسی علۃ العلل کو اہل اسلام الہ یا خالق

سے تعبیر کرتے ہین اور اُسی ذات واحد کو مختلف اعتبارات سے قادر مطلق۔ رب۔
رحیم۔ رزاق وغیرہ وغیرہ پیارے نامون سے پکارتے ہین۔

اسلام پہلے یہ سکھاتا ہی کہ مختلف قوتون کو تم اللہ نہ کہو اور نہ مختلف اسباب کو خالق سمجھو
یہ ضرور مانتا ہی کہ اللہ نے ہر چیز کے عدم یا وجود کے لیے اسباب بنا رکھے ہین معمولی طور پر ان
اسباب کے خلاف نہین ہوتا۔ ان اسباب پر غور کرنا انسان پر فرض ہے بلکہ ایک قسم
کی عبادت یہ بھی ہے۔ لیکن اسلام یہ تسلیم نہین کرسکتا کہ خالق مطلق نے عالم کو پیدا کرکے
اپنا ہاتھ کاٹ ڈالا۔ دنیا کا گورکھ دھندھا بنا کر وہ خود و جود معطل بن بیٹھا ہی کیونکہ اسلام اس
بات کو پسند نہین کرتا کہ وہ اسباب سے قطع نظر کرکے ہر وقت اپنے اختیار تمیزی کو نافذ
کرتا رہے۔ علم اور تجربہ کہتا ہی کہ خدا ایسا نہین کرتا۔ لیکن یہ کہنا کہ وہ چاہے جب بھی نہین
کرسکتا۔ چھوٹا منھ بڑی بات ہی۔

خدا کو واحد اور قادر مطلق ماننے مین جو مصلحت ہے اُسے یون سمجھ سکتے ہین کہ
دنیا مین جتنی باتین وقوع پذیر ہوتی ہین اُنکے لیے ایک نہ ایک سبب ضرور ہوتا ہی
سبب یا تو ایسا ہے کہ انسان اُسکو بادی النظر مین یا ذرا غور کے بعد سمجھ جاتا ہے۔ یا
ایسا ہی کہ انسانی عقل اُسکے ادراک سے قاصر ہے۔ آخر الذکر صورت مین بسا اوقات
انسانی کمزوری گمرہی کی طرف منجر ہوتی ہے۔ مثلاً بیماری کی حالت مین طبیب کے پاس
جانا۔ عطار سے دوا مانگنا۔ حجام کی خوشامد کرنا بیجا نہین ہے کیونکہ دنیا دار الاسباب ہے
اسباب کا محتاج بننا گویا قانون قدرت کے بالکل موافق ہونا ہے لیکن بیماری کو
خطرناک سمجھ کر اسباب ظاہر سے چشم پوشی کی جائے اور کسی جاہل کے کہنے سے بیمار اپنے
جسم کے برابر دھاگا ناپ کر پیپل کے درخت مین لپیٹ آئے اور امید رکھے کہ پیپل

شفا بخشنے مین اپنا اثر دکھائے گا تو یہ عقلاً بہت معیوب ہے اور اسلام اسکو شرک بتاتا ہے اور صاف صاف کہتا ہے کہ "انھین کم فہمیون کے مٹانے کے لیے مین ضروری سمجھا گیا ہون" یعنے اسباب ظاہر نہ ہوتے ہوئے کسی شی کو بوجہ قادر مطلق مان لینا قادر مطلق کی قوت سے انکار کرنا ہے اور اسی کو اصطلاح شرع مین کفر کہتے ہین اور ایسی ہی حالت مین کسی کو اللہ کا ساتھی سمجھ لینا شرعی اصطلاح مین شرک کہلاتا ہے اور یہ کفر و شرک دونون نوع انسانی کے لیے بیحد مضر ہین۔ جس طرح عالم اسباب ظاہر مین بسا اوقات حاکم وقت کی اطاعت لازم ٹھہرتی ہے اور بغیر اسکے انسان کو آرام میسر نہین آسکتا ویسے ہی اسباب مخفیہ مین ایک قوت (اللہ) کو قادر مطلق ماننا۔ صبر۔ قناعت۔ دلجمعی۔ قوت دل اور مضبوطی خیالات کا سبب ہوتا ہے اور تجربہ کہتا ہے کہ بغیر ان باتون کے سچی خوشی جسکی احتیاج سے کوئی بے نیاز نہین ہوسکتا کسی طرح حاصل نہین ہوتی۔ جس طرح کئی خدا کے ماننے مین انسان کے خیالات مین پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح خدا کے انکار کرنے سے بھی دل مین کمزوری اور بے اطمینانی پیدا ہوتی ہے سب کو خود سے بڑا سمجھنے سے جس طرح دل بے انتہا کمزور ہوجاتا ہے اسی طرح کسی کو خود سے بڑا نہ سمجھنے سے دل بے انتہا زبردست ہوجاتا ہے۔ اور یہ دونون حالتین انسان کے حسن معاشرت و حسن تمدن پر برا اثر رکھتی ہین۔ اعتدال کی حالت یہ ہے کہ انسان صرف ایک خدا کا قایل ہو۔ کسی سے نہ ڈرے مردانہ وار معاملات دنیا مین کوشش کرے۔ کامیابی کی صورت مین خدا کا شکر کرے کہ نخوت پیدا نہ ہو اور ناکامی کی حالت مین یہ سمجھے کہ السعی منی والاتمام من اللہ۔ اپنے مقدر مین نہ تھا یا نہ کام ہوا۔ آیندہ پھر کوشش کی جاسکے گی۔ خدا سے ناامید نہ ہونا چاہیے۔ انھین معتدل

خیالات سے دنیا مین موحد قومین ہمیشہ خوشحال اور سرسبز رہتی ہین اور اسی لیے اس اعتدال کی تعلیم اسلام نے بھی کی ہے۔

"اللہ ایک ہے" (لا الہ الا اللہ) اسکا مطلب صرف یہ نہین ہے کہ دو تین اللہ نہین ہین بلکہ اسکو یون سمجھنا چاہیے کہ دنیا مین جتنی باتین ہوئین۔ ہو رہی ہین یا ہونگی ان سب کا سبب صرف وہ قوت ہے جسکو مسلمان اللہ کہتے ہین اور چونکہ یہ ایسی قوت یا ایسا سبب ہے جہان تمام قوتین یا اسباب منتہی ہوتے ہین اسلیے اس قوت یا سبب کا قادر مطلق ہونا لازم ہے اور کسی کو قادر مطلق نہین کہہ سکتے جب تک اس کے شریک یا ہمسر کا وجود ممتنع نہ ہو۔

خدا کا شریک کوئی دوسرا ٹھرایا جاوے تو خدا کو تکلیف نہین ہوتی اور نہ خدا کو کوئی رنج پہونچتا ہے جب اسکے وجود سے انکار کیا جاتا ہے۔ وہ ان باتون سے بے نیاز ہے۔ یہ باتین شرع محمدی مین اسلیے ممنوع ہین کہ خود انسان کو ان باتون سے بالآخر اذیت پہونچتی ہے۔

منھ سے لا الہ الا اللہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ تمام امور دنیاوی مین اللہ ہی سبب سمجھا جائے۔ خدا کی عظمت اور جلالت کسی حالت مین کم نہ ہو۔ عملی طور پر یہ دکھا دیا جائے کہ کلمہ گو کے دل سے کسی انسان یا حیوان کا خوف یا دنیاوی طمع اللہ کے قادر مطلق ہونے کے علم اور یقین کو ذرا بھی کم ہونے نہین دیتی۔ مسلمان کسی سے ڈرتا ہے تو صرف اسی حالت مین کہ وہ ڈرنے کو اپنے اوپر شرعاً فرض جانتا ہے۔ بیجا خوشامد بموقع چاپلوسی ناروا نمائی یہ ہرگز اہل اسلام کا شعار نہین ہے۔ اسلام جو شجاعت تعلیم کرتا ہے اُسکا اقتضا یہ ہے کہ اگر لا تلقوا بایدیکم الی التہلکۃ قرآن مین نہ آتا تو اہل اسلام بوقت ضرورت سانپ

ہاتھ سے پکڑ لیتے۔ شیر کے منھ مین کلائی ڈال دیتے یا دریا مین کود پڑنے مین بھی دریغ نہ کرتے غرضکہ مسلمان کی شان سے ہی کہ وہ اللہ کو ہر دم حاضر اور ناظر سمجھین اور یہی ان تمام ترقیون اور کارنامون کی جڑ ہے جو پچھلے مسلمانون کی طرف منسوب کیے جاتے ہین۔ زمینداروں کے نزدیک تحصیلدار مالگزاری خدا سے حلقہ سمجھا جاتا ہے۔ لیکن معائنہ تحصیل کے لئے کوئی چھوٹا سا مجسٹریٹ ضلع یا کمشنر قسمت آجائے تب دیکھیے کہ تحصیلدار ہے کہ ادنی چپراسی کی وقعت بھی عوام کی نظرون مین نہین رکھتا۔ تھوڑی دیر کے لیے اُسکی حالت بدل جاتی ہے مشعل کے آگے چراغ کی روشنی زایل ہوئے بغیر نہین رہتی۔ دن مین سورج کے سامنے مشعل کی کیا مجال کہ اپنی روشنی پھیلا سکے ضرب المثل ہے کہ نقار خانہ مین طوطی کی آواز کون سنتا ہی۔ بس یونہین سمجھنا چاہیے کہ اللہ کو پورے یقین کے ساتھ حاضر و ناظر اور قادر مطلق جاننے والون کو پھر کوئی دوسری شے قابل لحاظ نہین معلوم ہوتی۔ ایسے لوگ نہ خوف بیجا کو قریب آنے دیتے نہ کسی چیز کی طمع دل مین رکھتے۔ جھوٹ۔ چوری۔ زنا۔ غیبت۔ کبر۔ لالچ۔ بغض حسد وغیرہ اخلاق مذموم انسے اس طرح فرار کرتے ہین جس طرح تاریکی شب سے نور اور حرارت آفتاب سے شبنم منھ سے۔ موحد بنجانا تو آسان ہے لیکن دل سے اور یقین سے موحد ہونا ذرا مشکل ہے اور اس زمانہ مین تو بہت ہی مشکل ہے۔ اسلام نے یہ سمجھایا ہے کہ کافر کلمہ پڑھنے سے ایسا ہوجاتا ہی گویا وہ آج ماں کے پیٹ سے نکلا توحید زبانی کوئی چیز نہین ہر ہان سچے دل سے اگر مانی جائے تو آدمی کی ماہیت اُس سے بدل جاتی ہے سانپ جس طرح کیچل سے نکل کر نئی حالت پیدا کرتا ہی اُسی طرح انسان بھی موحد بننے سے ایک نئی دنیا مین آجاتا ہے۔ اس توحید سے

کچھ ایسے خیالات حمیدہ اور عقاید حسنہ پیدا ہوتے ہین کہ انسان اپنی پہلی حالت سے کوئی نسبت ہی نہین رکھتا ہیچ اسلام نے اپنا جلوہ دکھایا نہین کہ جہین جاتا رہا ہمت بڑھ گئی دل ودماغ مین قوت آگئی۔ خیالات مین تازگی اور شادابی پیدا ہوئی۔ حق اور باطل مین تمیز ہونے لگی۔ تاریکی خیالات زایل ہوئی۔ مختصر یہ کہ اسلام سے دفعۃً نوجہت ہی بدل گئی۔ کسی گاؤن کے دو بھائیون سے ایک کاشتکاری کے کام مین گھر پہ چھوڑ دیا جائے اور چھوٹا کیمبرج یونیورسٹی مین تعلیم پانے کے لیے انگلینڈ بھیجدیا جائے۔ اب آٹھ دس برس کے بعد چھوٹا بھائی اپنے گھر واپس آئے تو ظاہر ہے کہ بڑے بھائی کو چھوٹے سے کوئی نسبت نہ ہوگی۔ انگلینڈ کی تعلیم اور صحبت پچھلے لڑکے پر کچھ ایسا اثر ڈال دے گی کہ اُسکی فطرت ہی بدلی ہوئی نظر آئے گی۔ اس سے کہین زیادہ حیرت افزا وہ ترقی تھی جو ابتداءً اسلام کی بدولت آناً فاناً عرب اور اُسکے گرد ونواح کے باشندون کو حاصل ہوئی۔ مسلمانون کی صحبت نصیب ہوتے ہی تمام باتون مین زمین وآسمان کا فرق ہوجاتا تھا سبب صرف یہ تھا کہ پیغمبر خدا کے اثر صحبت سے لوگ توحید کے معنی سمجھتے تھے اور اُسپر دل سے یقین کرتے تھے اور بے تکلف اس قابل تھے کہ اپنے یقین کو فیض صحبت سے دوسرون کی طرف منتقل کرسکین۔

(رسالت)

"تصدیق رسالت کے ساتھ مُنھ سے کلمہ توحید کہنا اور دل سے اُسپر یقین کرنا اسلام کے لیے کافی ہے"! یہ تو ایک مسلم بات ہوئی۔ اب گفتگو یہ ہے کہ یقین یا تصدیق بالقلب کیا شے ہے۔ بعضون نے کہا ہے کہ جو شخص بغیر افعال بڑے بڑے معاصی کا

مرتکب ہو وہ ہرگز مومن نہین ہے اور محبت یہ کی ہے کہ خدا کو سچے دل سے حاضر اور ناظر جاننے والا یا دل کی آنکھ سے اُسکا دیکھنے والا ارتکاب جرایم کرہی نہین سکتا اگر کسی فوری اثر یا دیوانہ وار جوش کی وجہ سے وہ جادہ اعتدال سے کبھی پھر بھی گیا تو خدا کا خیال اُسے پھر اپنی اصلی حالت پر ضرور کھینچ لائے گا۔ اسی بازگشت کو اصطلاح شرع مین توبہ کہتے ہین ایک شخص مُنہ سے تو کلمہ پڑھتا ہے لیکن اُسکے افعال کل مسلمانون کے سے نہین ہین اگر یہ مسلمان ہے تو پیغمبر کے زمانہ مین منافق کسکو کہتے تھے۔ منافق وہ تھے جو خوف۔ طمع یا مصلحت سے کلمہ تو پڑھ لیتے تھے لیکن اُنکے دلون مین کچھ بھی اسلام کا خیال نہ تھا۔ اب زمانہ حال کے مسلمان اپنی طبیعتون پر غور کرین کہ وہ کلمہ گو محض اسلیے ہین کہ اُنکے باپ دادا یا کنبے ماننے والے کلمہ گو تھے یہ بھی اُنکی تقلید کرنے لگے یا کہ وہ خود اس طرح توحید کے دلدادہ ہین کہ اگر مسلمان گھرانے مین پیدا نہ ہوتے جب بھی توحید کی محبت اُنھین اسلام کی طرف ضرور کھینچ لاتی۔ اب ہر شخص بطور خود فیصلہ کرے کہ اُسکے اسلام کی نوعیت کیا ہے یہان اس زمانہ کے اسلام پر کوئی لکچر دینا نہین ہے۔ لیکن اسقدر دکھانا بھی بیموقع نہین ہے کہ زمانہ گزشتہ کی حالت کچھ ہی ہو اس زمانہ مین مُنہ سے کلمہ پڑھ لینا مسلمان ہونے کے لیے ہرگز کافی نہین ہے۔ وہ زمانہ اُنھین زمانہ والون کے ساتھ گیا کہ ادھر کلمہ پڑھا اُدھر فیض صحبت نے کلمہ کا مفہوم دل پر کالنقش فی الحجر کندہ کردیا اور تصدیق خود بخود حاصل ہو گئی۔ اب تو یہ حالت ہے کہ ہم خود ہی مسلمان نہین ہین دوسرون کو کیا مسلمان کرین گے۔ ہم خود راہ بھولے ہین۔ دوسرون کو کیا راہ بتائین گے۔ کئی صدی پہلے سے "مسلمانان درگور و مسلمانی درکتاب" کہا

جاتا تھا۔ اب تو اس مقولہ کے سمجھنے والے بھی مفقود ہوتے جاتے ہین۔ یہان موجودہ اسلام کی تضحیک مقصود نہین ہے لیکن مصلحتاً لکھنا ناگزیر ہوا کہ اس کتاب مین حالت اسلام اس طرح لکھی جاتی ہے کہ اُسکے پڑھنے کے بعد مسلمان تمام بنی نوع انسانی مین اشرف ور افضل دکھائی دین اور اُنکے طریقے سب کے طریقون سے اعلی اور اکمل معلوم ہون۔ ور گویا اسلام نعمت خدا معلوم ہو۔ اس کتاب کی لمبی چوڑی داستانین پڑھنے والے جب خارج مین مسلمانون کے اطوار دیکھتے تو کہتے کہ "اگر یہی نعمت خدا ہے تو ہم اس نعمت سے درگزرے۔ یہ مسلمانون ہی کو مبارک رہے" اسلیے مختصر طور پر دکھادینا ناگزیر ہوا کہ زمانہ حال کے مسلمان اور خصوصاً ہند کے مسلمان بمشکل اپنے کو مسلمان کہہ سکتے ہین۔ کچھ دنون پہلے یہان کے مسلمان اہل اسلام کی صورت اور شکل بناکر خیر اسلام کے نقال سمجھے جاتے تھے اور اب زمانہ کے ایرپھیر سے وہ حالت بھی جاتی رہی۔ اب مسلمانون کو مسلمانی صورت بنانے سے بھی نفرت ہے۔ اہل اسلام ہونا اور اسلام پر فریفتہ ہونا کیسا جس اسلام کی عظمت و حکمت اس کتاب مین دکھائی جاتی ہے وہ اسلام معدوم نہین ہے اور نہ معدوم ہوسکتا ہے لیکن بہت ہی خاص خاص لوگون مین ہے اور وہ بھی اس طرح کہ بے سروسامانی کی حالت مین پڑا اپنے پرانے چاہنے والون کے سوگ مین ماتم کررہا ہے اگر اسلام کا نعمت خدا ہونا عملی طور پر دیکھنا ہے تو ناظرین پچھلے مسلمانون کے کارنامے اس کتاب کے صفحے اُلٹ کر پڑھین اور سمجھین کہ جبتک اسلام اسلام کی طرح سمجھا گیا اُسنے کیسے کیسے سلوک اپنے معتقدین کے ساتھ کیے اور اپنے چاہنے والون کو کب سے کیا کردیا یا اُنھین کہان سے کہان پہونچادیا اب بھی جو لوگ سکے چاہنے والے ہین اپنی نعمت سے وہ اُنکے ساتھ دریغ نہین کرتا۔ لیکن ذرا ایک کا تم یا دوچار کی حالت کسی شمار مین نہین سچے دل سے اسکی پیروی کرین تو معلوم ہو کہ اسلام کا چشمۂ فیض کبھی خشک نہین ہوسکتا اور

خدا سکے سچے اور مستحکم اصول کسی حالت اور کسی زمانہ مین نامناسب سکہے جا سکتے ہین - یہ ہر وقت ہمارے اخلاق درست کرنے کو طیار رہے بشرطیکہ اس سے مناسب طور پر مدد چاہی جاوے نوع انسان کی اصلاح کے لیئے اسلام سے اچھا قانون بن نہین سکتا لیکن تعجب یہ ہے کہ خود اہل اسلام جب چاہتے ہین کہ اپنی حالتین درست کرین تو غیر قوم کے بڑے قواعد کی پیروی کرتے ہین اسلام جس نے تمام دنیا کی اصلاح کا بیڑہ اٹھایا تھا آج وہ پرانی مسجدون کے کھنڈرون مین ارکان وضو کی صحت - درستی سمت نماز جنازہ وغیرہ وغیرہ چند محدود امور پر منحصر ہو رہا ہے اور اس زمانہ کے بڑے بڑے علما کی تنگ خیالی یہ کہہ رہی ہے کہ انھین چند ارکان مین اسلام کی تمام خوبیون کا ظہور ہے - اور یہ نہین سمجھتے کہ آج اسلام کے عمدہ اصول پر کاربند ہونے سے یورپ کی قوم کس درجہ نمایان حالت رکھتی ہے - غضب ہے کہ اہل اسلام اور وہ بھی کیسے کہ بڑے بڑے متقی جو آمین بالجہر سنکر یا نماز کی صف سیدھی دیکھ کر مرنے کو تیار ہو جائین یہ بھی نہین جانتے کہ ایفائی وعدہ کیا شے ہے - معاملات بیع و شرا مین دیانت کا کیا مقتضی ہے - بدعہدیون کا مفہوم کیا ہے - اور رزق حلال کسکو کہتے ہین -

"محمد رسول اللہ" محمد خدا کا پیغامبر ہے منھ سے تو یہ پانچ لفظ کا جملہ بہت ہی آسانی سے بولا جا سکتا ہے لیکن اسپر عمل کرنا اور اسکو سچا سمجھنا اتنا آسان نہین ہے جتنا منھ سے کہہ ڈالنا - ایمان کی تکمیل کے لیے وحدانیت کے ساتھ یہ بھی ماننا ضرور ہے کہ آنحضرت محمد خدا کے پیغمبر ہین یعنی جتنی باتین آنحضرت نے سکھائی ہین وہ سب اللہ کی طرف سے ہین اور اسلیے وہ سب حکمت سے بھری ہوئی ہین "اللہ کی طرف سے ہین" یہ سمجھنا تو اعتقاد اور یقین پر مبنی ہے لیکن انکا حکمت سے پر ہونا سوچنے اور سمجھنے کی بات ہے اور غور اور فکر سے اس اعتقاد اور یقین کی استواری مین بہت کچھ مدد ملتی ہے یعنی جب بعد غور و فکر کے یہ معلوم ہوا کہ جو قانون آنحضرت محمد رسول اللہ نے جاری کیا وہ تمام گزشتہ موجودہ اور آیندہ قوانین سے عقلاً افضل ہے تو خود بخود عقل سلیم یہان سے گی کہ ایسا مستحکم اور لازوال قانون حکمت اور نعمت سے بھرا ہوا اسکے خالق

عالم کے دوسرے کا بنایا ہوا ہو ہی نہیں سکتا - خدا کا گھر - خدا کی کتاب - خدا کا قانون - خدا کا حکم ان سب میں اضافہ محض اظہار تخصیص کی غرض سے ہے ورنہ کوئی گھر کوئی کتاب کوئی قانون کوئی حکم ایسا نہیں ہے جو خدا کے علۃ العلل ہونے کے لحاظ سے خدا کا نہ سمجھا جائے" شریعت خدا کا قانون ہے" اسکا مطلب یہ ہے کہ جس قانون قدرت سے انتظام عالم قایم کیا ہے اُسی کا استقضا یہ ہے کہ انسان مرتبط زندگی بسر کرنے میں شریعت محمدی یعنی اُس قانون کا پابند رہے جو قانون ربانی کہا جاتا ہے - "قرآن کلام اللہ ہے" اسکا مطلب یہ ہوا کہ اللہ نے جو قانون بندون کے لیے بنایا اُسکا اسمین ذکر ہے اور اللہ نے بندون کی تعلیم کے لیے اپنے رسول پر اُتارا ہے - یون تو ہر چیز اللہ کی بنائی ہوئی ہے اور تمام چیزین اُسکی اُتاری ہوئی ہین لیکن شریعت محمدی یعنی قرآن کی نسبت یہ تخصیص انھین معنون مین ہے جنکی توضیح اوپر کی گئی ہے

پیغمبر کو ریفارمر سے تعبیر کرین تو نئے خیال والے بخوبی سمجھ سکین گے - تاریخ جاننے والے متفق ہین کہ پیغمبرون سے ہمیشہ اصلاح حالت ہوئی رہی ہے کسی زمانہ مین کوئی قوم مذہبی خیال سے خالی نہین رہی خلقت آدم سے مذہبی خیالات کا وجود پایا جاتا ہے گویا بنی نوع انسانی کے ساتھ ہی مذہب بھی پیدا ہوا عقل سے کام نہ لینا بڑا ظلم ہے خلقت انسانی کے ساتھ مذہب کا لزوم روز ازل سے ہے اور آخر کچھ اسکی وجہ سوچنا چاہیے - لہٰذا یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس فطرت نے انسان پیدا کیے اُسی نے انسان کی باامن زندگی بسر کرنے کے لئے قانون بھی بنا دیے ہین اس قانون کے بنانے والے اصطلاح مذہب مین رسول اور نبی کے نام سے پکارے جاتے ہین اصول مین یہ قوانین یکسان ہین - جہان کچھ اختلاف ہے وہ بہت ہی خفیف اور نا قابل لحاظ ہے - ایک جدید پیغمبر کا آنا اس غرض سے نہ تھا کہ کسی نئے دین یا نئے خدا کا وجود اسکو قایم کرنا تھا بلکہ ایک پیغمبر کے احکام کو جب اُسکی اُمت بھولنے لگی تو اصلاح حالت اور یاد دہانی کے

لیے دوسرا پیغمبر یا ریفارمر آیا۔ اسوقت دنیا کے مختلف مذہب میں جو اختلاف ہی وہ مخصوص امت کی
علما فقیہوں یا القصور کا نتیجہ ہی اور یہی ایک بڑا ثبوت اس امر کا ہی کہ کیون پے در پے پیغمبرون کے
آنے کی ضرورت ہوئی۔ پیغمبر آخرالزمان کا درجہ جو اور پیغمبرون سے فایق سمجھا جاتا ہی اسکی وجہ یہ ہی
کہ انکی بعثت ایسے زمانہ میں ہوئی کہ دنیا بہت کچھ ترقی کر چکی تھی۔ جو کام پہلے انبیا کے تعلق تھا وہ
پیغمبر آخرالزمان کے علماے امت کے تعلق کیا گیا۔ علما امتی کانبیاء بنی اسرائیل۔ دیکھو ہر قرن اور ہر
فرقہ میں سواے قرآن کے کتنی مذہبی کتابیں قرآن کی موافقت میں یا اسکی تفسیر میں تصنیف ہوئیں
اصلاح امت کے لیے کیسے کیسے لوگ پے در پے پیدا ہوتے رہے اور انھین درمیانی اشخاص
کی کوشش کا نتیجہ ہی کہ ہم اسلام کو مانیں یا نہ مانیں اسے سچ سمجھیں یا نہ سمجھیں لیکن اسلام کی تصویر کبھی بھی
خراب یا میلی نہیں ہونے پائی۔ اب جس پیغمبر کی امت میں انبیاء بنی اسرائیل کی طرح علما پیدا
ہون اسکے خاتم النبیین افضل البشر ہونے میں کیا شبہ ہوسکتا ہی؟ محمد رسول اللہ کے ساتھ ایک صفت
اور بھی مخصوص ہی جو دوسرے پیغمبرون میں کم ملے گی وہ یہ کہ آنحضرتؐ نے ترک دنیا کی ترغیب دیکر
خداشناسی کی تعلیم نہیں کی بلکہ یہ بتایا کہ دنیا اور دین دونون کو ساتھ ساتھ رکھکر کیونکر ایک انسان اعلی
درجہ کی خوشی حاصل کر سکتا ہی۔ آنحضرت جو قانون اپنی امت کے لیے لائے اسپر غور کرنے سے
سمجھ لی ظاہر ہوتا ہی کہ اس سے زیادہ تر مکمل دوسرا کوئی دین نہیں ہوسکتا اور نہ بجز شرع محمدی کے
کوئی دوسری شرع ایسی ہی جسپر عمل کرنے والا سچی خوشی سے فیضیاب ہو۔ قرآن میں اسی طرف اشارہ
ہی "الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا" کتاب ہذا میں
مختلف مقامات پہ یہ دکھایا گیا ہی کہ آنحضرتؐ کی تعلیم مذہب تمام امور میں افضل اور اکمل ہی۔ آنحضرتؐ
کی فضیلت خصوصیت کے ساتھ بیان کرنے کا یہ کوئی محل نہیں ہی کیونکہ تمام کتاب اسی بحث
میں ہی اس کتاب کو ناظرین غور سے پڑھینگے تو خود بخود انکے منھ سے نکل جائیگا کہ "محمد نور رسول"

برحق ہی اور دنیا مین کوئی بشر تجھسا مجمع کمالات پیدا نہین ہوا تیری شریعت تیری افضلیت کی دلیل ہی؟

بعضون کا خیال یہ ہی کہ امور دنیا ایک معین قانون قدرت پر چلتے رہتے ہین ۔ خدا کو پیغمبر پیدا کرنا اُسکے پاس جبرئیل کی معرفت کتاب بھیجنا معجزات سے اپنے پیغمبر کو سچا ثابت کرنا اس دخل در معقولات سے کیا واسطہ ؟ اسکا جواب یہی ہی جو پہلے لکھا گیا کہ اہل اسلام کیا دنیا کا کوئی سمجھدار یہ نہین کہہ سکتا کہ اللہ نے دنیا کا گورکھ دھندھا بنا کر اپنے وجود کو معطل کر دیا ۔ انسان جو یہ بھی نہین سمجھ سکتا کہ خالق مطلق نے پہلے انڈے سے مرغی پیدا کی یا مرغی سے انڈا اُسکی مجال نہین ہی کہ تحقیق عالم اور اُسکے انتظام پر کوئی ایسی قطعی رائے قایم کرے کہ اُس سے عدول کرنے کو بیعقلی سمجھے ع حیف بر دانش و فرزانگی ۔ لیکن جو لوگ ایسے ہی ضدی ہین کہ جو بات اُنکے ذہن مین آئی اُسکے خلاف سمجھ ہی نہین سکتے اُنسے پوچھا جائے کہ کبھی کبھی دُمدار ستارے کا ظاہر ہونا خود بخود پہاڑ سے آگ کا شعلہ نکلنا آسمان سے شہاب ثاقب گرنا اسی قسم کی ہزارون لاکھون باتین ہین کہ سائنس کوئی نہ کوئی وجہ یا تاویل اسکی نسبت پیدا ہی کر لیتی ہی جیسے یہ سمجھتے ہین کہ اتنے دن کے بعد دُمدار ستارے کا نکلنا انتظام عالم کے لیے ضروری ہی ۔ گردش فلک مقتضی ہی کہ سورج گرہن اور چاند گرہن ظہور ہوا کرے ویسی ہی اگر یہ بھی سمجھ لین کہ انتظام عالم کا مقتضا ہی کہ معین وقفہ کے بعد مخلوقات کی اصلاح حال کے لیے ایک مقنن یا ریفارمر رسول اللہ کے لقب سے وقتاً فوقتاً پیدا ہوتا رہے تو کیا استحالہ ہے ۔ اگر یہ کہا جائے کہ دُمدار ستارے آنکھ سے دکھائی دیتے ہین اور اسلیے کوئی نہ کوئی وجہ دل سے پیدا کرنے کی ضرورت ہوتی ہی کسی کو کیا غرض ہی کہ پیغمبرون کے وجود سے بحث کرتا پھرے ۔ اسکے جواب مین کہا جائے گا کہ "بیشک غرض ہی" حالات دنیا پر اُسے قایم کرنا یہ بھی ایک کام انسان کے متعلق کیا گیا ہے ۔ جن ملکون مین سیکڑون

قانون اور رعایا کی عام راے شامل کرنے کے بعد قوانین بنتے ہین وہ ہر روز معرض ترمیم رہتے ہین اور پھر بھی نقص و عیب سے پاک کبھی نہین ہوتے۔ محمدؐ اُمّی محض تھا اور ایک نا تربیت یافتہ قوم سے تھا لیکن اُسکا قانون آج تیرہ سو برس گزرنے پر بھی ویسا ہی عمدہ اور کارآمد ہے جیسا شروع مین تھا چنگیزوں اور بیماریوں کے درست کرنے کے لیے وہ اتنا ہی کارآمد ہے جتنا کہ حکما ہر وقت و عقلاے زمانہ کو مہذب اور شایستہ رکھنے کے لیے ضرور ہے۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ بجز خاص تائید ربانی کے یہ کام محمدؐ نے کیا اور خاص تائید ربانی ہی کا دوسرا نام رسالت یا نبوت ہے۔ جو لوگ اسکو پورے طور پر سمجھتے ہین وہ رسالت کے وجود کو دل کی آنکھ سے اُسیطرح دیکھتے ہین جس طرح دمدار ستارے یا کسوف و خسوف کو چشم ظاہر سے ہم سب دیکھتے ہین۔ آنکھ تو خطا بھی کرتی ہے۔ وجدان خطا نہین کرتا۔

فصل چہل و ہفتم

کارخانہ قدرت پر نصوص قرآنی

" لوگو! اپنے پروردگار کی عبادت کرو جس نے تمکو اور تم سے جو پہلے گزرے ہین اُنکو پیدا کیا۔ عجب نہین کہ تم پرہیزگار ہو جاؤ۔ اُسی نے تمھارے لیے زمین کا بچھونا بنایا۔ آسمان کی چھت بنائی اور آسمان سے پانی برسا کر تمھارے کھانے کے لیے پھل پیدا کیے۔ کسی کو اللہ کا ہم پلہ نہ بناؤ۔ تم خود جانتے ہو[1]۔ سورہ بقر ۳۔

" کیونکر تم خدا کا انکار کر سکتے ہو۔ تم بے جان کے تھے اور اُسنے تم مین جان ڈالی۔ تمھین وہ مارے گا اور زندہ کرے گا۔ اور پھر اُسی کے پاس تم واپس جاؤگے!

اُسی نے تمھارے لیے زمین کی کُل کائنات پیدا کی ہے۔ اور پھر آسمان

---

[1] یاایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم والذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ الذی جعل لکم الارض فراشاً والسماء بناءً وانزل من السماء ماءً فاخرج بہ من الثمرات رزقاً لکم فلا تجعلوا للہ انداداً وانتم تعلمون۔

کی طرف متوجہ ہوکر سات آسمان ہموار بنا دیے ہین۔ وہ ہر چیز سے واقف ہے[۵۲]

سورۂ بقر رکوع ۳۔

"تمھارا معبود خدا ے واحد ہے اُسکے سوا کوئی معبود نہین ہے۔ وہ بڑا رحم کرنے والا مہربان ہے"[۵۳] سورۂ بقر رکوع ۱۹۔

"بیشک آسمان و زمین کا پیدا کرنا۔ رات دن کا ادل بدل۔ جہازون کا دریا مین لوگون کے فائدہ کی چیزین لیکر چلنا۔ مینھ کا آسمان سے برسانا اُس سے مری ہوئی زمین کا پھر سے زندہ ہونا اور اُسمین ہر قسم کے جانورون کا پھیلانا۔ ہواؤن کا پھیرنا۔ بادلون کا آسمان و زمین کے درمیان مین گھرا رہنا ان سب مین دانشمندون کے لیے نشانیان ہین"[۵۴] سورۂ بقر رکوع ۲۰۔

"پیغمبر تو کہہ۔ اے خدا مُلک کے مالک جسے تو چاہے سلطنت دے اور جس سے چاہے سلطنت چھین لے۔ جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے۔ خیر تیرے ہاتھ مین ہے اور تو ہر چیز پر قادر ہے"[۵۵] سورۂ آل عمران رکوع ۴۔

"تو ہی رات کو دن مین شامل کرتا ہے اور تو ہی دن مین رات کو شامل کرتا ہے۔ تو ہی بیجان سے جان دار پیدا کرتا ہے اور تو ہی جان دار سے بیجان

---

۵۲ کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتاً فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم ثم الیہ ترجعون۔ ہو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ثم استوی الی السماء فسوٰہن سبع سمٰوات وہو بکل شیئ علیم۔

۵۳ والٰہکم الٰہ واحد لا الٰہ الا ہو الرحمٰن الرحیم۔

۵۴ ان فی خلق السمٰوات والارض واختلاف الیل والنہار والفلک التی تجری فی البحر بما ینفع الناس وما انزل اللہ من السماء من ماءٍ فاحیا بہ الارض بعد موتہا وبث فیہا من کل دابۃ وتصریف الریح والسحاب المسخر بین السماء والارض لاٰیٰت لقوم یعقلون۔

۵۵ اللہم مالک الملک تؤتی الملک من تشاء وتنزع الملک ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بیدک الخیر انک علی کل شیئ قدیر۔

نکالتا ہے اور جسے چاہتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے ؁ سورۂ آل عمران رکوع ۳۔

۵ آسمان اور زمین کی بناوٹ اور رات اور دن کے رود بدل مین اُن عقلمندون کیے لیے نشانیاں ہین جو کھڑے ہوئے بیٹھے ہوئے۔ لیٹے ہوئے خدا کو یاد کرتے ہین اور آسمان و زمین کی ساخت مین غور کرتے ہین اور کہتے ہین کہ اے پروردگار تونے اسے بے فائدہ نہین بنایا ہے۔ تیری ذات پاک ہے۔ ہمکو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھنا۔ پروردگار تونے جسکو دوزخ مین ڈالا اُسکو خوار کیا۔ گنہگارون کا کوئی بھی مددگار نہین ہے۔ اے پروردگار ہم نے ایک منادی کرنے والے پیغمبر کو سُنا کہ ایمان کی منادی کر رہا تھا اور لوگون سے کہہ رہا تھا کہ اپنے پروردگار پر ایمان لاؤ۔ تو مین ایمان لایا۔ پروردگار ہمارے گناہ معاف فرما اور ہم سے ہمارے گناہ دور کر۔ اور نیک بندون کے ساتھ ہمارا خاتمہ کر ؁ سورۂ آل عمران رکوع ۲۰۔

۵ ابراہیم نے اپنے باپ آزر سے کہا۔ کیا تم بتون کو معبود مانتے ہو۔ مین تمکو اور تمھاری قوم کو صریح گمراہ پاتا ہون۔ پھر ہم ابراہیم کو آسمان و زمین کے انتظامات دکھانے لگے تا کہ وہ یقین کرنے والون مین ہو جائے۔ جب رات ہوئی تو ایک ستارہ نظر آیا وہ کہنے لگا کہ یہی میرا پروردگار ہے۔ جب وہ غروب ہو گیا تو وہ بولا

۵۶ تولج الیل فی النھار وتولج النھار فی الیل وتخرج الحی من المیت وتخرج المیت من الحی وترزق من تشاء بغیر حساب۔

۵۷ ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنھار لایت لاولی الالباب الذین یذکرون اللہ قیاما وقعودا وعلی جنوبھم ویتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت ھذا باطلا سبحنک فقنا عذاب النار ربنا انک من تدخل النار فقد اخزیتہ وما للظلمین من انصار ربنا اننا سمعنا منادیا ینادی للایمان ان امنوا بربکم فامنا۔ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وکفر عنا سیاتنا وتوفنا مع الابرار۔

غروب ہونے والی چیزون کو مین پسند نہین کرتا - پھر جب چاند کو چمکتا ہوا دیکھا تو کہنے لگا یہی
میرا پروردگار ہے - جب وہ بھی غروب ہوگیا تو بولا میرا پروردگار مجکو رہِ راست
نہ دکھائیگا تو بیشک مین گمراہ رہون گا - پھر جب سورج چمکتا ہوا نظر آیا تو کہنے لگا یہی
میرا پروردگار ہے کہ یہ سب سے بڑا ہے - جب وہ بھی غروب ہوگیا تو بولا بھائیو!
تم خدا کے ساتھ شرک کرتے ہو - مین اس سے بری ہون - مین تو ایک کا ہو کر
اپنا رخ اُسی ذات پاک کی طرف کرتا ہون جس نے آسمان و زمین کو بنایا - مین
مشرکون مین نہین ہون - اُسکی قوم جھگڑنے لگی تو اُسنے کہا تم مجھ سے خدا کے بارے
مین جھگڑتے ہو وہ مجکو سیدھا رستہ دکھا چکا ہے - مین اُن بتون سے نہین ڈرتا جنکو تم
اُسکا شریک ٹھہراتے ہو - ہان خدا مجکو بیشک نقصان پہونچا سکتا ہے - اُسکا علم تمام چیزون
پر حاوی ہے - کیا تم نہین سوچتے - مین کیونکر اُس چیز سے ڈرون جسکو تم خدا کا شریک
ٹھہراتے ہو - تمکو خوف نہین معلوم ہوتا کہ تمھارے پاس کوئی دلیل نہین ہے - اور پھر
تم دوسرون کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہو - تم سوچو اگر تم کو علم ہے کہ ہم مین سے کون
اطمینان سے رہے گا - جو لوگ خدا پر ایمان لائے ہین اور اپنے ایمان مین
بے انصافی کی آمیزش نہین کی ہے یہی لوگ اطمینان سے رہین گے - اور یہی
راہ راست پر ہین ۵۵ سورۂ انعام رکوع ۹ -

۵۵ واذ قال ابراہیم لابیہ آزر اتتخذ اصناما آلھۃ انی اراک وقومک فی ضلل مبین وکذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولیکون من الموقنین فلما جن علیہ اللیل راکوکبا قال ہذا ربی فلما افل قال لا احب الافلین فلما را القمر بازغا قال ہذا ربی فلما افل قال لئن لم یہدنی ربی لاکونن من القوم الضالین فلما را الشمس بازغۃ قال ہذا ربی ہذا اکبر فلما افلت قال یقوم انی بری مما تشرکون انی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض حنیفا وما انا من المشرکین - وحاجہ قومہ قال اتحاجونی فی اللہ وقد ہدین ولا اخاف ما تشرکون بہ الا ان یشاء ربی شیا وسع ربی کل شیء علما افلا تتذکرون وکیف اخاف ما اشرکتم ولا تخافون انکم اشرکتم باللہ ما لم ینزل بہ علیکم سلطنا فای الفریقین احق بالامن ان کنتم تعلمون - الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لہم الامن وہم مہتدون -

"اُسی نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر ہر قسم کے نباتات پیدا کیے۔ نباتات سے ہری ہری کونپلین پیدا کین۔ اور اُن کونپلون سے گُتھے ہوئے دانے پیدا کیے۔ کھجور کے گابھے سے گچھے جُھکے پڑتے ہین۔ انگور۔ زیتون اور انار کے باغ صورت مین یکسان اور مزے مین مختلف۔ یہ جب پھلتے ہین تو انکے پھل اور پھلون کا پکنا دیکھو۔ مومنون کے لیے اسمین نشانیان ہین[۹]" سورۂ انعام رکوع ۱۲۔

"تم لوگ خدا کے سوا نرے نامون کی پرستش کرتے ہو جو تم نے اور تمھارے آبا نے گڑھ رکھے ہین۔ خدا نے اُن کے معبود ہونے کی کوئی سند نہین اُتاری ہے[۱۰]" سورۂ یوسف رکوع ۵۔

"ساتون آسمان اور زمین اور جتنی چیزین اُنمین ہین وہ سب خدا کی تسبیح کرتی ہین کوئی شے ایسی نہین جو اُسکی حمد کے ساتھ اُسکی تسبیح نہین کرتی لیکن تمھاری سمجھ مین نہین آتا[۱۱]" سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۵۔

"تمھارا پروردگار وہ ہے جو تمھارے لیے سمندر مین جہازون کو چلاتا ہے تاکہ تم اُسکا فضل یعنے اپنی معاش تلاش کرو۔ اسمین شک نہین کہ وہ تم پر بڑا مہربان ہے[۱۲]" سورۂ بنی اسرائیل رکوع ۷۔

"لوگو! اللہ ہی نے تمکو تمھاری ماؤن کے پیٹ سے نکالا تم کچھ بھی نہین جانتے

---

[۹] وھو الذی انزل من السماء ماءً فاخرجنا بہ نبات کل شئ فاخرجنا منہ خضرا نخرج منہ حبا متراکبا۔ ومن النخل من طلعھا قنوان دانیۃ وجنت من اعناب والزیتون والرمان مشتبھا وغیر متشابہ انظروا الی ثمرہ اذا اثمر وینعہ ان فی ذلکم لآیت لقوم یؤمنون۔

[۱۰] ما تعبدون من دونہ الا اسماءً سمیتموھا انتم وآباؤکم ما انزل اللہ بھا من سلطٰن۔

[۱۱] تسبح لہ السموات السبع والارض ومن فیھن وان من شئ الا یسبح بحمدہ ولکن لا تفقھون تسبیحھم۔

[۱۲] ربکم الذی یزجی لکم الفلک فی البحر لتبتغوا من فضلہ انہ کان بکم رحیما۔

تھے - اسنے کان دیے - آنکھین دین - دل دیے کہ تم اُسکا شکر کرو - کیا لوگ پرندون پر نظر نہین کرتے کہ آسمان کے میدان مین وہ گھرے ہوئے ہین اُنکو اُڑتے وقت خدا ہی سنبھالتا ہے - اسمین بھی مومنون کے لیے نشانیان ہین - اللہ ہی نے تمھارے لیے گھرون کا ٹھکانا بنایا - چوپایون کی کھالون سے تمھارے لیے خیمے بنائے کوچ اور مقام کے وقت تم اُنکو ہلکا پاتے ہو - چوپایون کی اون - روئن اور بالون سے اُسنے بہت سی سامان ایک وقت تک بکار آمد چیزین بنائی ہین - اللہ ہی نے تمھارے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزون کے سایہ بنائے - پہاڑون مین تمھارے چھپ بیٹھنے کے لیے جگہین بنائی ہین - تمھارے لیے کُرتے بنائے جو تمکو گرمی سے بچائین اور زرہین بنائین جو آپس کی زد سے تمھین بچائین - یون وہ اپنی نعمتین تم پر پوری کرتا ہی کہ تم اُسکے آگے جھکو[۱۳] سورۂ النحل رکوع ۱۱ -

" لوگو! اگر تمکو پھر جی اُٹھنے مین شبہہ ہے تو یون سمجھو کہ ہم نے تمکو یون پیدا کیا کہ پہلے مٹی - پھر نطفہ پھر خون کا لوتھڑا - پھر پوری اور ادھوری بوٹی - تاکہ ہم تم پر اپنی قدرت ظاہر کرین - عورتون کے پیٹ مین ایک وقت مقرر تک اپنی مرضی کے مطابق ہم نطفہ قایم رکھتے ہین - پھر تمکو بچہ بناکر نکالتے ہین - پھر تم کو بڑا کرتے ہین - پھر تم مین سے کوئی مرجاتا ہے اور کوئی اخیر عمر تک پہونچتا ہے تاکہ اب تو کچھ سمجھے تو

[۱۳] واللہ اخرجکم من بطون امہتکم لا تعلمون شیئاً وجعل لکم السمع والابصار والافئدۃ لعلکم تشکرون - الم یروا الی الطیر مسخرات فی جو السماء ما یمسکھن الا اللہ ان فی ذلک لآیت لقوم یومنون واللہ جعل لکم من بیوتکم سکناً وجعل لکم من جلود الانعام بیوتاً تستخفونہا یوم ظعنکم ویوم اقامتکم ومن اصوافہا واوبارہا واشعارہا اثاثاً ومتاعاً الی حین واللہ جعل لکم مما خلق ظلالاً وجعل لکم من الجبال اکناناً وجعل لکم سرابیل تقیکم الحر وسرابیل تقیکم باسکم کذلک یتم نعمتہ علیکم لعلکم تسلمون -

زمین کو دیکھتا ہے جیسے وحرکت پڑی ہے - جب ہم پانی برساتے ہین تو لہلہاتی ہے اور ابھرتی ہے اور ہر طرح کی خوشنما روئیدگی اُگاتی ہے" سورہ الحج رکوع ا -

"ہم نے انسان کو مٹی کے ست سے بنایا - پھر اُسکو حفاظت سے نطفہ بناکر رکھا - پھر نطفہ کو لوتھڑا بنایا - پھر لوتھڑے کی بندھی بوٹی بنائی - پھر بندھی بوٹی کی ہڈیان بنائین - ہڈیون پر گوشت چڑھایا - پھر ایک دوسری صورت مین اُسے مخلوق کیا - خدا بڑا ہی بابرکت ہے جو تمام بنانے والون مین بہتر بنانے والا ہے - اسکے بعد تم سب کو مرنا ہے - پھر قیامت کے دن تم اُٹھا کر کھڑے کیے جاؤ گے - ہم نے تمھارے اوپر سات آسمان بنائے ہین اور پیدا کرنے کے ہنر مین ہم اناڑی نہین تھے - ہم ایک اندازہ کے ساتھ آسمان سے پانی برساتے ہین - پھر اسکو زمین پر ٹھہراتے ہین اور اس پانی کے اُڑا لے جانے کی بھی قدرت رکھتے ہین - اُس پانی سے ہم نے تمھارے لیے کھجورون اور انگورون کے باغ بنائے ہین - تمھارے لیے میوے پیدا ہوتے ہین اور تم کھاتے ہو - ہم نے طور سینا مین زیتون کے درخت بکثرت پیدا کیے ہین - کھانے والون کے لیے اُس مین دہنیت اور ذائقہ ہوتا ہے - چارپاؤن مین بھی عبرت کا مقام ہے کہ جو کچھ اُنکے پیٹون مین بھرا ہے اُسی مین سے ہم تمکو دودھ پلاتے ہین - اور اُسکے علاوہ اور بھی بہت سے فائدہ ہین - تم اُن کو کھاتے ہو اور اُن پر اور کشتیون پر

۵۴۲ یایھا الناس ان کنتم فی ریب من البعث فانا خلقنکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم من مضغۃ مخلقۃ وغیر مخلقۃ لنبین لکم ونقر فی الارحام ما نشاء الی اجل مسمی ثم نخرجکم طفلا ثم لتبلغوا اشدکم ومنکم من یتوفی ومنکم من یرد الی ارذل العمر لکیلا یعلم من بعد علم شیئا وتری الارض ہامدۃ فاذا انزلنا علیہا الماء اہتزت وربت وانبتت من کل زوج بہیج -

چڑھے پھرتے ہو۔ سورۂ[۱۵] المومنون رکوع ۱۔

" اللہ کے نور سے آسمان و زمین کی روشنی ہے۔ اُسکے نور کو یون سمجھو کہ ایک طاق ہے اور طاق مین ایک چراغ ہے اور چراغ ایک شیشہ کی قندیل مین ہے اور قندیل گویا موتی کی طرح چمکتا ہوا ایک ستارہ ہے اور زیتون کے ایک مبارک درخت کے تیل سے وہ روشن کیا جاتا ہے۔ نہ پورب ہے اور نہ پچھم ہے۔ آگ نہ ہو جب بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ہی آپ جل اُٹھے گا۔ گویا نور علی نور ہے۔ اللہ اپنے نور سے جسکو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔ لوگون کے سمجھانے کے لیے وہ مثالین بیان کرتا ہے۔ اور ہر چیز سے واقف ہے سورۂ نور رکوع[۱۶] ۵۔

" تو نے نہین دیکھا کہ اللہ بادل کو ہانکتا ہے۔ پھر اُسکے ٹکڑون کو آپس مین جوڑتا ہے اور پھر اُنکو تہ بہ تہ رکھتا ہے۔ کیا تو نے بادل کے بیچ سے مینھ نکلتے نہین دیکھا ہے آسمان مین اولون کے پہاڑ یعنے جمے ہوئے بادل ہین۔ وہی اُنھین سے اولے برساتا ہے۔ جسپر چاہتا ہے برساتا ہے اور جسپر چاہتا ہے نہین برساتا

۱۵ ولقد خلقنا الانسان من سلٰلة من طین ثم جعلنٰه نطفة فی قرار مکین ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظٰما فکسونا العظٰم لحما ثم انشانٰه خلقا اٰخر فتبٰرک اللّٰہ احسن الخالقین ثم انکم بعد ذٰلک لمیتون ثم انکم یوم القیٰمة تبعثون ولقد خلقنا فوقکم سبع طرائق وما کنا عن الخلق غٰفلین وانزلنا من السماء ماءً بقدر فاسکنٰه فی الارض وانا علٰی ذهاب به لقٰدرون فانشانا لکم به جنٰت من نخیل واعناب لکم فیها فواکه کثیرة ومنها تاکلون وشجرة تخرج من طور سیناء تنبت بالدهن وصبغ للاٰکلین وان لکم فی الانعام لعبرة نسقیکم مما فی بطونها ولکم فیها منافع کثیرة ومنها تاکلون وعلیها وعلی الفلک تحملون۔

۱۶ اللّٰہ نور السمٰوٰت والارض مثل نوره کمشکوٰة فیها مصباح المصباح فی زجاجة الزجاجة کانها کوکب دری یوقد من شجرة مبٰرکة زیتونة لا شرقیة ولا غربیة یکاد زیتها یضیء ولو لم تمسسه نار نور علی نور یهدی اللّٰہ لنوره من یشاء ویضرب اللّٰہ الامثال للناس واللّٰہ بکل شیء علیم۔

بادل مین بجلی کی چمک ایسی ہے گویا آنکھوں کو چکا چوندہ ہوجاتا ہے - اللہ رات اور دن کا ردوبدل کرتا ہے - ارباب بصیرت کے لیے اسمین عبرت ہے۔ اللہ نے تمام جاندار پانی سے پیدا کیے - کوئی پیٹ کے بل چلتا ہے اور کوئی دو پاؤن سے چلتا ہے - بعض پانچ پاؤن سے چلتے ہین وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے - ہر چیز پر اُسکو قدرت ہے" سورۂ نور رکوع ۶ -

"خدا کی ذات بڑی بابرکت ذات ہے جس نے اپنے بندہ محمد پر قرآن اُتارا تاکہ تمام جہان کے لوگون کا ڈرانے والا ہو - وہی تو ہے جسکو آسمان و زمین کی سلطنت ہے - نہ اُسکے کوئی فرزند ہے اور نہ سلطنت مین کوئی اُسکا شریک ہا - اُسی نے ہر ایک چیز پیدا کی اور ہر ایک کے لیے ایک اندازہ ٹھہرا دیا - کفار نے اُسکے سوا دوسرے معبود اختیار کر رکھے ہین جو کسی چیز کو پیدا نہین کرتے بلکہ خود پیدا کیے گئے ہین اور نہ وہ خود اپنے برے بھلے پر قادر ہین اور نہ مرنا اور جینا اور نہ پھر اُٹھنا اُنکے اختیار مین ہے" سورہ فرقان رکوع ۱ -

" کتنے جانور ہین جو اپنی روزی لادے ہوئے نہین پھرتے اللہ ہی اُنکو روزی پہونچاتا ہے اور وہی تمکو بھی روزی پہونچاتا ہے وہ سب کی سُنتا ہو

۵۱۷ الم تران اللہ یزجی سحابا ثم یولف بینہ ثم یجعلہ رکاما فتری الودق یخرج من خللہ و ینزل من السماء من جبال فیہا من برد فیصیب بہ من یشاء و یصرفہ عن من یشاء یکاد سنا برقہ یذہب بالابصار یقلب اللہ الیل والنہار ان فی ذلک لعبرۃ لاولی الابصار واللہ خلق کل دابۃ من ماء فمنہم من یمشی علی بطنہ و منہم من یمشی علی رجلین و منہم من یمشی علی اربع یخلق اللہ ما یشاء ان اللہ علی کل شیء قدیر

۵۱۸ تبرک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعلمین نذیرا الذی لہ ملک السموت والارض و لم یتخذ ولدا و لم یکن لہ شریک فی الملک و خلق کل شیء فقدرہ تقدیرا و اتخذوا من دونہ الہۃ لا یخلقون شیئا و ہم یخلقون ولا یملکون لانفسہم ضرا ولا نفعا ولا یملکون موتا ولا حیوۃ ولا نشورا۔

اور سب کچھ جانتا ہے " سورۂ عنکبوت رکوع ۶۔[19]

" اللہ مثالاً بیان کرتا ہے کہ ایک شخص غلام ہے جسمیں کئی ساجھی ہیں جو آپس میں بڑی کشمکش رکھتے ہیں۔ اور ایک وہ غلام ہے جو تنہا ایک کی ملک ہو کیا ان دونوں غلاموں کی حالت ایک ہو سکتی ہے۔ جواب میں کہا جائیگا کہ نہیں۔ پیغمبر تم شکر کہو الحمدللہ مگر افسوس ہے کہ انہیں سے اکثر اتنا بھی نہیں سمجھتے " سورۂ الزمر رکوع ۳۔[20]

اسکا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ایک خدا کو مانتا ہے وہ اس غلام کی طرح ہے جسکا ایک مالک ہوتا ہو خوشی سے زندگی بسر کرتا ہے اور جو شخص سیکڑوں قوتوں کو خدا کا شریک مانتا ہے وہ اس غلام کی طرح ہے جو کئی ایک کے زیر حکومت رہکر ہمیشہ پریشان رہتا ہے۔

فصل چہل و ہشتم

حکمت اور فلسفہ کے متعلق آیات قرآنی

دنیا میں دو قسم کے اسباب ہیں ایک ظاہر اور ایک پوشیدہ جیسا کہ "حقیقت اسلام" فصل ۴۶ میں بیان کیا گیا ہے۔ اسباب ظاہر کا سمجھنا انسان کی قوت مدرکہ پر موقوف ہے جتنا ہی وہ جد کرے گا اتنا ہی اچھی طرح انکو سمجھ سکے گا لیکن اسباب مخفیہ پر سوچنا عبث ہے کیونکہ وہ صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکتے محض قیاسات سے لوگ کام لیتے ہیں۔ اور قیاس کرنے والے خود ہی درجہ یقین نہیں رکھتے۔ مثلاً

[19] وکاین من دآبۃ لاتحمل رزقہا اللہ یرزقہا وایاکم وہو السمیع العلیم۔

[20] ضرب اللہ مثلاً رجلاً فیہ شرکاء متشاکسون ورجلاً سلماً لرجل ہل یستوین مثلاً الحمد للہ بل اکثرہم لایعلمون۔

اختلاف لیل ونہار کے اسباب کو خدا نے پوشیدہ رکھا ہے ہزارون برس تک عقلا سے
زمانہ یہ سمجھتے رہے کہ آفتاب زمین کے گرد گھومتا ہے۔ اور اب سیکڑون برس سے یہ
خیال ہے کہ زمین گھومتی ہے آفتاب ساکن ہے۔ اتنا تو لوگ سمجھے کہ زمین پر آفتاب
سے روشنی آتی ہے اور یہ بھی سمجھے کہ ماہتاب بھی آفتاب کی وجہ سے روشن دکھائی دیتا
ہے لیکن یہ کسی کی سمجھ مین نہ آیا کہ آفتاب کیون روشن ہے۔ اور ممکن ہے کہ کل یہ
راے قایم ہو کہ چاند مین جو روشنی آتی ہے وہ سورج کی فیاضی کا نتیجہ نہین ہے
بلکہ اسکا سبب کچھ اور ہے۔ غرضکہ اسباب مخفیہ پر سوال کرنا انسانی طبیعت کا تقضا ہی
اور اسپر کچھ نہ کچھ راے قایم کرلینا اسکا خاصہ ہے اور یہ بھی اسکا خاصہ ہے کہ جب تک اسکی
راے مین تبدیلی نہین ہوتی وہ اپنی راے کو یقین کے درجہ تک سمجھتا ہے۔

پیغمبر خدا ضرور اپنے وقت کے حکیم تھے اور ہمارا تو یہ عقیدہ ہے کہ اُنسے زیادہ عقل والا
آجتک کوئی دنیا مین پیدا نہین ہوا۔ لوگ ان اسباب مخفیہ کی بابت پیغمبر خدا سے
سوالات کیا کرتے تھے۔ اور آنحضرتؐ اُسکے جواب مین اختصار کو کام مین لاتے تھے۔
اس اختصار کے دو وجوہ تھے۔ اول یہ کہ آنحضرتؐ کو تمدن اور معاشرت کی اصلاح
منظور تھی وہ لاطائل باتون کی طرف توجہ کرنا نہین چاہتے تھے۔ دوسرے یہ کہ آنحضرت جانتے
تھے کہ جب تک انسان اس عالم ناسوتی مین ہی وہ عالم ملکوتی کی باتین نہین سمجھ سکتا
اپنے خیال کے مطابق وہ ہمیشہ نئے طور پر غور کرتا رہتا ہے۔ اور اس کے متعلق
نئی باتین پیدا کرتا ہے لیکن حقیقت تک نہ تو سمجھا اور نہ پہونچ سکتا ہے۔ پیغمبر خدا کے
منہ سے کسی بات کا نکلنا مذہب کو بازیچہ طفلان بنا دیتا۔ یہ بھی واضح رہے کہ جن باتون کے
بیان کرنے سے قرآن مین اغماض کیا گیا آج تک کسی شخص نے اس کے متعلق کوئی

ایسی بات نہین کہی جو ہر زمانہ کے عقلا کی تشفی کا سبب ہو۔

پیغمبر خدا سے لوگون نے چاند کی حقیقت اور اُسکا گھٹنا بڑھنا پوچھا۔ اور ایک طور پر گویا تمام علم ہیئت کا سبق پڑھنا چاہا۔ پیغمبر خدا اگر علم ہیئت قدیمہ کی مطابق اُسکے اظہار قابلیت کرنا چاہتے تو اس زمانہ مین اُنکی راے باطل سمجھی جاتی۔ اور اگر علم جدیدہ کے مطابق ارشاد فرماتے تو اُسوقت کے علما ایمان نہ لاتے اسلیے پیغمبر نے کہا تمھین ان جھگڑون سے کیا مطلب۔ اتنا سمجھ لوکہ یہ معاملات اور عبادات کے لیے وقت بنایا گیا ہے۔ سورہ بقر کے رکوع ۲۴[1] مین ہے۔

"پیغمبر! لوگ تم سے چاند کے بارے مین دریافت کرتے ہین۔ تو تم کہدو کہ چاند سے لوگون کے معاملات اور عبادات مثلاً حج کے اوقات معلوم ہوتے ہین"

حکمت کی کئی قسمین ہین حسن تمدن اور حسن معاشرت بھی ایک حکمت ہے عقل سلیم اور راے صائب سب سے بڑی حکمت ہے۔ سورہ بقر کے رکوع[2] ۳۷ مین خدا فرماتا ہے۔

"خدا جسکو چاہتا ہے حکمت (بات کی سمجھ) عطا کرتا ہے اور جسکو حکمت یعنے بات کی سمجھ دی گئی ہو اُسنے بڑی ہی دولت پائی ہے"

دنیا ایک لفظ ہے جسکا ہم معنی لفظ مختلف زبانون مین ہے اور زبان زد خلایق ہر لیکن کہین اسکی ٹھیک تعریف پائی نہین جاتی۔ ہندون مین اسکو "مایا" یا "مایا روپ" سے تعبیر کیا ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ اس سے اچھا لفظ نہین مل سکتا لیکن ہمارے

---

[1] یسئلونک عن الاھلۃ قل ہی مواقیت للناس والحج۔

[2] یؤتی الحکمۃ من یشاء ومن یؤت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا۔

نزدیک قرآن میں جو لفظ اسکے لیے آیا ہے وہ اس سے بھی اچھا ہے - سورہ آل عمران رکوع ۱۹ میں ہے -

"دنیا کی زندگی صرف دھوکے کی پونجی ہے" دھوکے کی پونجی مطاع غرور کا ترجمہ ہے لیکن مطاع غرور میں جو لطف ہے وہ ترجمہ میں ادا نہیں ہوا - جس طرح "مایا روپی" کا لفظ ہندی زبان کے اعتبار سے بہت اچھا سمجھا جاتا ہے اسی طرح عربی زبان کے اعتبار سے "مطاع غرور" کا لفظ نہایت ہی مناسب ہے اور اس میں بے ثباتی دنیا کا جو مفہوم ادا ہوتا ہے وہ مایا روپی میں ادا نہیں ہوتا اسلیے کہا جاسکتا ہے کہ قرآن میں جو لفظ مطاع غرور کا دنیا کے لیے استعمال کیا گیا ہے وہ بالکل اچھوتا ہے - انگریزی میں ایک لفظ ورلڈلی فالی Worldfauly ہے - قرآن میں لفظ "متاع غرور" ہر وہ "مایا روپی" اور "ورلڈلی فالی" دونوں کو حاوی ہے -

اسی کے قریب قریب سورہ توبہ کے رکوع ۶ میں نصیحت کے پیرایہ میں مذکور ہے -

"کیا تم آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر قناعت کرکے بیٹھے ہو دنیا کی زندگی کے فائدے آخرت کے مقابلہ میں محض بے حقیقت ہیں"

قوم کا عروج اور زوال بھی دنیا کا ایک تماشہ ہے جب دن اچھے آتے ہیں تو غیب سے سامان ہوجاتا ہے اور جب زوال آتا ہے تو پھر کسی طرح کسی کے روکے نہیں رکتا خدا تو ہر قوم کا پیدا کرنے والا ہے - وہ ہر قوم کو باری باری سے گھٹاتا

؎ وما الحیوۃ الدنیا الا متاع الغرور -

؎ ارضیتم بالحیوۃ الدنیا من الآخرۃ فما متاع الحیوۃ الدنیا فی الآخرۃ الا قلیل -

اور بڑھاتا رہتا ہے - یہ مضمون سورۂ اعراف رکوع ۴ میں یوں بیان کیا گیا ہے -

"تمام قوموں کے لیے مٹنے کا ایک وقت ہے - جب وہ وقت آ گیا تو پھر نہ وہ ایک ساعت پیچھے رہ سکتی ہے اور نہ ایک ساعت آگے بڑھ سکتی ہے"۵

• اسلام نے یہ تعلیم کی کہ اچھے اعمال کی جزا اچھی ملے گی اور بُرے اعمال کی جزا بُری ملے گی - اب سوال یہ ہوا کہ یہ جزا بعد مرنے کے کیونکر ملے گی - اسکا جواب صاف یہ ہے کہ روح کو جزاے اعمال بھگتنا ہو گی - جو لوگ کہ ذی فہم ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ روح جس عالم غیر مادی میں ہو گی اُسی کے موافق غیر مادی جزا اور سزا بھی ہو گی لیکن سب تو حکمت اور فلسفہ پڑھے ہوئے نہیں ہیں اسلیے مضمون کو عام فہم کرنے کے لیے لسان تمثیلی کی ضرورت ہوئی - لوگ اسپر استعجاب کرنے لگے تو یہ آیتیں اُتریں -

"لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم گل سڑ کر ہڈیاں اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو ہم ازسرِ نو پیدا کیے جائیں گے اور اُٹھائے جائیں گے - پیغمبر تو ان سے کہو - تم پتھر لوہا یا اپنے خیال کے مطابق کوئی اور بڑی چیز بن جاؤ گے جب بھی زندہ کیے جاؤ گے - اسپر لوگ پوچھیں گے کون ہمکو زندہ کرے گا تو کہنا وہی جس نے اول بار تمکو پیدا کیا تھا - اسپر یہ لوگ تمھارے آگے سر جھکانے لگیں گے اور پوچھیں گے کہ کیا ایسا ہی ہوگا تو کہنا عجب نہیں کہ قریب ہی ایسا ہو" سورہ بنی اسرائیل رکوع ۵ -

۵ ولکل امۃ اجل فاذا جاء اجلھم لا یستاخرون ساعۃ ولا یستقدمون

۵۶ وقالوا ءاذا کنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا جدیدا ۞ قل کونوا حجارۃ او حدیدا ۞ او خلقا مما یکبر فی صدورکم فسیقولون من یعیدنا قل الذی فطرکم اول مرۃ فسینغضون الیک رءوسھم ویقولون متی ھو قل عسیٰ ان یکون قریبا -

دنیا میں سب سے بڑا اہم مسئلہ روح کا ہے۔ اسکے متعلق سیوں اقوال ہیں اور ہر ایک دوسرے سے الگ۔ ہر مذہب اور ہر فرقے اور ہر ملک میں کچھ نہ کچھ رائیں اسکے متعلق ضرور ظاہر کی گئی ہیں۔ لیکن سب اپنی رایوں کی نسبت یہی کہتے ہیں کہ ممکن ہے اسکے خلاف ہو۔ کوئی شخص اگر دیوانہ نہیں ہے متعصب راے زن ہے کسی طرح اپنی راے پر یقین نہیں رکھتا اور حق یہ ہے کہ اس عالم میں جب تک ہم ہیں کسی طرح یہ نہیں سمجھ سکتے کہ روح کیا چیز ہے اور کیونکر تھی۔ کہاں تھی۔ کہاں رہتی ہے۔ کہاں سے اور کیونکر آئی۔ کیوں آئی۔ کہاں گئی۔ کیسے گئی اور اگر وہ کوئی چیز نہیں ہے تو یہ کیا کہ اسکی وجہ سے سب کچھ تھا اور اسکے جانے سے سب کچھ جاتا رہا۔ یہی سوال پیغمبر خدا سے کیا گیا۔ جواب اتنا عمدہ ملا کہ اس سے اچھا جواب اس عالم ناسوتی میں ہو نہیں سکتا۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۱۰ میں ہے "پیغمبر تم سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تو کہو۔ روح میرے پروردگار کا ایک حکم ہے اور تمکو تھوڑا ہی علم دیا گیا ہے" یعنے تمھارے معلومات ایسے نہیں ہیں کہ تم سے روح کی حقیقت بیان کی جائے اور تم سمجھ سکو۔

افلاطون اس جزا و سزا کی نسبت لکھتا ہے کہ روح نے اگر اچھے اعمال کیے ہیں تو اسے مرنے پر خوشی ہوگی اور اگر برے اعمال کیے ہیں تو افسوس اور رنج ہوگا اگر اسی خوشی اور رنج فلاسفہ کے سمجھانے کے لیے جنت اور دوزخ سے تعبیر کیا جائے تو ایمان میں فرق نہیں آتا بشرطیکہ خوشی تمام نماے دنیا سے بڑھ کر ہو اور رنج اُس تکلیف سے بڑھ کر مانا جائے جو دنیا میں

سلہ ویسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی وما اوتیتم من العلم الا قلیلا۔

آگ سے جل کر محسوس ہوتی ہے۔

دنیا مین غیب کا علم کسی کو نہین ہو سکتا۔ ابر آیا تو قیاس ہوا کہ پانی برسے گا یا ذرا اور معلومات بڑھے تو تار کے ذریعہ سے معلوم ہوا کہ خلیج بنگالہ سے ابر باران چل چکا ہے۔ قیاس سے کہا گیا کہ آٹھ دس روز مین ممالک مغربی و شمالی مین بھی بارش ہو گی۔ تپ دق درجہ سوم پر پہونچ گئی تو طبیب نے کہا کہ اب مریض نہ بچے گا۔ ان تمام قیاسات مین غیب کا علم نہین ہے اور جو قطعی طور پر حکم لگاتے ہین کہ خواہ مخواہ فلان بات فلان دن ہو گی اور خود کو گویا عالم الغیب کہتے ہین وہ بالکل جھوٹے ہین۔ رمل۔ جفر۔ علم نجوم۔ علم قیافہ یہ تمام علوم کوئی قطعی حکم نہین دے سکتے۔ یہ وسائل اور ذرایع ہین قیاسات قایم کرنے کے لیکن قیاسات تجربہ سے ہر حالت مین صحیح نہین پائے جاتے۔ اسلام نے ان باتون پر پورا یقین کرنا منع کر دیا ہے کیونکہ انسان کو اس طرح دھوکا ہوتا ہے۔ اس نے اس طرح کے علوم سیکھنے کو کار بے سود ٹھہرایا ہے اور اس پر یقین کرنے کو معصیت قرار دیا ہے یعنے یون کہنا کہ خواہ مخواہ یونہین ہو گا کہ منجم نے ایسا ہی بتایا ہے داخل کفر ہے اور یہ خیال کرنا کہ منجم نے یون کہا ہے ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو بے عقلی ہے۔ عرب مین غیب کی خبر دینے والے کاہن کے نام سے مشہور تھے جیسا کہ یہان رذیل قومون مین سیکے (غیب کی باتین کرنے والے) غیب دان سمجھے جاتے ہین۔ وہ اپنی قوت نفس سے کچھ باتین بتایا کرتے تھے اور انہین کچھ باتین صحیح ہوتی تھین اور کچھ باتین غلط ہوتی تھین۔ ان اوہام باطلہ سے انسان کو نجات دینے کے لیے سورہ لقمٰن رکوع ۴ مین محکوم ہوا۔

"بیشک اللہ ہی کو قیامت کا علم ہے - وہی مینہ برساتا ہے - وہی جانتا ہے کہ ماؤن کے پیٹ مین کیا ہے - کوئی دوسرا نہین جانتا کہ وہ خود کس زمین مین مرے گا اور کوئی نہین جانتا کہ وہ خود کل کیا کرے گا - ان سب باتون کا علم اور خبر اللہ ہی کو ہے "

انسان جس طرح بتدریج بڑھتا ہے اسی طرح وہ بتدریج گھٹتا ہے - اگر کوئی شخص عمر طبعی تک پہونچکر گھل گھل کر مرے تو اسکی کیفیت مثل نوزائیدہ بچے کے ہوجائے گی - ہڈیان قوی نہ ہونگی کھلین اور تمام باتین بچون کی سی ہوجائین گی - دانت گرجائین گے - سوائے کراہنے کے اور کوئی بات منہ سے نہ نکلے گی بال کم ہوجائین گے - سوائے دودھ کے دوسری غذا ہضم نہ ہوگی اور نہ بغیر دوسرے کے سہارے کے وہ کروٹ بدل سکے گا - یہی حالت سورہ یسین کے رکوع پنجم مین ہی "جسکو عمر ہم زیادہ کرتے ہین اسے بناوٹ مین الٹا گھٹاتے جاتے ہین "

پہلے تو اہل عرب سوا کھانے پینے اور سونے کے کچھ سمجھتے ہی نہ تھے - مار پیٹ لڑائی جھگڑے سے کام تھا وہ کسی معبود کو مانتے نہ تھے اگر مانتے تھے تو صرف بتون سے لیکن یہ نہین جانتے تھے کہ کیون - اسلام نے انکو بتایا کہ بتون کے اختیارات کچھ بھی نہین ہین یہ ادنی قسم کی مخلوق جمادات سے ہین - اعلی مخلوق عالم یعنی نوع انسانی سے بھی بڑھ کر ذات باری تعالی ہے جس نے انسان کو اور تمام دنیا کی چیزون کو پیدا کیا ہے اس سے ایک جو عربون کی آنکھین کھلین تو دلون مین سوالات

۵۸ ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث ویعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ماذا تکسب غدا وما تدری نفس بای ارض تموت ان اللہ علیم خبیر -
۵۹ ومن نعمرہ ننکسہ فی الخلق -

بھی پیدا ہوئے اور سوالات ایسے کہ جب سے دنیا پیدا ہوئی آج تک کسی عالم نے
قابل تشفی جواب نہین دیا اور کوئی جواب دے نہین سکتا اور نہ مخاطب کو سمجھا سکتا۔

جب تک متکلم اور مخاطب دونون علم ناسوتی سے الگ نہ ہو جائین یا اُنکی ارواح
مین اتنی صفائی نہ آجائے کہ اس عالم مین رہکر دوسرے عالم کی باتین سمجھ سکین
تب تک اس قسم کے مسائل کے مبادیات پر گفتگو بھی عبث ہے۔ قرآن مین
اسکا جواب دیا گیا ہے لیکن نہایت ہی مختصر اور اتنا اچھا کہ اُس سے اچھا جواب
ہو نہین سکتا۔ سورۂ مومن کے ساتوین رکوع[نلہ] مین ہے۔

"وہی جلاتا ہے اور وہی مارتا ہے۔ جب وہ کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو
کہتا ہے کہ ہو اور وہ ہو جاتا ہے"

"کہتا ہے" کے معنی "ارادہ کرتا ہے" سمجھو تو مطلب صاف ہے۔

خلقت زمین و آسمان کے متعلق سورہ[سلہ] حم کے رکوع دو مین ہے۔

"پیغمبر! لوگون سے تم کہو۔ کیا تم اُس (اللہ) سے انکار کرتے ہو جس نے دو
دن مین زمین پیدا کی اور اُسکا ہمسر تم دوسرے کو ٹھہراتے ہو۔ وہی سارے جہان
کا پروردگار ہے اور اُسی نے زمین مین اوپر سے پہاڑ گاڑ دیے ہین اور اُسمین برکت
دی ہے اور اُسی مین ایک اندازہ مناسب کے ساتھ اُسکے باشندون کے

نلہ هو الذی یحیی ویمیت فاذا قضی امراً فانما یقول له کن فیکون۔

سلہ قل ائنکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین وتجعلون له انداداً ذالک رب العلمین وجعل فیها رواسی من فوقها وبرک فیها وقدر فیها اقواتها فی اربعة ایام سواءً للسائلین ثم استوی الی السماء وهی دخان فقال لها وللارض ائتیا طوعاً او کرهاً قالتا اتینا طائعین فقضهن سبع سموات فی یومین واوحی فی کل سماء امرها وزینا السماء الدنیا بمصابیح وحفظاً ذالک تقدیر العزیز العلیم۔

کھانے پینے کا بند وبست کر دیا ہے۔ سب کچھ چار دن مین سب مانگنے والون کے لیے برابر۔ پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا جو اُسوقت تک کُھر کی طرح کا تھا تو اُس کُھر کو اور زمین کو حُکم دیا کہ تم دونون خوشی سے آؤ تو آؤ اور زبردستی آؤ تو آؤ۔ دونون نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہین۔ اسکے بعد دو دن مین اُس نے اُس کُھر کے سات آسمان بنائے اور ہر ایک آسمان مین انتظام کر دیا۔ نیچے کے آسمان کو ہم نے قندیلون سے سجایا۔ اور حفاظت کے لیے بھی ایسا کیا۔ یہ اندازے اُسکے باندھے ہوئے ہین جو زبردست اور دانا ہے"

یہ آیت ہیئت افلاک ظاہر کرنے کے لیے نہین اُتری ہی بلکہ خدا اپنی آفرینش یاد دلا کر کہتا ہے کہ جس طرح ہم نے یہ سب کچھ بنایا اُسی طرح نافرمانون کو ہم تباہ بھی کرتے ہین۔ اسکے بعد کی آیت یون[۱۱۲] ہے

"اگر اسپر بھی کفار سرتابی کرین تو اُنسے کہدو کہ جیسی کڑک عاد اور ثمود پر ہوئی تھی اُسی طرح کی کڑک سے مین تمکو بھی ڈراتا ہون"

جب مقصود سمجھانا تھا تو مناسب یہی تھا کہ مخاطب کی سمجھ کے مطابق گفتگو کی جاتی اور اسی لیے خلقت ارض و سما کے متعلق یہودیون مین جو باتین مشہور تھین وہی تحریر کی گئین۔ لیکن یہ بھی واضح رہے کہ یہ تحریر فلسفہ قدیم یا فلسفہ جدید کے مخالف نہین ہی مفصل بیان اسکا "آفرینش ارض و سما" فصل ۵۰ مین دیکھو۔

رزق کوشش پر رکھا گیا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہی کہ باوجود کوشش کے رزق حاصل نہین ہوتا لیکن ایسا کبھی نہین ہوتا کہ رزق کسی قوم سے ناپیدا ہو جائے۔ رزق اگر

[۱۱۲] فان اعرضوا فقل انذرتکم صعقۃ مثل صعقۃ عاد و ثمود۔

سوا سٹی کی طرح انسان کو ملا کرتا یعنے معمولی نباتات ارض سے انسانی خوراک بھی مہیا ہو جاتی تو انتظام عالم جہان تک نوع انسانی سے تعلق ہے قایم نرہتا اسی مضمون کو خدا سورۂ شوری رکوع ۳ مین سمجھاتا ہے۔[۵۱۳]

• اگر خدا اپنے بندون کی روزی فراخ کردے تو وہ ضرور ملک مین سرکشی کرنے لگین۔ مگر خدا اپنے بندون سے خبردار ہے اور انکا نگران ہے جتنی روزی چاہتا ہے بقدر مناسب دیتا ہے"

• قرآن مین آنحضرتؐ کا معجزہ ایک بھی نہین لکھا گیا ہی بلکہ بار بار یہ لکھا گیا ہی کہ لوگ پیغمبر سے یہ فرمایش کرتے تھے کہ کوئی بات خرق عادت کی دکھاؤ تو ہم تم کو سچا سمجھین۔ اور پیغمبر کہتے تھے کہ اور پیغمبرون کی امت نے معجزہ کا کیا اعتبار کیا کہ مین تمکو دکھاؤن۔ لیکن کتب سیر اور احادیث مین چند باتین ضرور از قسم خرق عادات آنحضرتؐ کی طرف منسوب کی جاتی ہین جنہین واقعہ شق القمر بھی ہے۔ بیان کیا جاتا ہی کہ لوگون نے آنحضرتؐ سے اصرار کیا کہ چاند کو دو ٹکڑے کر دو تو ہم تمکو سچا پیغمبر سمجھین آنحضرتؐ نے جناب باری مین دعا کی اور چاند دو ٹکڑون مین نظر آیا۔ بعض کہتے ہین کہ نہ پیغمبر مین چاند کو دو ٹکڑے کرنے کی طاقت تھی اور نہ خدا کو چاند کے تقسیم کرنے کی ضرورت تھی۔ خدا کو اتنا ہی اہتمام کرنا تھا تو بجاے قمر دو نیم کرنے کے وہ کفار کا دل ہی نہ پھیر دیتا۔ خدا کو اسلام کا اسباب دنیا کے ساتھ جاری کرنا مقصود تھا اسباب دنیا سے قطع کر کے اسلام کا جاری کرنا اسکو مقصود ہوتا تو تاریخی حالات اسلام کے وہ نہ ہوتے جو ہوئے۔ لیکن معجزہ شق قمر صحیح ہو تو اسمین کوئی استحالہ نہین ہے جب پیغمبر کو لوگون

[۵۱۳] ولو بسط اللہ الرزق لعبادہ لبغوا فی الارض ولکن ینزل بقدر ما یشاء انہ بعبادہ خبیر بصیر۔

نے بہت مجبور کیا تو اُنھون نے اپنی قوت نفس کا اثر جو بلحاظ شان پیغمبری سب سے اعلیٰ درجہ پر آنحضرتؐ مین بھی تھا اُن کفار پر بھی ڈالا اور اُن کفار کو چاند دو ٹکڑے نظر آیا جیسا کہ حضرت موسیٰؑ کا عصا فرعونیون کو سانپ نظر آیا تھا۔ دیکھو سحر (جادو) فصل ۵۱ مین۔ لیکن جن مسلمانون کا یہ خیال ہے کہ صرف چاند دو ٹکڑے مین نظر نہین آیا بلکہ فی الواقع چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج نہین ہین کیونکہ ایسا خیال رکھنے والے یہ نہین کہتے کہ پیغمبر نے دو ٹکڑے کیے بلکہ یہ کہتے ہین کہ خدا نے دو ٹکڑے کیے اور خدا کے لیے دو ٹکڑے کیا بلکہ دو کروڑ ٹکڑے کرنے بھی آسان تھے۔ شق قمر کا واقعہ جن کے نزدیک صحیح ہے وہ مفصلۂ ذیل آیت قرآن کو اسی واقعہ کی طرف منسوب کرتے ہین۔

"قیامت قریب آگئی اور چاند شق ہو گیا یہ لوگ کچھ ہی دیکھین لیکن روگردانی کرین گے اور کہین گے کہ یہ سحر ہے اور ایسا ہوتا چلا آیا ہے" سورہ قمر رکوع اول۔[۱۱۲]

معجزۂ شق قمر کے نہ ماننے والے کہتے ہین کہ یہ آیت قیامت کے علامات کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اس مضمون کو زیادہ وضاحت سے سمجھنے کے لیے مضمون فصل ۱۵ دیکھیے۔

فصل چہل و نہم[۴۹]

اسلام اور فلسفہ

دنیا کے پچھلے حالات غور کیجیے تو عجائبات سے بھرے ہوئے نظر آتے ہین۔ اسلام یا عیسائیت کے ساتھ پچھلے زمانہ کے قصص کو بھی تعلق ہے۔ چند قصے

---

[۱۱۲] اقتربت الساعۃ وانشق القمر وان یروا اٰیۃ یعرضوا ویقولوا سحر مستمر۔

قرآن مین بھی مذکور ہین۔ اسکی یہود اور نصاریٰ کے پرانے قصص کی تائید ہوتی ہے
اس لیے ہم کو اس کہنے کی جرأت ہو سکتی ہے کہ اہل اسلام جو پرانے قصے بیان
کرتے ہین وہ سب سے زیادہ صحیح سمجھے جاتے ہین۔ یہودی۔ عیسائی اور
اہل اسلام یہ تینون مل کر یقیناً دنیا کی آبادی کا بڑا حصہ پورا کرتے ہین شروع سے
چلیے۔ حضرت آدم کی پیدائش۔ شیطان کا حسد اور پھر اسکا راندۂ درگاہ ہونا۔ آدم کا
دنیا مین آنا۔ حوّا کا ملنا۔ نوح کے زمانہ کے حالات۔ دنیا کا گویا پھر سے بسنا۔ ابراہیمؑ
کا آگ مین گر کر نہ جلنا۔ موسیٰؑ کا عصا اور پھر اسکے واقعات۔ عیسیٰؑ کا بے باپ کے
پیدا ہونا۔ پیغمبر آخر الزمان کے وقت کے بعض معجزات۔ ہم نے تو بہت مختصر کہا غور کیجیے
تو کسی پیغمبر کا زمانہ ان معجزات سے خالی نہین ہے۔ حضرت سلیمان کو دیکھیے کہ ہوا انکے
زیر فرمان تھی۔ دیو اور پری خادم تھے۔ حیوانات کی بولی وہ سمجھتے تھے۔ اگر اِن باتون
کو جھوٹا سمجھیے تو قصہ ہی ختم ہے۔ اور اگر سچ سمجھیے تو پھر ہندو جو ہندوستان کے پچھلے
حالات بیان کرتے ہین انکو بھی غیر ممکن یا محال ٹھہرانا آسان نہین ہے۔ اگر ان
عجوبہ باتون کا تعلق پیغمبرون سے مختص سمجھا جائے جب بھی یہ کہنا کہ ہندوستان کی
سرزمین پیغمبرون سے خالی رہی بہت بڑی زیادتی ہے اور فیضان الٰہی کو ارضِ روم
کے ساتھ مختص سمجھ لینا بڑی بے امتیازی ہے۔ کرشن جی کے حالات یا رام چندر جی
کے کوائف جو ہنود بیان کرتے ہین مانا کہ انکی نسبت مبالغہ کا احتمال ہے مگر شروع
سے اِن کو غلط یا غیر ممکن سمجھ لینا زیادتی ہے اور گویا در پردہ یہ کہنا ہے کہ "ہندو
پرانا مانو ہم اپنی کتابون کے قصون کو بھی تو ایسا ہی لچر سمجھتے ہین" یہ یاد رکھنا چاہیے
کہ دنیا کے کسی واقعہ کو بے سمجھے ہوئے آسانی سے غلط یا غیر ممکن مان لینا صریح خدا

کے قادر مطلق ہونے سے انکار کرنا ہے۔

مذہبی خیال کو الگ کیجیے جب بھی تاریخی واقعات بتاتے ہین کہ ابتداے زمانہ مین بہت سی باتین ایسی تھین جو اسوقت عجائبات مین شمار کی جاتی ہین اور چونکہ مختلف ملکون کی تاریخین انکی تائید کرتی ہین اسلیے اُنسے انکار کرنے کو ہرگز جی نہین چاہتا۔ مثلاً جبس قوت۔ حالت یا کیفیت کو دیو پری سے ہیود و نصاریٰ و اہل اسلام تعبیر کرتے ہین۔ اِس سے ایرانی تاریخ بھی تو مشکیف ہے۔ تاریخ ایران مین بادشاہون کا دیوٗون سے جدال کرنا صاف درج ہے۔ ہندوٗن کی کتابون مین بھی ایسے عجیب الخلقت لوگون کے تذکرے پائے جاتے ہین کہ انکو دیو سمجھین تو بیجا نہین ہے۔ بہر حال یہ تو ماننا ہی پڑے گا کہ انتظام عالم کی جو کیفیت اب ہے پہلے اِس کے خلاف تھی اور بارہا انقلاب نے ترقی اور تنزل کی حالتین دکھلا دی ہین۔ چیزون کے نام بدل گئے شہر کے نام بدل گئے۔ جو قوتین اور صنعتین معدوم ہوگئین اُنکے بیانات اور تشریحات کے ذرایع بھی تو مفقود ہوگئے۔ پہلے کچھ تھا اور نقل ہوتے ہوتے کچھ رہگیا۔ کوئی راز جب کہدیا گیا راز نہین رہتا۔ کوئی صنعت جب ایام گذر گئے صنعت کی مد مین شمار نہین کی جاتی۔ ایک شی کو ہم بہت عظیم سمجھتے ہین لیکن اُس سے واقف ہوگئے تو دل سے اُسکی عظمت جاتی رہی۔ ہم یہان بیٹھے ہوئے نیویارک کے باشندے سے تار کے ذریعہ سے گفتگو کر رہے ہین۔ دن چھپنے کے بعد ہم بانکی پور مین سوئے اور دن نکلنے کے پہلے ہم کلکتہ مین داخل ہوگئے۔ زمانہ پلٹ جائے۔ تار اور ریل معدوم ہوجائین تو ان باتون کو کتاب مین پڑھ کر لوگ کس طرح سمجھ سکین گے۔ ہم یہ نہین کہتے کہ تمام پچھلی باتین انھین دو جیلون پر قیاس کرلیجائین

لیکن یہ تو ضرور کہیں گے کہ سوچنے کے لیے یہ بھی ایک پہلو ہے۔ ہان خوب یاد آیا۔ ابھی حال ہی مین افریقہ جنوبی کے وحشیون کو انگریزون سے مقابلہ کرنا پڑا جہالت کا اقتضا ہے نخوت۔ یہ وحشی (استابلی کہلاتے ہین) تلوار لیکر توپ اور بندوق کے مورچے پر ٹوٹ پڑے۔ چلے تو تھے یہ سمجھ کر کہ انگریزون کا خاتمہ کر دین گے اور انگریزون کے پاس بھی نری تلوارین ہوتین تو شاید ہوتا بھی ایسا ہی۔ لیکن یہان تو بندوق اور توپ تھی۔ باڑھ جو دغی سب راستہ ہی مین سلفہ ہو گئے۔ انگریزی سپاہیون کی صورتین بھی ان بیچارون کو دیکھنا نصیب نہ ہوئین۔ انمین سے دو چار بچ کر اپنی قوم کے پاس گئے تو کہنے لگے کہ انگریز بڑے جادوگر ہین سحر سے یہ مار ڈالتے ہین لڑائی کی نوبت آنے نہین پاتی۔ یہ ایک ایسا طریقہ ہے کہ بہت سی مذہبی باتین اس طور پر بھی سمجھائی جا سکتی ہین۔

فلسفہ کی تعلیم اسباب پر غور کرنے کی عادت پیدا کر دیتی ہے اور پھر یہ بھی سکھاتی ہے کہ باپ دادا سے سُنی سُنائی باتون پر بے سمجھے عمل کرنا بے دانشی ہے۔ بس انھین دو باتون نے فلسفہ کو مذہب کے حق مین بُرا ثابت کر رکھا ہے۔ اب بعض تو فلسفہ پڑھنا ہی ناروا ٹھہراتے ہین اور بعض یہ کوشش کرتے ہین کہ فلسفہ پڑھائی جائے اور مذہبی امور مین تاویلین کر لی جائین تاکہ مذہبی باتین کھیل نہ معلوم ہون۔ یہ دونون اپنے اپنے طور پر مذہب کے خیرخواہ ہین۔ فلسفہ عقل بڑھانے کے لیے پڑھائی جاتی ہے اور مذہب اخلاق سکھانے کو۔ مذہب کو تو یہ دونون مقدم سمجھے۔ لیکن فرق اتنا رہا کہ ایک ایسی عقل کے بڑھنے سے باز آیا جس سے اخلاق بگڑ جائین۔ اور دوسرے نے یہ کوشش کی کہ عقل بھی بڑھتی رہے اور مذہبی اخلاق بھی قایم رہین۔ لیکن ہمارے

نزدیک ایک تیسری صورت بھی پیدا ہوسکتی ہے۔ یہ سمجھنا کہ فلسفہ سے مذہب کو نقصان پہونچے گا۔ بیجا ہے۔ فلسفہ ہرگز مذہب کا دشمن نہین ہے۔ لیکن فلسفہ کیا ہے یہی سمجھنے کی بات ہے۔ آگ کیونکر پیدا ہوئی۔ پانی کس طرح ہوا بن گیا۔ بخارات سے کس طرح بارش ہوتی ہے۔ اور ایسے ہی انتظام عالم کے متعلق دو چار باتون کا سمجھ لینا لوگ فلسفہ پڑھنا سمجھ لیتے ہین۔ اور ہم یہ سمجھتے ہین کہ فلسفہ کی اصل ماہیت سے بہت سے طلبا ناواقف ہین اور یہی ناواقفیت تھوڑی استعداد والون کو حباب بحر کی طرح اُبھرنے پہ مجبور کرتی ہے۔ خلقت عالم کی ماہیت سے پورے طور پر تو آج تک کوئی واقف نہین ہوا، ورنہ واقف ہوسکتا۔ اتنا ہی سب سمجھ سکتے ہین کہ عالم کی خلقت جسکی طرف منسوب ہوتی ہے یا سلسلہ اسباب جہان جاکر ختم ہوتا ہے اُسی قوت کا نام خالق عالم ہے اور عالم کے حالات مختلف طور سے سوچنے کا نام فلسفہ ہے۔ جب یہ معلوم ہوچکا کہ ماہیت عالم سے واقفیت حاصل کرنا عملی طور پر غیر ممکن اور محال ہے تو اب بجز تنکر کرنے کے جسکو معرفت کردگار کہہ سکتے ہین فلسفی کو یہ حق کہان سے پیدا ہوا کہ کسی شی کو ممکن الوقوع یا کسی شی کو غیر ممکن الوقوع قطعی طور پر مان سے۔ ظاہر ہے کہ جب اصل شی لینے خلقت عالم پر قطعی راے دینے سے معذوری ہے تو اُسکے فروعات کے متعلق کیونکر کوئی راے مستحکم قایم ہوسکتی ہے۔ جس طرح خود بخود خالق کی خواہش سے عالم کا موجود ہونا مان لیا جاتا ہے ویسے ہی یہ بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ دنیا کی تمام باتین ہر وقت اور ہر لحظہ از سر نو پیدا ہوسکتی ہین۔ آگ ٹھنڈی ہوسکتی ہے۔ پانی پتھر ہوسکتا ہے۔ مردہ زندہ ہوسکتا ہے۔ حیوانات انسان کی بولی بول سکتے ہین۔ اب اس کو غیر ممکن تو وہ کہے جو پہلے یہ بتائے کہ آگ گرم کیونکر ہوئی پانی

سیال کیوں ہوا۔ انسان کی پیدائش میں کیا کیا اسرار ہیں۔ مر کے جینا عملی طور پر کیوں محال ہے۔ ہم تو یہ بھی نہیں جانتے کہ اول انسان کس طرح پیدا ہوا۔ اجالے کے بعد اندھیرا ہوا یا اندھیرے کے بعد اجالا ہوا۔ پہلے دنیا میں سردی آئی یا گرمی۔ یا خود دنیا ہی کو کوئی بتائے کہ یہ کیا چیز ہے۔ یہ عجب خیال ہے کہ جس نئی بات کو ہم آنکھ سے دیکھ لیں اسکے لیے تو ایک نہ ایک تاویل پیدا کیے بغیر کبھی نہ رہیں گے اور جسے آنکھ سے نہ دیکھیں کان سے سُنیں اُس پر بے تکلف اپنی رائے نفی میں قائم کر لیں اور رائے بھی ایسی کہ اپنی عقل کو کم سمجھنے میں ہمیں ہزار دقتیں پیش آئیں اور قادر مطلق کے اختیارات کے منتزع کر لینے میں ہمیں ذرا بھی تامل نہ ہے۔

اگر فلسفہ کا یہ مطلب ہے کہ خالق عالم نے تخلیق عالم کے بعد اپنے ہاتھ کٹا ڈالے۔ دنیا کا گورکھ دھندھا بنا کر وہ وجود معطل بن بیٹھا تو فلسفہ جہل مرکب ہے۔ اور اگر فلسفہ کا یہ مطلب ہے کہ خالق عالم نے دنیا کو دار الاسباب بنایا ہے اور عموماً ہر بات کے لیے اُسنے سبب قرار دے رکھے ہیں۔ ان اسباب کا خواہ مخواہ سمجھ جانا گو ہماری قدرت سے باہر ہے لیکن انپر غور کرنا ایک قسم کی عبادت ہے۔ تو ہم نہایت خوشی سے کہیں گے کہ فلسفہ بہت ٹھیک ہے اور ہر سچے مذہب کا یہی دستور ہونا چاہیے۔

مفصلہ بالا تحریر میں جو مختلف خیالات کی توضیح کی گئی ہے اُسے ایک دوسرے طور پر یوں سمجھنا چاہیے۔ مثلاً اگر کوئی یہ کہے کہ پریاں تخت پر بٹھا کر ہوا میں آدمیوں کو اُڑا سکتی ہیں تو موجودہ تجربہ کے یہ خلاف ہوگا۔ مگر اس سے مذہب اسلام میں کچھ فرق نہ آئیگا اور اگر کوئی کہے کہ نہیں پریوں میں ایسی قوت نہیں ہے اور نہ پریوں کا وجود ہے جب بھی اسکے اسلام میں فرق نہ آئے گا۔ لیکن جو یہ سمجھے گا کہ پریاں خدا کے حکم سے باہر مطلق العنان

قوتیں ہیں اور جو چاہتی ہیں کرتی ہیں تو بیشک وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔
یہ خوب واضح رہے کہ مذہب اسلام فلسفہ سکھانے نہیں آیا تھا۔ وہ صرف یہ بتانے آیا تھا کہ
بجز ایک ذات باری کے اور کسی کو قادر مطلق نہ مانو کیونکہ حسن معاشرت سکھانے کی لیے اتناہی کافی تھا
ہنود کہتے ہیں کہ انکا مذہب عین فلسفہ ہے۔ ممکن ہے کہ ایسا ہو۔ لیکن مسلمانوں کے
نزدیک مذہب کا عین فلسفہ ہونا کوئی وصف نہیں ہے۔ مذہب کا کام ہی حسن معاشرت کا سکھانا
عقلی ڈھکوسلے لگانے سے مذہب کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ لیکن اسکا یہ مطلب بھی نہیں ہے
کہ مذہب اسلام فلسفہ کے خلاف ہے۔ یہ خوب سمجھ لینا چاہیے کہ عین فلسفہ ہونا
اور فلسفہ کے خلاف نہ ہونا ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اسلام ہرگز فلسفہ کے مخالف
نہیں ہے لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی یقینی ہے کہ اسلام نے فلسفہ کی پرواہ نہیں کی۔
اگر کوئی خاص فلسفہ مذہب اسلام اختیار کرتا تو مذہب کی اصلی غرض حسن معاشرت کے
نظر انداز ہونے کے علاوہ یہ نقص بھی پیدا ہوتا کہ یہ مذہب تمام دنیا کا مذہب اور ہر زمانہ کا
مذہب نرہتا فلسفہ گویا نتیجہ فکر کی ایک قسم ہے اور فکر انسانی ہمیشہ بدلتی رہتی ہے۔ اگر اسلام کوئی فلسفہ خاص
اختیار کرتا تو ایک زمانہ میں وہ جھوٹا سمجھا جاتا اور دوسرے زمانہ میں سچا سمجھا جاتا یا ایک
ہی زمانہ میں بعضوں کے نزدیک صحیح اور بعضوں کے نزدیک غلط ہوتا۔ اسلام کی
خاص حکمت ہے کہ وہ ہر زمانہ کے فلسفہ کے موافق ہے۔ جاہل سے جاہل قوم کی
بھی تشفی کر سکتا ہے اور بڑے بڑے عقلاے زمانہ کو بھی وہ سمجھا سکتا ہے اس مضمون کو
وضاحت سے سمجھنے کے لیے "حکمت اور فلسفہ کے متعلق آیات قرآنی" فصل ۴۸
اور "قصص قرآنی" فصل ۵۳۔ "شیطان اور جن" فصل ۵۴۔ "سحر (جادو)" فصل ۵۱۔ "آفرینش
ارض و سما" فصل ۵۰ پڑھنا چاہیے۔

خلاصہ یہ ہے کہ فلسفہ مذہب اسلام کے خلاف نہین ہے اور نہ اُسکے پڑھنے سے
آدمی گمراہ ہوجاتا ہے۔ قرآن کو جو کوئی محدود حالت مین مانتا ہے اور خیال کرتا ہے
کہ فلسفہ سے اسلام جاتا رہے گا وہ اسلام کی اعلیٰ عظمت سے واقف نہین ہے۔ اس
باب پنجم مین زیادہ تر مضامین اسی قسم کے لکھے جائینگے جنسے فلسفہ جدید پڑھنے والون
پر یہ ثابت کیا جائے کہ قرآن صرف جہلا کی ہدایت کے لیے نہین ہے بلکہ عقلا کی
ہدایت کے لیے بھی ہے اور اُنکا بھی تشفی کرنے والا ہے۔

بعض مسلمانون نے مجھ سے کہا کہ فلسفہ پڑھنے سے اُنکے ایمان مین فرق آگیا
اور اب خدا کو وہ ویسا نہین سمجھتے جیسا پہلے سمجھتے تھے۔ مین نے اسکے جواب مین کہا
کہ بچے اور مُسن خدا کی نسبت یکسان خیال نہین رکھ سکتے اور نہ علما اور جہلا ایک سا خیال
رکھ سکتے ہین۔ جو چیز دیکھنے کی نہین ہو وہ تصور کرنے کی ہے اسکی حالت تصور کے ساتھ
بدلتی رہےگی مگر یہ تبدیلی ایمان مین کچھ فرق نہ ڈالے گی۔ حضرت موسیٰ اور گڑریے کا
قصہ مثنوی مولانا روم مین یون مذکور ہے کہ گڈریا خدا سے ملنے کی تمنا ظاہر کرتا تھا اور
کہتا تھا کہ خدا ملتا تو وہ اُسے بھیڑ کا دودھ پلاتا اور بڑی خاطر کرتا۔ حضرت موسیٰ نے اُسے
ڈانٹا لیکن اسکے ساتھ ہی آپ کے دل مین یہ خیال گزرا کہ گڈریا اپنے پندار کے مطابق
خدا کا خیال رکھے گا اور حضرت موسیٰ بھی دانش کے مطابق خدا کا تصور کرین گے۔
نوعیت مین زمین و آسمان کا فرق ہوگا لیکن اصل مین دونون متحد ہین۔ اصل ایمان ہو
صرف ایک ہی ذات کو خدا سمجھنا اور اُسکو سب پر بالا جاننا اور اسمین دونون متفق ہین۔ ایک
سرگزشت مین اپنے متعلق بیان کرنا باعث دلچسپی سمجھتا ہون۔ مجھے صغر سنی مین عبادت
کا بڑا شوق تھا اور خدا سے بیحد محبت تھی۔ خدا کا وجود مین جب بھی مانتا تھا۔

اور اب بھی مانتا ہون لیکن نوعیت مین زمین و آسمان کا فرق ہے۔ پہلے مین سمجھتا تھا
کہ خدا کے ہاتھ آدمی کے ہاتھ کی طرح ہین اور وہ اپنے ہاتھ سے چیزون کو اٹھا کر ایک جگہ
سے دوسری جگہ رکھتا ہے۔ گجرات کا سفر مجھے پیش آیا اور میرا اونٹ والا مال اور اسباب
لیکر بھاگ گیا۔ قصہ بہت طول طویل ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مجھے اُس بیگانی جگہ جب
بھوک نے ستایا تو مین نے مسجد مین جاکر نماز پڑھی اور سر سجدہ مین رکھ دیا اور خدا سے
درخواست کی کہ اے رزاق مطلق فلان طاق پر کوئی چیز کھانے کی رکھدے۔ تین مرتبہ
مین نے سجدہ سے سر اٹھا کر طاق کو دیکھا لیکن کوئی چیز نظر نہ آئی۔ مجھے وثوق کامل تھا کہ
کوئی چیز ضرور ملجائیگی۔ گھنٹہ بھر مین اسی حالت مین مبتلا رہا۔ اب جب کبھی مین یاد کرتا ہون
تو اپنی حرکت پر مجھے بے اختیار ہنسی آتی ہے۔ یہ نہایت ہی صغر سنی کا واقعہ ہے۔ اسکے
بعد مین جب ذرا اور سن شعور کو پہونچا تو میرا یہ خیال ہوا کہ اپنے ہاتھون سے چیزون کا رکھنا
اٹھانا خدائی کام نہین ہے بلکہ اپنے کلام مین اُس نے تاثیر دے رکھی ہے دعا مانگنے کے
بعد اپنے موقع اور محل سے وہ کام خود ہوجاتا ہے۔ اسکے بعد چند آیات قرآنی ایک دعا کی
کتاب سے مین نے یاد کرلین اور جب کبھی ضرورت ہوتی تھی تو مین پڑھتا تھا اور وہ کام
ہوجاتا تھا۔ سات آٹھ مرتبہ کامیاب رہکر مین نے یہ خیال کیا کہ یہ دعا تیر بہدف ہے اسکے
خلاف ہو ہی نہین سکتا۔ ایک مرتبہ نہایت ہی اہم کام کے لیے مین نے جلد کیا لیکن وہ
کام سیرا نہ بنا۔ مجکو نہایت بیدلی ہوئی اور اُسکے ساتھ ہی خدا کی طرف سے میرے
دل مین ناامیدی (نعوذ باللہ من ذلک) پیدا ہوئی اور یہ خیال گزرا کہ مین نے اس التجا سے
مانگا وہ کیسا خدا ہے کہ اُسنے دینے مین تخلل کیا۔ اب میری عمر قریب بلوغ تھی وہ صغر سنی
کی حالت نہ تھی کہ اتنی بڑی مایوسی کے بعد مجکو ملال نہ ہوتا۔ اس ناکامی پر مجھے سخت رنج ہوا

بعد چندے سے جب میری معلومات بڑھی تو مین اپنے خیال پر بہت نادم ہوا اور نئے سرے سے گویا مسلمان ہوا۔ اب میرے خیالات یہ ہین کہ خدا مسبب الاسباب ہو۔ اسباب ظاہری مین اُس نے اپنے بندون کو اپنے فعل کا مختار بنا دیا ہے۔ اور رہنمائی کے لیے عقل دے دی ہے۔ لیکن اسباب خفیہ کو نہ کوئی جانتا اور نہ کسی کو سوائے ذات باری کے اُسمین دخل ہے۔ خدا جو کچھ کرتا ہے اچھا کرتا ہے اور وہی اپنے افعال کی مصلحت جانتا ہے۔ بندہ لاکھ چاہے لیکن خدا وہی کرتا ہے جو اُسکے نزدیک مناسب ہے۔ اُسکے افعال جو اسباب خفیہ کے ذریعہ سے ظہور پذیر ہوتے ہین وہ مدرکات انسانی سے باہر ہین۔ اُنپر غور کرنا عبادت ہے لیکن اُسکے پیچھے پڑنا گمراہی ہے۔ اب مین سوچتا ہون تو اپنے اسلام کو بہ نسبت سابق کے کہین اچھا پاتا ہون۔ اسی کو سعدی علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے۔

کہ بے علم نتوان خدا را شناخت

فصل پنجاہم

آفرینش ارض وسما

خلقت ارض و سما کے متعلق گو کوئی قطعی راے قایم نہین ہوئی ہو لیکن لوگون کا خیال ہے اور توراۃ موجودہ سے بھی اسکا پتہ چلتا ہے کہ پہلے پانی ہی پانی تھا خدا نے اپنی قدرت کاملہ سے اسمین حرارت پیدا کی تو پانی پر جھاگ آگئی اور بخارات اُٹھے۔ جھاگ سخت ہو کر زمین کی صورت مین آگئی اور بخارات سے آسمان بنے آسمان کیا ہین اور کیونکر بنے اسکی توضیح آیندہ کی جائے گی۔ اسوقت صرف یہ کہنا ہو کہ اگر خلقت ارض و سما کی یہی صورت مانی جائے تو قرآن سے اسکی نفی نہین ہوتی بلکہ کچھ تائید ہوتی ہو۔ قرآن مین ہے

"پھر آسمان بنایا اور وہ گھر تھا" سورۂ حم رکوع ۲

اور دوسری جگہ ہے۔

"اسی نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو چھ دن مین اور تھا اُسکا تخت زمین پر"

سورۂ ہود رکوع ۹

"چھ دن" کا لفظ اسوقت موضوع بحث نہین ہی اور "تخت" کا لفظ مجازاً کہا گیا ہے۔ خدا کے لیے کسی مکان کا مختص نہ ہونا تمام مسلمانون مین مسلم ہے اور باقی آیہ کے معنی صاف ہین۔ خیر یہ تو اہم مسئلہ نہین ہی۔ اسکے متعلق کوئی راے یقینی کسی نے قایم نہین کی۔ اور نہ مذہب نے کوئی صاف بات بتائی اسلیے اسکو جس طرح چاہین فرض کرسکتے ہین بشرطیکہ احکام قرآن سے مخالفت نہ ہو لیکن بحث طلب صرف یہ امر ہے کہ علم ہیئت کے متعلق جو کچھ قرآن مین بیان کیا گیا ہی اُسکا کیا مطلب ہی۔ جب تک یونانی زبان کے علوم عربی مین ترجمہ نہین ہوئے تھے اسکی طرف مسلمانون کو توجہ نہین ہوئی اور اگر کچھ توجہ ہوئی تھی تو ہیئت یہودیون کے نزدیک آسمان و زمین کی تھی اُسی کے مطابق لوگ آیات قرآنی سمجھتے رہے۔ بعد ازان جب یونانی کتابین عربی مین ترجمہ ہوئین تو علماے اسلام نے قرآن کی تفسیر مین یونانی علم ہیئت کی جو یہودیون کی معلومات سے زائد تر متاثر نہ تھی۔ اتباع کی مثلاً قرآن مین سبع سماوات (سات آسمان) مذکور ہی اور یونانیون نے آسمان نو قرار دیے تھے۔ علماے اسلام نے "کرسیہا السموات والارض" اور "وہو رب العرش العظیم" پر لحاظ کرکے سات آسمان کے ساتھ کرسی اور عرش شامل کردیے اور اسطرح نو آسمان

---

۵۱ ثم استوی الی السماء وہی دخان۔

۵۲ وہو الذی خلق السموٰت والارض فی ستۃ الایام وکان عرشہ علی الماء۔

قرآن سے بھی ثابت کردیے اور قرآن کے اس معجزہ کو کہ وہ ہر طبقہ کے انسان کا تشفی کرنے والا ہے سچا ثابت کردکھایا - مرورزمانہ نے ادھر بہت سی تفسیرین قرآن کی پیدا کین اور ہر ایک مین ہئیت یونانی کی تقلید کی گئی اور اب قرآن کو اس ہئیت سے الگ کرکے سمجھنا گویا جمہور مفسرین سے اختلاف کرنا سمجھا جاتا ہو - اب وقت یہ آپڑی کہ انیسوین صدی مین نظام شمسی کے ماننے والے اتنے بڑھے کہ ہئیت یونانی ایکدم سے باطل ہوگئی - اب اگر قرآن ہئیت یونانی کا تابع سمجھا جائے تو قرآن کا بھی بطلان لازم آتا ہے ہم قرآن کے اس معجزہ کو سچا سمجھتے ہین کہ وہ ہر ایک شخص کی تسکین کرسکتا ہے اور اسلام کے اس دعوی کو بھی ہم سچا سمجھتے ہین کہ وہ ہر حالت اور ہر نوع کے مناسب ہے - اسلیے ہمکو جرات ہوئی اس امر کی طرف کہ اگر تحقیقات جدیدہ کو ہم باطل نہین کرسکتے تو یہ ضرور ثابت کرسکین گے کہ قرآن موجودہ علم ہئیت کے منافی نہین ہے -

ایک صورت یہ بھی ہے کہ ہم تحقیقات قدیمہ کو صحیح اور تحقیقات جدیدہ کو غلط کہین اور اسلیے موجودہ تفاسیر سے ہمکو اختلاف نہ کرنا پڑے - لیکن افسوس ہے کہ ہم اس کوشش مین کامیاب نہین ہوسکتے - تحقیقات جدیدہ مین بہت سی باتین ایسی پائی گئی ہین جو بدیہیات مین داخل ہوجاتی ہین - دوربین نے بہت سی چیزین ہمین آنکھون سے دکھا دی ہین - اگر ہم آگ کے روشن ہونے سے انکار نہین کرسکتے تو تحقیقات جدیدہ کے صحیح ہونے سے بھی انکار نہین کرسکتے - مسلمانون کا یہ کوشش کرنا کہ تحقیقات جدیدہ غلط ہین انپر ایک دوسرا الزام جہالت کا عاید کرے گا - علوم کے تمام باریک مسایل کا لکھنا اس کتاب کے موضوع سے الگ ہوجاتا ہو اور یہ بھی ممکن ہو کہ اس طرح مضمون عام فہم نہ ہے اسلیے چند موٹی موٹی باتین ہم درج کرتے ہین جنکو تھوڑے سے علم

ہیئت جاننے والے بھی سمجھ سکین - اور جو حضرات اسقدر بھی نہین سمجھ سکتے اُنکے لیے موجودہ تفسیر قرآن کی کافی ہے کیونکہ نہ اُنکے دل مین کبھی خدشات پیدا ہونگے اور نہ مخالفین کبھی اُنسے مباحثہ کرین گے مثلاً -

۱- یونانیون نے صرف سات سیارے دریافت کیے تھے اور اسلیے اُن کے لیے سات آسمانون کی ضرورت تھی - اب دوربین سے زمین چھوڑ کر دس ستیارے ثابت ہوئے ہین - پہلے مسلمانون نے سبعہ سماوات کا ترجمہ سات آسمان کیا - اب اُسکا ترجمہ گیارہ سماوات ہونا چاہیے - لیکن ممکن ہی کہ کوئی اور تیز دوربین نکلے اور چند ستیارے اور نظر آئین اسلیے سبعہ کے معنی متعدد ہون تو اچھا - ہم آگے دکھائین گے کہ "سبعہ" کے معنی "متعدد" ہین اور یہ معنے اُسوقت کہے گئے تھے جب سات آسمانون سے زیادہ دریافت نہین ہوئے تھے -

۲- آسمان کو پیاز کے چھلکے کی طرح تو بہ تو یونانیون نے اجسام مانے ہین اور مفسرین نے بھی اسی کا تتبع کیا ہے - اب یہ وقت ہے کہ دوربین سے بعض ستیارون کے گرد قمر نظر آتے ہین - مثلاً مشتری کے گرد چار قمر ہین - اگر سیارون کا مدار خلا مین یا کسی لطیف جسم مین نہ ہو اجسام مین ہو تو ان قمرون کی گردش متعذر ہو جائے یا اجسام کو چکنا چور کر ڈالین -

۳- اگلے زمانہ مین یونانی حکماء ذوات الاذناب ستارون کو سمجھتے تھے کہ آسمان اور زمین کے بیچ مین پیدا ہوتے ہین اور فنا ہو جاتے ہین - اب دوربین سے معلوم ہوا کہ یہ مستقل ستارے ہین اور تمام ستیارون کے اوپر نکل جاتے ہین - یونانیون نے جس طرح کا جسم آسمانون کا مانا ہے وہی ہوتا تو وہ ذوات الاذناب ستارون کو روکتا یا درا ابتدا ہو

کی وجہ سے تمام آسمان شیشہ کی طرح چکنا چور ہو جاتے۔

۴۔ حکماء یونانی شمس کو زمین کے گرد گھومنے والا مانتے ہین لیکن اگر انکے پاس دوربین ہوتی اور وہ زہرہ وغیرہ ستارون کا بدر و ہلال ہونا دیکھتے تو سمجھتے کہ آفتاب کے گھومنے سے یہ بات پیدا نہین ہو سکتی بلکہ زمین مع تمام ستارون کے آفتاب کے گرد گھومے جب ہی پیدا ہو سکتی ہے۔

۵۔ دوربین سے کبھی عطارد اور زہرہ آفتاب سے نیچے دکھائی دیتے ہین اور کبھی آفتاب کے اوپر دکھائی دیتے ہین۔ اگر یونانیون کی طرح فلک اول پر زہرہ۔ دوم پر عطارد۔ سیوم پر شمس مانا جائے تو یہ صورت پیدا نہین ہو سکتی۔ یہ صورت جب ہی پیدا ہو سکتی ہے کہ شمس کے گرد عطارد۔ عطارد کے بعد زہرہ۔ زہرہ کے بعد زمین چکر لگائے۔

غرضکہ یونانیون کا یہ قول کہ آسمان شیشہ کا سا ایک جسم ہے اور پیاز کے چھلکوں کی طرح تو بہ تو جما ہوا ہے اور اسمین ستیارے جسمین شمس بھی داخل ہے جڑے ہوئے ہین۔ آسمان زمین کے گرد گھومتے ہین اور انکے ساتھ ستیارے بھی گھومتے ہین۔ اتنا غلط ثابت ہوا کہ بدیہیات مین داخل ہوگیا ہے۔ نظام بطلیموسی (یونانی) کے صحیح ماننے مین ایک یہ بھی برائی ہے کہ خدا کی قدرت محدود ہو جاتی ہے اور نظام شمسی ماننے مین خدا کی قدرت کا مدجو مثل اسکے بے انتہا ہے غیر محدود معلوم ہوتی ہے۔ ہمارے اس مقولہ کو وہ بخوبی سمجھ سکتا ہے جو نظام شمسی کو پورے طور پر جانتا ہے۔

ہم اپنے مضمون کے سمجھانے کے لیے اگر تمام آیتون سے بحث کرین

تو مضمون بے وجہ طول ہو جائے گا۔ لیکن اُن تمام اہم آیتون سے ہم ضرور بحث کرنا چاہتے ہین جنکے سمجھنے کے بعد پھر تمام قرآن کا نظام شمسی کے مخالف نہ ہونا بخوبی سمجھ مین آجائے۔

قرآن مین سما کا لفظ عموماً بولا گیا ہے۔ سما کے معنی لغوی پہلے سمجھنا چاہیے۔ قاموس مین لکھا ہے کہ "السماء معروف" یعنے آسمان وہی ہے جسے سب جانتے ہین۔ اب سوال یہ ہے کہ سب کسے آسمان جانتے ہین۔ ہندوستان مین جسے لوگ آسمان سمجھتے ہین اُسی کو عرب بھی جنکی زبان مین قرآن اُترا تھا آسمان سمجھتے تھے اور اُسی کو تمام دنیا کے لوگ اپنے دل مین آسمان سمجھتے ہین۔ یعنے زمین کے گرد نیلی یا سبز چیز جو چارون طرف سے زمین کو گھیرے ہوئے نظر آتی ہے وہی سما ہی اور یہ علم ہیئت کے آسمان سے الگ ہے۔ نظام بطلیموسی کے رو سے بھی یہ وہ شیشہ والا آسمان نہین ہے جسمین کواکب جڑے ہوئے ہین یا تیر رہے ہین اور نہ نظام شمسی والا یہ خلاے محض ہے جسپر سیارون کا مدار ہے بلکہ یہ ایک دوسری شے ہی۔ تمام حکماء قایل ہین کہ زمین کے اوپر طبقہ ہوائی ہے۔ اس طبقہ ہوائی مین آفتاب کی کرنین منعکس ہوکر یہ رنگ پیدا کرتی ہین جو سب کو نظر آتا ہے توگویا یہ آسمان جو ہمکو دکھائی دیتا ہے اسی زمین کا ایک جزو ہے اور ممکن ہے کہ اور سیارون مین بھی ایسے ہی آسمان ہون۔ سورۂ حم مین اس آسمان کو "سماء دنیا" لکھا ہے۔ کتنا پر معنی لفظ ہے۔ غرضکہ اصلی معنے آسمان کے ہین یہی نیلی چھت جو اوپر نظر آتی ہے لیکن مجازاً اسکو ہر چیز پر بول سکتے ہین جو اوپر ہے۔

اسی لحاظ سے سماء کا لفظ قرآن مین چار معنون مین بولا گیا ہے۔

۱۔ کہین اُس نیلی چیز پر بولا گیا ہے جو دکھائی دیتی ہے۔

۲۔ کبھی محض فضاے محیط پر بولا گیا ہے۔

۳۔ ابر اور بادل کے معنی مین بھی بولا گیا ہے۔

۴۔ ستارون کے لیے بھی استعمال کیا گیا ہے۔

قسم اول یعنے نیلی چھت کے معنی مین جہان سما کا لفظ استعمال کیا گیا ہے وہان زائد مخاطب کا لحاظ کیا گیا ہے یعنے عرب کے لوگ اس نیلی چھت کو جس طرح کی سمجھتے تھے کہین کہین انھین کے پندار کے موافق اُنسے گفتگو کی گئی ہے۔ قرآن مین جہان آیا ہے کہ آسمان کو دیکھو وہان اکثر آسمان سے نیلی چھت مراد ہے کیونکہ وہی دیکھنے کی چیز ہے۔ اُن تمام آیتون کے لکھنے کی ضرورت نہین ہے جسمین کسی قسم کی بحث پیدا نہین ہوتی لیکن وہ آیتین جنمین شبہات پیدا ہو سکتے ہین ضرور قابل تذکرہ ہین۔

"اگر ہم کھول دین اُنپر دروازے آسمان کے اور وہ ایسے ہو جائین کہ وہ تمام دن اُس مین چڑھتے رہین جب بھی کہین گے کہ ہماری ڈھیٹھ بندی ہوئی ہے یا ہم پر جادو ہوا ہے[1]"

اسمین جو لفظ دروازے کا آیا ہے اُسکا مطلب یہ نہین ہے کہ آسمان مین دروازے ہین بلکہ ایک غیر ممکن بات فرض کر کے کہی جاتی ہے کہ آسمان مین دروازہ ہو جائین اور کفار چڑھنے لگین جب بھی وہ ایمان نہ لائین گے اور کہین گے کہ ہم پر جادو کیا گیا ہے۔ جیسا کہ دوسرے مقام پر ایسی ہی غیر ممکن بات کو مثالاً بیان کر کے اس

[1] ولو فتحنا علیهم باباً من السماء فظلوا فیه یعرجون لقالوا انما سکرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون

معنی کی اور توضیح کی گئی ہے۔

"ہماری نشانیان جنھون نے جھٹلائین اور اظہار تکبر کیا انکے لیے آسمان کے دروازے نہ کھلین گے (یعنے انکے حق مین خیر و برکت نہ ہوگی) اور نہ وہ بہشت مین جائین گے جب تک سوئی کے ناکے مین اونٹ نہ گھسے گا"[۵۲]

یعنے اونٹ کا سوئی کے ناکے مین گھسنا جس طرح محال ہے اُسی طرح اُنکا بہشت مین جانا محال ہے۔ اسی طرح سورہ اوّل کے یہ معنے ہو سکتے ہین۔ کہ جس طرح آسمان مین دروازون کا ہونا محال ہے اُسی طرح یہ بھی محال ہے کہ جنکے لیے ایمان لانا ابدا نہین ہے وہ ایمان لائین۔ اسی مقام پر تفسیر کبیر مین جو کچھ لکھا ہی اُسکے ایک جزو کا ہم ترجمہ کرتے ہین "ماحصل یہ ہے کہ جب اہل عرب نے رسول خدا پر ایمان لانا آسمان سے فرشتون کے اُترنے پر مشروط کیا تو اللہ تعالی نے اس آیت مین بتایا کہ اگر بر تقدیر ایسا ہو تب بھی منکرین کہین گے کہ یہ جادو ہے اور جو چیزین ہمکو دکھائی دیتی ہین فی الواقع ہم اُنکو نہین دیکھتے" اب اگر یہ کہا جائے کہ جب آسمان مین فرشتون کے اُترنے اور کافرون کے چڑھنے کے لیے دروازہ رکھا گیا تو آسمان کو ٹھوس ہونا چاہیے نہ کہ ہوائی تو ہم کہین گے کہ بیشک جن لوگون سے گفتگو کی گئی تھی وہ آسمان کو ٹھوس ہی سمجھتے تھے اور انھین کے خیال کے مطابق اُنسے گفتگو کی گئی۔ اس سے یہ نہین نکلتا کہ خدا نے اس نیلی چھت کو اینٹ۔ پتھر۔ شیشہ یا کسی اور ٹھوس چیز کی بنی ہوئی بتائی ہی محض بندون کے خیالی جسم پر بندون کے محاورہ کے موافق دروازہ کھولنے کا اطلاق ہوا ہے نہ بطور اصل حقیقت کے۔

---

[۵۲] ان الذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط۔

ایک جگہ ہے۔ "آسمان کو ہم نے محفوظ چھت[۵۳] بنائی"۔ اور دوسری جگہ ہے "قسم ہے اونچی چھت[۵۴] کی"۔ ان دونون مقامون پر سقف محفوظ (محفوظ چھت) اور سقف مرفوع (اونچی چھت) مین سقف (چھت) سے یہی نیلی چیز مراد ہے۔ تفسیر کبیر مین لکھا ہے کہ آسمان کو چھت اسلیے کہا کہ وہ زمین کے لیے ایسا ہی ہے جیسے کہ گھر کے لیے چھت۔ اسمین جو لفظ مرفوع آیا ہے وہ بھی کچھ بے موقع نہین ہے بیشک یہ نیلی چھت مرفوع نظر آتی ہے۔ لیکن مرفوع ہونے سے یہ لازم نہین آتا کہ ڈانٹ لگاکر گنبد بنایا گیا ہے۔

"کیا وہ اپنے آگے پیچھے آسمان و زمین نہین دیکھتے۔ اگر ہم چاہین تو انکو زمین مین دھنسادین یا چاہین تو انپر آسمان سے کوئی ٹکڑا ڈالین[۵۵]"۔ کفار کہا کرتے تھے کہ اگر ہم خدا کا کہنا نہین مانتے تو خدا ہم پر آسمان کیون نہین گرادیتا کہ ہم دب کر مرجائین۔ کفار اپنی پندار مین سمجھتے تھے کہ نیلی چھت ایسی ٹھوس ہے کہ اسکے گرنے سے لوگ دب جائین گے ان کفار کی پندار کے موافق آیت اتری کہ زمین و آسمان سب خدا ہی کا بنایا ہوا ہے جیسا کہ کفار دیکھتے ہین۔ پھر خدا کے لیے یہ کیا مشکل ہے کہ وہ زمین مین کفار کو دھنسادے یا آسمان کا ٹکڑا کفار پر گرادے۔ یہان ٹکڑا زیر بحث نہین تھا۔ بلکہ خدا کی قدرت زیر بحث تھی۔ مخاطب عرب تھے اسلیے انھین کی سمجھ کے موافق اور انھین کے محاورات کے مطابق ٹکڑے کا لفظ بولا گیا۔ یہ معنی زیادہ تر صاف ہوجاتے ہین دوسری آیت کے

---

۵۳ وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً۔ الانبیاء آیۃ ۳۲

۵۴ والسقف المرفوع۔ الطور آیۃ ۵۔

۵۵ افلم یروا الی ما بین ایدیھم وما خلفھم من السماء والارض ان نشأ نخسف بھم الارض او نسقط علیھم کسفا من السماء۔ سبا آیۃ ۹۔

پڑھنے سے۔ کافرون نے پیغمبر سے کہا "تو سچا ہے تو ہم پر آسمان کا ٹکڑا گرا"[۱] پھر اسکے جواب مین اگر کہا جائے کہ خدا ٹکڑا گرانے پر قادر ہے تو بلحاظ مخاطب کے خیال کے کیا بیجا ہوا۔ اور ممکن ہے کہ سما سے بادل مراد ہو جیسا کہ آگے بیان کیا جائیگا تو پھر مطلب اور بھی صاف ہو جاتا ہے کہ زمین اور بادل انسان کے لیے مفید ہین۔ مگر انکو خدا اس طرح مضر کر سکتا ہے کہ زمین کو دھنسا دے اور بجاے بتدریج پانی برسنے کے عوض ایک دم سے ابر کو گرا دے کہ شدت بارش باعث ہلاکت ہو۔ اسی کے قریب امام فخر الدین رازی لکھتے ہین "خدا نے اس سے کافرون کو تہدید کی ہے کہ ہم چاہین تو زمین کو دھنسا دین یا آسمان کو ٹکڑہ ٹکڑہ کردین۔ جو چیز تمھارے فائدہ کی ہے اُسے مُضر کردین دھنسا کر یا ٹکڑہ ٹکڑہ کر کے"۔

"جس دن ہم لپیٹ لین گے آسمان جیسے لپیٹتے ہین طومار زمین کا غذ"[۲] آثار قیامت اور قدرت خدا کا ذکر ہے کہ جس طرح خدا نے آسمان پیدا کیا اُسی طرح اُسکو نیست بھی کردے گا یعنے جس طرح پھیلایا اُسی طرح سمیٹ بھی لے گیا۔ اس سے ٹھوس ہونا آسمان کا معلوم نہین ہوتا بلکہ اسکی نفی ہوتی ہے۔ اگر وہ ٹھوس ہوتا تو کاغذ کی طرح لپٹتا کیونکر لیکن واضح رہے کہ اس سے کاغذ کی طرح ہونا بھی پایا نہین جاتا۔ یہ بھی ایک طرز ہے بیان کا۔ اس سے مقصود صرف معدوم کرنے کا بیان کرنا ہے۔ جیسا کہ مابعد عبارت سے ظاہر ہے "جیسا کہ ہم نے پہلے پہل پیدا کیا تھا ویسا ہی پھر کرین گے" (کما بدانا اول خلق نعیدہ) اسکا مطلب یہ ہے کہ زمین و آسمان کو نیست کر کے پھر ہم پیدا کرین گے۔

---

[۱] فاسقط علینا کسفا من السماء ان کنت من الصادقین۔ الشعرا آیہ ۱۸۷۔

[۲] یوم نطوی السماء کطی السجل للکتب۔ انبیاء آیہ ۱۰۴۔

قرآن مین ایک دوسری جگہ پر ہے کہ "آسمان اللہ کے داہنے ہاتھ مین لپٹے ہوئے ہین" (والسموات مطویات بیمینہ) صاحب کشاف نے اس موقع پر لکھا ہے کہ "مُٹھی سے ملک خدا مراد ہے۔ اور دائین ہاتھ سے اسکی قدرت مراد ہے اور اُسکے داہنے ہاتھ مین لپٹنے والے سے مراد ہے فنا ہونے والا"

عرب سمجھتے تھے کہ مثل زمین کے آسمان ایک ٹھوس چیز ہے اور وہ زمین کے اوپر اس طرح سے ہے جس طرح رکابی کے اوپر سرپوش رکھا جاتا ہے۔ خدا نے عربون کی سمجھ کے مطابق اگر یہ کہا کہ یہ گنبد چرخ اتنا بڑا ہے لیکن ہنوز قایم ہے زمین پر گرنے نہین پاتا تو آخر کسی قوت نے اسکو سنبھال رکھا ہے اور وہی خدا ہے "وہی تھام رکھتا ہے آسمان کو زمین پر گرنے سے"۔ تو اس سے یہ لازم نہین آتا کہ قرآن مین یہ نیلا آسمان ٹھوس مانا گیا ہے اور اگر آسمان سے کواکب مراد لیے جائین جیسا کہ آگے بیان کیا جائے گا تو تاویل کی بھی ضرورت نہین رہتی۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ عرب جیسے آسمان سمجھتے تھے اور جیسے وہ ٹھوس سمجھتے تھے اُسکی بیان ہے اور انھین کی سمجھ کے موافق الفاظ استعمال کیے گئے ہین۔

"جب آسمان پھٹے گا تو گلابی تیلیا ہو جائے گا" اسی طرح اور بھی چند آیتین ہین جنمین آسمان کا پھٹنا۔ چرنا۔ کھلنا ٹکڑہ ٹکڑہ ہونا بیان کیا گیا ہے۔ اور زیادہ تر آثار قیامت کے متعلق یہ بیانات ہین مقصود ان سب سے آسمان کا فنا ہونا ہے۔ عربون کے خیال کے مطابق فنا ہونے کی صورت بیان کی گئی ہے تاکہ اُنکو سمجھنے مین دقت

---

۵۸ ویمسک السماء ان تقع علی الارض الحج آیۃ ۶۴۔

۵۹ فاذا انشقت السماء فکانت وردۃ کالدھان۔ رحمن ۳۷۔

ہو۔ سکھانا تھا اخلاق اور سکھایا جاتا علم ہیئت تو مطلب فوت ہوتا۔ اسلیئے انکی پندار کے موافق الفاظ اختیار کیے گئے۔ اسی مضمون کو شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر مین لکھا ہے "پس اگر بر خلاف طور ایشان (عرب اول) گفتہ شود بحیرت در مانند و چیزے نا آشنا گوش ایشان رسد و فہم ایشان را مشوش سازد" اب اگر یہ کہا جائے کہ قرآن تو صرف عربون کے لیے نہ تھا تمام جہان کے لیے تھا دوسرے کیونکر سمجھین تو کہا جا سکتا ہے کہ اول مقصود عرب کو سمجھانا تھا اور اسلیے صرف عربی زبان مین قرآن اُترا دُنیا کی سب زبانون مین نہین اُترا۔ اور عربون کے ذریعہ سے پھر تمام دُنیا مین پھیلانا مقصود تھا۔ اب جہان قرآن جائے گا وہان کے لوگ سمجھ جائینگے کہ قرآن مین بہت سی باتین مخاطب یعنے عربون کے پندار کے موافق کہی گئی ہین۔ اگر کسی کی متعدد بیبیان ہون اور اُس سے کہا جائے کہ تم بیبیون کے ساتھ بدسلوکی کرتے ہو یہ عجیب ہے تو جتنے سُننے والے ہین سب سبق حاصل کرین گے اور سمجھین گے کہ بی بی کے بدسلوکی بُری شے ہے کوئی یہ نہین کہہ سکتا کہ نصیحت صرف اُسکے لیے تھی جسکے بیبیان متعدد ہون میرے تو صرف ایک بی بی ہے میرے لیے بدسلوکی بُری نہین ہے۔

قرآن کے سورہ نازعات مین "انتم اشد خلقا ام السماء" تم خلقت مین زیادہ مضبوط ہو یا آسمان۔ مضبوط ہونے سے ٹھوس ہونا مراد نہین ہے بلکہ کمال قدرت کا اظہار مراد ہے۔ خدا کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی تمام سرسبزی آسمان سے متعلق ہے۔ دھوپ نہو مینہ نہ برسے تو دنیا کا خاتمہ ہو جائے۔ اور یہ دونون چیزین آسمان سے آتی ہین یعنے نیلی چھت کی طرف سے تو جس خدا نے آسمان بنا ڈالا پھر اسے

انسان کا بنانا اسکا مارنا اور پھر بنانا عذاب و ثواب دینے کے لیے کیا مشکل ہے -

سورۂ بقر کی ۲۰ آیۃ ہے " الذی جعل لکم الارض فراشا و السماء بناءً "

اللہ وہ ہے جس نے تمھارے لیے زمین کو بچھونا اور آسمان کو محل بنایا

آسمان بمقابلہ زمین کے ضرور محل کی صورت مین ہے - گنبد نیلگون معلوم ہوتا ہے - آفتاب - ماہتاب - ستارے قندیلون کی طرح لٹکے ہوئے ہین -

محل سے یہ مراد لینا کہ وہ کسی سخت چیز سے ڈاٹ لگا کر جوڑا گیا ہو اینٹ پتھر یا شیشہ کا بنا ہو قران کا مفہوم نہین ہے -

دوسرے معنی سماء کے فضاے محیط کے ہین - اور جو آیتین اس قسم کی ہین انھین زائد بحثین نہین ہین -

فصلت ۱۱ و ۱۲ مین ہے " پیدا کیا بلندی کو اور وہ دھوان دھار یعنی تاریک تھی اور کہا اسکو اور زمین کو حکم مانو خوشی سے یا ناخوشی سے دونون نے کہا ہم نے حکم مانا خوشی سے پھر کر دیے سات یا متعدد آسمان دو دن مین اور ڈال دیا ہر آسمان مین انکا کام[شلہ] -

دخان کا ترجمہ کسی نے کہر کیا ہے - کسی نے دھوان دھار کیا ہے اور کسی نے تاریک کیا ہے اور یہ سب معنی علماے حال کے خیالات کے بھی موافق ہین -

فضاے محیط مین کواکب کی روشنی کے قبل تاریکی تھی - اس فضاے محیط مین

شلہ ثم استوی الی السماء وہی دخان فقال لہا وللارض ائتیا طوعاً او کرہاً قالتا اتینا طائعین فقضاہن سبع سموات فی یومین واوحی فی کل سماء امرہا -

سیارے گھومتے ہین - انکے گھومنے کی حدین مقرر ہین - ہر ایک حد کو ایک جدا
آسمان علمی قاعدہ سے کہہ سکتے ہین - خدا نے کواکب بنا کر گردش دی - اور
ہر ایک کے مقام گردش کو ایک جدا آسمان قرار دیا - یہ علماے حال کی رائین ہین
اور قرآن اسکے خلاف معلوم نہین ہوتا - فضاے محیط کا خلاے محض ہونا یا اجزاے
لطیف سے پُر ہونا علما مین متنازعہ فیہ ہے لیکن مذہب اسلام کو اس سے بحث نہین
ہے کہ وہ خلاے محض ہے یا وہان کوئی شے ہے لیکن ایسی لطیف کہ گردش
کواکب مین مزاحم نہین ہوتی - بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ ایک ٹھوس جسم مین کواکب
کا جڑا ہونا اور ربع کواکب کے اُسکا گھومنا جیسا کہ یونانی کہتے تھے اور جواب تحقیقات
جدید سے باطل ثابت ہوا ہی قرآن مین مذکور نہین ہے - اس آیت مین استویٰ
کے معنے ہم نے لکھے ہین پیدا کیا اور اکثر مفسرین یہی معنی لیتے ہین - ایک
اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ خلا ایک شئ معدوم ہے تو اس سے خدا نے خطاب کیونکر کیا
لیکن یہ محض لفظی تکرار ہے - جو شے مقام گردش کواکب ہے اُسے معدوم کس طرح
کہہ سکتے ہین وہ ضرور موجود مانی جاےٴ گی چاہے وہ خالی ہو یا بھری ہوئی ہو -
اس قسم کی آیات مین بروج کا لفظ بھی آیا ہے - مثلاً -

"بڑی برکت ہے اُسکی جس نے آسمان مین بروج بناےٴ اور اُسمین چراغ
اور چاند روشن[لله] رکھے -

بروج کے معنی بعضون نے کواکب کیے ہین اور بروج والے آسمان کو
لکھا ہے کواکب والا آسمان اور بعضون نے بروج سے منازل قمر اور منازل سیارات

[لله] تبارک الذی جعل فی السماء بروجا و جعل فیھا سراجاً و قمراً منیراً - الفرقان آیہ ۶۲ -

مراد لیے ہین اسی کے قریب قریب معنون مین بارہ برج اہل تنجیم مین مشہور ہین ۔
بروج سے منارے اور طاق کسی طرح مراد نہین ہو سکتے ہین اس قسم کی آیات مین
کہین کہین آسمان کے دروازے بھی مذکور ہوئے ہین ۔ مثلاً ۔

"نہ کھلین گے اُنپر دروازے آسمان کے"[۵۱]

یہان دروازے سے مراد ہے برکت آسمانی ۔ تفسیر کبیر مین لکھا ہوا ہے کہ
"اُنپر دروازے نہ کھلنے کے یہ معنے ہین کہ اُنپر یعنے کافرون پر خیر وبرکت نہ نازل ہوگی"

تیسرے قسم کی وہ آیتین ہین جنمین آسمان ابر کے معنے مین بولا گیا ہے ۔ مثلاً ۔

"بھیجا ہم نے بادل کو اُنپر دھڑلے سے برستا ہوا"[۵۲]

اس قسم کی آیتون مین کوئی آیت قابل بحث نہین ہے ۔ صرف ایک جگہ "والسماء
ذات الرجع" ہے جسکا ترجمہ آسمان صاحب رجعت کرکے شاید آسمان کے گھومنے
کا خیال بعضون نے پیدا کیا ہے ۔ اور یونانیون کا آسمان سمجھا ہے ۔ لیکن اسکے سارے
مین تفسیرین بہت صاف ہین ۔ تفسیر کبیر مین رجع کے معنی مینھ کے ہین ۔ اور اسلیے
عبارت مذکورہ بالا کا ترجمہ یہ ہوگا "مینھ والا بادل" ۔ علاوہ اسکے اور بھی کئی معنی مفسرین
نے لکھے ہین لیکن یونانیون کا آسمان کسی معنی سے ثابت نہین ہوتا ۔

چوتھی قسم کی وہ آیتین ہین جنمین سماء کی جمع سمٰوات مستعمل ہوئی ہے اور اسکے
معنی کواکب کے ہین ۔ عرب کے محاورہ مین ظرف سے مظروف مراد لینا بہت عام
ہے ۔ فضاے محیط مین کواکب پھرتے ہین اس لیے فضاے محیط آسمان

---

۵۱ لاتفتح لھم ابواب السماء ۔ اعراف ۳۸ ۔
۵۲ وارسلنا السماء علیھم مدرارا ۔ انعام ۶ ۔

یا ستارے بول کر اس سے کواکب مراد لے سکتے ہین ۔ ان آیتون سے ہمکو یہ دکھانا ہی کہ قرینہ بھی ایسے ہی امکان کا مقتضی ہی ۔

سورۂ ملک آیہ ۳ مین ہی ۔ " الذی خلق سبع سموات طباقاً " ۔ ترجمہ ۔ جس نے پیدا کیا سات یا متعدد آسمانون یا کواکب کو تلے اوپر ۔ اسمین ہر ایک لفظ بحث طلب ہی ۔ آسمانون سے کیا مراد ہی ۔ سات سے کیا مراد ہے اور تلے اوپر سے کیا مراد ہے ۔ پہلے ہم یہ طے کرنا چاہتے ہین کہ آسمانون سے کواکب مراد ہین کیونکہ اسکے بعد کی آیتین اسی معنی کی موید ہین ۔ اسکے بعد مذکور ہے ۔

" خدا کے پیدا کرنے مین تو تفاوت نہین دیکھے گا[۱۴۹] " پھر کہتا ہے ۔

" پھیر اپنی نگاہین کہین کچھ خرابی تجھے دکھائی دیتی ہی[۱۵۰] " پھر خدا کہتا ہے ۔

" پھر پھیر اپنی نگاہ دوبارہ تیری نگاہ عاجز ہو کر اور تھک کر اولٹ آوے گی[۱۵۱] "

ان آیتون سے صاف ظاہر ہے کہ جن آسمانون کا ذکر خدا نے پہلی آیت مین کیا ہے وہ انسان کے دیکھنے کی چیز ہے اور انسان کو صرف کواکب نظر آتے ہین کواکب کے گھومنے کی جگہین وہ شیشہ کی سی ہون یا ہوا اور پانی کی سی ہون یا خلاے محض ہون کسی حالت مین انسان کے دیکھنے کی چیزین نہین ہین ۔ اس آیت مین تلے اوپر کا لفظ بھی زیر بحث ہے بعض اسکے معنی یونانی آسمان کی رعایت سے پیاز کے چھلکے کی طرح تو بہ تو سمجھتے ہین ۔ مگر یہ صحیح نہین ہے

---

[۱۴۹] ماتری فی خلق الرحمن من تفاوت ۔

[۱۵۰] فارجع البصر ہل تری من فطور ۔

[۱۵۱] ثم ارجع البصر کرتین ینقلب الیک البصر خاسئاً وہو حسیر ۔

ابن کثیر نے اپنی تفسیر مین لکھا ہو کہ طباقا یعنے تلے اوپر سے یہ ضرور نہین ہے کہ وہ چپٹے ہوئے ہون بلکہ یہ مطلب ہے کہ باہم متوازی ہون (یعنے حالت حرکت مین ایک دوسرے سے ٹکرا نہ جائین) اب لفظ "سات" کا رہا۔ دیکھنے مین صرف سات ہی سیارہ نظر آتے ہین اور یہی زیادہ اہم بھی ہین اسلیے انھین سات کا ذکر کیا گیا اسکا یہ مطلب نہین ہے کہ سات سے زائد نہین ہین۔ اور محاورہ کے مطابق لفظ سبعہ جسکا ترجمہ سات ہے بمعنی متعدد بھی آتا ہے۔ اگر اس آیت مین یہی ترجمہ اختیار کیا جائے تو پھر کوئی بحث پیدا نہین ہوتی۔

سورہ بنی اسرائیل آیت ۱۰۱ مین ہے "کیا نہین دیکھا تم نے کہ جس اللہ نے آسمانون کو اور زمین کو پیدا کیا ہو وہ طاقت رکھتا ہو کہ ایسے ہی اور پیدا کرے"[۱]

اور دوسری جگہ سورۂ لقمان آیت ۹ مین ہے "پیدا کیا اللہ نے آسمانون کو بغیر ستون کے کہ تم دیکھو انکو"[۲]۔

انہین تو صریح دیکھنے کا لفظ آسمانون کے ساتھ ہے اور سوائے کواکب کے جو دکھائی دیتے ہین دوسرے معنی ہو ہی نہین سکتے۔ اور اگر کہا جاے کہ نیلی چھت جو دکھائی دیتی ہے اُسکی طرف اشارہ ہے جب بھی ہمارا مطلب حاصل ہوتا ہے کیونکہ مقصود تو ہمارا صرف یہ ہو کہ یونانیون کا آسمان خواہ مخواہ قرآن سے ثابت نہین ہوتا سورۂ نوح آیت ۱۵ و ۱۶ مین تو گویا صاف طور پر آسمان کے معنی کواکب کے بتا دیے گئے ہین۔ خدا کہتا ہے "تم نہین دیکھتے کہ اللہ نے سات یا متعدد

---

[۱] اولم یروا ان اللہ الذی خلق السموات والارض قادر علی ان یخلق مثلہم۔

[۲] خلق السموات بغیر عمد ترونہا۔

آسمانون کو کس طرح تلے اوپر پیدا کیا ہے اور انھین سے چاند کو نور اور سورج کو چراغ روشن[۵۱۹] بنایا ہے"

"انھین سے" صریح ظاہر ہے کہ چاند اور سورج بھی سموات مین داخل ہین جس طرح دوسرے مقام پر خدا حضرت ابراہیم کی دعا کا ذکر کرتا ہے۔

"اے ہمارے پروردگار اُٹھا انمین ایک رسول انھین مین سے[۵۲۰]" یعنے انھین کی قوم مین سے ایک کو رسول بنا۔

واضح رہے کہ کہین کہین قرآن مین سموات صیغۂ جمع کو مفرد کے معنی مین بھی بولتے ہین۔ اخفش کا قول ہے کہ سموات جنس ہے اور بمعنی مفرد بھی مستعمل ہوتا ہے آیہ کریمہ " اولم یر الذین کفروا ان السموات والارض کانتا رتقا ففتقنہما" انبیاء آیۃ ۳۰۔ کا ترجمہ شاہ ولی اللہ صاحب نے یون کیا ہے " آیا ندیدند کافران کہ آسمانہا و زمین بستہ بودند پس واکردیم اینہارا" اور حاشیہ پر لکھا ہے " واکردن آسمانہا نازل کردن مطر است و واکردن زمین رویانیدن گیاہ از وے" اور شاہ عبد القادر نے اسکا ترجمہ یہ لکھا ہے " کیا نہین دیکھا ان منکرون نے کہ آسمان و زمین مُنھ بند تھے پھر ہم نے اُن کو کھولا" اور حاشیہ پر لکھا ہے " مُنھ بند تھے یعنے ایک چیز تھی۔ زمین سے کانین اور نہرین اور سبزے بھانت بھانت نکلے آسمان سے کئی ستارے ہر ایک کا گھر جدا اور چال جُدی" اس سے ظاہر ہی کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے آسمانون کو بصیغۂ واحد لیا اور اُسکے معنی مینہہ کے قرار دیے اور مولوی عبد القادر نے

---

۵۱۹ الم تر کیف خلق اللہ سبع سموات طباقا وجعل القمر فیہن نورا وجعل الشمس سراجا۔

۵۲۰ ربنا وابعث فیہم رسولا منہم

جمع کے معنے رکھے اور اُنسے ستارے مراد لیے - جمع کے معنی لینے مین بھی بادل
کے معنے پیدا ہو سکتے ہین کیونکہ بادل مختلف اقسام کے ہوتے ہین اور
انکے ٹکڑے بھی الگ الگ ہوتے ہین بہرحال ابر کے معنے زیادہ چسپان ہین
کہ زمین کی روئیدگی اور آسمان کی بارش کا ساتھ ہے اور اسی پر دنیا کے تمام
کارخانے مبنی ہین - خدا انھین کو دکھا کر اپنی قدرت یاد دلاتا ہے - اس آیہ مین بند
رہنے اور کھلنے یعنے رتق وفتق کا جو لفظ آیا ہے اُس سے آسمان کا ٹھوس ہونا
کسی طرح ضروری نہین معلوم ہوتا -

فصل پنجاہ ویکم

سحر (جادو)

ایک یورپین جج کے سامنے ایک مقدمہ پیش ہوا جسمین ایک رزیل قوم کے
دو شخص باہم لڑتے تھے - ایک کو دوسرے سے یہ شکایت تھی کہ اُسنے اپنے گھر کا بھوت
اُسکے یہان بھیج دیا ہے - جج نے پوچھا کہ بھوت کس ذریعہ سے گیا ہے - کہا گیا کہ اُرد کے
دانہ پر جادو کے ذریعہ سے بھوت مسلط کیا گیا اور وہ دانہ بھیجا گیا - اُرد کا دانہ بھی پیش
کیا گیا تھا - جج وہ دانہ مُنہ مین رکھکر نگل گیا اور کہنے لگا تم لوگ جاؤ بھوت کو ہم کھا گئے
اور پھر دونون متخاصمین مطمئن ہو کر چلے گئے - یہ حکایت ہم نے اپنے ایک بوڑھے
دوست سے سُنی اور سُننے کے بعد صرف اتنی ترمیم زہن مین آئی کہ جج نے دا
دانہ فی الواقع کھایا نہ ہوگا متخاصمین کو اپنا نگل جانا باور کرا دیا ہوگا اور نظر بچاکر دانہ کو
پھینک دیا ہوگا لیکن اسکے ساتھ ہی معًا یہ خیال گزرا کہ کیا ایسے اوہام باطل سلمانونکے یہان
مانے جا سکتے ہین - ایک طرف تو یہ خیال تھا کہ جو قوم اعلی درجہ کی تہذیب کے

تمام عالم پر صدیون تک حکمران رہچکی ہے اُسکے خیالات ایسے بودے ہرگز نہ ہونگے۔ اور دوسری طرف یہ خیال کہ مسلمانون مین جادو کا برحق ہونا مشہور ہے اور قرآن مین بھی سحر کا لفظ جابجا آیا ہے یہ کیا راز ہے۔ اور اُسکے ساتھ ہی یہ بھی خیال گزرا کہ اگر خدا نے جادوگرون کو سب کچھ قدرت دیدی ہے تو پھر وہ قادر مطلق کہان رہا۔ ان خیالات نے مجھے تحقیق حق کی طرف مایل کیا اور بعد تحقیق کے جو کچھ میری سمجھ مین آیا وہ ذیل مین درج کیا جاتا ہے۔

سب کے پہلے سحر کے معنی کی مین نے تحقیقات کی۔ عام طور پر جو کچھ اسکا مفہوم عوام مین سمجھا جاتا ہے مین نے اسپر غور کیا اور اسکے علاوہ جتنی صورتین قیاسات سے پیدا ہوسکتی ہین سب پر نظر کی تو آٹھ صورتون سے زیادہ پیدا نہین ہوتین انمین سے بعض کا مانا جانا کچھ مضایقہ نہین رکھتا اور بعض کا ماننا دائرہ اسلام سے خارج ہوجانے کا حکم رکھتا ہے۔

اول خود قوت نفس انسانی کبھی کبھی عجائبات دکھاتی ہے اور لوگ اسے جادو سمجھتے ہین۔

نفس انسانی کی قوت کو مشق اور مجاہدات سے بڑھا لینا ہر مذہب اور ہر قوم مین پایا جاتا ہے۔ اس قوت کے ذریعہ سے ایک شخص دوسرے پر اپنا اثر ڈال سکتا ہے اور دوسرے کے واہمہ کی مغلوبی اُس اثر کو اس طرح قبول کرتی ہے کہ غیر موجود شے اُسے موجود معلوم ہوتی ہے اس قسم کے اثر سے صحیح آدمی بیمار ہوجاتا ہے اور بیمار آدمی صحیح ہوجاتا ہے۔ خواب مقناطیسی جسکو مسمریزم کہتے ہین اور آجکل بہت دیکھا جاتا ہے اس کی شاخ ہے۔ حکماے یونان کا علم اشراق بھی اسی قبیل سے تھا۔

دوم۔ حس یا نظر کی غلطی عجائبات روزگار سامنے پیش کرتی ہے۔

اس قسم کی غلطیاں بہت ہو جاتی ہیں۔ رات کو ایک چیز دیو کی صورت نظر آئی آنکھ۔ کان اور ناک دکھائی دیے۔ بڑے بڑے دانت کھولے ہوئے وہ تھے ہم پر جھپٹی اور ہم سہم گئے۔ لیکن جب قریب سے ٹٹولا تو دو ہاتھ کی لکڑی کونے میں کھڑی ہوئی نظر آئی۔ کبھی کبھی دن کو بھی ایک چیز ہمارے واہمہ میں گزری۔ لیکن فی الواقع وہ کوئی شے نہ تھی۔ ہماری نظر کی غلطی تھی۔ علم مناظر میں آنکھ کا غلطی کرنا بہت اچھی طرح سے عالموں نے بیان کیا ہے۔ اسی نظر کی غلطی سے فائدہ اُٹھانے کے لیے بھانمتی کا تماشا کرنے والے گولیاں اُڑاتے ہیں۔ کوئی شے ایک بٹہ میں رکھی اور دوسرے بٹہ سے نکال دی۔ اور جب کبھی وہ قوت نفس بھی صرف کر سکے اور اس دوسری قسم کے ساتھ پہلی قسم بھی مل گئی تو نہایت کامیابی سے انکا تماشا ہوتا ہے۔

سیوم۔ علم و فن کی کاریگریاں بھی ناواقفوں کے لیے جادو ہوتی ہیں۔

علم و فن کے ذریعہ سے ہر قرن میں کچھ نہ کچھ باتیں ایجاد ہوئی ہیں۔ اور ہر ایک ایجاد ناواقفوں کے لیے شروع شروع ضرور جادو تھا۔ جن لوگوں نے یورپ کی صناعیاں نہیں دیکھی ہیں اگر وہ جنوبی امریکا یا وسط افریقہ سے لاکر لندن کی بازار میں کھڑے کر دیے جائیں تو گھڑی کا بجنا۔ خود بخود برقی روشنی کا ہو جانا۔ دیا سلائی سے سگرٹ جلانا۔ بائیسکل پر لوگوں کا بھاگتے ہوئے چلا جانا۔ بھاپ سے زمین کے اندر ہی اندر ریل کا دوڑنا۔ یہ سب باتیں اُنکے نزدیک اسی طرح جادو سمجھی جائینگی جس طرح رابنسن کروسو کا بندوق سے شکار کرنا فرائیڈے جادو سے مارنا سمجھا تھا۔ آجکل یورپ میں لڑکوں کے کھلونے اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ اگر وہ وحشی انسانوں میں اچانک رکھدیے

جائین تو وہ اُنکو جادو کا پتلا سمجھین گے۔

چہارم۔ خاصیت اشیا کی ناواقفیت سے بھی بہت سی چیزین جادو معلوم ہوتی ہین۔

خاصیت اشیا جاننے سے بھی بہت سے عجائبات معلوم ہوتے ہین۔ اور یہ ایک طور پر چوتھی قسم مین بھی داخل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ خاصیت اشیا کا جاننا علم پر موقوف ہے۔ مثلاً اگر دو قسم کی ہوائین الگ الگ دو بوتلون مین بھر کر اُن بوتلون کے مُنہ ملا دیے جائین تو اِس زمانہ کے بڑے بڑے ہوشیار شخص جو کمسٹری نہین جانتے اُن بوتلون سے پانی گرنے کو جادو سمجھین گے۔

پنجم۔ زبان مین بھی جادو ہے۔

جھوٹ سچ اِدھر کی اُدھر لگا دی دو شخصون مین لڑائی ہونے لگی جنکو اسمین مشاقی ہے اُنکے نزدیک زن و شو مین لڑائی کرا دینا۔ بھائیون مین نفاق ڈال دینا۔ باپ بیٹیون مین دشمنی کرا دینا کوئی بات نہین ہے۔

ششم۔ ستارون کی تسخیر کا عمل جاننا۔

بعضون کا خیال ہے کہ دنیا مین جتنی چیزین ہین وہ ستارون کے اثر سے قایم ہین۔ انمین سے کوئی ستارون کو واجب الوجود جانتا ہے اور کوئی زمین اور واجب الوجود کے درمیان مین ستارون کو واسطہ سمجھتا ہے اور کسی کا یہ خیال ہے کہ مثل انسان کے افلاک بھی خود مختار جاندار ہین اور دنیا پر اُنکو پورا قابو ہے ان تینون قسم کے عقیدہ والے کواکب کی تسخیر کے عمل پڑھتے ہین اور سمجھتے ہین اور وہ نہین تو اُنکے معتقدین ضرور سمجھتے ہین کہ جب اُنھون نے کسی طرف اشارہ کرکے

مثلاً - اقتل یا مریخ " کہا تو مریخ اُسے ضرور قتل کرڈالے گا -

ہفتم - ارواح کا قابو مین رکھنا -

بعض لوگون کا یہ خیال ہے کہ دنیا مین اچھی اور بُری روحین پھرا کرتی ہین اور کبھی کبھی مرے ہوئے انسانون کی روحین بھی اُنھین شامل ہوجاتی ہین جن پری - بھوت - چڑیل - پریت سب انھین شامل ہین - اور لوگ سمجھتے ہین کہ ان روحون کو مختلف اشکال کے قبول کرنے کی قوت ہے - اور ان روحون کو ٹوٹکے کے ذریعہ سے قابو مین کرلینا ایک قسم کی جادوگری ہے - مشہور ہے کہ اِن روحون کو علوی یا سفلی عملون کے ذریعہ سے تابع کرنے والے انسے اپنی مرضی کے موافق اچھے بُرے کام لے سکتے ہین -

ہشتم - تاثیر اسما -

بعض لوگون کا یہ خیال ہے کہ اسما پر موکل مقرر ہین - اسما کا عمل جاننے والے موکلون پر قابو پالیتے ہین اور پھر تمام مشکل باتین اُنکے لیے آسان ہوجاتی ہین - اسما کچھ اچھے ہین اور کچھ بُرے ہین - اور اُنکے جاننے والے بھی علوی یا سفلی عاملون کی طرح دو گروہ پر منقسم ہین -

یہ آٹھ قسمین جادو کی ہوئین - انھین سے اول پانچ کے برحق ہونے کا عقیدہ ہر سمجھدار کو رکھنا چاہیے - باقی رہین تین قسمین یعنے کواکب ارواح یا اسما کی تسخیر سے عجائبات کا کرشمہ دکھانا یہ کسی ذی علم اور مہذب قوم کے نزدیک کبھی صحیح نہین سمجھا گیا اور نہ اب سمجھا جاتا ہے - لیکن اسکے تذکرے تمام دنیا مین ہین - ہر قوم مین نامعلوم سے اسکا چرچا چلا آتا ہے اور اب بھی اسکا وجود ہے - لیکن ہمیشہ جہلا مین

باتین زیادہ تر مقبول ہوئی ہین اور قوم منگوب مین زیادہ تر اسکا چرچا سُنا جاتا ہے۔ مسلمانون مین بھی مثل دیگر اقوام کے اب اسکا چرچا ہے۔ لیکن ابتداے اسلام مین ہرگز یہ اعتقادات مسلمانون مین نہ تھے۔ اور نہ زمانہ مابعد کے مستند علما کی کتابون مین کہین اسکا پتہ چلتا ہے۔

اب دیکھنا صرف یہ ہے کہ قرآن مین ان تین اقسام کے جادو کی نسبت کیا ہے۔ تمام قرآن کی آیتون پر بہ غور نظر ڈالنے سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مین اگر کوئی جادو صحیح مانا گیا ہے تو وہ پہلی قسم کا جادو ہے اور اسیلیے قرآن کی آیتون سے بحث کرنے کے قبل پہلے قسم کے جادو کی مزید توضیح ضروری ہے۔

نفس انسان مین ایک ایسی قوت برقی اور مقناطیسی موجود ہے جو خود اُسپر اور اُسکے خیال پر اور نیز دوسرون پر اور دوسرون کے خیال پر اثر کرتی ہے۔ یہ اثر بہت معمولی سا ہے۔ کسی کو رنج پہونچا وہ پژمردہ ہوگیا۔ بیمار ہوگیا۔ یا مر گیا۔ یا کوئی خوش ہوا امر واقعی کی وجہ سے ہو یا غیر واقعی کی وجہ سے ہو تو فوراً [illegible] ہوگیا اور بدن مین توانائی آگئی یہ قوت نفس ہی کا اثر ہے کہ خود اپنا اثر اپنے اوپر پڑتا ہے اور جاگنے ہی مین ایسا نہین ہوتا بلکہ سونے مین اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ جب نیند نے قواے جسمانی کو کمزور کیا تو قوت نفس کا اثر اور زیادہ ہوگیا۔ اچھے اور بُرے خواب نظر آنے لگے۔ اچھے خواب سے آدمی خوش ہوتا ہے اور بُرے خواب سے رنجیدہ ہوتا ہے۔ خواب مین آدمی عجائبات کی سیر کرتا ہے۔ روتا ہے۔ ہنستا ہے۔ کبھی کبھی خواب مین سمجھتا ہے کہ اُسپر برسین گذر گئین اور حالانکہ وہ گھنٹہ بھر بھی نہین سویا۔ خواب مین سفر کرتا ہے لڑائی لڑتا ہے۔ پانی مین تیرتا ہے۔ چارپائی پر پڑا ہوا مُنھ سے

چادر لپیٹے ہوئے یہ سب کچھ کراتا ہے۔ یہ سب نتیجہ ہے اسکا کہ قوت نفس خود اپنے آپ پر اثر ڈالتی ہے اور اسی وجہ سے کبھی کبھی انسان سچے خواب بھی دیکھتا ہے اور خود مین جتنی ہی زیادہ صلاحیت ہوتی ہے اُتنے ہی زیادہ سچے خواب نظر آتے ہین۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک کی قوت نفس کا دوسرے پر اثر پڑتا ہے۔ ایسا بھی بہت ہوتا ہے۔ کسی کو تیور بدل کر دیکھو تو وہ رنجیدہ ہو جائے گا۔ ادب سے اُسکے سامنے کھڑے ہو کر اظہار تعظیم کرو تو وہ خوش ہو جائیگا۔ کسی کی طرف لکڑی اُٹھا کر دوڑو تو وہ ڈر کر بھاگ جائے گا یا غصہ سے اُسکا مُنہ سُرخ ہو جائے گا۔ چمکارنے سے بچے خوش ہو کر دوڑے ہوئے چلے آتے ہین۔ ڈانٹنے سے بھاگ جاتے ہین یہانتک کہ جانورون پر بھی اسکا اثر ہوتا ہے۔ کوئی اپنے کُتے کے سامنے سیٹی بجائے تو کُتا دُم اُٹھا کر کودنے لگتا ہے۔ یہ سب مثالین ہین ایک قوت نفس کی دوسرے پر اثر کرنے کی۔

علاوہ ان معمولی باتون کے چند غیر معمولی صورتین بھی قوت نفس کی ہین۔ جب کسی مین قوت نفس خلقتاً زیادہ مخلوق ہوتی ہے یا مجاہدات اور ریاضات سے بڑھ جاتی ہے تو غیر معمولی باتین اس سے ظہور مین آتی ہین اور لوگون کو تعجب مین ڈالتی ہین۔ مشہور ہین کہ یونان کے اشراقین ایک جگہ بیٹھے ہوئے دور دور کا حال معلوم کر لیتے تھے۔ ممکن ہے کہ یہ صحیح ہو اور خود اُنکی قوت نفس اُنپر اثر ڈالتی ہو صوفیان کرام کا مراقبہ بھی اسی کے قریب قریب ہوتا ہے۔ ممکن کا لفظ ہم اسلیے کہتے ہین کہ نہ ہمین یہ کمال ہے اور نہ قرآن مین اسکے باور کرنے کی ہدایت ہوئی

ہے۔ لیکن برابر ایسا سنا جاتا ہے اور عقل کے خلاف معلوم نہین ہوتا۔ آج کل مسمریزم کا چرچا بہت ہے۔ معمول پر اپنی قوت نفس کا اثر عامل ڈال دیتا ہے اور معمول تمام باتین جو عامل چاہتا ہی بولتا چلا جاتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو عامل کہتا ہے وہی معمول کو نظر آتا ہے۔ خود اپنے آپ پر اپنی قوت نفس کا اثر ہونا حالت شوق یا خوف مین بارہا دیکھا گیا ہے۔ جب کسی شے کے انتظار مین کھڑے ہوتے ہین تو بارہا اُس شے کی صورت سامنے آجاتی ہے اور پھر غائب ہوجاتی ہے۔ عید کا چاند دیکھنے والون کو اسکا تجربہ بہت دفعہ ہوچکا ہوگا۔ رات کو اور کبھی کبھی دن کو بھی اُس جگہ پر جو ارواح خبیثہ کا مسکن سمجھا جاتا ہے ڈراونی صورتین ضعیف الاعتقادون کے سامنے آکھڑی ہوتی ہین جسکو وہ بھوت پلید سمجھتے ہین۔ لیکن علما کے نزدیک وہ نظر کے دھوکے سے زیادہ کوئی شے نہین ہے اور نظر کا دھوکا ان حالتون مین ایک شاخ ہے خود اپنے آپ پر قوت نفس کے اثر ہونے کی۔

قرآن مین دو مقام پر سحر کا ذکر آیا ہے۔ ایک تو وہان جہان فرعون کے ساحرون سے حضرت موسیٰ کا مقابلہ ہوا۔ اور دوسری جگہ ہاروت و ماروت کے سحر کا ذکر ہے اور تیسرا موقع یہ ہے کہ کفار پیغمبرون سے جب کوئی بات عجیب دیکھتے تھے تو پیغمبرون کو کہا کرتے تھے کہ یہ ساحر ہین۔ یہ تیسری صورت بہت صاف ہی پیغمبرون کو کفار ساحر اور مسحور کہتے تھے۔ مسلمان ایسا نہین کہتے تھے اور نہ خدا کہتا ہے۔ ساحر سے کفار مراد لیتے تھے نظر بندی کرنے والے۔ جس طرح یہان مداری تماشہ کرتے ہین اور ایک پیٹ کی گولی دوسرے پیٹ مین دکھاتے ہین۔ عوام مین اُنکی کوئی وقعت نہین ہوتی محض وہ تماشہ گر سمجھے جاتے ہین۔ اسی طرح مصر اور شام مین بہت سے لوگ پہلے سے تھے پیغمبر کی

عمدہ باتون کے سمجھنے کی تو کفار مین شروع شروع قابلیت نہین ہوتی تھی یا ہوتی بھی تھی تو وہ دھیان نہین کرتے تھے اور جب کبھی کوئی عجیب بات دیکھتے تھے تو کہتے تھے کہ یہ مدار یا یعنے جادوگر ہے۔ مثلاً سورۂ اسری مین ہے۔

"کافر آپس مین کہتے ہین کہ تم محمد کی پیروی کرتے ہو جو جادو کیا ہوا آدمی ہے"

اور دوسری جگہ اسی سورہ مین ہے۔

"فرعون نے موسی سے کہا کہ موسی مین پوچھتا ہون کہ تم پر جادو کر دیا گیا ہے"۔

زیادہ وضاحت کے لیے مفصل قرآنی نص سوہ پڑھنا چاہیے۔

اب حضرت موسی اور فرعون کے معرکون مین جو لفظ سحر (جادو) کا استعمال کیا گیا ہے اُسکا ذکر کیا جاتا ہے۔ فرعون کے ساحرون سے حضرت موسی کا مقابلہ کئی جگہ بیان کیا گیا ہے۔ سورۂ طٰہٰ مین بیان ہے کہ جب حضرت موسی آگ کے پاس گئے تو وہ پکارے گئے اور ایک خدائے واحد کی عبادت کا اُنکو حکم ملا اور وحی سے القا ہوا کہ تیرے ہاتھ مین کیا ہے موسی نے کہا کہ میری لاٹھی ہے جسکو ٹیک لیتا ہون اور بھیڑون کو بھی اس سے ہنکاتا ہون اور دوسرے کامون مین بھی لاتا ہون۔ پھر وحی سے القا ہوا کہ موسی اسکو پھینک دے۔ پھر موسی نے اُسے پھینک دیا تو وہ دفعتاً چلتا ہوا سانپ تھا۔ پھر وحی سے القا ہوا کہ اسے پکڑ لے نہ ڈر ہم پھر اسے پہلے ہی سا کر دین گے۔

سورۂ نمل مین مذکور ہے کہ جب موسی آگ کے پاس پہونچے تو اُنسے کہا گیا کہ جو کچھ آگ مین اور آگ کے گرد ہے اُسکو ہم نے برکت دی ہے۔ اللہ پاک تمام عالمون کا پروردگار ہے اے موسی بیشک مین خدا ہون سب پر غالب حکمت والا اسکے بعد وحی سے موسی کو القا ہوا کہ اپنی لاٹھی پھینک دے پھر اُنھون نے دیکھا کہ وہ سانپ

کی طرح ہلتی ہے تو پیٹھ پھیر کر پیچھے ہٹے اور پھر پلٹ کر رخ نہ کیا القاہوا۔ موسی نہ ڈر میرے پاس پیغمبر نہین ڈرتے۔

ان آیتون پر غور کرنے سے صاف ظاہر ہے کہ لاٹھی سانپ نہین ہو گئی تھی۔ بلکہ وہ سانپ دکھائی دی تھی۔ ان آیات مین "پھر پہلی سا کر دین گے" (سنعیدہا سیرتہا الاولی) اور "سانپ کی طرح سے" (کانہا جان) ظاہر کرتا ہے کہ لکڑی کی ماہیت نہین بدلی تھی بلکہ لکڑی اپنی حالت پر تھی اور اسلیے کہہ سکتے ہین کہ حضرت موسی پر جو کیفیت طاری ہوئی وہ اُسی قوت نفس انسانی کا ظہور تھا جسکا اثر خود اُنپر ہوا۔

اسکے بعد کے حالات مین دکھایا گیا ہے کہ حضرت موسی کی قوت نفس کا اثر دوسرون پر پڑا۔ حضرت موسی اپنی لاٹھی لیے ہوئے فرعون کے پاس آئے اور فرعون کو حضرت موسی کی لاٹھی سانپ معلوم ہوئی۔ لیکن فرعون کے دل مین کچھ عظمت حضرت موسی کی قایم نہین ہوئی۔ وہ حضرت موسی کو ساحر سمجھا اور دوسرے ساحرون کو جنکو ہم اپنے لفظون مین کہہ سکتے ہین کہ گرد و نواح کے ٹوٹکے بند تھے۔ اُسنے طلب کیا۔ اُن ساحرون نے جب اپنی قوت نفس کا اثر ڈالا تو اُنکی لاٹھیان اور رسیان سب کو سانپ نظر آئین۔ پھر حضرت موسی نے جو اپنی لاٹھی ڈالی تو لوگونکو ایسا معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ کی لاٹھی اژدہا بنکر اُن سانپون کو کھا گئی اسپر بھی فرعون ایمان نہ لایا بلکہ اُسنے حضرت موسیٰ کو تمام جادوگرون کا اُستاد دینے ایک بڑا جادوگر قرار دیا۔ قرآن مین جابجا ان واقعات کے بیان کرنے کا صرف یہ مطلب ہے کہ لوگ معجزات کی فرمائشیں آنحضرتؐ سے نہ کرین بلکہ آنحضرتؐ کے اقوال اور افعال کی

خوبیان سمجھ کر ایمان لائین - لوگ آنحضرت سے معجزات کی فرمایش کرتے تھے
اُسکے جواب مین یہ ارشاد ہوتا تھا کہ گذشتہ پیغمبرون کے معجزے دیکھکر
کب اُنکی امتین اُنکو رسول خدا سمجھی تھین کہ آنحضرت محمدؐ اُنکی تقلید کرین -

حضرت موسیٰ اور ساحران فرعون کے مقابلہ کا ذکر سورۂ یونس مین ہے -

"جب فرعون کے ساحر آگئے تو حضرت موسیٰ نے اُنسے کہا کہ ڈالو تم کیا ڈالتے ہو تب اُنھون نے ڈال دیا تب موسیٰ نے کہا جو کچھ تم نے کیا جادو ہے اللہ ابھی اسکو جھوٹ کر دے گا - اللہ مفسدون کا کام درست نہین کرتا -

پھر سورۂ شعرا مین مذکور ہے کہ -

"موسیٰ نے فرعون کے ساحرون سے کہا کہ ڈالو تم کیا ڈالتے ہو پھر اُنھون نے اپنی رسیان اور لاٹھیان ڈال دین اور پکارا اُٹھے کہ فرعون کی جے - ہم ہی موسیٰ پر غالب ہون گے - پھر حضرت موسیٰ نے اپنی لاٹھی ڈالی تو وہ یکایک اُن سب کو نگلنے لگی جنکو فرعون کے ساحرون نے دھوکا بنایا تھا"

سورۂ اعراف مین یون مذکور ہے کہ -

"فرعون کے ساحرون نے کہا کہ موسیٰ تم ڈالو یا ہم ڈالین - موسیٰ نے کہا کہ تم ڈالو پھر جب اُنھون نے ڈالا تو جادو کر دیا اُنھون نے لوگون کی آنکھون پر

سلہ فلما جاء السحرۃ قال لہم موسیٰ القوا ما انتم ملقون فلما القوا قال موسیٰ ما جئتم بہ السحر ان اللہ سیبطلہ ان اللہ لا یصلح عمل المفسدین -

سلہ قال لہم موسیٰ القوا ما انتم ملقون فالقوا حبالہم وعصیہم وقالوا بعزۃ فرعون انا لنحن الغالبون فالقی موسیٰ عصاہ فاذا ہی تلقف ما یافکون -

اور ڈرا دیا لوگون کو اور بڑا جادو کیا۔ القا کیا ہم نے موسیٰ کو کہ تو بھی ڈالدے اپنی لاٹھی پھر یکایک وہ نگلنے لگی اس دھوکے کو جو انھون نے بنایا تھا۔

سورہ طٰہٰ مین یون مذکور ہے کہ۔

"فرعون کے ساحرون نے کہا کہ موسیٰ تم ڈالو نہین تو ہم ڈالتے ہین۔ موسیٰ نے کہا کہ ہان تم ڈالو پھر یکایک اُنکی رسیون اور اُنکی لاٹھیون کی طرف موسیٰ سے خیال کیا انکے جادو کے سبب سے چلتی ہین پھر موسیٰ کے جی مین ڈر سا ہوا تو ہم نے القا کیا کہ مت ڈر تو ہی اُن پر غالب ہی۔ اور ڈالدے جو تیرے داہنے ہاتھ مین ہے تاکہ نگل جاوے جو کچھ کہ اُنھون نے بنایا ہے کہ وہ جادوگرون کا مکر ہے اور جادوگر کو فلاح نہین ہے جہان جاوے۔

سورہ اعراف مین جو عبارت ہی "جادوگر دیا لوگون کی آنکھون پہ" وہ ترجمہ ہے "سحروا اعین الناس" کا۔ اور اسکا ترجمہ بجاے آنکھون پہ جادو کرنے کے ڈھٹ بند کرنا کیا جاوے تو محاورہ اور صورت واقعہ (ان کی رسیون اور لاٹھیون) کے موافق ہوگا۔ اور اسی ایک لفظ سے وہ تمام باتین سمجھ مین آجاتی ہین جنکو ہم شروع سے کہتے چلے آتے ہین۔ اسی سے یہ بھی قرینہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی لاٹھی بھی دوسرے دن کو سانپ معلوم ہوئی تھی وہ فی الواقع سانپ نہین ہو جاتی تھی کیونکہ جب وہ لاٹھی اٹھالی جاتی

قالوا یا موسیٰ اما ان تلقی واما ان نکون نحن الملقین قال القوا فلما القوا سحروا اعین الناس واسترھبوھم وجاءو بسحر عظیم واوحینا الی موسیٰ ان الق عصاک فاذا ھی تلقف ما یافکون۔

قالوا یا موسیٰ اما ان تلقی واما ان نکون اول من القی قال بل القوا فاذا حبالھم وعصیھم یخیل الیہ من سحرھم انھا تسعی فاوجس فی نفسہ خیفۃ موسیٰ قلنا لا تخف انک انت الاعلیٰ والق ما فی یمینک تلقف ما صنعوا انما صنعوا کید ساحر ولا یفلح الساحر حیث اتی۔

تھی تو پھر لاٹھی کی لاٹھی رہ جاتی تھی جب تک کسی کی تمام قوتین غیر معمولی طور پر تبہ
کمال کو نہ پہونچین وہ پیغمبر نہین ہوسکتا - اسلیے حضرت موسیٰ کی قوت نفس ساحرون
کی قوت نفس سے بہت زیادہ قوی تھی اور جب حضرت موسیٰ نے اس سے کام
لیا تو ساحرون کی قوت نفس ہوا ہوگئی -

دوسرا قصہ جسمین ہاروت اور ماروت کے سحر کا بیان ہے وہ سورۂ بقر مین ہی
خدا تعالیٰ یہودیون کی بداعتقادیان اور جرا بیان کر کے اُسے ذیل مین
فرماتا ہے کہ -

"جب اُنکے پاس خدا کی طرف سے رسول آیا ہی اور اُس کتاب کی جو
اُنکے پاس ہے تصدیق بھی کرتا ہے تو اہل کتاب مین سے ایک گروہ نے
خدا کی کتاب توراۃ اپنی پیٹھ کے پیچھے پھینک دی ہی کہ گویا وہ اُسے جانتے ہی نہین اور اُن
ڈھکوسلون کے پیچھے پڑ گئے ہین جنکو شیطان یعنی کفار حضرت سلیمان کے وقت مین پڑھا
پڑھا کرتے تھے حالانکہ سلیمان سے کفر کی حرکت سرزد نہین ہوئی - شیطان یعنی کافرون
نے کفر کیا تھا کہ لوگون کو سحر سکھاتے تھے اور اُسی گروہ نے اُس چیز کی پیروی
کی جسکو وہ اپنے زعم مین سمجھتے ہین کہ وہ دو فرشتون پر جنکا نام ہاروت اور ماروت
ہے اُتاری گئی ہے بابل مین - اور وہ فرشتے کسی کو کچھ بتاتے نہ تھے جب تک
کہ اُس سے یہ نہ کہہ لیتے تھے کہ ہم تو فتنہ ہین تم کہین کافر نہ ہو جانا - اسپر بھی
اُنسے لوگ ایسی باتین سیکھتے تھے جنکی وجہ سے میان بی بی مین جدائی کرا دین
حالانکہ بے حکم خدا کے وہ اِن باتون سے کسی کو نقصان نہین پہونچا سکتے تھے
غرضکہ یہ لوگ اُنسے ایسی باتین سیکھتے تھے جن سے خود اُنھین کو نقصان

پہونچتا تھا - اور کسی طرح کا فائدہ نہین پہونچتا تھا -

اس آیۃ مین بیشک بقیہ تین اقسام کے جادو کا ذکر ہے لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی ظاہر ہے کہ مسلمانون کو اُسکے معتقد ہونے سے ممانعت کی گئی ہے - اس آیت کا مطلب بیان کرنے کے قبل ہم شان نزول اور حالت ملک بیان کرتے ہین ایک زمانہ بنی اسرائیل کا ایسا تھا کہ تمام دنیا مین وہ علم و فضل اور قوت کے اعتبار سے بڑے سمجھے جاتے تھے اور اُسی زمانہ مین حضرت سلیمان پیغمبر مبعوث ہوئے تھے جو پیغمبر بھی تھے اور بادشاہ بھی تھے - اسکے بعد بنی اسرائیل گرتے گئے اور بالآخر پیغمبر خدا محمدؐ کی زمانہ مین اُنکی وہی حالت تھی جو ہندوستان کے مسلمانون کی تیرہ صدی مین تھی اور اب بھی ہے کہ نہ اچھی [illegible] ہین - ہندوستان کے مسلمانون کی طرح بعثت رسول کے زمانہ کے یہودی فالنامے - تعبیر نامے - تعویذ - گنڈے - فلیتے - نقش - عملیات اور حاضرات کے ناجائز ڈھکوسلے بہت سے کرتے تھے - جب کسی قوم مین عروج کے بعد زوال آتا ہے تو اُنکی حالت آخری ایسی ہی ہوتی ہے - جس طرح ہندوستان کے مسلمان قرآن کے احکام کی پیروی نہین کرتے اور لغویات مین بہت جی لگاتے ہین اسی طرح یہودیون نے توراۃ کو کپڑے مین باندھکر کنارہ رکھدی تھی اور لغویات مین پھنسے تھے اور ان لغویات کو کہتے تھے کہ حضرت سلیمان نے لوگون کو تعلیم کیا ہے

سلہ ولما جاءھم رسول من عند اللہ مصدق لما معھم نبذ فریق من الذین اوتوا الکتب کتب اللہ وراء ظھورھم کانھم لا یعلمون و اتبعوا ما تتلوا الشیطین علی ملک سلیمن وما کفر سلیمن ولکن الشیطین کفروا یعلمون الناس السحر وما انزل علی الملکین ببابل ہاروت و ماروت وما یعلمن من احد حتی یقولا انما نحن فتنۃ فلا تکفر فیتعلمون منھما ما یفرقون بہ بین المرء و زوجہ وما ھم بضارین بہ من احد الا باذن اللہ و یتعلمون ما یضرھم ولا ینفعھم -

جیسا کہ اس زمانہ مین لوگ بہت سے عملیات کو صحابہؓ اور کبھی پیغمبر خدا کی طرف
منسوب کرتے ہین - بعد حضرت سلیمان کے جب قوم پر نکبت آئی اور تمام ملک مین
نکبت پھیلی - اُس زمانہ مین دو شخص ہاروت اور ماروت غالباً عراق عجم کی طرف
ایسے ہوئے جیسے ہندوستان مین آج کل پیر جی جابجا پھرتے ہین - لوگ ان کو
باعتبار اُنکی کم سخنی اور تواضع اور انکسار کے فرشتہ خصلت کہتے ہین - دعا تعویذ - عملیات
پر اُنکا گزر ہوتا ہے اور نیکی کی وجہ سے وہ مرجع خلایق ہوتے ہین ان بزرگون کی یہ
کیفیت ہے کہ باوجود اس ظاہری زہد و تقویٰ کے چور کو چوری کے لیئے بھی ساعت اچھی
بتا دیتے ہین - اسوقت بڑے سے بڑے بزرگ کے پاس جایئے اور دو روپیہ
سامنے رکھ کر ہاتھ جوڑے اور کہے شاہ جی حُب کا تعویذ لکھ دیجیے تو وہ فوراً قلم اور دوات
اُٹھا کر لکھ دین گے اور ذرا تامل نہ کرین گے - اگر تاخیر کرین گے تو روپیہ کے ساتھ مرغ کا
گوشت بھی کھانا چاہین گے اور کہین گے کہ مرغ کا خون ہوتا تو اُسکی تحریر زیادہ مُوثر
ہوتی - اب شاہ صاحب مذہبی تقدس سے کچھ کہین گے تو دبی زبان سے صرف
یہ کہین گے کہ بھائی عذاب و ثواب تمھاری گردن پر ہے مین لکھے دیتا ہون لیکن
کھل کر کبھی انکار نہ کرین گے اور نہ ڈانٹ کر یہ کہین گے کہ " دوسرون کی بہو بیٹی نکلوانے
کے لیے مین کُٹنا نہین ہون کہ تعویذ لکھون جادو رہو" ممکن ہے کہ اسی قسم کے
دو مشہور پیر زادے ہاروت اور ماروت اگلے زمانہ مین گزرے ہون اور یہودی اپنے
افعال کی سند مین حضرت سلیمان ہاروت اور ماروت کا نام لیتے ہون جب یہودیون
نے پیغمبر خدا کا کہنا نہین سُنا اور پیغمبر خدا نے توریت کا حوالہ دیا تو اُسپر بھی دھیان نہین کیا
اور اپنے ڈھکوسلون کے سامنے اسکو بھی بے وقعت قرار دیا اسوقت یہ آیت اُتری

اب آیت کے معنی بہت صاف سمجھ مین آجائین گے۔ یعنے جب ان یہودیون کی طرف خدا کے رسول آنحضرت محمدؐ آئے جو توریت کی بھی تصدیق کرتے ہین تو بعض اہل کتاب نے توریت سے آنکھین بند کر کے قرآن کی تکذیب کی۔ اگر وہ توریت کو دیکھتے تو جانتے کہ قرآن مین وہی باتین نصیحت اور پند کی ہین جو توریت مین ہین۔ لیکن وہ تو بجاے توریت دیکھنے کے وہ چیز دیکھتے ہین جو کفار دیکھتے تھے یعنے عملیات اور حاضرات وغیرہ اور کہتے ہین کہ سلیمان نے یہ چیزین بنائی ہین۔ حالانکہ سلیمان کو ان چیزون سے کوئی سروکار نہ تھا۔ سلیمان کے وقت کے کفار البتہ ان لغویات کے عامل تھے۔ اور لوگون کو یہ لغویات سکھاتے تھے اور یہود کہتے ہین کہ یہ عملیات تو ہاروت ماروت ایسے فرشتہ خصلت انسان کے بھی زیر عمل تھی اسمین شبہہ نہین کہ ہاروت اور ماروت ایسا کرتے تھے لیکن اسکے ساتھ ہی وہ یہ بھی کہدیا کرتے تھے کہ یہ بُرا کام ہے اور ہم بُرا کرتے ہین۔ بیشک لوگ اُن دونون سے یہ بُرائیان سیکھتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہ بُرائیان کچھ بکار آمد ہین یعنے اگر چاہین گے تو میان بی بی مین اسکے ذریعہ سے لڑائی کرادین گے یا اور خرابیان اپنی خواہش کے مطابق پیدا کرسکین گے۔ لیکن وہ بھی خرابی نہین پیدا کرسکتے تھے۔ اگر کچھ ہوجاتا تھا تو خدا کے حکم سے ہوتا تھا۔ اگر کوئی عمل کیا جائے تو خواہ مخواہ عمل کرنے والے کے موافق ہوگا یا مخالف ہوگا دو ہی صورتین ہین۔ اگر موافق ہوا تو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اُس عمل کی تاثیر سے ہوا بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ عمل نہ پڑھا جاتا جب بھی ایسا ہی ہوتا۔ اب ناظرین خود سمجھ لین کہ قرآن مین سحر کی تکذیب کی گئی ہے یا تائید کی گئی ہے۔

اسمین چند باتین غور طلب ہین ایک یہ کہ قرآن مین لفظ شیاطین کا ہے جسکے

معنی بعضون نے شیطان کو بہ معنی شیطان لیا ہے اور یہ معنی سمجھتے ہین کہ جنات شیطان
دیو۔ پری جادو کے سکھانے والے ہین۔ جس طرح پیغمبر توحید سکھاتے پھرتے
ہین ویسے ہی شیطان آدمی کا بھیس بدل کر جادو سکھاتے پھرتے ہین۔ ان معنون
مین ذرا سا فرق ہے اگر یہ معنی لین کہ انسان شیطانی حرکات اختیار کرکے جادو سکھاتے
ہین تو ٹھیک ہے۔ اور اسی رعایت سے ہم نے شیاطین کا ترجمہ کفار کیا ہے۔
اور دوسرا لفظ "ملکین" کا قرآن مین ہے جسکے معنی ہین دو فرشتے۔ اور ہم نے
اس سے مراد لیے ہین دو فرشتہ خصلت انسان۔ اور فرشتہ خصلت
بھی واقعی طور پر نہین بلکہ اُسوقت کے لوگون کے خیال کے مطابق یہ معنی اچھے
معلوم ہوتے ہین۔ ورنہ ہمارا مطلب یون بھی حاصل ہوسکتا ہے کہ لام کو زیر کے
ساتھ پڑھین (ملکین) اور اُسوقت اسکے معنی ہوجائین گے "دو بادشاہ" بہت
سے قُرا ایسا ہی پڑھتے ہین اور اس قرأت پر بہت سے مفسرین نے ہاروت
اور ماروت کو دو بادشاہ مانا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قرآن مین سورۂ فلق مین ہے "گرہون مین پھونکنے والی عورتون کی بُرائی سے
سے" (من شر النفاثات فی العقد) یہان گرہون مین پھونکنے والی عورتین اُن
پچھلے اقسام مین داخل نہین ہین جنکی نسبت یہ کہا گیا ہے کہ ایسے با اقتدار لوگون کا
وجود قرآن سے ثابت نہین ہوتا۔ جس طرح انسان مین ایسی عورتین ہین جنکی
نظرین بد ہین سیلی کوجیلی کثیف حالت مین رہتی ہین اور کبھی کبھی وہ اس امر کا بھی غلط
دعویٰ کرتی ہین کہ اُنکے پھونکنے یا پڑھنے سے کشود کار ہوتا ہے یا بھلائی بُرائی وقوع
مین آجاتی ہے۔ اُنکے پیچھے پیچھے جاہل عورتون کا غول ہوتا ہے سب سمجھتی ہین

کہ تمام زمین و آسمان کے اختیارات اسی کے ہاتھ مین ہین اور اسلیے اُسکے
اقتدار بڑھنے سے طرح طرح کے فسادات پیدا ہوتے ہین۔ خدا نے کہا کہ اُنکے
شر سے خدا کی پناہ مانگو یعنے اُنکو قابل نفرت سمجھو۔ اسلام پھیلنے پر ایام جہالت کی
یہ تمام لغویات قابل لحاظ نہین رہے۔

فصل پنجاہ و دوم

مسئلہ جبر و اختیار (قضا و قدر)

جب انسان عالم کی خلقت پر غور کرتا ہے تو وہ ایک کو دوسرے کا سبب پاتا ہے
اور آخر مین یہ معلوم ہوتا ہے کہ عالم کی ترکیب چھوٹے چھوٹے ذرون سے ہے جسکو
ہیولا یا مادہ کہتے ہین۔ لیکن یہ معلوم کرنا انسانی قدرت سے باہر ہے کہ وہ مادہ از خود موجود
تھا یا کسی موجد نے اُسکو پیدا کیا تھا اور مختلف اجناس اور انواع اقسام اشکال مین
اُن مادون کے مرکب ہونے کا کیا سبب تھا۔ یہ خاصیتین اور قوتین خود اُنمین موجود تھین
یا کسی موجد کی ودلیت کی ہوئی تھین۔ موجودات مین موجود محسوس کے سوا انسان کو
کچھ نظر نہین آتا یعنی انسانی قویٰ مین عالم مادیات سے آگے متجاوز ہونے کی قوت
نہین ہے۔ اب یہین سے فلاسفہ طبیعی اور فلاسفہ الٰہیین جدا ہوتے ہین۔ فلاسفہ طبیعی تو
یہین تک پہونچکر رہجاتے ہین اور نیچر یا الطبع پاتے ہین کیونکہ نیچر ہی کو وہ خالق
کائنات مانتے ہین۔ مگر فلاسفہ الٰہیین یقین کرتے ہین کہ اُسکا پیدا کرنے والا وہی احد
ازلی اور ابدی ہے جسکو یہان کے لوگ خدا اور عرب کے لوگ اللّٰہ اور یورپ
کے لوگ گاڈ اور فلاسفہ الٰہیین علۃ العلل کہتے ہین۔ خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ خدا
دنیا کے پیدا کرنے کا سبب ہے۔ جو طریقہ آفرینش کا اُسنے پیدا کر دیا اُسی پر لوگ

پیدا ہوتے ہین۔کمہار کے آلوے سے مختلف رنگ اور مختلف وضع کے برتن
نکلتے ہین۔کوئی ٹیڑھا ہوگیا اور کوئی سیاہ ہوگیا۔کمہار کی یہ خواہش نہین ہوتی کہ کسی کو
ٹیڑھا یا سیاہ بنائے۔لیکن سب کا بنانے والا کمہار ہی سمجھا جاتا ہے۔اور اسی طرح
خدا کی قایم کی ہوئی فطرت سے مختلف شکل مختلف صورت مختلف قد اور مختلف رنگ
کے انسان پیدا ہوتے ہین۔فطرت انسانی خدا کی بنائی ہے اسلیے کہا جاتا ہے
کہ اچھے اور بُرے اور نیک و بد ہر طرح کے انسان خدا نے پیدا کیے۔

علۃ العلل ہونے کی حیثیت سے خدا کو قادر مطلق مانتے ہین۔لیکن انسان اپنے
فعل کا پورا مختار ہے اسلیے اچھے اور بُرے افعال کا مرتکب خود اُسی کو قرار دیتے
ہین۔یہ خیال بالکل غلط ہے کہ خدا چور کو چوری کرنے کے لیے اُٹھاتا ہے اور پھر کوتوال
شہر کو خبردار کر دیتا ہے کہ چور کو پکڑے اور سزا دے۔

ایران کے زردشتون کا یہ مسلک تھا کہ خالق خیر یزدان ہے اور خالق شر اہرمن
ہے۔عیسائیون کے تین خدا تو فرضی ہین۔لیکن زردشتون نے واقعی طور پر الوہیت
کو دو حصون مین تقسیم کر لیا تھا۔عرب کے ریگستان مین بھی یہی خیالات پھیلے ہوئے
تھے۔اسلام کا بڑا کام جہالت کا رفع کرنا ہے اسلیے قرآن مین جا بجا بتلایا گیا
کہ علۃ العلل ہونے کی حیثیت سے شر اور خیر دونون کی نسبت ایک ہی ذات کی طرف
کی جا سکتی ہے اور وہ ذات واحد ہے اسکا کوئی شریک نہین ہے۔وہ قادر مطلق ہے
یعنے اُسکی قدرت کامل ہے ادھوری نہین ہے۔قرآن عام فہم لفظون مین ہے
اُسمین تشبیہ سے اور تمثیلی زبان سے بحث کی گئی ہے تاکہ چھوٹی سمجھ والے اور
بڑی سمجھ والے دونون اسکو سمجھ سکین۔علۃ العلل کا سا موٹا لفظ اُسمین رکھا جاتا تو صرف

عرب عموماً سمجھنے سے قاصر ۔ ... رونہیں سب ہے کہ ترقی علوم کے بعد اب
بھی اُسی طرح سمجھا جاوین جس ... ے بہتر سمجھتے تھے ۔
یہ عالم ناسوتی ... بننے ذریعہ ہین وہ سب اس عالم ناسوتی کے
ساتھ تعلق رکھتے ، ... م غیر مادی یا معاد کا عام فہم استعارات اور تشبیہات
سے خالی ہو تو عوام اسکو نہیں سمجھ سکتے تمثیلی زبان سے کتب سماوی مین بہت
سی باتین بیان کی گئی ہین جن لوگون مین روحانی قوتین خلقتاً یا بذریعہ اکتساب
کے زیادہ ہین وہ عالم مادی اور غیر مادی کے تعلقات کو زیادہ تر سمجھتے ہین اور اسی لیے
کہا جا سکتا ہے کہ اسلام کی حقیقت صوفیان کرام عمدہ طور پر سمجھتے ہین بشرطیکہ ٹھگنے کے
لیے صوفی نہ بنے ہون ۔ لیکن جو لوگ صوفی نہین ہین اور علوم جدیدہ یا قدیمہ کی
تحصیل سے قانون فطرت پر غور کرنے کی قابلیت رکھتے ہین اُنکو بیشک یہ حق ہے
کہ کتب سماوی کے سمجھنے مین اُنکا مذاق جدا گانہ ہو اور اس سے انکار کرنا بڑی غلطی ہے ۔

کلام الٰہی یعنے قرآن اور فعل الٰہی یعنے موجودات عالم مین فرق نہین ہو سکتا لیکن
اُنکے سمجھنے کا جو طریقہ اختیار کیا جائے وہ البتہ غلط ہو سکتا ہے ۔ خدا نے جس عالم مین ہمکو
پیدا کیا اور جس عالم کی مناسبت سے ہمکو قوی دیئے اُس عالم کی پوری ماہیت دریافت
کرنے کے بعد کلام الٰہی کو اُس سے منطبق کرنا یہ ہمارے اختیار کی بات ہے اور اسی طریقہ
سے موجودات عالم کے ماہر کلام الٰہی پر پورا یقین بھی کر سکتے ہین ۔ اور یہ غلطی ہے کہ کلام
الٰہی کے سمجھنے کا جو ذریعہ ہے اُسکو ہم کلام الٰہی مین ڈھونڈھین ۔

الحاصل جب خدا جمیع کائنات کا علۃ العلل ہے تو تمام حوادث و واقعات و افعال
مخلوقات اُسکی طرف منسوب ہو سکتے ہین ۔ اور وہ علۃ العلل (یعنے ذات باری) اپنی

معلولات کا علم واقعی رکھتی ہے۔ اور علم باری ہی کا نام اگر تقدیر رکھا جائے تو زیادہ ترمناسب معلوم ہوتا ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ انسان سے اچھے یا بُرے افعال زیادہ تر اُسکے اعضا کی ترکیب سے سرزد ہوتے ہین یعنے جس طرح ایک ہی اسٹیم (بھاپ کے مشین) مختلف پُرزون مین پہونچکر مختلف طور کے کام کرتی ہے اُسی طرح نفوس انسانی مختلف قسم کے دل و دماغ اور اعضا مین مختلف کام دیتے ہین۔ اسلیے جسم کی فطرتی بناوٹ اور خلقت کے لحاظ سے کہا جاتا ہی کہ اچھے یا بُرے انسان مان کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہین۔ حال کی تحقیقات بھی بالکل اس خیال کی موید ہے اور انسانی تجربہ بھی یہی کہتا ہے۔ آثار مین یہی سائنس تیرہ سو برس پہلے یون بتائی گئی ہے۔

السعید من سعد فی بطن امہ والشقی من شقی فی بطن امہ

نیک مان کے پیٹ ہی سے نیک پیدا ہوتا ہے اور بد مان کے پیٹ ہی سے بد پیدا ہوتا ہے۔

انسان کو اس اعتبار سے کہ اچھا یا بُرا وہ پیدا ہوتا ہی غیر مُکلف ہونا چاہیے لیکن اسکے ساتھ ہی عقل بھی لگی رہتی ہے جو اچھے اور بُرے مین اُسے تمیز سکھاتی ہے اسلیے اُسے مُکلف کہتے ہین۔ جب صریح دیکھتے ہین کہ وہ متحرک بالارادہ ہے کچھ کرنا چاہتا ہے تو کسی کے روکنے سے بھی نہین مانتا۔ اور جب نہین کرنا چاہتا تو مارنے پر بھی نہین کرتا تو پھر کیونکر اُسے غیر ذی اختیار سمجھین۔ غرضکہ انسان کو پورا اختیار اچھے یا بُرے افعال کے ارتکاب کا دیا گیا ہے جسم کی بناوٹ سے جو فطرتی میلان طبیعت کا ہوتا ہے اُسکی اصلاح تعقل۔ رسم و رواج یا مذہب سے

ہو سکتی ہے۔ انسان کا کام ہے کہ عقل سے ہر وقت سوچتا رہے یعنی برائی کے اچھے برے رسم و رواج میں امتیاز کرے اور یہی قوت امتیاز یہ محرک بالارادہ کے ساتھ مل کر انسان کو مکلف بناتی ہے۔

خیر یہ سمجھنا تو مشکل نہیں ہے کہ انسان اپنے فعل کا مختار ہے۔ اور علۃ العلل ہونے کی حیثیت سے اللہ قادر مطلق کہا جاتا ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ آیا کلام اللہ سے اور بزرگان دین کے اقوال سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے یا نہیں۔

یہیں یہ بھی جان لینا چاہیے کہ علم الٰہی کا نام بعضوں کے نزدیک تقدیر ہے۔ مثلاً کوئی نجومی کسی کی نسبت یہ بیان کرے کہ وہ آگ میں جل کر مرے گا۔ تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ مرنے والے کی موت کا علم اُس نجومی کو تھا۔ لیکن اسکے ساتھ ہی یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ نجومی نے اُسے آگ میں کود پڑنے پر مجبور کیا تھا۔ علۃ العلل ہونے کی حیثیت سے خدا کو علم ہے کہ کون بندہ کیونکر دنیا میں گزران کرے گا اور اس طرح ہر شخص کی آیندہ زندگی کی حالت جو خدا کے علم میں ہے وہ تقدیر کہی جائیگی۔ لیکن اسکے ساتھ ہی یہ نہیں کہا جائے گا کہ خدا نے اپنے کسی بندہ کو کسی خاص فعل یا ترک فعل کے لیے مجبور کیا۔ پہلے چند باتیں بطور مقدمہ کے سمجھ لینا چاہیے تاکہ کلام اللہ کی آیتوں کا سمجھنا آسان ہو جاوے۔

(۱) تمام موجودات عالم کو اور تمام انسان کو مع اُسکے تمام قویٰ کے اُس نے پیدا کیا جسکو ہم خدا یا علۃ العلل کہتے ہیں۔

(۲) اُسنے تمام انسان اور حیوان کو اپنی مشیت سے ایک فطرت پر پیدا کیا اور اس فطرت میں وہ تغیر و تبدل نہیں کرتا۔ اسی فطرت کے مطابق انسان سے

افعال صادر ہوتے ہین۔ اختیاری ہون یا اضطراری اور دونون حالتون مین یہ کہا جاسکتا ہے کہ مشیت الہی سے وہ افعال صادر ہوتے ہین۔

(۳) انسان مین دو متضاد قوتین موجود ہین۔ ایک کسی کام کرنے پر آمادہ کرتی ہو اور دوسری اُسے کام کرنے سے روکتی ہے۔

(۴) انسان اُن تمام قوی کو جو اُسمین ودیعت رکھے گئے ہین اپنی فطرت کی حد تک کام مین لانے کا مختار ہے۔

(۵) انسان اپنے فعل کا مختار ہے اسلیے مکلف ہے۔

(۶) موجودات عالم کے حالات و افعال کا علم اُس علۃ العلل کو ہے جس نے اس عالم کو بنایا یا پیدا کیا ہے۔

(۷) تمام افعال جو انسان سے صادر ہوتے ہین اُنکی نسبت تمام وسایط کو حذف کر کے کہہ سکتے ہین کہ علۃ العلل سے صادر ہوئے۔

(۸) انسان اپنے تمام افعال کو علۃ العلل یعنے خدا کی طرف منسوب کر سکتے ہین کیونکہ وہی اُن قوتون کا خالق ہے جس سے وہ افعال ظاہر ہوئے۔

(۹) امورات شرعیہ کے بجالانے مین قوت فعل کو کام مین لانا اور منہیات شرعیہ سے بچنے مین قوت ترک فعل کو کام مین لانا اس علۃ العلل کی مرضی کے موافق ہو اور باعث درجات ہے۔

(۱۰) برخلاف اسکے منہیات شرعیہ مین قوت فعل کو کام مین لانا اور قوت ترک فعل کو کام مین نہ لانا اُس علۃ العلل کی مرضی کے موافق نہین ہے اور باعث درکات ہے۔

اس سے انکار نہین ہو سکتا کہ بغیر مشیت الہی نہ کچھ ہوا ہے اور نہ ہو گا لیکن مشیت الہی کیا چیز ہے - اسی کا سمجھنا اصل امر ہے - مشیت الہی کا ظہور اس فطرت مین ہوتا ہے جسپر انسان اور کل مخلوقات پیدا کیے گئے ہین - آگ کی فطرت مین جلانے کی قوت رکھی گئی ہے - جب کوئی چیز جلنے کے لایق اسمین ڈالی جائے گی تو ضرور جل جائے گی - اور یہ کہا جائے گا مشیت الہی یہی تھی - لیکن اگر یہ کہا جائے کہ آگ مین قوت جلانے کی خدا نے پیدا نہین کی ہے جب کوئی جلنے والی چیز اسمین پڑتی ہے اسوقت خدا اسمین عادتاً قوت احتراق پیدا کر دیتا ہے تو یہ صحیح نہین ہے -

اب ان اصول عشرہ کے مطابق ہم ان آیتون کی تفسیر بیان کرین گے جنکو بعض مفسرون نے بیان کیا ہے اور بتادین گے کہ ان آیتون سے انسان اُن قوی کے کام مین لانے سے مجبور نہین ہے جو اُسکو عطا ہوئے ہین اور اسی لیے وہ مکلّف ہے -

مثلاً خدا نے فرمایا کہ "تم مین سے جو سیدھی راہ پر چلتا ہے اس کے لیے قرآن نصیحت ہے" اسمین تو انسان کا مختار ہونا ظاہر ہے - دوسری جگہ ہے - "تم کچھ نہین چاہتے مگر یہ کہ اللہ پروردگار عالم چاہے" مقدمہ دوم کا اصول یہان متعلق کیجیے - سلب اختیار انسان جبکہ وہ فطرت ذی اختیار پر پیدا کیا گیا ہے اس سے لازم نہین آتا -

"خدا گمراہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے" وہ علۃ العلل ہے اسلیے بندون کے تمام افعال کو وسایط درمیانی حذف کر کے

اپنی طرف منسوب کرسکتا ہے (دیکھو مقدمہ ہفتم) انسان جو فطرت ذی اختیار پر پیدا کیا گیا ہے اُسکی برأت لازم نہین آتی۔

"اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ایمان لاتے وہ سب جو زمین پر ہین" یعنے وہ چاہتا تو انسان کو فطرت ذی اختیار پر پیدا نہ کرتا۔

"ممکن نہین کہ کوئی شخص بے اذن خدا کے ایمان لائے" اذن خدا کیا شے ہے؟ ذی اختیار ہونے کی فطرت یا خدا کا علم اذن ہے تو معنی یہ ہوئے کہ کوئی شخص اپنی فطرت کے خلاف ایمان نہین لاسکتا۔ یا یہ معنی ہوئے کہ جو ایمان لائیگا اُسکا علم خدا کو ہے (دیکھو مقدمہ ششم) قرآن مین اذن خدا اور مشیت خدا کا لفظ بطور استثنا کے بولا گیا ہے مثلاً "کوئی شفاعت نہین کرسکتا جب تک کہ خدا کا اذن ہوا" اور "دوستم نہین چاہ سکتے مگر یہ کہ خدا چاہے" لیکن ان دونون مقامات پر کسی امر مستثنا کا واقع ہونا مراد نہین ہے بلکہ خدا کو اپنی عظمت جبروت اور قدرت کاملہ کا اظہار مقصود ہے یا جملہ ماقبل کی توثیق مراد ہے۔

"ہم اُنکو چھوڑ دینگے اُنکی گمراہی مین بھٹکتے ہوئے وہ ایمان نہین لانے کے مگر جب خدا چاہے" گمراہی مین چھوڑ دینے کے معنی یہ ہین کہ جس فطرت پر وہ پیدا ہوئے اُسی فطرت پر وہ رہین گے (دیکھو مقدمہ دوم) خدا کا یہ کہنا کہ وہ ایمان نہین لائین گے۔ اصول ششم پر متفرع ہے یعنے خدا کو اپنے علم سے معلوم تھا کہ وہ مسلمان نہین ہونگے۔

"قرآن کے سمجھنے سے اُنکے دلون پر پردے ڈال دیے ہین اور اُنکے کانون کو بہرا کردیا ہے" یعنی گو خدا نے اُنکو فطرتاً مختار پیدا کیا تھا لیکن خدا کے علم مین یہ تھا۔

کہ وہ راستے پر نہ آئین گے۔ اصول ہفتم پر بسبب علۃ العلل ہونے کے افعال عباد کو خدا نے اپنی طرف منسوب کیا ہے۔

"لیکن وہ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے" یہ جملہ اُسی علم الہی پر مبنی ہے جس کا ذکر مقدمہ ششم مین کیا گیا۔ اور پھر مقدمہ ہفتم کے اعتبار پر اپنی ذات کی طرف تمام وسائط کو حذف کر کے منسوب کیا ہے "اگر خدا چاہتا تو خدا کی نشانیان نازل ہونے کے بعد وہ آپس مین نہ لڑتے۔ لیکن اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ خدا جس شخص کو فتنہ مین ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے تو تو خدا سے اُسکو ہرگز نہین بچا سکتا" بالکل سچ ہے خدا کا ارادہ قانون فطرت مین ظاہر ہوتا ہے جس فطرت ذی اختیار پر خدا نے جسکو پیدا کیا اسکو کوئی تبدیل نہین کرسکتا۔ مگر اُس سے یہ لازم نہین آتا کہ اُنکو خدا نے فتنہ مین پڑنے پر مجبور کردیا تھا "خدا نے اُنکے ہاتھون کو تم سے اور تمھارے ہاتھون کو اُنسے باز رکھا ہے" اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے جو فطرتی اسباب غالب اور مغلوب ہونے کے یا شکست پانے یا کامیاب ہونے کے بتائے اسی پر تمام حالات یا واقعات موقوف ہین۔

اسی طرح اُن تمام آیتون کو سمجھنا چاہیے جن سے بادی النظر مین انسان کے مختار ہونے کا شبہہ کیا جا سکتا ہے۔ انسان کے مختار ہونے کی جو آیتین قرآن مین ہین اُنسے بھی ہمارے معنون کی تائید ہوتی ہے مثلاً "فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر" جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے "وما ظلمہم اللہ ولکن انفسہم یظلمون" اللہ نے اُنپر ظلم نہین کیا تھا بلکہ اُنھون نے خود اپنے آپ پر ظلم کیا۔ ماحصل اسکا یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک حد تک ذی اختیار پیدا کیا ہے اور اپنے حد اختیار

مین جو فعل انسان کرتا ہے وہ اُسکا ذمہ دار اور جوابدہ ہے گو علۃ العلل ہونے کے سبب سے وہ خدا کی طرف منسوب کیا جا سکتا ہے لیکن وہ فی الواقع بندہ کا اختیاری فعل ہے
مفصلہ بالا تحریر اُن لوگون کو تشفی دینے والی ہے جنکے دل مین توہمات پیدا ہوکر اسلام کی طرف اُنکو راغب ہونے نہین دیتے۔ ورنہ اس مضمون کے لکھنے والے کا یہ مذہب نہین ہے۔ خدا کے ساتھ جو خلوص اور اعتقاد اُسکو ہے وہ اس امر کی اجازت نہین دیتا کہ وہ خدا کے اختیارات کو کسی طرح پر محدود کرے۔ لیکن اسکے ساتھ ہی اپنے تمام بُرے افعال کا وبال بھی اپنی ہی گردن پر وہ لینے کو طیار ہے خدا سے اسکو عشق ہے اور اسلیے اپنے معشوق کی کسی ادا کا وہ شاکی نہین ہے۔ اور نہ ایسے باریک مسئلہ پر سوچنا یا سمجھنا وہ ضروری سمجھتا اور نہ اس اہم مسئلہ کو طے کیے بغیر کہین سے اُسکا ایمان ڈانوان ڈول ہوتا۔ اُسکا یہ ایمان ہے کہ خدا کے جتنے اسمار صفات ہین وہ سب سچ ہین لیکن اس عالم کے تعلقات سے کیونکر اُنکو وابستگی ہے اسکی چھان بنان کی انسان کو ضرورت نہین ہے اور چھان بنان کی بھی جائے تو جب تک روح اس عالم ناسوتی سے تعلق رکھتی ہو وہ ان باتون کے ادراک کامل سے یقیناً قاصر ہے۔ وسط سمندر مین کوئی پھینک دیا جائے اور وہ ہاتھ پاؤن پیٹ کر ساحل تک پہونچنے کی کوشش کرے تو فعل عبث ہے۔

درین ورطہ کشتی فرو شد ہزار کہ پیدا نہ شد تختہ بر کنار

انسان کا دائرہ معلومات تنگ اور محدود۔ فکر انسانی ہمیشہ گرگٹ کی طرح رنگ بدلنے والی۔ ایسی حالت مین روح۔ معاد یا خلقت عالم پر اپنی عقل سے کوئی رائے بھی قایم کرلینا سب سے بڑی جہالت ہے۔ خدا کی نسبت یہ سمجھنا کہ وہ دنیا کا گورکھ دھندھا

بناکر وہ خود وجود معطل ہوگیا بڑی گستاخی ہے۔ لیکن وہ لوگ جو حجتی طبیعت رکھتے ہین
اور قرآن کو اسلیے غلط سمجھتے ہین کہ وہ فطرت انسانی کے خلاف ہے اور خدا کو اسلیے
عادل نہین سمجھتے کہ بندہ مجبور ہے اور خدا ہی خیر و شر کا خالق ہے انکو ضرور ہے کہ یہ مضمون
پڑھین اور سوچین کہ اگر فطرت موجودات کا علم انکا بہت ہی کامل ہے تو کلام اللہ
بھی اسکے خلاف نہین ہے۔ کلام اللہ انسان کی ہدایت کے لیے ہے انسان
کے خیالات مختلف ہین تو قرآن کا بھی یہ اعجاز ہے کہ مختلف خیالات کے لوگ
اس سے مختلف پیرایہ مین تشفی حاصل کرسکتے ہین یعنے قرآن اس طور پر لکھا گیا ہے
کہ ہر استعداد اور ہر مذاق کا آدمی اپنے مذاق کے موافق اُس سے تسکین حاصل
کرسکتا ہے۔ آسمان۔ زمین۔ دعا۔ سحر۔ جن۔ ملایکہ۔ قصہ آدم۔ خلقت عالم۔ عذاب و ثواب
و دوزخ و بہشت یہ تمام چیزین قرآن مین اس طرح مذکور ہین کہ عرب کے بدوون کو بھی
اُسکے پڑھنے سے تشفی ہوئی۔ اور یونانی فلسفہ جب مسلمانون مین پھیلا تو متکلمین
نے بڑے بڑے دہریون کی تسکین کردی اور زمانہ حال کے سائنس اور ہیئت سے
بھی وہ کلام پورے طور پر مطابق پایا جاتا ہے۔ کیون نہ ہو یہ کلام ربانی ہے۔ ہر فرقہ
ہر قوم اور ہر قرن کے مناسب حال بنایا گیا ہے۔

اکابر اسلام کے بھی چند اقوال نقل کیے جاتے ہین تاکہ اُنکے خیالات
اس مسئلہ کے متعلق معلوم ہون۔

حضرت علی نے جنگ صفین سے واپس آنے پر ایک شخص کے سوال کے
جواب مین جو فرمایا اُسکو امام احمد زیدی نے لکھا ہے۔ جابجا سے اُنکے فقرے یہان
نقل کیے جاتے ہین "دانے کے پھوڑنے والے اور جان کے پیدا کرنے

والے کی قسم ہے کہ ہم کسی وادی مین نہ اُترے اور نہ کسی ٹیلہ پر چڑھے مگر قضا و قدر کے موافق "۔ پھر شیخ نے پوچھا تو کیا ہمارے لیے خدا کے نزدیک کچھ ثواب نہین ہے کیونکہ قضا و قدر نے ہمکو چلایا اور اُسی سے ہمارا سفر ہوا۔ حضرت علی نے فرمایا۔ کہ "شاید تو اُسکو قضاء یقینی اور قدر قطعی خیال کرتا ہے۔ ایسا ہوتا تو عذاب اور ثواب کے وعدے سب بیکار ہو جاتے۔ خدا نے ہمکو مختار بنا کر حکم دیا ہے۔ مجبور بنا کر مکلف نہین کیا ہے ایسا خیال کافرون کا ہے "۔

حضرت امام حسن نے اہل بصرہ کو خط لکھا جسکے چند فقرہ یہ ہین۔ "جو خدا پر اور اُسکے قضا و قدر پر ایمان نہین لایا وہ کافر ہوا۔ اور جس نے اپنے گناہون کو خدا کی طرف منسوب کیا وہ گنہگار رہا۔ اگر خدا کی عبادت کرین تو خدا اُنکے اور اُنکے عمل کے درمیان حائل نہین ہوتا۔ اور اگر گناہ کرین تو خدا نے کچھ گناہ پر مجبور نہین کیا ہے۔

حسن بصری نے حجاج کے خط کے جواب مین مسئلہ قدر کی حقیقت یون بیان کی ہے۔ جہلا کہتے ہین کہ خدا جسکو چاہے گمراہ کرتا ہے اور جسکو چاہے راہ دکھاتا ہے۔ اگر وہ آیت کے ماقبل اور مابعد پر نظر ڈالتے تو اُنکو معلوم ہو جاتا کہ خدا گمراہ نہین کرتا مگر کفر اور گناہ کے تقدم کی وجہ سے جیسا کہ اُسکا قول ہے کہ اللہ ظالمون کو گمراہ کرتا ہے۔

امام احمد بن یحییٰ المرتضی زیدی نے لکھا ہے عبداللہ عمر سے ایک شخص نے کہا اے ابو عبدالرحمٰن بعض قومون کے لوگ زنا کرتے ہین اور شراب پیتے ہین۔ چوری کرتے ہین اور لوگون کو قتل کرتے ہین اور کہتے ہین کہ یہ خدا کے علم مین تھا۔ ہمکو کوئی چارہ نہین ہے۔ عبداللہ بن عمر غصہ ہوئے اور کہا

سبحان اللہ۔ بیشک اللہ کے علم مین تھا کہ وہ لوگ ایسے کام کرین گے۔ مگر خدا کے علم نے انکو ان کامون کے کرنے پر مجبور نہین کیا۔ مجھ سے میرے باپ عمر بن خطاب نے ذکر کیا کہ اُنھون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سُنا کہ علم الہی کی مثال تم مین مثل آسمان کے ہے جس نے تم پر سایہ کر رکھا ہے اور مانند زمین کے ہے جس نے تمکو اٹھا رکھا ہے۔ جس طرح تم آسمان و زمین سے باہر نہین جا سکتے اسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہین ہو سکتے اور جس طرح آسمان و زمین تمکو گناہون پر مائل نہین کرتے اسی طرح خدا کا علم بھی تمکو اُن گناہون پر مجبور نہین کرتا ہے۔

فصل پنجاہ و سوم

قصص قرآنی

قرآن مین جہان امر اور نہی کے احکام ہین یا اخلاق حسنہ کی تعلیم کی گئی ہے وہان پرانے زمانے کے قصے بھی مجملاً مذکور ہین جنسے محض اخلاق اور حکمت سکھانا مقصود ہے۔ انمین زائد تر وہی باتین ہین جو عرب اور شام مین جزوی اختلاف کے ساتھ پہلے سے مشہور تھین۔ ابتداے اسلام مین مناسب معلوم ہوا کہ ان قصون کے واقعات یاد دلا کر خیر کی طرف طبیعتین متوجہ کی جائین اور اس پیرایہ مین عقاید اسلام تعلیم کیے جائین۔ عبارت قرآن کی خوبی تو عربی جانے بغیر سمجھ مین نہین آسکتی رہا طرز بیان وہ بھی زائد تر اُسی وقت کے حسب حال تھا کہ لوگون کو باتین پہلے سے معلوم تھین پورا قصہ لکھنے کی ضرورت نہ تھی صرف ایک اشارہ کافی اور با اثر ہوتا تھا۔ الکنایۃ ابلغ من الصراحۃ۔

سب کو معلوم ہے کہ قرآن ایک دم سے نازل نہین ہوا - ضرورت کے وقت آیتین یا صورتین نازل ہوتی تھین اسلیے ایسا بھی ہے کہ مختلف اوقات اور مختلف مواقع پر ایک ہی بات بار بار کہی گئی ہے گو طرز بیان ہر جگہ پر جدا گانہ ہی اور باعتبار بلاغت کے نہایت ہی دلچسپ ہے - لیکن غیر زبان مین ترجمہ ہونے کے بعد اور شان نزول پر نظر نہ ہونے کی حالت مین قصہ کا لطف بہ حیثیت قصہ ہونے کے ضرور کم ہو جاتا ہے مگر وہ باتین جو ان قصون سے پیدا ہوتی ہین بجائے خود نہایت مفید اور بکار آمد ہین اور ہر وقت اور ہر موقع کے مناسب ہین ہم اسوقت صرف انھین فواید سے بحث کرنا چاہتے ہین -

قرآن مین جا بجا یہ بتایا گیا ہے کہ جب تک کوئی قوم اپنے کو خراب نہین کرتی خدا بھی اُسکو خراب نہین کرتا - جب کوئی خود کو بھول جاتا ہے تو خدا بھی اُسکو بھول جاتا ہے - اسکو یون بھی سمجھ سکتے ہین کہ جب کسی قوم کو عروج ہوتا ہے تو وہ محنت - جانفشانی - شکر گزاری وغیرہ اسباب ترقی چھوڑ کر خود فراموشی اختیار کرتی ہے جسکا دوسرا نام ہے خدا فراموشی - نتیجہ خدا فراموشی کا ہے کثرت معاصی اور اُسکا نتیجہ لازمی ہے تباہی اور بربادی - ایک قوم کے برباد ہونے پر دوسری قوم محنت اور شکر گزاری کے راستہ پر چلتی ہے اور جب اُسکو بھی عروج ہو جاتا ہے تو خدا فراموشی سے ساتھ زوال شروع ہو جاتا ہے اور زوال شروع ہونے کے وقت اپنے ناصحون یعنے پیغمبرون کا کہنا نہ ماننا لازمی ہے - جب تک نصیحت سننے کے لیے کان کھلے رہتے ہین خدا فراموشی نہین ہوتی اور نہ زوال آتا - خدا اسی قومی ترقی و زوال کو کہتا ہے کہ "تلک الایام نداولھا بین الناس،، دنون کو ہم آدمیون مین پھیرتے

رہتے ہین - خدا نے بہت سی امتون کا عروج وزوال قرآن مین دکھایا ہے - زوال کے لیے عذاب کا لفظ اختیار کیا گیا ہے - عذاب کی غائت قومون کی بربادی ہے اور عذابون کے مختلف طریقے لکھے ہین اگر بیان تمثیلی سمجھی جائے تو مطلب صاف ہے - اور اگر فی الواقع طوفان کا آنا زلزلہ کا محسوس ہونا پتھر برسنا وغیرہ وغیرہ آفات ارضی وسماوی کا واقع ہونا اصلی معنون مین سمجھا جائے جب بھی سمجھدارون کے نزدیک کوئی بات انوکھی پیدا نہین ہوتی -

مختلف مقامات پر مختلف پیرایہ سے قصے بیان کیے گئے ہین اور کہین کہین مجمل طور پر بہت سے واقعات کی طرف ایک ساتھ اشارہ کیا گیا ہے - مثلاً سورہ عنکبوت رکوع ۴ مین قوم نوح - قوم لوط - سکان مدین (یعنے قوم شعیب) قوم عاد (جسمین حضرت ہود پیغمبر مبعوث ہوئے تھے) - قوم ثمود (جسمین حضرت صالح پیغمبر مبعوث ہوئے تھے) قارون - فرعون - ہامان کی تباہیون کا بالاجمال ذکر کر کے خدا فرماتا ہے کہ "خدا انپر ظلم نہ کرتا لیکن یہ تو خود اپنے اوپر ظلم کرتے تھے " کہ اللہ کے سوا دوسرون کو کارساز سمجھتے تھے - ان لوگون کی مثال مکڑی کی سی تھی کہ وہ بھی ایک گھر بنا لیتی ہے اور اُسے اپنے پندار مین بڑا مضبوط جانتی ہے - حالانکہ وہ سب کے گھرون سے بودا ہے - کاش یہ اتنا ہی سمجھتے " وماکان اللہ لیظلمہم ولکن کانوا انفسہم یظلمون مثل الذین اتخذوا من دون اللہ اولیاء کمثل العنکبوت اتخذت بیتاً وان اوھن البیوت لبیت العنکبوت لوکانوا یعلمون -

ہم چاہتے ہین کہ چند بڑے بڑے قصے جو قرآن مین کسی قدر صراحت کے ساتھ مذکور ہین بیان کرین - لیکن قصہ شروع کرنے کے قبل یہ کہنا ہم ضروری

خیال کرتے ہین کہ یہ قصے ناول نہین ہین کہ شروع سے اخیر تک ایک بات واقعہ کے
مطابق نہ ہو مگر قوم کے موجودہ مذاق سے اسدرجہ قریب ہو کہ کسی طرح کذب کا گمان
بھی نہ ہوسکے بلکہ یہ قرآن پاک کے قصہ ہین جنمین ایک لفظ بھی جھوٹ نہین ہے مگر
واقعات اتنے پرانے ہین کہ ہماری تاریخی معلومات سے اُنکی تائید نہین ہوسکتی
بلکہ بعض بعض قصہ تو اُس زمانہ کے ہین جب معاشرت انسانی اپنی نوعیت مین موجودہ
معاشرت سے بالکل علیحدہ تھی اور اسوقت کے قانون قدرت سمجھنے کے لیے
ہمارے عقول اُسی طرح ناکافی ہین جس طرح اور بہت سے راز فطرت کے
سمجھنے سے ہم قاصر ہین۔ ہم یہ نہین کہتے کہ "لاتبدیل فی فطرت اللہ" قانون
قدرت مین تبدیلی نہ ہوسکتی ہو جب بھی ہم کسی امر کو موجودہ حالت پر نظر کرکے مافوق العادۃ
نہین کہہ سکتے۔ وہی آفتاب جو صبح کو اپنی دھیمی حرارت سے لطف بخشتا ہے دوپہر کو
اُسکی گرمی دماغ پریشان کردیتی ہے۔ اسی طرح ممکن ہے کہ بدو خلقت آدم مین
بہت سی باتین فطرتاً مطابق عادت ہون اور اب مافوق العادۃ ہوگئی ہون اور
وجوہ کے سمجھنے سے ہماری قوت مدرکہ اور متخیلہ اسوقت قاصر ہو۔

حضرت آدم کی پیدائش پر غور کیجیے۔ آج کوئی عالم یا کوئی حکیم علوم جدید یا علوم
قدیمہ کی برکت سے ایسا ذی وقوف نہین ہے جو یقینی طور پر کسی کو یہ سمجھا دے کہ
انسانی سلسلہ توالد وتناسل پیدا ہونے کے قبل ایک مرد اور ایک عورت کا جوڑا
کس طرح بن گیا۔ جب قطعی طور پر کوئی دوسری صورت بیان نہین کی جاسکتی تو
کیون ہم قصۂ قرآنی کو گو وہ کیسا ہی مافوق العادۃ ہو صحیح باور نہ کرین بالخصوص ایسی
حالت مین کہ تمام آسمانی کتابون مین ایسا ہی لکھا چلا آتا ہے۔ اب جب آدم کی

کی پیدائش ہم کو اپنے موجودہ علم کے ذریعہ سے معلوم نہ ہو سکی تو آدم کے زمانہ مین یا اُنکے قریب زمانہ کی باتین جو مافوق العادۃ بیان کی جاتی ہین ہم اُنکو کیون غلط مانین۔ مثلاً حضرت سلیمان کی نسبت مذکور ہے کہ وہ جانورون کی بولی سمجھتے تھے کیا بعید ہے کہ اُسوقت انسان مین جانورون کی بولی سمجھنے کی قوت موجود ہو۔ اور سلیمان مین وہ قوت نسبتہً زائد ہو۔ اب بھی تو یہ قوت انسان مین کچھ نہ کچھ موجود ہے ایک کتے ہم کو دیکھ کر دوسرا کتا بھونکتا ہے۔ یا گھوڑا دانے کے وقت بولتا ہے۔ بلی کھانے کے سامنے بیٹھ کر میاؤن میاؤن کرتی ہے اور انسان سمجھ جاتا ہے کہ کس غرض سے یہ آواز جانور کے منھ سے نکلی۔ بطور مذاق کے کہا جا سکتا ہے کہ ڈارون تھیوری کے مطابق جب رفتہ رفتہ بندر سے آدمی بنا ہو تو بندر کی خو بھی رفتہ رفتہ بدلی ہوگی۔ ممکن ہے کہ حضرت سلیمان کے وقت تک جانور کی بولی سمجھنے کی قابلیت جو بوجہ ہم جنسی کے شروع شروع انسان مین تھی اُسمین زائد تر تغیر نہ آیا ہو۔ بہرحال جتنے قصے قرآن کے ہین وہ سب سچ ہین۔ زیادہ آسانی تو اسمین ہے کہ اُسوقت کا طرز معاشرت جدا گانہ مان لیا جائے یا فطرت کی جانب سے زائد تر دست اندازی اُسوقت کی ماند و بود مین ضروری سمجھی جائے یا اگر کسی طرح موجودہ فلسفہ سے الگ ہونا گوارا نہ ہو تو لسان تمثیلی سے بدلی جائے۔ خدا کو صرف فلاسفہ کے لیے تو قرآن کا نازل کرنا مقصود نہ تھا کُل عالم کے لیے اُسکو اُترنا تھا جسمین عرب کے بدو ایسے ناتربیت یافتہ لوگ زائد تر تھے۔ اگر قرآن ایک عالم کے لیے اور ایک جاہل کے لیے ہوتا تو غرض فوت ہوتی اسلیے ایک ہی کتاب سے دونون کو سمجھانا مناسب تھا۔ فلاسفہ

کے لیے جو قرآن اُترا اُسکو جہلا کبھی نہ سمجھتے لیکن جہلا کے لیے جو اُترا وہ عقلا بھی سمجھ سکتے ہین اور اسلیے یہ پیرایہ اختیار کیا گیا جواب ہے۔ آنکھوں میں ابصار اور کانون مین سماعت ہو تو ہر زمانہ اور ہر قوم کے لیے قرآن چراغ ہدایت ہو سکتا ہے تربیت یافتہ کی بھی تشفی کرتا ہے اور نا تربیت یافتہ بھی اس سے ہدایت پاتے ہین۔

ابوالبشر آدم

حضرت آدم کا ذکر قرآن مین کئی جگہ ہے۔ از قسم انسان سب کے پہلے یہی دنیا مین آئے۔ اور اُنکے بعد حوا انکی بی بی آئین۔ خلقت انسان انھین دو سے شروع ہوئی۔ تعلیم جو اس قصہ سے کی گئی ہے اپنی نوعیت مین دو طرح کی ہے

(۱) عزازیل ایسا مقرب فرشتہ اپنی نخوت کی وجہ سے شیطان ہو کر مارا مارا پھرتا ہے۔ انسان کو چاہیے کہ وہ نخوت کو بُری بلا سمجھے۔

(۲) شیطان موروثی دشمن انسان کا ہے اسکے ورغلانے سے بُرے افعال کرنا سخت بے دانشی ہے۔ نفس امارہ کو دشمن موروثی قرار دینا اور اس ... سے ڈرانا نہایت اچھا طرز بیان کا ہے۔

بعض ایسے گمراہ حضرات ہین جو سائنس کی چند جھوٹی سچی کتابین پڑھ کر اپنے معلومات کو قرآن سے زائد با وقعت سمجھتے ہین۔ گمراہ کا لفظ ہم نے بہت برے معنون مین استعمال نہین کیا ہے۔ ہمارے نزدیک وہ حضرات گمراہ کہے جانے کے ضرور سزاوار ہین جو راز فطرت کے دریافت کرنے مین اپنا عزیز وقت ضائع کرتے ہین اور یہ نہین سمجھتے کہ اُنکے حواس اس کام کے لیے نہین ... ہمارے نزدیک تو فطرت انسانی سے بعض اسرار کو ہم سے پوشیدہ رکھنا ...

سقلے گھوڑے سے دوڑانے مین قانون فطرت کے ساتھ بےادبی لازم آتی ہے
خدا کہتا ہے کہ ہم تم سے چھپائین گے اور تم کہتے ہو کہ ہم خواہ مخواہ دریافت
کرین گے۔ آج تک ایک نے بھی قابل اطمینان کامیابی حاصل نہین کی لیکن
پھر بھی تم نہ ... پر قایم ہو تو یہ کیا حرکت ہے اچھا بےادبی نہ ہی ... لیا تو ضرور
ہے۔ گمراہی نہین تو گمراہی کا مقدمہ تو ہے۔ حافظ شیرازی نے کیا خوب لکھا ہے۔

حدیث از مطرب و می گو و راز دہر کمتر جو
کہ کس نکشود و نکشاید بحکمت این معما را

بہرحال ہم کہتے ہین کہ ان گمراہون کی تسکین خاطر بھی قرآن سے ہو سکتی ہے
اور ہم اسکو بھی قرآن کا ایک معجزہ سمجھتے ہین کہ وہ ہر درجہ کے لوگون کی سمجھ کے مطابق ہے

قصہ جو قرآن مین مختلف مقامات پر درج ہے یون مسلسل بیان کیا جاتا ہے

خدا نے سڑی سوئی کیچڑ سے جو گویا آگ مین پکی ہوئی کے مثل گرم ہو رہی تھی آدم کو
اور اُسکے ساتھی حوا کو پیدا کیا پھر انکو اس صورت موجودہ پر بنایا۔ فرشتون سے کہا
کہ آدم کو سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا۔ مگر شیطان نے سرکشی کی۔ خدا کے حکم کو نہ مانا
اور سجدہ نہ کیا۔ خدا نے اُس سے پوچھا کہ تو نے سجدہ کیون نہین کیا۔ اُسنے
کہا مین آدم سے افضل ہون۔ تو نے مجھے آگ سے بنایا ہے اور آدم کو مٹی
سے بنایا ہے۔ خدا نے کہا جا دور ہو تو فرشتون مین ہونے کے لائق نہین ہے
اُسنے کہا مجھے قیامت تک ایسا ہی رہنے دو جیسے تو نے مجھے بہکایا ہے مین
بھی انسان کو بہکاتا رہون گا۔ خدا نے کہا دور ہو اسے مردود جو لوگ تیری تبعیت
کرین گے مین اُن سے دوزخ بھر دونگا۔ خدا نے آدم سے سمجھایا کہ شیطان تمہارا

پکا دشمن ہے اُس سے خبردار رہنا۔ پھر اُنکو بہشت مین رہنا بتایا کہ انکو بھوک لگتی نہ پیاس تھی نہ دھوپ لگتی تھی اور نہ کپڑے کی حاجت تھی۔ خدا نے کہا جو کچھ چاہو کھاؤ مگر فلان درخت کے پاس نہ جانا اگر جاؤ گے تو آپ اپنے لیے بُرا کرو گے شیطان نے اُنکو بہکایا اور کہا کہ مین تمکو ہمیشگی کا اور ہمیشہ رہنے والی بادشاہت کا درخت بتاتا ہون اور پھر وہی درخت بتایا جس سے خدا نے منع کیا تھا اور کہا کہ اس مین کوئی بُرائی نہین ہے تم اس سے اسلیے منع کیے گئے ہو کہ تم فرشتے اور ہمیشہ رہنے والے نہ ہوجاؤ۔ شیطان کے بہکانے مین وہ آگئے اور درخت ممنوعہ مین سے کچھ کھالیا۔ اُسکے کھانے سے جو نادانی کا پردہ تھا اُنپر سے اُٹھ گیا عیب و ثواب معلوم ہونے لگا۔ آنکی برہنگی اُنکو شرمانے لگی اور درخت کے پتون سے وہ اپنی شرمگاہین چھپانے لگے۔ خدا نے کہا کہ اس درخت کے کھانے سے مین نے تمکو منع کردیا تھا اور یہ بھی کہدیا تھا کہ شیطان تمھارا پکا دشمن ہے چلو یہان سے جاؤ تم اب جہان رہوگے ایک دوسرے کے دشمن ہوکر رہوگے۔ چند مدت تک زمین پر رہوگے وہین مروگے اور وہین سے نکلوگے آدم نے خدا کی ہدایت کے موافق اپنے قصور کی معافی اس طرح چاہی کہ "اے ہمارے خدا ہم نے خود پر ظلم کیا اگر تو معاف نہ کرے گا اور رحم نہ کرے گا تو ہم آفت مین رہین گے" خدا نے معاف کردیا اور یہ بتایا کہ تمھارے پاس میری ہدایت آئے گی جو کوئی اُسے مانے گا وہ بے خوف ہوگا اور جو کوئی نہ مانے گا وہ دوزخ مین جائیگا اور ہمیشہ اُسی مین رہے گا۔ خدا نے آدم کو زمین پر اپنا نائب بنایا فرشتون نے کہا کہ ایسے شخص کو تو نیابت دیتا ہے جو فساد کرین گے اور خون بہائین گے اور ہم پاکیزگی کے

استحقاق تقدیس یاد کرتے ہین اور تیری تعریف کرتے ہین۔ خدا نے کہا مین سب کچھ جانتا ہون جو تم نہین جانتے۔ پھر خدا نے آدم کو سب چیزون کے نام بتائے اور فرشتون کے سامنے کیا اور کہا کہ تم سچے ہو تو ان چیزون کے نام بتاؤ فرشتون نے کہا کہ ہم اتنا ہی جانتے ہین جتنا تو نے ہمکو بتایا ہے اس سے زیادہ نہین جانتے۔ پھر خدا نے آدم سے پوچھا۔ آدم نے سب بتادیا۔

ضرورت سے زیادہ عقل رکھنے والون کے سمجھانے کے لیے مفصلۂ ذیل سطرین لکھی جاتی ہین

خدا نے اس تمام قصے مین یہ نہین بتایا ہے کہ مٹی ہوئی گرم کیچڑ سے خدا نے آدم اور حوا کو کیونکر پیدا کیا۔ ایکدم سے پیدا کیا یا تدریج پیدا کیا۔ اگر تدریج جامہ انسانی مین آنا ڈاروِن تھیوری کے مطابق مانا جائے تو قرآن سے نہ اسکی تصدیق ہوتی ہے نہ اسکی تردید ہوتی ہے۔ لیکن خدا نے یہ اشارہ کیا ہے کہ ہم نے پیدا کیا پھر صورت بنائی (لقد خلقناکم ثم صورناکم)۔ اسکا یہ منشا ہو سکتا ہے کہ انسان نطفہ مین نہایت باریک کھنگے کے مانند پیدا ہوتا ہے۔ پھر اسکی صورت بنتی ہے اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہین کہ انسان کا کالبد بھی مثل اور تمام چیزون کے انھین چھوٹے چھوٹے ذرون سے بناہے جو دنیا مین پہلے سے پیدا ہین صوفیان کرام یہ معنی لگاتے ہین کہ روح انسانی جو ایک خاص پرتو ہے ذات باری کا پہلے سے موجود تھی صورت انسانی مین وہ بعد کو آئی۔

دنیا کی تمام چیزین ایسی ہین کہ جب باہم ایک دوسرے سے ملتی ہین تو انمین کیمیائی امتزاج ہوکر ایک نیا مزاج پیدا ہوتا ہے۔ انسان مین خدا نے اچھی اور بری دونون

قوتین پیدا کی ہین اور یہ قدرت خدا کی ہے کہ انسان ایسے معجون مرکب مین دونون قوتون کا مزاج الگ الگ قایم ہے - ان دونون قوتون مین سے قوت خیر کو فرشتہ اور قوت شر کو شیطان کہین تو خلاف قرآن نہین ہوسکتا معلوم ہے کہ قرآن اسان تمثیلی مین نازل ہوا ہے تاکہ اسکے مضامین بدوّن سے ایک سے لیکر اعلیٰ لقرا ہ کے درجہ والون تک کی سمجھ مین بخوبی آجائین - ہر علم کے اصطلاحات خاص ہوتے ہین - اصطلاح مذہب مین قوت خیر کو فرشتہ اور قوت شر کو شیطان مان لینے سے مضمون بہت عام فہم ہوجاتا ہے - اسی طرح بعض حدیث مین جو بیان ہوا ہے کہ رحم مین فرشتہ انسان کی صورت بناتا ہے تو یہان فرشتہ سے ایک خاص قسم کی قوت مصورہ مراد ہے -

فرشتہ یعنی قوت ملکی کا آدم کو سجدہ کرنا اور شیطان یعنے قوت شری کی سرکشی اس کا یہ مطلب ہے کہ قوت ملکوتی جو انسان مین ہے وہ اسکی مطیع ہے اور قوت شیطانی بارہا اطاعت سے انکار کرتی ہے - انسان جب کوئی اچھا کام کرنا چاہتا ہے تو اسکو کوئی وقت نہین ہوتی اسوقت تمام قوتین انسان کی انسان کے تابع ہوتی ہین - اور جب وہ اُس قوت کو حرکت دینا چاہتا ہے جو نیکی کی مخرج ہے تو فی الفور وہ حرکت مین آتی ہے اور انسان سے نیکی - رحم - محبت - ہمدردی اور حمیت ظہور مین آتی ہے اور اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ تمام قوتین جو ان چیزون کی منشا ہین سجدہ کر رہی ہین لیکن اسکے برخلاف حالت اُس قوت کی ہے جو بدی اور گناہ کی مخرج ہے - لوگ ان افعال کو جو اس قوت سے پیدا ہوتے ہین بُرا جانتے ہین اور انکو نہ کرنے کا ارادہ کرتے ہین اور پھر کرتے جاتے

ہین لوگ جھوٹ کو برا سمجھتے ہین اور چاہتے ہین کہ منہ سے نہ بولین مگر منہ سے نکل ہی جاتا ہے غصہ کو برا جانتے ہین اور چاہتے ہین کہ نہ کرین لیکن وقت پر طبیعت بے قابو ہو جاتی ہے۔ زنا سب سے بری چیز ہے۔ زنا کے بعد لوگ خود پر لعنت کرتے ہین اور پکا ارادہ کرتے ہین کہ نہ کرین گے اور پھر کرتے ہین۔ غرضکہ وہ قوت جو تمام بدیون کی جڑ ہے نہایت ہی سرکش اور نافرمان بردار ہے۔

شیطان نے جو خدا سے کہا کہ تو ہی نے مجھے بہکایا ہے مین بھی انسان کو بہکاتا رہون گا اسکا یہ مطلب ہے کہ خدا ہی نے قوت سرکش پیدا کی ہے اور سرکش قوت ہمیشہ سرکشی پر مائل رہے گی یہ جبر و اختیار کا مسئلہ ہے مفصل بیان اس کا "جبر و اختیار" فصل ۵۲ مین ہے۔ بیشک خدا نے دونون قوتین پیدا کی ہین لیکن اسکے ساتھ ہمکو عقل دی ہے کہ قوت سرکش کو ہم دبائین اور اپنے افعال پر ہمکو طاقت دی ہے کہ جب چاہین ہم ہاتھ ہلائین اور جب چاہین نہ ہلائین جب چاہین ہم چلین اور جب چاہین نہ چلین بولنے اور نہ بولنے پر ہمکو قدرت ہے دیکھنے یا نہ دیکھنے پر ہمکو پورا اختیار ہے۔

شیطان جب ایک قوت انسان کا نام ٹھہرا تو وہ فرشتون مین داخل کیا گیا اور جب اسکا سرکش ہونا بتایا گیا تو وہ انھین سے علیحدہ کر کے شیطان بتایا گیا ہے یہی اسکا مردود ہونا اور فرشتون سے علیحدہ کیا جانا ہے۔ رہا آگ سے اسکا مخلوق ہونا اسکا مطلب یہ ہے کہ قوائے انسانی مین حرارت عزیزی (مادہ الکٹرسٹی) ضرور پایا جاتا ہے اس تمام حرارت کا سرجوش قوت سرکش ہے جسے شیطان کہتے ہین وہ قوت سب سے اوپر ہے اور تمام قوتین اس سے نیچے ہین اسی لیے اسکی خلقت آگ

سے اور بقیہ قوتون کی خلقت مٹی سے کہی گئی ہے -

رہا " درخت ممنوعہ " اسکے معنی بھی تمام مضامین پر نظر کرنے سے سمجھ مین آجاتے ہین - انسان کے ہوش سنبھالنے کو جس طرح زبان حکما مین بالغ ہونا اور زبان شرع مین مکلف ہونا کہتے ہین اسی طرح انبیا کی زبان مین شجرۂ ممنوعہ کا کھانا یا چکھنا کہتے ہین - اب یہ مضمون کہ جب انسان پیدا ہوا تو وہ بلوغ تک بھی پہونچے گا - آدم کو اُس درخت کے کھانے سے منع کرنا اور پھر اُسکو آدم کا کھانا اور خدا کی نافرمانی کرکے گنہگار ہونا - اسکا مطلب ذرا بڑھا ہے - جبر و اختیار کا یہ دوسرا مسئلہ ہے اور اسکے متعلق راویون مین اختلاف ہے - بعض خیال کرتے ہین کہ انسان اپنے افعال مین بالکل مجبور ہے بعض خیال کرتے ہین کہ وہ بالکل خود مختار ہے - بعض سمجھتے ہین کہ وہ جزاً مجبور اور جزاً مختار ہے - ممکن ہے کہ یہان یہ بتایا گیا ہو کہ انسان بالکل مجبور ہے اچھا یا بُرا پیدا ہوتا ہے -

السعید من سعد فی بطن امہ والشقی من شقی فی بطن امہ

نہایت سچا قول ہے - بُرا کام کرنا گو بُرا ہے لیکن انسان ضرور اُس حد تک جہان تک پہونچتا ہے جہان تک بُرائی اُسکے ساتھ مخلوق ہے اور بُرائی کرنے سے وہ خدا کی نافرمانی کرکے گنہگار بھی ضرور ہوتا ہے لیکن یہ تمام بُرائیان اُسکی خدا معاف کردیتا ہے اگر وہ اپنی تمام قوتون کو بحصہ رسدی کام مین لانے یعنے قواے ملکیہ کو جو اکثر ورحالت مین ہے اُسے بیکار نہ چھوڑے - قواے ملکیہ کو کام مین نہ لانے کو زبان انبیا مین توبہ کہتے ہین اور اسی کو شارع نے کہا ہے (التائب من الذنب کمن لاذنب لہ) یہ مشکل اور باریک مسئلہ اس عام فہم طریقہ سے یون ادا کیا گیا کہ آدم کو

درخت ممنوعہ کے کھانے سے خدا نے روکا لیکن آدم نے کھا لیا اور اس نافرمانی کی وجہ سے گنہگار ہوا بعد ازان آدم اپنی قوت ملکوتی کو کام مین لانے اور دعا کی کہ اے ہمارے خدا ہم نے خود پر ظلم کیا۔ اگر تو معاف نہ کرے گا اور رحم نہ کرے گا تو ہم آفت مین پڑ گئے۔ آدم کے پچھتانے اور معافی مانگنے پر خدا نے انکی خطا معاف کردی۔ اور اگر شجرہ ممنوعہ کھانے سے عام برائیون کا ارتکاب مراد ہو جب بھی معنے صاف بنتے ہین۔ آدم کو انکے قوات شیطانی نے قوائے شر کو کام مین لانے کی ترغیب دی اور وہ گنہگار ہوئے اور پھر پچھتانے کے خدا نے معاف کیا اور یہی توبہ کرنا اور معاف ہونا کہلاتا ہے۔

آدم کا زمین پر نائب ہونا صریح ظاہر ہے کہ سب سے زبردست مخلوق بنی نوع انسانی ہین ۔۔ اور فرشتون کا تکرار کرنا یہ از قسم خطابیات ہے۔ تمام قوی وہی کام کرتے ہین جسکے لئے وہ مخلوق ہین۔ مگر انسان ہی ایسا مخلوق ہے کہ وہ نیکی بھی کرتا ہے اور بدی بھی کرتا۔ خدا نے گویا انسان کی حقیقت بیان کردی ہے کہ وہ بہت بڑے گناہ کرتا ہے لیکن وہ قابل تعلیم اور قابل اصلاح ہے اسلیے وہ نائب کیا جاتا ہے۔ خدا نے آدم کو تمام چیزون کے نام بتلائے۔ نام بتلانے سے اس ملکہ کا انسان مین ودیعت کرنا ہے جس سے انسان بقدر اپنی طاقت کے کارخانہ قدرت پر غور کر سکتے ہین۔ لیکن واضح رہے کہ انسان کو خدا نے سب کے نام ہی بتائے ہین (وعلم آدم الاسماء کلہا) حقیقت ایک چیز کی بھی حقیقت انسانی جیسا کہ بڑے بڑے علما کے قول سے ظاہر ہے کہ وہ جتنا کہ غور کرتے ہین اتنا ہی خود کو حقیقت عالم سے بے خبر پاتے ہین۔

حضرت نوح

انکو آدم ثانی بھی کہتے ہین اسلیے کہ انکے وقت مین اکثر ذی روح طوفان مین ہلاک ہو گئے تھے اور پھر ان سے اور نیز انکے ساتھیون سے نسل بڑھی - قرآن مین یہ قصہ یون مذکور ہے کہ حضرت نوح کے زمانہ مین گراہی بہت بڑھ گئی تھی حضرت نوح نے لوگون کو بہت سمجھایا - بجاے شکرگزار ہونے کے لوگ انکے دشمن ہو گئے - کسی نے انکا کہنا نہ مانا - حتی کہ انکا ایک لڑکا بھی انسے الگ ہو گیا - بالآخر ایک سوتے سے جسکو تنور سے تعبیر کیا ہے لیکن یہ صاف نہین لکھا ہے کہ تنور سے کیا مراد ہے پانی نکلنا شروع ہوا - حضرت نوح کو پہلے سے خیال تھا اور اُنھون نے ایک کشتی بنا رکھی تھی اپنے ساتھیون کو اسپر سوار کر لیا اور جانورون کے جوڑے بھی رکھ لیے - تمام خلقت ڈوب گئی - لیکن حضرت نوح مع اپنے ساتھیون کے صحیح و سلامت رہے

ذوالقرنین

قرآن مین ذوالقرنین کا قصہ ہے لیکن ٹھیک پتہ نہین لگتا کہ ذوالقرنین سے کیا مراد ہے غالباً یہ لقب اُس بادشاہ کا ہے جسکا قصہ ہے - حضرت عیسی سے کچھ ہی پہلے سکندر یونانی نے مشرق سے مغرب تک یعنے یونان سے ہندوستان تک فتح کر ڈالا تھا - اُسکا پتہ سب کو معلوم تھا اور قرآن مین جس ذوالقرنین کا ذکر ہے اُسنے بھی مشرق سے مغرب تک فتح کیا تھا - سکندر کے حالات پڑھکر مسلمان سمجھے کہ ذوالقرنین سے وہی سکندر یونانی مراد ہے - اُسوقت کے مسلمان جغرافیہ ارض سے اسقدر واقف نہ تھے جتنا کہ اب نئی تحقیقات حال سے دریافت ہوا ہے اور اسلیے وہ ٹھیک مفہوم قرآن کا نہ سمجھ سکے - اب تحقیقات جدید کے بعد قرآن کے معنی ٹھیک لگائے

جائین تو ذوالقرنین کوئی دوسرا شخص ٹھہرے گا اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مین بالکل سُنے سُنائے قصے نہین ہین بلکہ ایسی باتین بھی ہین جو اُسوقت کے لوگون کو معلوم نہ تھین صرف پیغمبر کو اُس خاص فیضان الہی کے ذریعہ سے معلوم ہوئین جسکا دوسرا نام رسالت ہے۔

قرآن مین مذکور ہے کہ ذوالقرنین کو خدا نے بہت بڑھایا اور پچھم جانب وہ بڑھتے بڑھتے ایسے مقام پر پہونچا جہان سیاہ کیچڑ کے کنڈل مین آفتاب غروب ہوجاتا ہے اور پھر پورب طرف بڑھتے بڑھتے ایسی جگہ پہونچا جہان لوگ جانورون کی طرح بسر کرتے تھے۔ ستر عورت بھی کسی چیز سے چھپاتے نہ تھے۔ قرآن مین یہ بھی مذکور ہے کہ ذوالقرنین اوتر جاتے جاتے ایک قوم کے پاس پہونچا جو اپنے ہمسایہ شمالی سے نہایت تنگ تھی۔ قرآن مین یہ شمالی قوم یاجوج اور ماجوج کے نام سے ذکر کی گئی ہے اور یہ مذکور ہے کہ ان شمالی وحشیون کا حملہ بچانے کے لیے دیوار تاتار ذوالقرنین نے بنوائی تھی۔ دیوار تاتار دنیا مین صنعت انسانی کی نہایت مستقل یادگار ہے۔ اس قصہ کے ذکر کرنے کی غایت یہ ہے کہ اپنی صنعت اور ہمت پر ناز کرنے والے سلاطین سمجھین کہ خدا نے دنیا مین ایسا بادشاہ بھی پیدا کیا تھا جو دیوار تاتار ایسی مستحکم یادگار چھوڑ گیا جسکی ثانی اسوقت بنانا محال ہے۔ مشرقی وحشیون سے چین کے ساحل شرقی کے باشندے مراد ہون جہان تہذیب بہت دنون کے بعد پہونچی اور مغرب مین سیاہ کیچڑ کے کنڈل سے بحر اسود سمجھا جائے تو ذوالقرنین کسی ایسے ملک کا بادشاہ ٹھہرتا ہی جسکے شمال مین دیوار تاتار اور پچھم بحر اسود ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ترکستان چینی تاتار اور چین خاص مین

کوئی شہنشاہ اگلے زمانہ مین ایسا زبردست گزرا ہے جسکے حکم سے دیوار تا ر بنائی گئی تھی اور تاریخ کی پرانی کتابون سے بھی کچھ کچھ پتا لگتا ہے کہ اگلے زمانہ مین ایک بادشاہ ایسا گذرا ہے۔

حضرت ابراہیمؑ

انکا لقب خلیل اللہ ہے۔ انکا تذکرہ بھی قرآن مین ہے اور مختلف جگہون پر ہے۔ کفار عرب اور یہودیان شام انھین کی نسل سے تھے اسلیے قرآن مین انکے ذکر کی زائد ضرورت تھی۔ لوگون کو یہ سمجھانا تھا کہ اگر باپ دادا ہی کے دین پر رہنے کے لیے وہ حریص ہین تو ابراہیم کے دین پر چلین کہ وہ بھی اجداد مین ہین۔ گمراہ آباواجداد کے طریقہ اختیار نہ کرین۔

حضرت ابراہیم کے باپ آذر بُت فروش اور مقرب سلطان تھے۔ بادشاہ بھی بُت پرست تھا۔ حضرت ابراہیم کے عرفان کی کیفیت قرآن مین یون لکھی گئی ہے کہ یہ اپنے طریقہ آبائی یعنے بُت پرستی سے کارہ تھے اور اُسکو عقلاً بُرا سمجھتے تھے۔ ایک روز چاند نکلا تو اُسکی پیاری پیاری صورت دیکھ کر یہ سمجھے کہ بُت کی جگہ اسی کو خدا کیون نہ سمجھین پھر اتنے مین رات گزری دن آیا۔ آفتاب کی روشنی سب پر غالب ہوئی۔ تو کہنے لگے کہ یہ تو بڑا زبردست معلوم ہوتا ہے یہی خالق عالم ہوگا پھر وہ بھی شام کو چھُپ گیا تو کہنے لگے کہ خالق عالم کوئی دوسری ہی قوت ہے جو پردہ مین بیٹھی ہوئی تماشہ دکھا رہی ہے اُسی کو خالق سمجھنا چاہیے۔ جب وہ اسپر خوب اچھی طرح قایم ہو لیے تو نور ایمان روز بروز اُنکے دل مین بڑھنے لگا۔

ایک روز حضرت ابراہیمؑ نے موقع پاکر تمام چھوٹے چھوٹے بُت توڑ ڈالے

اور جو سب سے بڑا تھا اُسکو رہنے دیا۔ گھروالون نے آکر پوچھا کہ کیا ہے۔ حضرت ابراہیم نے کہا کہ بڑے بُت سے پوچھو۔ وہ سب مین بڑا ہے وہی جانتا ہوگا یا اُسی نے یہ سب کچھ کیا ہوگا۔ لوگون نے ابراہیم سے کہا کہ اس پتھر سے مین کیا پوچھون۔ بھلا یہ بولنا جانتا ہے یا کچھ کرنے کی قدرت رکھتا ہے؟۔ ابراہیم نے کہا کہ پھر اسکی پرستش کیون کرتے ہو۔ سب نے حضرت ابراہیم کو زندہ آگ مین ڈالنا چاہا۔ کہ اسوقت سب سے سنگین یہی سزا تھی۔ حضرت ابراہیم کو خدا نے اس آفت سے بچایا۔ بچنے کی صورت زائد تفصیل سے نہین بیان کی گئی ہے قرآن مین صرف اتنا بیان ہے کہ خدا نے آگ سے کہا کہ "ٹھنڈی ہوجا"۔ قرآن کے الفاظ یہ ہین[1] "ہم نے حکم دیا کہ اے آگ ابراہیم کے لیے ٹھنڈک اور سلامتی کی موجب ہوجا" الانبیاء رکوع ۵۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ آگ بالکل ٹھنڈی ہوگئی اور حضرت ابراہیم صحیح وسالم اُسمین سے نکل آئے ہم مسلمان ہین اور ہمکو اسکے سچ ہونے مین کوئی شک وشبہ نہین ہوسکتا۔ اگر خدا چاہے تو وہ سب کچھ کرسکتا ہے لیکن جو لوگ یہ سمجھتے ہین کہ قانون قدرت کو خدا کبھی نہین توڑتا تو وہ یون سمجھ سکتے ہین کہ خدا نے آگ سے اُنکو کسی طرح بچالیا جلنے کی نوبت نہین آئی۔ دیکھیے کفار مکہ نے جب آنحضرت محمدؐ کے قتل کے لیے آنحضرتؐ کے گھر کا محاصرہ کیا تھا تو اپنی جگہ پر آنحضرتؐ نے حضرت علیؓ کو سُلا دیا تھا اور خود مدینہ چلے گئے تھے۔ یہ بھی تو خدا کا بچانا ہی تھا کہ تمام مکہ کے لوگ ایک شخص کے مار ڈالنے پر تُلے ہوئے تھے اور وہ بچ کر چلا گیا۔ اسی طرح حضرت ابراہیمؑ بھی کسی طور سے بچ گئے ہونگے خدا نے اگر اسکو یون کہا کہ ہم نے آگ کو حکم دیا کہ بجھ جائے تو مجازاً ایسا

---

[1] قلنا ینار کونی بردًا وسلمًا علی ابراہیم۔

کہنا درست ہے۔ پُرانے قصّہ قرآن مین محض اشارہ اور کنایہ سے کے طور پر بیان کیے جاتے ہین کیونکہ مقصود اصلی ہوتا ہے نصیحت کرنا نہ کہ قصّہ بیان کرنا۔ قرآن کی فصاحت اور بلاغت کے لحاظ سے قرآن کا طرز بیان بھی ایک خاص قسم کا ہے۔ خدا نے اگر آگ سے کہا کہ ٹھنڈی ہوجا تو ماحصل یہی ہوا کہ خدا نے ابراہیم کو آگ مین جلنے نہین دیا۔ ظاہری الفاظ کی پوری پوری پیروی کرنے کو تو کوئی بھی نہین کہتا یعنے یہ کسی کا خیال نہین ہے کہ جس طرح ایک طرف لوگ حضرت ابراہیم کو آگ مین ڈالنے کے لیے کھڑے تھے اسی طرح خدا دوسری طرف کھڑا ہوکر اپنی زبان سے آگ کو حکم دے رہا تھا کہ ٹھنڈی ہو جا۔ جس طرح کہنے کے مجازی معنے سیے جائین گے کہ زبان سے کہنا مقصود نہین ہے اسی طرح آگ کا ٹھنڈا ہوجانا بھی یہ مفہوم رکھ سکتا ہے کہ آگ مین حضرت ابراہیم جلنے نہین پائے بلکہ آگ تک پہونچنے کی نوبت ہی نہین آئی۔ تدبیر سے بچ گئے۔ اس بچانے کو خدا سورہ عنکبوت کے رکوع ۳ مین اور طور سے بیان کرتا ہے۔ " قوم کے پاس حضرت ابراہیم کی باتون کا کوئی جواب نہ تھا بجز اسکے کہ اُنھون نے کہا کہ اسکو مار ڈالنا چاہیے یا جلا دینا چاہیے لیکن اللہ نے اُسکو آگ سے بچا لیا"[۱]۔ قرآن کے قصہ زیادہ تر وہ ہین جنکو لوگ پہلے سے جانتے تھے اُن قصون کو یاد دلاکر لوگون کو اسلام کی ترغیب دینے کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔ طرز بیان جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا کچھ تو لسان تمثیلی کی رعایت سے ہے اور کچھ فصاحت کلام کے لحاظ سے ہے اُسوقت کے مفسرون کو ملکی اور اخلاقی امور کی طرف زائد توجہ تھی دوسرے علوم وفنون

[۱] فما کان جواب قومہ الاان قالوا اقتلوہ اوحرقوہ فانجیہ اللہ من النار۔

کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت تھی اور نہ موقع تھا۔ اسلیے وہ سیدھے سیدھے طور پر قصہ کی تعبیر مشہور اور معروف طریقہ سے کرتے گئے۔ دوسرے طور پر سمجھنے کی تو ضرورت اسوقت ہوئی جب اور علوم کی طرف بھی مسلمانون کو توجہ ہوئی یا اور علوم جاننے والون کے ساکت کرنے کی ضرورت معلوم ہوئی۔ قرآن کا معجزہ ہے کہ جس طرح اسکو سمجھو ٹھیک ہوتا ہے۔ جنگلی آدمیون کو بھی وہ سمجھا سکتا ہے اور فیلسوف وقت کو بھی تسکین دے سکتا ہے۔

ابراہیم کو اپنے وطن یعنے زمین بابل سے آکر شام مین آباد ہونا پڑا۔ شام سے وہ مصر بھی گئے تھے۔ مکہ مین خانہ کعبہ الخلیل کی تعمیر ہے۔ لیکن بیان یون کیا جاتا ہے کہ پہلے بھی یہان ایک عبادت خانہ تھا اور ابتداے خلقت آدم سے تھا جو منہدم ہو گیا تھا۔

حضرت ابراہیم بہت بوڑھے ہو گئے تھے اور کوئی اولاد نہ تھی۔ ایک دن فرشتون نے کہا کہ آپ کے اولاد پیدا ہوگی۔ حضرت ابراہیم اور اُنکی بی بی کو حیرت ہوئی کہ پیرانہ سالی مین اولاد کیسے ہوگی۔ لیکن خدا نے اولاد دی۔ ایک بی بی سے حضرت اسحاق اور دوسری سے حضرت اسمعیل ہوئے۔ کبر سنی مین اولاد کا پیدا ہونا ایک غیر معمولی بات تھی اسلیے خدا اسکا ذکر کرکے اپنی قدرت دکھاتا ہے۔ فرشتون کا مژدہ دینا بھی ہمارے نزدیک مستبعد نہین ہے ابتداے عالم مین جب کچھ نہین سے سب کچھ ہوا قانون قدرت کا طرز بھی موجودہ حالت سے ضرور ہی جدا ہوگا۔ لیکن اسکو نہ ماننے والے اگر صرف اتنی ہی بات پہ دین اسلام سے الگ ہوئے جاتے ہین تو ہم اُنکو یون بھی سمجھا سکتے ہین کہ ہر ایک انسان مین جو قوت

ملکوتی یا قوت شیطانی دی گئی ہے اُسی کی طرف یہان بھی اشارہ ہے یعنے ابراہیم
مین جو قوت ملکوتی تھی اُسکے ذریعہ سے اُنکو اور اُنکی بی بی کو آثار معلوم ہوئے کہ لڑکا
پیدا ہونے والا ہے اور اُنکو سخت تعجب ہوا کہ اس کبر سنی مین یہ محض شان خدا ہے
کہ جوانی مین یہ تمنا کبھی پوری نہ ہوئی اور اب ناامیدی کی حالت مین امید قایم ہوئی -
لڑکا اور وہ بھی بڑھاپے کا لڑکا حضرت ابراہیم کو حضرت اسحاق سے بہید اُنس تھا
خدا کو اپنے خلیل کی آزمایش منظور ہوئی اور حکم دیا کہ اسحاق کو خدا کی راہ مین قربان کرو
حکم دینا وحی کے ذریعہ سے تھا اور وحی آنا دو طور سے تھا - خواب مین یا بیداری
مین - قرآن مین مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نے خواب دیکھا کہ وہ اپنے لڑکے کو اپنے
ہاتھ سے ذبح کر رہے ہین سمجھے کہ خدا کا یہی حکم ہے اور لڑکے کو راہ خدا مین قربان
کرنے پر آمادہ ہو گئے - اس واقعہ کے ذکر سے صرف آل ابراہیم کو یہ یاد دلانا مقصود تھا
کہ خدا کی محبت مین اُسکا دادا ابراہیم کس درجہ ثابت قدم تھا - قرآن مین مذکور ہے کہ
حضرت اسحاق بھی قربان ہونے کو بخوشی راضی ہو گئے - اس بیان سے حضرت اسحاق
کا بچپن ہی سے خداشناس ہونا دکھایا گیا ہے اور نیز یہ بتایا گیا ہے کہ اپنے
کامون مین کس طرح باپ کی اطاعت لایق بیٹے کیا کرتے ہین - یہین یہ بھی جاننا
چاہیے کہ اخلاق اور تہذیب کے طریقہ وقتاً فوقتاً بدلتے رہتے ہین - اُس زمانہ
مین اللہ کی راہ مین اپنے کو قربان کرنا ناروا نہ تھا اور اسی لیے حضرت ابراہیم
بیٹے کے ذبح کرنے پر اُسکی رضامندی کے ساتھ آمادہ ہو گئے - شرع محمدی
مین اب یہ جائز نہین ہے اور اسیلیے اگر کوئی بسم اللہ اللہ اکبر کہکر اپنے
گلے پر چھری پھیر دے اور خدا کی راہ مین قربان ہونا چاہے تو شریعت

ظاہری اُسے عاصی قرار دے گی۔

قرآن مین اس قربانی کا قصہ یون ختم کیا گیا ہے کہ "ہم نے ایک بڑی قربانی اسمعیل کا فدیہ دیا اور آنے والی اُمتون مین اُسکا ذکر باقی رکھا"[1] مفسرون نے یون لکھا کہ بہشت سے ایک موٹا دنبہ آیا اور وہ ذبح ہوا اور اُسی روز سے ہر سال قربانی ابراہیم پر اور ابراہیم کی اُمت پر واجب ہوئی۔ اور آنحضرت محمدؐ کے مذہب مین بھی وہی وجوب قایم رہا۔ لیکن اگر بہشت سے دنبہ کا آنا نہ کہین اور سیدھے سیدھے یون ہین سمجھین کہ خدا نے پھر وحی کے ذریعہ سے حضرت ابراہیمؑ کو آگاہ کر دیا کہ بیشک تم میرے سچے دوست ہو لیکن بیٹے کو قربان نہ کرو۔ یہ طریقہ بُرا ہے تمھارا امتحان ہو چکا اسکے عوض مین بقرعید مین قربانی کیا کرو تو گویا یون ہوا کہ بقرعید کی عالمگیر قربانی بجاے اسحٰقؑ کی قربانی کے بطور فدیہ کے قایم ہوئی اور دوسری آیت کے معنی صاف ہین کہ اس طرح سے آنے والی اُمتون مین بھی حضرت ابراہیمؑ کا ذکر خیر قایم ہو گیا ہر ایک مسلمان جانتا ہے کہ بقرعید کی قربانی حضرت ابراہیم کے وقت سے قایم ہے اور اس طرح قایم ہوئی ہے۔

حضرت یوسفؑ

حضرت ابراہیمؑ کے دو بیٹے حضرت اسحٰقؑ اور حضرت اسمعیلؑ۔ حضرت اسحٰقؑ کے ایک بیٹے کا نام حضرت یعقوبؑ تھا حضرت یعقوبؑ کے بہت سے بیٹے پیدا ہوئے جنمین حضرت یوسفؑ حُسن صورت اور حُسن اخلاق کی وجہ سے سب زیادہ ممتاز تھے اور اسی لیے حضرت یعقوبؑ انکو بہت پیار کرتے تھے۔ بڑے بھائیون کو حضرت

---

[1] وفدیناہ بذبح عظیم۔ وترکنا علیہ فی الآخرین۔

یوسفؑ کی حالت پر رشک آیا اور انکو شکار کے حیلہ سے گھر سے باہر لیجا کر ایک کنوئیں
مین زندہ ڈال آئے۔ بھائیون نے تو حضرت یوسفؑ کا خاتمہ ہی کر دیا تھا لیکن قدرت
خدا کہ وہان ایک قافلہ کا گزر ہوا اور سقی پانی بھرنے آیا تو رسی پکڑ کر حضرت یوسفؑ باہر
نکل آئے اور سردار قافلہ کے غلام ہوئے۔ بکتے بکاتے شاہ مصر کے پاس
پہونچے۔ وہان بادشاہ بیگم انکی طرف مائل ہوئی یہ بھاگے تو شرمندہ ہوئی اور دباؤ
ڈالنے کے لیے فریادی ہوئی۔ بادشاہ نے تحقیقات کی تو حضرت یوسف بے قصور
پائے گئے۔ اُنکے بھاگنے کے وقت پیچھے کا دامن پھٹ کر شاہ بیگم کے ہاتھ مین
رہ گیا تھا اور وہی شاہ بیگم کے خلاف ایک معقول شہادت تھی۔ حضرت یوسفؑ
بچے تو سہی لیکن پھر مصلحتاً زندان مین بھیجدیے گئے۔ زندان مین جانے کے
قبل شہر مین اس واقعہ کا چرچا ہوا تو ہم چشم عورتون نے شاہ بیگم کو چھیڑنا شروع کیا
شاہ بیگم نے ایک روز اُن عورتون کو جمع کیا۔ اور سب کے ہاتھ مین ترنج اور چاقو
دیدیے اور کہا کہ تراشو اور اُسی حالت مین حضرت یوسف کو بُلا بھیجا۔ حضرت
یوسفؑ آئے تو اُنکا جمال دیکھ کر وہ عورتین گھبرا گئین اور حالت بدحواسی مین بجاے
ترنج کاٹنے کے اُنگلیان زخمی کر لین۔ اُن عورتون نے تو شاہ بیگم کو ضرور ناقابل الزام
تصور کیا لیکن زبان خلق کو کون روکتا۔ اس واقعہ سے اور بھی شاہ بیگم کی رسوائی بڑھی
اور حضرت یوسف کا زندان مین بھیجنا ناگزیر سمجھا گیا۔ زندان مین بادشاہ کا ایک ندیم چند
روز کے لیے معتوب ہو کر بھیجا گیا تھا۔ جب اُسکی صفائی ہوئی اور پھر اُسکو تقرب شاہی
نصیب ہوا تو اُسکے ذریعہ سے حضرت یوسف کی عقل و فراست کی خبر دربار مین
پہونچی بادشاہ نے ایک خواب دیکھا جسکی تعبیر حضرت یوسف نے یہ کی کہ آیندہ قحط آنے والا ہے

اور پھر اُس قحط کی مصیبتوں سے بچنے کے لیے ترکیب بھی بتائی - وہ زندان سے پھر بادشاہ کے پاس پہونچے لیکن انکی زمرہ غلامان مین نہ تھے بلکہ ندیمون مین تھے رفتہ رفتہ اراکین دولت مین داخل ہوئے اور بادشاہ کے مرنے پر مصر کے بادشاہ ہوئے انکے عہد سلطنت مین وہی دشمن بھائی غلہ لینے کے لیے مصر گئے تو حضرت یوسف نے اُنکو پہچانا اور تھوڑے سے اسباب لطف فراہم کرنے کے بعد اپنے والدین کو مصر مین بُلوا بھیجا اور بے حد تعظیم و تکریم اُنکی کی اور اسی سلسلہ مین اپنے دشمن بھائیون پر بہت کچھ احسان کیا اور وہ حضرت یوسف کا کرم دیکھ کر بہت محجوب ہوئے -

اس قصہ سے مفصلۂ ذیل باتین پیدا ہوتی ہین -

۱- عدو بود سبب خیر گر خدا خواہد - جو فعل حضرت یوسفؑ کا باعث ہلاکت خیال کیا گیا تھا وہی اُنکی شاہی کا سبب ہوا -

۲- خدا کو کسی کے گھٹانے بڑھانے مین یا عزت اور دولت دینے مین دیر نہین لگتی - اُسنے آغوش پدر سے نکال کر حضرت یوسفؑ کو کنوئین مین ڈالا - کنوئین سے وہ نکلے تو غلام ہوئے - حالت غلامی مین اس رتبہ کو پہونچے کہ شاہ بیگم کی نظر پڑنے لگی پھر اُس عیش سے جُدا ہو کر زندان مین بھیجے گئے جہان چور - اُچکے اُٹھائی گیرے بند رہتے تھے - زندان سے نکل کر جو ایک بارگی ترقی کے زینہ پر چڑھنے لگے تو مصر ایسے ملک کے بادشاہ ہوئے جو اُس زمانہ مین تمام دنیا مین مُنتخب سمجھا جاتا تھا -

۳- اس قصہ مین یہ تعلیم بھی دی گئی ہے کہ تمھارے ساتھ کوئی بُرائی کرے تو تم اُسکے ساتھ بھلائی کرو کہ یہ بھلائی دیکھکر وہ دشمن محجوب اور شرمندہ ہوگا اور اس طرح جو روحی تکلیف اُسکو ہوگی وہ اور طرح پر شاید نہ ہو سکے گی

حضرت داؤد

یہ پیغمبر تھے اور بادشاہ بھی تھے۔ اِن کے پاس ننانوے بیبیان تھین۔ کسی سپاہی کی بی بی ان کو پسند آئی۔ مگر شوہر اسکا زندہ تھا اس لیے اس کو زوجیت مین لے سکتے نہ تھے۔ اتفاق سے کوئی لڑائی پیش آئی اس کے شوہر کو وہان بھیجا اور وہ مارا گیا۔ باقتضاے بشریت ان کو مسرت ہوئی ہو گی۔ خدا کو اس لغزش پر متنبہ کرنا منظور ہوا۔ آپ کے سامنے ایک روز دو شخص لڑتے ہوئے آئے۔ آپ نے وجہ مخاصمت پوچھی تو ایک نے بیان کیا مین دوسرے کا بھائی ہون۔ اس کے ننانوے دُنبیان ہین اور میرے پاس صرف ایک ہے۔ یہ اسکو بھی نہین دیکھ سکتا اور مجھ سے بہ جبر میری دُنبی لینا چاہتا ہے۔ حضرت داؤد نے کہا یہ بڑا ظالم ہے اسکے بعد انکو خیال آیا اور سمجھے کہ انکا حال تو بجنسہ اُس ظالم کا سا ہے کہ ننانوے بیبیان گھر مین موجود ہین اور پھر دوسرے کی بی بی پسند آتی ہے۔ حضرت داؤد نے اس واقعہ کے بعد خدا سے توبہ کی۔ روئے اور پریشان ہوئے۔ خدا نے توبہ قبول کی۔ اس قصہ سے یہ دکھانا ہے کہ انسان سے قصور ہو ہی جاتا ہے اور توبہ کرنے سے خدا معاف بھی کر دیتا ہے اسکے بعد خدا کی طرف سے جو نصیحت کیگئی ہے وہ یہ ہے "[1] داؤد ہم نے تمکو زمین کا بادشاہ بنایا ہے تم آدمیون مین منصفانہ حکم دیا کرو۔ خواہش نفس کی پیروی نہ کرو ورنہ یہ تمکو راہ خدا سے بھٹکا دے گی اور جو لوگ راہ خدا سے پھر جائین گے اُنپر روز حساب کو دل سے بھلا دینے کی

[1] یداود انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الھوی فیضلک عن سبیل اللہ ان الذین یضلون عن سبیل اللہ لھم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب۔ ص ۲

وجہ سے عذاب شدید ہوگا"

حضرت سلیمان

حضرت داؤد کے بیٹے حضرت سلیمان بھی پیغمبر ہوئے۔ اور روے زمین کے بڑے بادشاہون مین ہوئے کہ جن وانس ہوا وطیور بھی انکے قابو کے تھے الفاظ قرآن ایسے ہی ہین اور رسالہ تمثیلی سمجھ کر اگر یون معنی پیدا کیے جائین کہ علم وہنر اور زور انمین اسقدر تھا کہ ہر شے انکے تابع تھی جب بھی ممکن ہو۔ غبارہ کے اُڑنے والے کو کہہ سکتے ہین کہ ہوا پر بھی اسکا قابو ہے۔ سرکس کے تماشہ کرتے والے وحشی جانورون پر کیسا کچھ قابو رکھتے ہین۔ تاریخون سے ثابت ہو کہ بنی اسرائیل کی اعلیٰ ترقی کا زمانہ ایسا تھا کہ اب اُسکی مثال نہین ملسکتی۔ خدا قرآن مین یہ دکھاتا ہے کہ ہم نے سلیمان ایسے پیغمبر بھی پیدا کیے ہین جو ہر چیز پر قادر تھے۔ کوئی بادشاہ اپنے زور اور حکومت پر اترانا چاہے تو اُسکو حضرت سلیمان کے حالات پڑھکر سمجھنا چاہیے کہ ابھی وہ حضرت سلیمان کا پاسنگ بھی نہین ہے۔

قرآن مین حضرت سلیمان کے لشکر کا یون ذکر ہے کہ لشکر کی آمد ہوئی تو چیونٹیان سوراخ مین چلی گئین وہ ڈرین کہ ہم سب پامال نہ ہو جائین۔ قرآن مین لکھا ہی کہ ایک مرتبہ تمام حاضر تھے ہُدہُد حاضر نہ تھا سلیمان نے پوچھا تو معلوم ہوا کہ سبا کی ملکہ بلقیس کی خبر لانے گیا تھا۔ حضرت سلیمان نے سُنا کہ بلقیس کی بادشاہت مین لوگ آفتاب پرست ہین۔ جوابدہی کے لیے بلقیس طلب کی گئی اُسکے آنے مین ذرا دیر ہوئی دیو (شیطان) تعنات ہوکے معلوم نہین کہ ہُدہُد اور دیو سے کیا استعارہ یا کنایہ ہے۔ بہر حال اس سے سمجھا جاتا ہے

کہ حکومت سلیمان کی کس درجہ کو بڑھی ہوئی تھی - پھر قرآن مین حضرت سلیمان کے
محل کی تعریف یون کی گئی ہے کہ بلقیس مکان مین چلی تو فرش زمین شیشہ کا تھا
وہ پانی سمجھ کر پائچے چڑھانے لگی - آج کل اسقدر صنعت کو ترقی ہے پھر بھی شیشہ کی
اتنی بڑی چادر کہ فرش زمین ہو سکے کہین دیکھی نہین گئی - خدا ظاہر کرتا ہے کہ جسقدر
سلیمان کو عیش و آرام حکومت وطاقت دی گئی تھی دوسرے کو نہین دی گئی -
حضرت سلیمان کا قصہ لوگون کا غرور کم کرے گا - خدا سے ذرا سی نعمت پا کر
جو لوگ خود کو ادرا اپنے ساتھ خدا کو بھی بھول جاتے ہین انکو اس قصہ مین بڑا سبق
دیا گیا ہے کہ ظرف ہو تو حضرت سلیمان کا سا کہ اتنا خدا نے انکو دیا پھر بھی وہ خدا کو
نہین بھولے اور نہ خود کو بھولے کہ انسان ایک قطرہ آب سے پیدا ہوا ہے اور
پھر اُسکو خاک مین ملجانا ہے -

حضرت موسیٰ

حضرت موسیٰ کا قصہ قرآن مین یون مذکور ہے کہ فرعون جو قبطیون کی انتہائے
ترقی کے زمانہ مین تھا صرف بادشاہت کا مدعی نہ تھا بلکہ الوہیت کا بھی مدعی بن بیٹھا
تھا - بنی اسرائیل جو اپنے زمانہ مین دنیا کی اعلیٰ ترین قوم سے تھے اپنے اعمال
کی برائیون سے گرتے گرتے ذلت کی انتہا تک پہونچ گئے تھے - آج کل
ہندوستان مین جس طرح برہمن اور چھتری چمارون سے خدمتین لیتے ہین
اُس سے بھی برے طور سے قبطی بنی اسرائیل سے پیش آتے تھے - خدا کو
منظور ہوا کہ بنی اسرائیل کو پھر عروج دے اور اُنکے ہاتھ سے فرعون ہلاک ہو
اور قبطیون کا زوال ہو - فرعون کو منجمون نے خبر دی کہ عجب نہین تیری ہلاکت

لیے بنی اسرائیل مین کوئی شخص پیدا ہو۔ فرعون نے حکم دیا کہ بنی اسرائیل مین سب جتنے لڑکے (اولاد ذکور) پیدا ہون وہ تہ تیغ کیے جائین۔ صرف لڑکیان زندہ رہین۔ ایسی حالت مین حضرت موسی پیدا ہوئے اور حضرت موسی کی مان نے بادشاہ کے خوف سے حضرت موسیٰ کو صندوق مین بند کر کے دریا مین پھینک دیا۔ دریا سے ایک نہر باغ شاہی مین جاتی تھی۔ صندوق فرعون کی بی بی کے ہاتھ لگا۔ انھون نے حضرت موسی کی پرورش کی اور اتفاق سے حضرت موسیٰ کی مان دودھ پلانے کے لیے نوکر بھی رکھ لی گئین۔ خدا اپنی قدرت دکھاتا ہے کہ دشمن کے گھر حضرت موسیٰ پلنے لگے اور خود فرعون کی گود مین کھیلنے لگے۔ جب وہ ذرا سن شعور کو پہونچے تو ایک واقعہ ایسا پیش آیا جس سے اُنکو مصر چھوڑنا پڑا۔ دار الحکومت فرعون مین بنی اسرائیل کا ایک مزدور جا رہا تھا اُسپر کسی قبطی نے سختی کی۔ حضرت موسیٰ کو حب قومی نے جوش دلایا اور انھون نے اُس قبطی کو گھونسا مارا وہ اجل رسیدہ مرگیا اور حضرت موسیٰ کو وہان سے معذور ہونا پڑا۔ حضرت موسیٰ جاتے جاتے حضرت شعیب کے پاس پہونچے اور اُنکی لڑکی سے بیاہ کیا۔ حالت سفر مین تجربہ ہوا عقل پختہ ہوئی۔ نبوت عطا ہوئی۔ قبطیون کو راہ راست پر لانے کے لیے یہ پھر مصر آئے۔ بنی اسرائیل نے اُنکا ساتھ دیا۔ قبطیون نے نافرمانی کی لڑائی ہوئی فرعون کی ہلاکت ہوئی۔ قصہ ختم ہوا۔ اس قصہ مین جسقدر اخلاق کی تعلیم ہے اور حکمت اور معرفت کی باتین ہین اُنکے بیان کرنے کی ضرورت نہین ہے وہ خود عیان ہے۔ فرعون کے جادوگرون سے بھی حضرت موسیٰ کا مقابلہ ہوا تھا۔ اسکے سمجھنے کے لیے۔ سحر (جادو) فصل ۵ پڑھیے

حضرت خضر علیہ السلام

حضرت خضر کا ذکر قرآن میں نہیں ہے لیکن ایک حکایت حضرت موسیٰ کے سفر کی مذکور ہے۔ سفر کے ساتھی کا نام قرآن میں مذکور نہیں ہے لیکن مفسروں نے اُس نامعلوم شخص کو خضر لکھا ہے۔ صورت قصہ یوں ہے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر ایک سفر میں ساتھ ساتھ چلے خضر نے معیت اس شرط سے قبول کی تھی کہ حضرت موسیٰ اُنکے حرکات پر معترض نہ ہوں قصہ سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ خضر اُس حالت میں حضرت موسیٰ سے زائد تر واقف رموز الٰہی تھے۔

حضرت خضر نے ایک لڑکے کو راستہ میں مار ڈالا تھا۔ حضرت موسیٰ نے کہا کہ یہ کیا حرکت نامناسب تم نے کی۔ خواجہ خضر نے کہا۔ مجھ سے تم سے یہ شرط تھی کہ تم میرے کاموں میں دخل نہ دو گے۔ حضرت موسیٰ نے کہا کہ اچھا اب نہ بولوں گا۔ آگے چل کر حضرت خضر نے ایک کشتی ڈبا دی۔ حضرت موسیٰ نے اُس پر بھی اعتراض کیا حضر نے پھر اُنکا وعدہ اُنکو یاد دلایا اور وہ پھر منفعل ہوئے۔ پھر یہ دونوں ایک گاؤں میں گئے جہاں کے باشندے نہایت بے اعتنائی کے ساتھ پیش آئے کھانے کو بھی نہ پوچھا۔ حضرت خضر بجائے ناخوش ہونے کے اسقدر خوش نظر آئے کہ ایک دیوار جو قریب الانہدام تھی مرمت کر دی۔ حضرت موسیٰ نے کہا کہ مجکو بولنے کا تو کوئی حق نہیں ہے لیکن میں صرف اتنا کہتا ہوں کہ دیوار بنوانے کی مزدوری لیتے تو کچھ کھانے کا سہارا ہو۔ حضرت خضر نے کہا کہ آپ کی معیت کو سلام ہے میرا آپ کا ساتھ نبھنے والا نہیں ہے۔ فی امان اللہ میں رخصت ہوتا ہوں اور چلتے چلاتے اپنے افعال کی وجہ بھی تمھیں بتائے جاتا ہوں۔ جس لڑکے کو میں نے قتل

اُسکے والدین صالحین سے ہین اور یہ لڑکا دلی کے گھر شیطان پیدا ہوا تھا اور اُسکے
اب دوسرا لڑکا ایسا پیدا ہونے والا ہے جو اپنے والدین کے قدم بہ قدم ہے
اس لڑکے کو مار کر مین نے اُسکے والدین پر بڑا احسان کیا ہے۔ کشتی مین رخنہ
اسلیے ڈر بادی تھی کہ اس بیچارے غریب ملاح کو صرف ایک اُسی کشتی کا سہارا
تھا اور ایک بادشاہ ظالم کے آدمی کشتی گرفتار کرنے کے لیے مامور ہوئے تھے
جب تک ملاح کشتی نکالین گے اور اُسے درست کرین گے تب تک ظالمون کا
گروہ وہان سے چلا جاوے گا اور اُسکی کشتی بچ جاوے گی۔ دیوار مین نے اسلیے
بنادی تھی کہ اُسکے نیچے خزانہ تھا اور خزانہ کا مالک ایک یتیم بچا تھا جسکا کوئی پرسان
حال نہ تھا مزدوری مین لیتا تو کس سے لیتا اور دیوار گرجاتی تو گاؤن والے خزانہ لوٹ
لیجاتے۔ اب یتیم جب سن شعور کو پہونچے گا تو اُس خزانہ کو کھود کر تصرف کرے گا۔

"الخیر فی ما وقع" جو ہوا اچھا ہوا۔ جو شخص اسکا مفہوم سمجھتا ہے اُسکو بہت کم
دنیا مین تاسف کی تکلیف اُٹھانا پڑتی ہے۔ موجودہ حالت پر صبر کرنا اور خیال کرنا
کہ خدا اسمین کوئی بھلائی سمجھا ہوگا انسان کو نہایت آرام سے رکھتا ہے۔ خدا کے
فعل کو خالی از حکمت نہ سمجھنا اور ہر امر کی نسبت یہ خیال کرنا کہ ممکن ہے راز الٰہی کچھ
اور معنے رکھتا ہو مفصلۂ بالا قصے مین بیان کیا گیا ہے۔ جو انسان اسکے نتیجہ پر
دھیان رکھے گا وہ اورون سے نسبتاً زیادہ خوش رہ سکتا ہے۔

اس قصہ مین درپردہ یہ بھی بتایا گیا ہے کہ رموز الٰہی سے پورے طور پر
کوئی انسان واقف نہین ہو سکتا حتیٰ کہ حضرت موسیٰ بھی جنکو کلیم اللہ کا خطاب تھا
ہمہ دانی کے مدعی نہ ہو سکے۔

قارون

قارون ایک بڑا مالدار تھا۔ اُسکے خزانہ کی کنجیان کئی آدمیون کا بوجھ تھین۔ دولت کے نشہ مین وہ خدا کو بھول گیا اور سمجھا کہ اُسکے قوت بازو سے سب کچھ ہے۔ بالآخر خدا کی نافرمانی کرنے لگا۔ زیردستون پر ظلم کرنے لگا اور اُسکے غرور کی کچھ انتہا نہین رہی۔ لوگ اسے دیکھ کر دل مین کہتے تھے کہ اللہ قارون پر اسدرجہ مہربان ہے اور ہماری خبر نہین لیتا۔ اے کاش ہم بھی قارون کے سے زردار اور زوردار ہوتے۔ خدا نے ایک دن قارون کا مکان اور خزانہ زمین مین دھنسا دیا۔ دوسرے دن لوگون نے یہ عبرتناک واقعہ دیکھ کر کہا خدا کا شکر ہے کہ ہم قارون کے سے نہ ہوئے۔

اس قصہ مین یہ بتایا گیا ہے کہ جسکو خدا دے وہ خدا کی راہ مین بھی کچھ خرچ کرے۔ خدا بر تو پاشد تو بر خلق پاش۔ قارون کی طرح ایک دن سب کو دولت چھوڑ جانا ہے۔ پھر برائے نہادن چہ سنگ وچہ زر۔ نہ دولت پر اترانا چاہیے اور نہ اسکو جائز مقام پر خرچ کرنے سے دریغ کرنا چاہیے۔ اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ جو لوگ بڑے روپیہ والے ہین اُنپر دوسرون کو رشک نہ کرنا چاہیے زائد روپیہ والے بھی روپیہ سے اتنا ہی فائدہ اُٹھاتے ہین جتنا کم روپیہ والے۔ قارون کی دولت اُسکے کس کام آئی۔ جو لوگ اپنی بے سمجھی سے ایک دن پہلے قارون کی حالت قابل رشک سمجھتے تھے وہی دوسرے دن اُسے قابل تاسف سمجھنے لگے۔

قارون پر کیا خصوصیت ہے دنیا مین جتنے قارون کے بھائی ہین سب

کی یہی کیفیت ہے۔ لوگون کو چاہیے کہ مالدارون کی حالت دیکھ کر رشک نہ کرین اور نہ اپنے دل مین دولت کو کوئی بڑی چیز سمجھین۔ دل غنی رہنا چاہیے اور چشم سیر رہنا چاہیے۔ ہر شخص دنیا مین اتنا فائدہ حاصل کرتا ہے جتنا اسکی قسمت مین ہے زائد دولت بھی وبال جان ہوتی ہے۔ دنیا مین جتنے لوگ روپیہ جمع کرتے ہین تمام عمر فکر زر مین پریشان رہتے ہین نہ ذرہ خاک بھی نہین پاتے۔ برائے نہادن چہ سنگ چہ زر۔ اور دوسرون کے لئے اپنا اندوختہ چھوڑ جاتے ہین۔ وقتاً فوقتاً ایسے واقعات بہت پیش آتے ہین کہ اگر چشم بینا ہو تو سبق حاصل ہوتا رہے۔ ابھی تھوڑے دنون کا تذکرہ ہے کہ یورپ مین ایک مالدار یہودی اپنے خزانہ کی کوٹھری یا تہ خانہ مین گھسا۔ قارون ثانی اسکو سمجھنا چاہیے۔ کوٹھری مین الماریان اور روپے اتنے تھے کہ بھول بھلیان بن گئے تھے۔ روشنی لیکر وہ گھسا اور گھستے وقت دروازہ بند کرتا گیا۔ روشنی گل ہو گئی اور کئی دن تک وہ اسمین پریشان پھرا۔ چیخ کی آواز باہر آتی نہ تھی۔ بخیل ایسے موقع پر بہت چھپ کر کام کرتے ہین۔ دوسرون کو خبر بھی نہین۔ [illegible] ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مر گیا اور مرتے وقت ایک کاغذ پر پنسل سے اندھیرے ہی مین ٹٹول ٹٹول کر یہ لکھ گیا کہ آج میری دولت کا شمار نہین ہے لیکن ایک پیالہ چاے اور ایک بسکٹ کے نہ ہونے سے جان جاتی ہے۔

قارون کے قصہ لکھنے سے یہ سبق دینا منظور ہے کہ مالدار دوسرون پر احسان کرنا سیکھین اور مفلس مالدارون کو ضرورت سے زیادہ محترم سمجھ کر اپنے دل مین بیجا کمزوری پیدا نہ کرین اور نہ خود کو حقیر اور خدا کو غیر منصف سمجھین۔

حضرت یونس

حضرت یونس کا قصہ مختصر طور پر یون مذکور ہے کہ حضرت یونس کشتی پر جا رہے تھے۔ کشتی رکی۔ ایک شخص کو کشتی سے گرا دینے کی ضرورت معلوم ہوئی۔ قرعہ انکے نام پڑا۔ ڈالا گیا۔ مچھلی انکو نگل گئی۔ یہ مچھلی کے پیٹ سے زندہ بچ کر نکلے لیکن گھایل تھے اور کدو کی بیل کے نیچے پڑے رہے۔ مفسرین لکھتے ہین کہ کدو کے پتون کے سایہ مین مکھیان نہین آئین۔ اور یونس کے لیے بہت ضرورت اسکی تھی کہ مکھیان نہ آنے پائین۔ مکھیون کی وجہ سے زخمون مین کیڑے پڑ جانے کا احتمال رہتا ہے۔ ناک گھڑیال وغیرہ جانور ایسے ہین جو آدمی کو کھا جاتے ہین اور سمندر کی مچھلیان بھی ایسی ہین جو آدمی کو نگل جاتی ہین اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان جانورون سے آدمی نیم جان ہو کر بچ نکلتا ہے۔ اس قصہ مین دکھایا گیا ہے کہ طرح طرح کی مصیبتین انسان کے لیے ہین جنسے پیغمبر بھی مستثنیٰ نہین ہین۔ مفسرین نے یون لکھا ہے کہ حضرت یونس کی امت گمراہ تھی۔ اُنپر عذاب آنے والا تھا۔ یونسؑ بھاگ نکلے اور لوگون کو بھی متنبہ کر دیا۔ لوگون نے سنکر شہر خالی کر دیا۔ اب عذاب آتا تو کس پر۔ حضرت یونس کو خیال گزرا کہ اب قوم مین جانا اپنی ہنسی کرانا ہے اسلیے وہ ایک طرف بھاگ نکلے۔ راستہ مین ایک مچھلی انکو نگل گئی اور وہ کچھ دنون تک مبتلائے آلام رہے۔

حضرت عیسیٰ

حضرت عیسیٰ کا قصہ بھی قرآن مین مختلف مقامات پر ہے۔ جس طرح سے حضرت موسیٰ کی پرورش مین قدرت خدا ہے کہ وہ دشمن کے گھر پلے اسیطرح حضرت

عیسیٰ کی پیدائش مین یہ شان ایزدی ہے کہ بغیر باپ کے پیدا ہو گئے۔ بغیر باپ کے لڑکے کا پیدا کرنا خدا کے لیے کوئی بات نہین ہے۔ حضرت عیسیٰ کی ماں تو حضرت مریم موجود تھین۔ زیادہ اچھا تو یہ ہے کہ حضرت آدم کی نہ ماں تھی اور نہ باپ تھا پھر انکو خدا نے پیدا کیا۔ جو لوگ یہ خیال رکھتے ہین کہ جب خدا اپنے ایک طور پر سلسلہ توالد و تناسل قایم کر دیا تو پھر اس قاعدہ کو خدا نہین توڑتا۔ اُنکے سمجھانے کے لیے ہم وہی کہہ سکتے ہین جو اس خصوص مین بہت سے ڈاکٹرون نے کہا ہے۔ یعنے عورت کے شکم مین وہ دونون قوتین پیدا ہو سکتی ہین جن کے اتصال سے توالد و تناسل کا سلسلہ معمولی طور پر قایم رہتا ہے۔

حضرت عیسیٰ کی زندگی بہت سادہ تھی۔ نہ اُنھون نے شادی کی اور نہ گھر بنایا لوگون کو راہ خدا دکھاتے پھرتے تھے۔ آخیر آخیر یہود انکے دشمن ہو گئے۔ اور انکو سولی پر چڑھانا چاہا۔ یہ رہنے جوگی تھے۔ آج یہان کل وہان۔ یہ دشمنون کے ہاتھ نہ آئے۔ انکے شہر مین دوسرا شخص سولی چڑھایا گیا۔ جب انکا وقت آیا تب یہ بھی مرے اور گمنام حالت مین مرے۔ مرنے کے وقت انکے معتقدون کا گروہ کسی شمار مین نہ تھا لیکن اُنکے بعد انکی وعظ اور نصیحت کی قدر ہوئی اور انکے پیرو بڑھتے گئے

اصحاب کہف

چند احباب ایسے تھے جو بت پرستی سے متنفر تھے لیکن بادشاہ وقت بت پرست تھا جسکی وجہ سے اُنکو اپنی جان کے لالے پڑ گئے اور بھاگ کر کسی غار مین چھپے کہ وہین چھپ کر خدا کو یاد کرین اور خیال کیا کہ اسکے بعد جو ہونا ہو رہے گا

اسوقت مخالفین سے بچنے کی یہی صورت تھی۔ خدا کی قدرت کہ انکو وہان نیند آئی اور وہ سو گئے۔ سو کر اُٹھے تو آپس مین پوچھنے لگے کہ کتنی دیر تک ہم سوئے مگر کچھ ٹھیک راے قایم نہ کر سکے۔ انہین سے ایک آدمی بازار مین سودا خریدنے چلا کہ اپنے بھائیون سے چھپ چھپا کر کوئی سودا خرید لائے کیونکہ بھوک کی بیتابی غار سے باہر نکلنے پر مجبور کرتی تھی۔ بازار مین جانے پر بازار کی صورت ہی دوسری نظر آئی اور وہان بازار والون نے اُس عجیب الخلقت آدمی کو دیکھ کر تعجب کیا۔ سکہ جو اُسنے پیش کیا تھا وہ بھی تین سو برس کا تھا۔ حالت یہ تھی کہ تین سو نو برس تک وہ سوتے رہ گئے تھے۔ اِس درمیان مین حضرت عیسیٰ پیغمبر مبعوث ہوئے۔ عیسائی مذہب پھیلا اور شہر کا بادشاہ بجاے بُت پرست کے اب عیسائی مذہب کا تھا۔ اصحاب کہف بادشاہ کے سامنے پہونچائے گئے بادشاہ نے انکی بڑی تعظیم کی اور اِس واقعہ سے وہان کے عیسائیون کے نور ایمان مین بھی روشنی بڑھی اور وہ کہنے لگے کہ جو خدا تین سو برس تک سُلا کر پھر جگا سکتا ہے وہ بالکل جان سے مار کر حشر کے دن زندہ بھی کر سکتا ہے اُسمین سب قدرت ہے۔

ہم مسلمانون کو اس قصہ کی صحت مین کوئی شُبہ نہین ہے بس اتنا جاننا ہمارے لیے کافی ہے کہ یہ قصہ قرآن مین ہے اور جو کچھ قرآن مین ہے سب سچ ہے لیکن جو لوگ غیر معمولی بات کے سچا سمجھنے مین خواہ مخواہ توضیح اور دلائل تلاش کرتے ہین اُنکے سمجھانے کے لیے ہم یہ کہتے ہین کہ اب بھی ہندو فقرا بہت سے ایسے ہین جو سو برس برہمانڈ مین چڑھا کر ایک جگہ بیٹھ جاتے ہین اور برسون اُسی حال مین

رہتے ہین - تمام بدن مین آثار موت نظر آتے ہین - صرف دماغ مین گرمی رہتی ہے
سندربن مین اب بھی ایسے فقرا ہین - تھوڑے روز کا ایک واقعہ بنگال مین عام طور پر
مشہور ہے کہ ایک انگریز ایک ایساہی آدمی سندربن سے اٹھا لایا تھا کلکتہ مین وہ
بہت روز تک تماشہ بنا رہا - صرف دل ودماغ مین اُسکے گرمی تھی اور بدن سرد تھا
نہ نبض تھا - یہی دو علامتین اُسکی زیست کی تعین ورنہ اور طور سے وہ مردہ تھا - انگریزون
نے بہت ترکیب کی کہ اُسکو بیدار کرین مگر وہ بیدار نہ ہوسکا - علم جوگ سے انگریز واقف
نہین ہین اسلیے اُنکی تدبیرین بیکار ثابت ہوئین - بالآخر اُسکو کوئی گرم چیز پلائی گئی -
شراب یا ریڈی کا تیل جس سے اسکو ایک دست آیا اور دست کے ساتھ وہ دماغی
حرارت جس سے زیست باقی تھی جاتی رہی اور وہ مرگیا - اُسوقت سے یہ حکم صادر
ہوا کہ ایسیون سے تعرض نہ کرنا چاہیے -

ہمارا یہ مطلب نہین ہے کہ اصحاب کہف کی نیند کو ہم ایسی ہی نیند سمجھتے ہین
ہم خدا کو قادر مطلق جانتے ہین تو پھر کوئی چیز ہمارے لیے باعث حیرت نہین ہے
اور اگر یہ مان لین کہ خدا کبھی قانون فطرت نہین بدلتا تو یہ کیا ضرور ہے کہ تمام قوانین
فطرت ہماری سمجھ مین بھی آجائین بلکہ ہمارا ایمان ہے کہ ہم اسکے سمجھنے سے قاصر ہین
لیکن اگر منکرین کے ساکت کرنے کے لیے یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ اصحاب کہف
جوگ کے طریقہ سے یاد الٰہی کرتے تھے اور وہ بد اطوار ملکی بھائیون سے کنارہ ہوکر
غار مین جا بیٹھے تھے اور تین سو نو برس تک وہ حبس دم کرکے ایک حالت سے پڑے
رہگئے تب بھی ماحصل ایک ہی ہے یعنے خدا مین یہ قدرت ہے کہ حبس دم کے
طریقہ جاننے والون کو وہ مدتون تک ایک حالت پر بیدم رکھ سکتا ہے اور پھر جگا تا ہے

تو وہ اپنی اصلی حالت پر آجاتے ہین -

لقمان

لقمان کا ذکر بھی قرآن مین ہے یہ معلوم نہین یہ وہی یونانی حکیم ہین جنکا ذکر یونان کے حکیمون کے سلسلہ مین بھی پایا جاتا ہے یا کوئی دوسرے بزرگ ہین - خدا نے قرآن مین فرمایا ہے کہ ہم نے لقمان کو حکمت یعنے دانائی عطا کی تھی اور وہ اللہ کا شکرگزار بندہ تھا - لقمان نے جو نصیحت اپنے بیٹے کو کی تھی اسکا ذکر بھی قرآن مین ہی - سورہ لقمان رکوع اول سے ہم اُسکا ترجمہ کرتے ہین -

بٹیا! کسی کو اللہ کا شریک نہ ٹھہرانا یہ بڑا گناہ ہی - بٹیا! رائی کے دانہ کے برابر بھی کوئی عمل ہوگا پتھر مین ہوگا یا آسمان و زمین مین کہین ہوگا تو خدا اُسے روز حشر مین سامنے کردے گا - خدا باریک بین اور باخبر ہے - بٹیا! نماز پڑھا کرو اور اچھے کامون کی ترغیب دو اور بُرے کامون سے منع کرو اور جیسی پڑے جھیلو کہ ہمت کی سی باتین ہین - لوگون سے بے رحمی نہ کرو - زمین پر اترا کر نہ چلو اللہ اترانے والے اور شیخی کرنے والے کو پسند نہین کرتا - رفتار مین میانہ روی اختیار کرو اور آہستہ آہستہ بولو کہ سب سے بُری آواز گدھون کی ہے -

اصحاب فیل

اصحاب فیل کے واقعہ کی طرف سورہ فیل مین یون اشارہ کیا گیا ہے -

تو نے دیکھا نہین کہ تیرے رب نے ہاتھی والون کے ساتھ کیا کیا - کیا اُنکی چال اُسنے غلط نہین کردی - اُنپر اُسنے	تو نے دیکھا نہین کہ تیرے رب نے ہاتھی والون کے ساتھ کیا کیا - کیا اُنکی چال اُسنے غلط نہین کردی - اُنپر اُسنے

غول کے غول چڑیاں بھیجیں جنھوں نے اُنپر پتھر کی کنکریاں پھینک کر اُنکو کھائے ہوئے بھوسے کی طرح کردیا۔	مصائب کے غول بھیجے جس نے اُنکو اس آفت میں مبتلا کیا جو اُنکے لیے لکھی ہوئی تھی اور کھائے ہوئے بھوسے کی طرح اُنکو کردیا[1]

سورۂ فیل میں یہ قصہ لکھا ہوا ہے لیکن صورت قصہ میں اختلاف اور اسی کی رعایت سے اس سورہ کے ترجموں میں بھی اختلاف کیا جاتا ہے۔ دونوں ترجمہ اوپر لکھ دیے گئے ہیں۔ پہلا ترجمہ لفظی ترجمہ ہے اور دوسرا ترجمہ محاورہ کے اعتبار سے ہے۔ ترجمہ دونوں صحیح ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ پہلے ترجمہ میں ما فوق العادت باتیں ہیں اور دوسرے میں کوئی بات ما فوق العادت نہیں ہے۔ اور تاریخی واقعات کے انطباق کے لحاظ سے بھی پچھلا ہی واقعہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ کوئی بہت پورانا واقعہ نہ تھا آنحضرتؐ کے سال پیدائش کا واقعہ تھا اور سب جانتے تھے کہ ابرہا کے لشکر ابابیل کی کنکریوں سے تباہ ہوئے یا وبائے چیچک سے برباد ہوئے۔

ترجمہ میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ "طیر" کے اصلی معنی ہیں پرند" لیکن بدشگونی اور مصیبت پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ اور اسی طرح "ترمیہم بحجارۃ" کا لفظی ترجمہ ہے" پتھر کی کنکریاں پھینکیں" اور محاورہ کا ترجمہ ہے۔ "آفت میں مبتلا کیا" اور "سجیل" سے مراد ہے آفت مقدر۔

---

[1] الم ترکیف فعل ربک باصحب الفیل۔ الم یجعل کیدہم فی تضلیل وارسل علیہم طیرًا ابابیل۔ ترمیہم بحجارۃ من سجیل۔ فجعلہم کعصف ماکول۔

فصل پنجاہ وچہارم

شیطان اورجن

بھوت - پریت - چڑیل - دیو اور پری کے افسانے جس طرح ہندوستان مین سُنے جاتے ہین اُسی طرح اور ملکون مین بھی سُنے جاتے ہین - یہ باتین کچھ جدید نہین ہین بہت پہلے سے ہین - اُنکی دلچسپیان البتہ قومی ترقی کے ساتھ گھٹتی اور قومی تنزل کے ساتھ بڑھتی رہتی ہین - قومی ترقی کے وقت یہ خیالات خاص خاص جہلا مین محدود رہجاتے ہین اور قومی تنزل کے وقت تمام قوم کی قوم انھین باتون مین مبتلا پائی جاتی ہے -

یونان مین بھی ایک وقت ایسا تھا کہ تمام قوم کی قوم انھین لغویات مین پھنسی ہوئی تھی - اور جب قومی ترقی شروع ہوئی تو ان توہمات سے بھی آزادی نصیب ہوئی اُسی زمانہ مین ایک حکیم نے ارواح کے وجود سے انکار کیا اور بہت سختی سے لوگون کو اپنے انکار کے وجوہ بتائے - ایک برابر کے علم والے نے اسپر اعتراض کیا تو اُسنے کہا کہ " ارواح کے وجود سے مجکو انکار نہین ہے لیکن اسبارہ مین لوگون کے خیالات ایسے بُرے ہو رہے ہین کہ کچھ دنون تک ارواح کے وجود ہی سے انکار کرنا قرین مصلحت ہے - عوام سے یہ کہنا کہ تمھارے خیال کے مطابق ارواح کا وجود نہین ہے بلکہ میرے خیال کے مطابق اُسکا وجود ہے قوم کی ڈُودلی کا سبب ہوگا اور قومی اصلاح کا باعث نہ ہوگا " - اب بھی مہذب سے مہذب ممالک مین یہ بلا پائی جاتی ہے - لیکن ادنی طبقہ کے لوگون مین جو جتنا ہی ذلیل حالت مین ہے اُتنا ہی اُسکا زائد مُعتقد ہے

عرب مین بھی مشرکان عرب بھوت۔ پریت کے خیالات رکھتے تھے۔ اور عرب کی لغت مین انکو جن کہتے تھے۔ جن کے معنی ہین پوشیدہ۔ خیال یہ تھا کہ ارواحین چھپی پھرتی ہین۔ مخلوقات عالم مین سے جو صورتین چاہتی ہین اختیار کرلیتی ہین بجنسہ یہ وہی خیال تھا جو ہندوستان مین بھی ہے۔ صرف لفظون کا فرق ہے۔ ہندوستان مین بھوت نام ہے اور عرب مین جن۔ شیطان کو بھی اسی قبیل سے سمجھتے تھے۔ فرق اتنا ہے کہ جنات تعلیم پذیر سمجھے جاتے تھے۔ انمین اچھے بھی ہوتے تھے اور برے بھی ہوتے تھے۔ شیطان راندہ بارگاہ ایزدی خیال کیا جاتا تھا اور سمجھا جاتا تھا کہ تعلیم قبول کرنے کی قابلیت اسمین نہین ہوتی۔

جہان کہین انسان نے ترقی کی ان خیالات باطل کی بھی پیروی چھوڑدی کیا اسلام نے اپنے زمانہ ترقی مین اس قسم کے خیالات کی تقلید قایم رکھی تھی؟۔ ہمارے نزدیک جس طرح دو اور دو چار ہوتے ہین اُسی طرح یہ امر بھی درجہ یقین رکھتا ہے کہ اگر اسلام نے ان باتون کی پیروی کی ہوتی تو ہرگز اُسکو ترقی نصیب نہ ہوتی۔ ہم آیندہ یہ دکھائینگے کہ قرآن نے اِن لغویات کے یقین دلانے کے بجاے اِن لغویات کا ترک کرنا تلقین کیا ہے۔ اب رہا یہ امر کہ مسلمانون نے اپنی ترقی کے زمانہ مین اسکی نسبت کیا خیال کیا۔ اسکی بابت ہمارے پاس دو قرینے ہین جو بتاتے ہین کہ مسلمانون نے بھی مثل دیگر ترقی یافتہ قومون کے ان چیزون کی کبھی پروا نہین کی۔ ایک تو یہ ہے کہ انکی مُلکی ترقیون کی تاریخ مین اس قسم کے توہمات کا کہین ذکر نہین آیا ہے بلکہ فریق مخالف نے جہان جہان اِن لغویات سے اثر قبول کیا ہے وہان فریق ثانی کے قومی شعار کی تضحیک کی گئی ہے۔ دوسرا قرینہ یہ ہے

کہ اسوقت ہندوستان کے تمام مسلمان چھوٹے بڑے عالم اور جاہل ایک ہی رنگ مین رنگے ہوئے ہین۔ اس قوم کی جیسی حالت ہے ویسے ہی اُسکے سامان بھی ہین لیکن اسکے ساتھ ہی ہر مسلمان کو اس امر کا عقیدہ ہے کہ جب مسلمان پاک رہتا ہی اور کلمہ یا آیت قرآنی پڑھتا ہے تو بھوت اور چڑیل جو نجاست اور ناپاکی مین رہتے ہین خوف سے مسلمانون کے پاس نہین آتے۔ جنّات جو خود مسلمان ہوتے ہین کسیقدر بے خوف ہوتے ہین لیکن وہ بھی مسلمانون کو ایذا نہین پہونچاتے اور ایذا پہونچاتے بھی ہین تو آیات قرآنی سے اُسکی روک تھام ہو جاتی ہی یہ خیالات ہمارے نزدیک موروثی ہین اور اصلیت اس خیال کی وہی معلوم ہوتی ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا۔ یعنے مسلمان اپنی ترقی کے زمانہ مین ان چیزون سے ڈرتے نہ تھے اور نہ اُنکے قایل تھے یہ مسلمانون کا نہ ڈرنا اور غیر مسلمانون کا ڈرنا اب اس انحطاط کے زمانہ مین یون سمجھا گیا ہے کہ ارواح خبیثہ مسلمانون کو نہین ستاتی اور غیر مسلمانون کو ستاتی ہین۔ ایسا ہی انگریزون کی نسبت بھی کہا جاتا ہے کہ اُنپر سحر یا جادو کام نہین کرتا۔ نہ بھوت۔ پریت اُنکو ستا سکتے اور نہ کبھی برہنہ پا انکو دق کرتے ہین۔ ان چیزون سے انکا محفوظ رہنا اُنکی قوت کی دلیل سمجھی جاتی ہی حالانکہ ایسا نہین ہی وہ محض اسلیے محفوظ ہین کہ وہ اسکا اعتبار نہین کرتے۔

اب اسوقت ہندوؤن مین عموماً اور مسلمانون کے طبقہ جہلا مین یہ خیال کیا جاتا ہے کہ بھوت انسان سے لڑتے ہین اور انسان کو مار ڈالتے ہین بعض یہ کہتے ہین کہ صرف حیران کرتے ہین جان نہین مارتے بیمار ڈالتے ہین اور بیماری سے انسان مرتا ہے۔ بلا واسطہ نہین مرتا بہ واسطہ مرتا ہے۔ یہ بھی مشہور ہے

کہ انسان پر جن یا چڑیل سوار ہو جاتی ہین اور اسوقت اس سے عجائبات کا ظہور ہوتا ہے۔

غرضکہ یہ جتنی باتین ظہور مین آتی ہین وہ یا تو خود اپنی قوت نفس کا اپنے اوپر اثر ہوتا ہے یا ایک کی قوت نفس کا دوسرے پر ہوتا ہے اور کبھی کبھی نظر کے دھوکا کھانے سے بھی یہ باتین پیدا ہوتی ہین۔ یہ مضمون "جادو (سحر)" فصل ۵۱ کے عنوان مین بخوبی بیان کیا گیا ہے۔ یہان اُسکے اعادہ کی ضرورت نہین ہے لیکن اتنا کہنا اور بھی ضرور ہے کہ اس طرح کے عجائبات اور کیفیات سے زیادہ تر انھین کا مقابلہ ہوتا ہے جو دل کے کمزور ہوتے ہین۔ منکرین کو اس قسم کے عجائبات نظر نہین آتے یا بعض منکرین کو نظر بھی آتے ہین تو صرف اُسی حالت مین کہ انکا انکار کاذب ہوتا ہی اور ساتھیون کی گفتگو سے اُنکے دل پورے طور پر متاثر ہوتے ہین۔

سر دن پر جنات اور چڑیلون کا آنا زیادہ تر مصنوعی ہوتا ہی اور جہان کہین اصلی ہوتا ہے وہان بھی اس سے زیادہ نہین ہوتا جتنا کہ مسمریزم کے معمول عموماً دکھایا کرتے ہین۔ حالانکہ کسی ارواح کا تسلط ہوتا نہ اُسمین ہوتا ہی اور نہ اسمین ہوتا ہی۔

نظر کا دھوکا کھانا اور پھر اپنے نفس کا اپنے آپ پر اثر پڑنا اور واہمہ کا خلاق ہونا اس حکایت سے بخوبی سمجھ مین آجائے گا۔

ایک شاہ صاحب کسی مقام پر ٹھہرے ہوئے تھے۔ وہان سے ذرا فاصلہ پر اُنکا معتقد رہتا تھا اور روز رات کو شاہ صاحب کا کھانا پہونچاتا تھا۔ ایک رات کو وہ کھانا لیچلا تو لوگون نے اسکو ڈرایا کہ راستہ مین فلان درخت پر ایک بڑا بھوت رہتا ہے۔ بیسیون آدمی وہ مار چکا ہے۔ تعجب ہے کہ اُس سے تم سے مڈبھیڑ

نہین ہوئی - اس تقریر سے اُسپر کچھ ایسا خوف غالب ہوا کہ وہ اُس شب کو کھانا نہ لے
گیا اور دوسرے دن کچھ دن رہے کھانا لیکر پہونچا اور جلد واپسی کی اجازت چاہی
شاہ صاحب نے اُسکو باتون مین لگایا - جب آدھی رات گزری تو اُسے جانے
کی اجازت دی - اُس معتقد نے جانے مین تامل کیا تو شاہ صاحب نے کہا مجھے
معلوم ہے کہ اُس درخت پر بہت بڑا شیطان رہتا ہے اور لوگون سے جھپٹ بھی جاتا
ہے لیکن جب تم میرے پاس آئے ہو تو اُسکی مجال نہین ہے کہ تم سے مقابلہ کرے
لیکن اگر اُسکی موت ہی آگئی ہو گی اور وہ تم سے مقابلہ کرے گا تو پھر فنا بھی ہو جائیگا -
ایک پوڑیہ مین میری دھونی کی راکھ لیتے جاؤ جب وہ تم سے جھپٹے تو اُسکی پیشانی پر ٹیکہ
لگا دینا - فوراً وہ جل کر خاک ہو جائے گا - اور جب گھر پہونچنا تو اپنا مُنھ آئینہ مین ضرور
دیکھ لینا - اُس مرید کو شاہ صاحب کے کہنے سے جہان شیطان سے مڈھ بھیڑ ہو جانے
کا خیال قوی ہوا وہان اسبات کا بھی یقین ہوا کہ شیطان جھپٹا اور خاک ہوا - اب جب
وہ درخت کے نیچے پہونچا تو اُسے معلوم ہوا کہ ایک دیو درخت سے اُترا اور اُسے
جھپٹ گیا - اُسکا جھپٹنا تھا کہ اُسنے فوراً راکھ اُسکی پیشانی مین مل دی اور وہ
فوراً فنا ہو گیا - خوشی خوشی وہ گھر آیا اور آتے ہی شیشہ مین مُنھ دیکھا تو راکھ کا
ٹیکا پیشانی پر تھا - دوسرے دن شاہ صاحب کے پاس پہونچا تو بہت خوش تھا
لیکن اپنے ماتھے پر راکھ لگنے سے حیران بھی تھا - شاہ صاحب نے اُسکو
بتایا کہ یہ سب تماشہ تیرے واہمہ نے پیدا کیا - تو نے خود اپنے سر پر ٹیکا لگایا اور
سمجھا کہ شیطان پر ٹیکا لگاتا ہے - شاہ صاحب بھلے مانس تھے کہ صاف صاف کہدیا
ورنہ کوئی دوسرا ہوتا تو بیسیون ابلہ فریب باتین بناتا - تمام گرد و نواح کے باشندون کا

دین اور ایمان خراب کرتا اور اپنا گھر دولت سے بھر لیتا۔

ہم جنات شیطان اور بھوت کے منکر نہین ہین۔ ہم صرف نام جانتے ہین انکی حقیقت نہین جانتے۔ ہکو اس سے بھی بحث نہین ہے کہ اسکا وجود ذہن مین ہے یا خارج مین ہے یہ محض لفظی بحث ہے اور ایک حد تک بے معنی ہے۔ اتنا ہم جانتے ہین کہ وہ مادی نہین ہے غیر مادی ہے اور اتنا ہی جاننا کافی ہے۔ غیر مادی ہونے کی حالت مین اسکا موجود فی الذہن ہو یا فی الخارج دونون یکسان ہین۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہین کہ جنات اور شیاطین کبھی سانپ بن گئے اور کبھی بلی بن گئے گھوڑے کی صورت مین نمودار ہوئے اور جب کوئی تھوڑی دور تک سوار ہوکر انپر گیا تو وہ غائب ہو گئے۔ جب کسی کمزور سے سابقہ پڑا تو اسکو ستانا شروع کیا اور جب کسی زبردست عامل سے مڈبھیڑ ہوئی تو بوتل کے اندر جاکے چپ چاپ بیٹھے اور عامل نے بوتل مین کاگ لگاکر ہمیشہ کے لیے انکو زندہ درگور کر دیا۔ یہ سب خیالات نہ مسلمانون کے تھے اور نہ کسی طرح قرآن شریف سے انکا وجود ثابت ہوتا۔ جنکا یہ خیال ہے کہ ایسے جنات اور شیطان کا وجود قرآن سے ثابت ہے وہ قرآن شریف پر بہتان کرتے ہین۔

شیطان کے غیر مادی ہونے کی حالت مین کسی قسم کا اعتراض قرآن شریف پر کوئی ذی علم نہین کرسکتا۔ خدا نے نہ معلوم کیا کیا چیزین پیدا کین جنکے جاننے سے ہمارے حواس قاصر ہین۔ ہمارے لیے اتنا ہی جاننا کافی ہے کہ شیطان مین یہ قوت نہین ہے کہ گدہا بن جائے اور جب اسپر کوئی سوار ہو جائین تو وہ ہوا ہو جائے۔ اسکے بعد اسکا غیر مادی ہوکر موجود فی الخارج ہونا یا موجود فی الذہن ہونا

دونون برابر ہے - اندھے کے لیے جیسا سیاہ رنگ ویسا ہی اُجلا رنگ - نہ یہی نظر آتا اور نہ وہی نظر آتا - لیکن جو لوگ اس غیر ضروری مسئلہ مین خواہ مخواہ کو حجت کرتے ہین اور یہ کہتے ہین کہ شیطان کا وجود خارجی نہین ہے محض ذہنی ہے اُن سے ہم اتنا ہی کہین گے کہ یہ قرآن شریف کی منافی نہین ہے - قرآن نے جس چیز کی حقیقت نہین بتائی اُسکو جس طرح چاہو سمجھ لو - شیطان کا اگر وجود ذہنی ہونا مانا جائے گا تو وہ نفس انسانی کی ایک قوت ٹھہرے گی اور پھر اُسکی ہئیت وہ ہوگی جو ایسے خیال والون کی تسکین خاطر کے لیے قصص قرآنی فصل ۳۵ مین ابوالبشر آدم کی ذیل مین بیان کی گئی ہے - اور اسی طرح جو لوگ جنّات کے غیر مادی ہونے پر اکتفا نہین کرتے اُسکے وجود خارجی سے بھی انکار کرتے ہین تو اُنکے لیے قرآن کے سورہ جن کے معنی وہ کیے جائین گے جو ہم آگے بیان کرتے ہین - کوئی یہ نہ سمجھے کہ قرآن مین جو معنی چاہے لگا لیے تو یہ قرآن کا ہے کو ہوا دل لگی ہوئی اسکے جواب مین یہ کہا جائے گا کہ قرآن مین جہان تک اوامر و نواہی ہین وہان ذرا بھی رد و بدل کی گنجایش نہین ہے - جاہل سے جاہل اور عالم سے عالم ایک ہی معنی سمجھے گا اور جہان اخلاق حسنہ کی تعلیم مقصود ہے - گزشتہ زمانہ کے حالات یاد دلانا اور موجودہ زمانہ کی برائیون سے نفرت دلانا مقصود ہے - اور اسی ضمن مین رجا و بیم کا بھی ذکر ہے قومی خیالات کی طرف بھی اشارہ ہے - علمی باتین بھی بقدر ضرورت بیان کی گئی ہین وہان چیزون کا نام بیان کرنا ناگزیر ہوا ہے - لیکن اُنکی حقیقت بیان کرنے سے گریز کیا گیا ہے کچھ تو اسلیے کہ ایسا بیان معرض بحث سے الگ ہو جاتا تھا اور کچھ اسلیے کہ ہر طبقہ اور ہر قرن کے مناسب حال نہ ہوتا - ہر شخص کو اختیار ہے

کہ اپنے پندار کے مطابق جس طرح چاہے سمجھے۔ لیکن عربی زبان مین سمجھے۔ ایسا نہ سمجھے۔ جیسا کہ ایک نے "خیر موسیٰ" مین موسیٰ کاٹ کر عیسیٰ بنا دیا کہ علیسی کے پاس خر تھا موسیٰ کے پاس نہ تھا اور "عصی آدم" کو عصی موسیٰ بنادیا کہ انھین کا عصا مشہور ہے آدم کے پاس عصا کہان تھا۔

اب ہم سورہ جن کے آیات کے معنے لکھتے ہین اور دکھاتے ہین کہ اسمین جنات کے وجود سے بحث نہین کی گئی ہے بلکہ جو لوگ جنات کے بسعت اختیارات کے قائل ہو کر اوہام باطلہ مین مبتلا تھے (یعنے مشرکین عرب) انکی توہین کی گئی قبل اسکے کہ ہم آیات کا ترجمہ لکھین شان نزول اور مفہوم بتا دیتے ہین اسکے بعد آیات کا ترجمہ لکھینگے کہ پڑھنے والے خود بخود سمجھتے چلے جائین سمجھانے کی ضرورت نہ ہو۔

عرب مین کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو اپنی شان کے خلاف سمجھتے تھے مسلمانون کی نصیحتون کا سننا اور اسلیے وہ چھپ کر قرآن سنا کرتے تھے۔ اُنمین عیسائی بھی تھے کفار بھی تھے۔ یہود بھی تھے۔ مجوسی بھی تھے۔ یہ لوگ چھپ کر قرآن سنتے تھے جب بھی مسلمان ہو جاتے تھے۔ اپنے عقاید سے پھر جاتے تھے اور علانیہ اپنے عقاید کی تکذیب کرتے تھے۔ قرآن مین یہ بتایا گیا ہے کہ چھپ کر سننے والے جب قرآن سنتے تھے تو وہ عیسائی ہونے کی حالت مین یہ کہتے ہین کہ خدا بڑا ہے اسکی شان سے بعید ہے کہ کوئی اُسکے جورو ہو یا لڑکا ہو اور ہم مین جو احمق ایسا کہتے تھے وہ خدا پر اتہام کرتے تھے ورنہ انسان یا جنات کوئی بھی جب عقل رکھے گا تو خدا پر جھوٹ نہ بولے گا۔ یہ عیسائی بیشک جنات کے قائل تھے اور انھین کا یہ قول تھا کہ انس و جن یعنے آدمی یا اور کوئی ارواح مخفیہ اب خدا پر جھوٹ بولنے کی جرات

نکرین گی ۔ کفار عرب جب قرآن چپ کر سنتے تھے تو وہ اپنے عقاید سے پھر جاتے
تھے اور کہتے تھے کہ ہم مین جو لوگ جناتون سے پناہ مانگتے تھے اور اسطرح وقار
بڑھاتے تھے وہ جھوٹے تھے ۔ فی الواقع انکا کوئی وقار نہ تھا اصلی وقار محمد
رسول اللہ صلعم کا ہے ۔ جناتون کے وقار بڑھانے والے بعض مشرکین عرب
ویسے ہی تھے جیسے کہ اس زمانہ کے عامل خود کو جناتون پر قابو پانے والا سمجھتے
ہین اور جناتون کی بڑی بڑی داستانین سناتے ہین ۔ اور یہودی کہتے تھے بیشک
لوگ سمجھتے تھے کہ اب خدا کسی کو اپنا پیغمبر نہین کرے گا ۔ لیکن یہ بات آنحضرت محمد
کی رسالت سے صریح غلط ثابت ہوئی ۔ مجوسیون مین وہ باوقار نجومی تھے جو ستارون
کی گردش سے سعادت اور نحوست کا اندازہ کرتے تھے اور غیب کی باتین بتاتے
تھے ۔ مجوسی دین اسلام قبول کرنے کے بعد کہنے لگے کہ جتنے ڈھکوسلے ہمارے
پیشواؤن کے تھے وہ سب اس دین برحق کے سامنے غلط ہو گئے ۔ وہ دن
گئے کہ نجومی آسمان کی باتین بیان کرتے تھے ۔ اب وہ آسمان کی بات نہین لاتے
اور اپنے سابق پیشواؤن کی شان مین بطور طنز کہتے تھے ۔ کہ اب گویا نجومیون کے
لیے آسمان پر چوکیدار بیٹھے ہوئے ہین اور آگ کے شعلہ سے آسمان بھرا ہوا ہے
کہ انکے پر وہان جاتے ہوئے جلتے ہین ۔ پہلے ہم مین ایسے بھی تھے جو لمبی
چوڑی باتین بناتے تھے گویا آسمان مین بیٹھ کر خدا کی باتین سنتے تھے ۔ اب
وہی لوگ ہین کہ انکے لبون پر مہر سکوت لگ گئی ہے اور گویا وہ آسمان پر جانے
نہین پاتے ۔ وہ جائین تو آگ کے شعلے انھین جھلسا دین ۔

مفصلہ بالا بیان سے صریح ظاہر ہے کہ آسمان پر چوکیداروں کا بیٹھنا اور

شہاب ثاقب کا (فرشتون کا اگن بان۔شعلۂ آتشین) ہونا اسلام کا عقیدہ نہین ہے بلکہ یہ عقیدہ اسلام کے قبل تھا اور نومسلمون کا یہ بیان تھا کہ یہ سب خیالات ہم لوگون کے اسلام نے غلط کر دیے۔لیکن ایک امر پھر بھی بحث طلب رہجاتا ہی وہ لفظ "جن" ہے جسکا ترجمہ ہم نے کیا ہے چھپے ہوئے آدمی۔یہ لغوی معنی صحیح ہین۔لیکن مجازاً چھپی ہوئی ارواح پر بھی اسکو عرب بولتے تھے۔اب گفتگو یہ ہے کہ جن لوگون کا شروع آیت مین جبکہ سننا بیان کیا گیا ہی وہ انسان تھے یا از قسم ارواح تھے اگر وہ انسان سمجھے جائین تو معنی بہت ہی قریب فہم ہوتے ہین جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔اور اگر وہ از قسم ارواح سمجھے جائین تو ذرا بعید از فہم ہوتا ہے لیکن محال نہین ہوتا۔ان ارواح مین بھی عیسائی کفار یہود اور مجوسی کا ہونا ممکن ہی اور پھر مفہوم صاف ہوجاتا ہی۔واضح رہے کہ اگر جن کو اس پچھلے معنون مین لین جب بھی صرف ارواح مخفیہ کا وجود قرآن سے ثابت ہوتا ہے جنکو تمام عقلاے زمانہ مختلف حالتون سے صحیح مانتے چلے آئے ہین لیکن اُس سے ان ارواح یا جنون کا وجود ثابت نہین ہوتا جنکو جہلا مانتے ہین۔قرآن مین صرف لفظ جن آیا ہے اُسکی ماہیت نہین بتائی گئی ہے۔اور اسلیے وہ خیالات مسلمانون کی طرف کسی طرح منسوب نہین ہوسکتے جنکو ہم نے شروع مین تمام جہلاے عالم کی طرف منسوب کیا ہے۔

اب ہم قرآن کی آیتون کا ترجمہ لکھتے ہین۔

"پیغمبر کہو مجکو وحی سے معلوم ہوا ہی کہ چند چھپے ہوئے شخصون (جنون) نے قرآن سُنا تو کہا کہ مین نے عجیب طرح کا قرآن سُنا جو راہ نیک دکھاتا ہے ہم تو اُسپر ایمان لائے اور آیندہ ہم کسی کو اپنے پروردگار کا شریک نہ ٹھہرائین گے اُسکی

بڑی اونچی شان ہے نہ کوئی اُسکی جورو ہے اور نہ کوئی اُسکا بیٹا ہے - ہم مین
جو احمق تھے وہ خدا کی نسبت بڑھ بڑھ کر باتین بناتے تھے - ہم تو ایسا سمجھتے تھے
کہ آدمی اور جن کوئی بھی خدا پر جھوٹ نہین بول سکتا - اور بیشک ایسے لوگ بھی
تھے جو جناتون سے پناہ مانگتے تھے اور اس طرح اُنکا تکبر زیادہ بڑھ گیا تھا اور بیشک
لوگ سمجھتے تھے جیسا تم سمجھے ہو کہ خدا کوئی پیغمبر نہین بھیجے گا اور بلا شبہ ہم نے ڈھونڈھ
ڈالا آسمانون کو تو اُسکو بڑی مضبوط چوکیون اور شہابون (آگ کے بھڑکتے ہوئے
شعلون) سے بھرا ہوا پایا - پہلے تو آسمان مین بہت سے ٹھکانے تھے جہان ہم
سُننے کے لیے بیٹھا کرتے تھے لیکن اب کوئی سُننے کا قصد کرے تو ایک شہاب
اپنے لیے طیار پائے ہم نہین جانتے کہ اس سے زمین کے رہنے والون کو
کچھ نقصان پہونچانا منظور ہے یا اُنکے پروردگار کا ارادہ اُنکے حق مین بہتری کرنے کا
ہے - ہم مین سے کچھ نیک ہین اور کچھ بُرے ہین - ہمارے فرقے مختلف ہین
ہم نے سمجھ لیا کہ ہم نہ تو زمین مین رہکر خدا کو ہرا سکتے ہین اور نہ کسی طرح بھاگ کر
اُسکو ہرا سکتے ہین - ہم نے جب راہ کی بات سُنی تو ہم اُسکو مان گئے - اب جو شخص
اپنے پروردگار پر ایمان لائے گا اُسے کسی نقصان یا ظلم کا ڈر نہ ہوگا - ہم مین فرمانبردار
بھی ہین اور نافرمان بھی ہین - جنھون نے فرمانبرداری کی اُنھون نے سیدھا رستہ
اختیار کیا اور جنھون نے سرتابی کی وہ دوزخ کے کندے ہوئے "

سلہ قل اوحی الی انہ استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآناً عجباً یہدی الی الرشد فامنا بہ ولن نشرک بربنا
احداً وانہ تعلی جد ربنا ما اتخذ صاحبۃً ولا ولداً وانہ کان یقول سفیہنا علی اللہ شططاً وانا ظننا ان لن تقول
الانس والجن علی اللہ کذباً وانہ کان رجال من الانس یعوذون برجال من الجن فزادوہم رہقاً وانہم
ظنوا کما ظننتم ان لن یبعث اللہ احداً وانا لمسنا السماء فوجدناہا ملئت حرساً شدیداً وشہباً وانا کنا

اور دوسرے مقام پر سورۂ ناس مین ہے۔

• تو کہہ۔ مین آدمیون کے رب آدمیون کے بادشاہ اور آدمیون کے معبود کی پناہ مین آیا وسوسہ ڈالنے والے خناس کی بُرائی سے۔ جن ہو یا آدمی[۵۲]"

اس سورہ مین بھی جن کی ماہیت نہین بیان کی گئی ہے۔ ممکن ہے کہ وہ کوئی روح ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ عرب مین جس طرح جنات کو با اختیار سمجھ کر شر و خیر پر قادر جانتے تھے اُنھین کے خیال کے مطابق ارشاد ہوا ہے کہ شیطان جو دلون مین وسوسہ ڈالتا ہے اُسے جنات سمجھو یا انسان انھین سے کوئی بھی پیغمبر کو نقصان نہین پہونچا سکتا جب وہ اللہ کی امان مین ہے۔ اور اُسکا یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ جو انسان خدا سے امان طلب کرے کا پھر اُسے کسی سے گزند نہ پہونچے گا۔ اس سورہ مین جن کے اختیارات کی تو صریح نفی ہوتی ہے اور اسی سے اسلام کو بحث ہے۔ انکی نوعیت یا ماہیت کا بیان نہین کیا گیا تو انکا وجود اور عدم دونون برابر ہے۔ اور اگر یہ مان لین کہ جن کو عرب جن معنون مین سمجھتے تھے اُنھین معنون مین قرآن مین بھی استعمال کیا گیا جب بھی کوئی ہرج نہین مخاطب کے خیال کے مطابق یہ کہنا کہ جسکو تم اسقدر با اختیار سمجھتے ہو وہ خدا کے سامنے کچھ بھی نہین ہے اسکا یہ مطلب ہرگز نہین ہو سکتا کہ اُنکے وجود اور اختیارات کا

نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الان يجد له شهابا رصداً وانا لا ندرى اشر اريد بمن فى الارض ام اراد بهم ربهم رشداً وانا منا الصلحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً وانا ظننا ان لن نعجز الله فى الارض ولن نعجزه هرباً وانا لما سمعنا الهدى امنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً وانا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن اسلم فاولئك تحروا رشداً واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً۔

[۵۲] قل اعوذ برب الناس۔ ملك الناس اله الناس من شر الوسواس الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس۔

ایک حد تک قرآن مین اقرار کیا گیا ہے - بہر حال ہکو صرف یہ دکھانا ہے کہ جن اور شیطان وغیرہ کے جو اختیارات جہلا مین مانے جاتے ہین قرآن سے (نعوذ باللہ من ذالک) اسکی تائید نہین ہوتی -

فصل پنجاہ و پنجم

قومی ترقی

شخصی ترقی کے وسائل کوئی ہم سے پوچھے تو ہم سیکڑون ہی گنا چلین لیکن قومی ترقی یا تنزل کے اسباب کا بتانا کیا سمجھنا بھی بہت مشکل ہے - یہ سوچنا تو آسان ہے کہ جو قوم ترقی پر ہے اُسکے ساتھ چلنے کی کوشش کس طرح کی جائے - اس سے کس طرح خود کو محفوظ رکھا جائے اپنی کمی کیونکر پوری کی جائے - لیکن دوسری ترقی یافتہ قوم کے ہم پلہ یا اُس سے بڑھ کر اپنی حالت کیونکر بنائی جائے (یہی معنی ہین ترقی کے) یہ نہایت مشکل اور انسان کے اختیار کے بالکل باہر ہے -

دیوار چین کے عرض و طول اور استحکام سے چینیون کی پچھلی ترقیون کا جو اندازہ کیا جا سکتا ہے وہ بہت ہی حیرت افزا ہے - کسی طرح اس زمانہ مین اسکے سمجھنے کا پورا مقیاس میسر نہین آسکتا - قرآن مین جو لفظ ذوالقرنین کا آیا ہے بعض مسلمان مورخون نے اُسے خاقان چین سمجھا ہے اور ہمارے نزدیک بجا سمجھا ہے - چینیون کے پچھلے کارنامے بالکل ناپید ہوگئے چینیون کا جو زمانہ پلٹا تو ایسا کہ گویا کچھ تھا ہی نہین - دور نہ جائیے اسکے قریب ہی جاپان ہے - پچھلے زمانہ مین جاپانیون کو چینیون کی غلامی کی بھی قابلیت نہ تھی - لیکن اب جو حالت جاپانیون کی ہے اُسکے اندازہ کرنے کی بھی قابلیت چینیون کے پاس نہین ہے - ۶

ببین تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا

بیشک چینیون کو دوسری قومون کے غلام ہوکر زندگی بسر کرنے کی نوبت کبھی نہین پہونچی۔ لیکن اسکا بڑا سبب یہ ہے کہ ترقی یافتہ قومون سے بُعد رہا۔ اگر کوئی قوم بڑھی بھی تو مضافات چین تک پہونچتے پہونچتے اُسکا زور گھٹ گیا۔ چین کسی طرح اپنا گزران کیے جاتا ہے۔ لیکن پوری آزادی سے وہ مدت ہوئی بے نصیب ہے پہلے آتش پرستون۔ تاتارون اور مسلمانون سے وہ بہ تنگ تھا۔ اور اب یورپین سلطنتون کی شعاعین بالکل اسکی آنکھین خیرہ کر رہی ہین۔

مصر کا وہ عروج جب اسکے سلاطین فرعون کہلاتے تھے کیسا کچھ تھا۔ تاریخون کے صفحے اُلٹیے تو معلوم ہو کہ کیسے کیسے کارنمایان اس قوم سے ہوئے ہین۔ مصر کی گزری ہوئی حالت کی ایک یادگار یہ ہے کہ یونان کو اُسنے قابل بنا دیا کہ آج اُسکو دنیا کی تمام مہذب قومون کے اُستاد ہونے کا دعویٰ ہے۔ اور پھر مصر کو زوال آیا تو یون آیا کہ مینارون اور چند زراعتی چیزون کے سوا اور کوئی شے اس امر کی بتانے والی نہین کہ اس ملک کو کسی زمانہ مین تمام روے زمین سے وہ نسبت تھی جو انسان کو دوسرے حیوانون سے ہے۔ یا انسان مین دماغ کو دوسرے اعضا سے ہے۔

ایک زمانہ بنی اسرائیل کا وہ تھا کہ مصر کے قبطی انکے ساتھ ویسا ہی سلوک کرتے تھے جیسا ہندوستان کے برہمن چمارون کے ساتھ کرتے ہین اور اگر پچھلے زمانے کے طریق دشمنی پر لحاظ کیجیے تو اس سے بھی بدتر۔ اور پھر حضرت موسیٰ کے زمانہ مین بنی اسرائیل کی ترقی کی جو بلیاد قایم ہوئی تو ایسی کہ دنیا مین اپنی نظیر نہین رکھتی اور اسکے ساتھ ہی یہ قوم گری بھی تو ایسا گری کہ خود اس قوم کے اسلاف اپنے بزرگون کی ترقی کا اندازہ نہ کر سکے

اور جن باتون کو انکے بزرگون نے دنیاوی ترقی کے انتہاے زور مین کر ڈالا تھا اسکو ارواح کی تاثیر پر لوگ محمول کرنے لگے - حضرت سلیمان (جنکو اہل کتاب سلمان پیغمبر کہتے ہین) جو بنی اسرائیل کے ایک بڑے بادشاہ گزرے ہین انکی نسبت لوگ کہنے لگے کہ دیو انکے زیر فرمان تھے اور پریان انکا خانہ باغ اور علیش محل آراستہ کرتی تھین - یہی ایک مثال انتہاے ترقی اور انتہاے زوال کے سمجھنے کے لیے کافی ہے - یون سمجھ لیجیے کہ اسوقت ریل تار برقی - برقی روشنی - دُخانی جہاز مختلف کلین جو یورپ اور یورپ کی بدولت افریقہ اور ایشیا مین دیکھی جاتی ہین قومی ادبار کی وجہ سے بسٹ جائین - قومی زور گھٹ جائے یورپ کے کارخانے بند ہو جائین - کاریگری اُٹھ جائے - جاہلیت کا زمانہ آجائے تو چند صدیون کے بعد ان چیزون کی نسبت لوگ ویسی ہی راے قایم کرنے لگین گے جیسی حضرت سلیمان کے کارنامون کے سمجھنے کے لیے دیو اور پری کے وجود ماننے کی ضرورت پڑی حتیٰ کہ مسلمانون کے بعض فرقون کے عقیدہ کے مطابق خدا کو بھی قرآن مین عوام کے سمجھانے کے لیے انھین الفاظ کے استعمال کی ضرورت نظر آئی جس طرح ہندوستان کے بڑے بڑے ہیرو کی نسبت خارج از عقل باتون کے سمجھنے کے لیے منتر جادو معلوم نہین کیا کیا باتین فرض کرنا پڑین کیونکہ انسان کو جہالت کی تاریکی مین عجائبات دنیا کے ساتھ تائید غیبی یا امداد ارواح کے مان لینے مین اور اس طرح تمام کاوشون سے چھٹکارا پانے مین جو آسانی ہے کسی مین نہین - ہندوستان کے متعدد شہرون کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ بارہا بسے اور اُجڑے - عام لوگون مین ایک نقل مشہور ہے کہ حضرت خواجہ خضر نے کسی بزرگ سے ملاقات کی اور عندالاستفسار

خواجہ صاحب نے بیان کیا کہ دہلی سات مرتبہ اُجڑی اور بسی اور کوتوالی کو بتایا کہ یہ مقام ہمیشہ خطرناک رہا۔ آبادی کی صورت مین سیاست گاہ رہا۔ شہر دریابُرد ہوا تو یہان بھنور مین لوگ ڈوبتے تھے اور جنگل کی حالت مین درندہ جانور رہتے تھے۔ اس نقل سے ہمارا یہ مطلب نہین ہے کہ ہم اسکو باور کرتے ہین۔ کہنے کا منشا یہ ہے کہ دنیا جب سے قایم ہے تب سے معلوم نہین کیسی کیسی ایجاد کیسی کیسی قومی ترقیان ہوئین اور پھر اس طرح مٹین کہ قیاس کو بھی دخل نہ رہا کہ کیا تھا اور کیا ہو گیا۔ کیا کیا عمارتین بنین اور بگڑ اس طرح منہدم ہوئین کہ نشان تک باقی نہ رہا۔ ایک ویران جگہ کو دیکھ کر کبھی قیاس نہین ہو سکتا کہ یہان کسی زمانہ میں بڑا سونے محل تھا اُسکے ساتھ ایک پائین باغ بھی تھا۔ دُنیا کے مشہور کاریگرون نے آکر بنایا تھا۔ شام کو شہنشاہ وقت اپنی شاہ بیگم کے ساتھ یہان سیر کرتا تھا۔ فوارے چھوٹتے تھے۔ جابجا حوضون مین مچھلیان تیرتی تھین۔ رنگ برنگ کے پھول تھے اور طرح طرح کے سبزہ زار کی کیاریان تھین۔ اب کیا ہے کہ سر شام سے گیدڑ بولتے ہین عوام مین یہ بھوت کے رہنے کی جگہ سمجھی جاتی ہے۔ دن دوپہر یہان کوئی آئے تو ڈر جائے۔ بس یہی حالت قوم کی ہے۔ ایسی ایسی قومین مٹ گئین کہ اُنکا کچھ اثر تک باقی نہین رہا۔ ہمارے نزدیک تو عمدہ مقیاس یہ ہے کہ جس قوم کو جتنا ہی ذلیل حالت مین دیکھو سمجھو کہ کسی زمانہ مین وہ اُتنی ہی باوقعت تھی۔ اگر قوم کے مرنے جینے کا نام تناسخ ہوتا تو بہت ٹھیک تھا اور کیا عجب کہ اسی معنی مین تناسخ کا خیال ابتداءً ظاہر کیا گیا ہو۔ ہندوستان کی پچھلی ترقیون کا تذکرہ کرنا عبث ہے۔ تمام اسکول کے بچے اسکو جانتے ہین اور انگلستان کی پچھلی حالت کا بیان کرنا بھی غیر ضروری ہے

کوئی تعلیم یافتہ اس سے لاعلم نہین ہے - بھلا اپنی پچھلی ترقی مین تو ہندوستان کوئی ملک اپنا ہمسر نہین رکھتا تھا لیکن اس گئی گذری حالت پر یعنے مسلمانون کی فتح کے بعد بھی وہ ایسا تھا کہ دو تین سو برس پہلے انگلستان کو اس سے کوئی نسبت کسی قسم کی نہ تھی - اللہ نے یورپ کو ترقی دی تو اسکے ساتھ انگلستان کو بھی بڑھا دیا - اور ایسا بڑھایا کہ وہان کے تاجرون کے گروہ اگر ہندوستان کی بگڑی ہوئی حالت سنبھالنے مین مدد نہ کرتے تو معلوم نہین اُسکی حالت کہان تک ابتر ہو جاتی - اسکا کوئی سبب نہین قانون قدرت یون ہی ہے کہ ایک گھٹتا اور دوسرا بڑھتا رہتا ہے "تلک الایام نداولہا بین الناس"

یونان کا جب زمانہ تھا تو علم دولت - بہادری - صناعی - خدا پرستی - تمام صفتون مین اسکو کمال تھا اور صرف یورپ کی سلطنتون مین نہین بلکہ تمام دنیا کی سلطنتون مین اسکا درجہ بڑھا ہوا تھا اور اب بھی وہی یونان ہے کہ یورپ کی تمام سلطنتون سے ہر اعتبار مین گھٹا ہوا ہے اس قومی ادبار کو ہندوستان کے عام باشندے یون تعبیر کرتے ہین کہ تختہ یونان اُلٹ گیا - سارا ملک تحت بحر مین چلا گیا گرد و نواح کے لوگ کسی اہم کام پر غور کرنا چاہتے ہین تو جہاز لیجا کر وہان ٹھہرا دیتے ہین - ہوا مین اب بھی وہی ذہانت ہے وہان ٹھہرنے سے راے ایسی صائب قایم ہوتی ہے کہ دوسری جگہ ممکن نہین -

اس عام پسند حکایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو ترقی یونان کی کسی زمانہ مین تھی وہ لوگون کے نزدیک ایسی نہ تھی کہ مرور زمانہ سے بالکل ناپید ہو جاتی - اور اس لیے یہ کہا جاتا ہے کہ وہ خطہ ہی آبادی کے قابل نہ رہا جہان ملایک صفت لوگ پیدا ہوتے تھے - یہ بالکل غلط ہے کہ خطہ اولٹ گیا - ملک وہی - زمین وہی - آب و ہوا وہی -

نسلیں وہی سب کچھ وہی - بس ایک خدا کی مشیت جسکو اقبال کہتے ہیں البتہ نہیں ہے -

ایران کی سلطنت بہت قدیم ہے اور مشہور ہے کہ کھانے پینے - اُٹھنے بیٹھنے - پہننے - اوڑھنے کے سارے طریقے ایران سے نکلے ایران کی ابتدائی ترقی کا زمانہ کسی طرح دریافت نہیں ہو سکتا - یہ ابتدا سے ترقی پر تھا اور ہمیشہ ترقی پر رہا - چینیوں سے ترکوں سے مصریوں سے اور یونانیوں سے برابر اسکا مقابلہ رہا "جنگ دو سر دارد" جیتنے ہارنے کی کوئی بات نہیں - یہ تو ہوتا ہی رہتا ہے لیکن قومی تنزل اسے اسلام کے قبل کبھی نہیں ہوا - ہر اعتبار سے ایران دنیاوی امور میں اُستاد سمجھا جاتا تھا - اسکے برابر ہی عرب کی ایک خانہ بدوش قوم تھی (شہری بھی تھے لیکن وہ بھی خانہ بدوشوں کی صفت سے متصف تھے) جو ہمیشہ ایران کی ماتحت رہی اور اگر یوں سمجھو کہ ایران کو اسکا ماتحت رکھنا ملک کے افلاس و ناداری کی وجہ سے وبال جان تھا تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ایک خود مختار آزاد قوم تھی - لیکن آزادی ایسی ہی جیسے کسی احمق غلام سے یہ سمجھکر کام نہ لیا جائے کہ وہ کوئی بات سمجھ نہیں سکتا کام کیا کرے گا - خدا کو منظور ہوا کہ اس نکمے ملک کو بھی عزت دی جائے - یہ ملک جیسا ہی گرا ہوا تھا ویسا ہی اعلیٰ درجہ پر اسکا عروج پہونچا - ایک بے لکھے پڑھے غیر متمول اپنے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعہ سے عرب ہی کی نہیں بلکہ کل دنیا کی اصلاح خالق کو منظور ہوئی - ایک دن وہ ٹھہرا کہ ہم کو اللہ نے حکم دیا ہے کہ ہم لوگوں سے کہیں کہ وہ اللہ کو پہچانیں - دیکھیے قوم کی ترقی کی یہی جڑ بنیاد تھی ہے - جن لوگوں نے اسپر اعتبار کیا وہ پیغمبر کے پیرو ہونے اور رنجو تنگ پہنچ

وہ کافر سمجھے گئے - ان مومنون پر انکے کافر اعزہ کی طرف سے زیادتیان ہونے لگین اسلیے بچاؤ کے لیے فوجی قوت کی ضرورت ہوئی - دوسرے ملکون سے خط و کتابت کی ضرورت ہوئی تو لکھے پڑھے لوگون کی بھی قدر بڑھی - جلا وطن نومسلمون کی پرورش کے کے لیے روپیہ پیسہ کی ضرورت ہوئی اور اُسکے بہم پہونچانے کے لیے بیت المال قایم ہوا وہ آگے چل کر خزانہ شاہی بن گیا - غرضکہ دس بارہ برس مین ایک عظیم الشان سلطنت کی بنیاد پڑ گئی اور پھر تو تمام دنیا کے علوم اور تمام دنیا کی صنعتین مسلمانون نے سیکھین - تمام علوم و فنون کے ماہر مسلمانون کے پاس آکر جمع ہو گئے اور اس طرح عرب بھی یہ کہنے کے قابل ہوا کہ ہمارے کارنامے بھی تاریخی دنیا مین بے نظیر ہین - جہالت - نا اتفاقی - کم ہمتی - بے زری - بد خلقی - بے ہنری - یہی سب باتین قوم کے ادبار کا سبب سمجھی جاتی ہین - لیکن غور کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ قومی ترقی اور تنزل مین ان باتون کو کوئی دخل نہین - شخصی موت کے ساتھ قوم کی موت کو پورے طور پر تشبیہ دے سکتے ہین - مرنے کے لیے کسی بیماری کی خصوصیت نہین ویسے ہی قوم کے تنزل کے لیے کوئی سبب معین نہین کیا جا سکتا -

قوم کے تنزل کے وقت ہمیشہ ایک نیا سبب پیدا ہو جاتا ہے - ایران اور یونان پر مسلمانون کے فتحیاب ہونے کے حالات دیکھیے - قدرت خدا نظر آتی ہے - ہم یہان صرف ایران کا تذکرہ کرتے ہین - ایران مین کوئی کسی قسم کے آثار نکبت یا قومی تنزل کے نظر نہین آتے تھے - اسکے چراغ کی روشنی بدستور قایم تھی لیکن اسکو کیا کیجیے کہ عرب کی مشعل کے سامنے خواہ مخواہ اسکی روشنی جاتی رہے - اسلام کے پھیلنے کے تھوڑے ہی دنون کے بعد دفعۃً عربون نے ایران کا قصد کر دیا

فوج لب دریا پہونچی جسکے عبور کرنے پر ایران کی سرحد اور ایران کا پایۂ تخت تھا عربون کے پاس تلوار اور گھوڑون کے سوا اور کیا سامان تھا۔ کشتیان ایرانیون نے اپنی طرف منگوالی تھین یا ڈبوا دی تھین۔ عربون نے گھوڑے دریا مین ڈال دیے گھوڑے تیرنے لگے اسی اثنا مین ایک سپاہی کی کمر مین لکڑی کا پیالہ بندھا تھا اور وہی اُسکا سارا اثاثہ تھا۔ پیالہ کسی طرح کھل کر دریا مین بہ چلا۔ ذرا اُسکے استقلال اور قوم کے اقبال پر غور کیجیے۔ دوسرے ملک پر چڑھائی۔ جان جوکھم کا سودا۔ گھوڑا بحر زخار مین تیر رہا ہے۔ جان کے لالے پڑے ہین۔ اِن سب باتون کا تو خیال نہین میان سپاہی کو یہ سوچ پیدا ہوا کہ ملک فتح ہونا تو اتفاقات کے متعلق ہے۔ یہ میرا اثاثہ جو بہا جاتا ہے " نقد را بہ نسیہ گزاشتن کار خردمندان نیست" اسکو تو کسی طرح جانے نہ دینا چاہیے۔ اب میان سپاہی نے اسی پیالہ کے پیچھے گھوڑا ڈالا۔ اور دریا سے کے ساتھ گھوڑا بھی دھار مین چلا۔ تھوڑی دور جاکر اُسنے پیالہ پایا اور پھر فوج کی طرف پھرا۔ یون تو تمام سُن سُن کر ایرانیون کا اقبال رو گردانی کر رہا تھا اس حملہ کی کیفیت دیکھ کر بھلا کسے تاب مقابلہ تھی کچھ ایسی لڑائی بھی نہ ہوئی اور عربون کا قبضہ ایران پر ہوگیا یا یون کہو کہ ایرانیون کی ترقی کا زمانہ ختم ہوگیا اور عربون کی ترقی کا وقت خود بخود آگیا۔ اس ہم نے عربون کی زبان۔ طرز تمدن۔ اخلاق۔ مذہب سب کو ایکدم سے ایران کا حلوان کر دیا جس زبان سے ایرانیون کو نفرت تھی اب اُسی کی تحصیل کا نام سعادت دارین کا حاصل کرنا سمجھا گیا۔ فردوسی نے اُسے یون نظم کیا ہے۔

ز شیر شتر خوردن و سوسمار عرب را بجائے رسیدہ است کار
کہ ملک عجم را کنند آرزو تفو بر تو اے چرخ گردان تفو

فصل پنجاہ وششم

ضعف اسلام

ہر کمال کو زوال لازم ہے لیکن کیا اسکا مطلب یہ ہے کہ زوال بلا سبب پیدا ہوجاتا ہے ؟ - نہین - سبب ضرور ہوتا ہے - اسلیے ضعف اسلام کے اسباب پر ہم غور کرین تو یہ کار بے سود نہ ہوگا - اسباب تو بہتیرے بیان کیے گئے اور بیان کیے جائینگے - لیکن ہمارے نزدیک سبب وہی ہے جسکی پیشینگوئی روم کے پادریون نے کی تھی - خلفاے عباسیہ کے عہد مین مسلمانون نے یونان کے علوم قدیمہ کی کتابین روم کے بادشاہ سے طلب کین - یہ حکم ایسا تھا جیسا گورنمنٹ انگلشیہ کا والی کشمیر کے نام - عدول کیونکر ہوتا - لیکن ملکی رسم کے طور پر پادریون سے کہ یہی ارکین سلطنت تھے استصواب کیا گیا - پادریون نے سوچ کر کہا "اچھا یہ کتابین مسلمانون ہی کے پاس جانے دیجیے کسی طرح انکا زور تو گھٹے" ان کتابون کا آنا تھا کہ مسلمانون کا زور گھٹنے لگا -

فلسفہ کی دو قسمین سمجھیے علمی اور خیالی - مسلمانون کا مذہب خود ایک فلسفہ تھا لیکن فلسفہ خیالی نہین فلسفہ علمی - اگر ہم مشرح بیان کرنا شروع کردین تو ایک جدا رسالہ لکھنا پڑے - اس اختصار مین گنجایش نہین ہے - اسوقت صرف اتنا سمجھ لیجیے کہ خدا کی معرفت محنت اور استقلال یہ تین باتین موضوع اس علم کی تھین جو مسلمانون کو مذہب اسلام کے ساتھ اعلی درجہ پر تعلیم دیا گیا تھا - خیالی فلسفہ کے ترجمہ نے جو اشاعت پائی اس سے اسلام کی خوبیان زائل ہونے لگین یقین گھٹتا گیا اور ظن بڑھتا گیا ظنی اور خیالی قوت کے سامنے دماغی اور جسمی قوت کا زور کم ہوگیا ہمت اور استقلال نے

جواب دیا اور اُنکے بدلے مین کیا ملا ؟ خیالی کمزوریان۔ خدا کی معرفت اور مذہبی روشنی نے کنارہ کیا۔ نام کے مسلمان۔ باتون کے شیر رہ گئے۔ جسمی اور روحی ان دونون قوتون کے عوض صرف خیالی اور لاحاصل مقدمات کی ترتیب دماغ مین رہ گئی۔ ہمارے کہنے کا مطلب یہ نہین ہے کہ اسوقت مسلمانون کو فلسفہ نہ پڑھایا جاوے۔ اب کچھ نہین تو یہی سہی کچھ تو جاننا چاہیے۔ لیکن جس زمانہ کا ہم ذکر کرتے ہین اُس زمانہ مین جو مسلمانون کے پیغمبر کا پڑھایا ہوا فلسفہ سینہ بہ سینہ چلا آتا تھا وہ یونانی فلسفہ سے کہین اچھا تھا اور اُسکی بدولت مسلمانون نے ابتدا مین ترقیان کی تھین۔ اب اُسکو کوئی سیکھنا چاہے تو مشکل ہے۔ "مسلمانان در گور و مسلمانی در کتاب" مسلمانون کے پیغمبر کے وقت سے کئی صدی بعد تک جو سچا طریقہ زندگی بسر کرنے کا جاری تھا اُسین اس نئے فلسفہ نے خلل ڈال دیا۔ اور خلل ڈالنے کا نتیجہ وہی ہوا جو روم کے پادریون نے پہلے سوچا تھا فلسفہ پھیلنے کے بعد عرصہ تک مسلمانون کو عروج رہا لیکن یہ عروج ماسبق کارروائیون کا نتیجہ تھا۔ ٹرالی کو ریل کی سڑک پر چلا کر قلی بیٹھ جاتے ہین اور ٹرالی میلون خود چلی جاتی ہے۔ بس یہی مثال اسلام کے آخری زمانہ کی سمجھیے۔ پہلے زمانہ مین مسلمانون نے جو ملک فتح کیے اُنکا مقابلہ پچھلی فتوحات سے کرو تو معلوم ہوگا کہ فاتحین کی کارگزاریون مین کتنا بڑا فرق ہے۔ ابتدائی فتوحات مین مسلمانون کی محض صحبت سے مسلمان اور دیکھتے دیکھتے مسلمان ہو جاتے تھے۔ اور آخری زمانہ کو دیکھو اکبر نے کیا کچھ دلجوئی نہ کی۔ عالمگیر نے کیا کچھ سختی نہ کی۔ مگر ایک بھی کارگر نہ ہوئی۔ وجہ صرف یہی تھی کہ انمین یا انکے ہمعصر مسلمانون مین وہ صفت نہ تھی جو اگلے مسلمانون مین تھی۔ اندلس (اسپین) وہ مقام ہے جہان کے علم و فضل پر آج تک مسلمان

فخر کرتے ہین لیکن ہم یہی کہین گے کہ فخر بالکل بیوجہ۔ جب عیسائیون نے اندلس کے مسلمانون سے کہا کہ "تم سب ایکدم سے نکل جاؤ" تو علم وفضل سے کچھ نہ بن پڑا اگر بجائے علم وفضل کے سچا اسلام ہوتا اور مصر وایران کی طرح سب مسلمان ہی مسلمان ہوتے تو یہ کون کہہ سکتا تھا کہ ملک خالی کرو۔ پھر ملک کا مسلمانون سے خالی کرانا ملک کے لیے ایسا ہی دشوار ہوتا جیسا جسم سے کھال یا ہڈیون سے گوشت کا علیحدہ کرنا۔ علم وفضل کا ماحصل کیا ہے؟ روحی اور دنیاوی ترقی۔ جب تک مسلمان اپنے مذہبی فلسفہ پر قایم تھے تو یہ دونون باتین انہین اسقدر تھین جو دوسری قومون کو آج تک نصیب نہین ہوئین۔ تاریخون کے صفحے الٹنے پر ہمارے اس دعوی کو ایسا ہی سچ ماننا پڑے گا جیسا آفتاب کو روشن اور رات کو تاریک جاننا۔

فصل پنجاہ وہفتم

مذہبی نفاق

ارکان مذہب کے ادا کرنے کا نام ہے مسلمان ہونا۔ اور بعض کے نزدیک محض ارکان مذہب کا حق جاننا مسلمان ہونے کو کافی ہے۔ یا دوسرے لفظون مین اللہ اور اللہ کے رسولؐ پر ایمان لانا بس یہی "اسلام" ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ ارکان مذہب یا اُنکے فرایض کے متعلق مسلمانون مین اختلاف نہین ہے۔ دُنیا کے کُل مسلمان اُنکو یکسان مانتے ہین اور بالکل اختلاف نہین کرتے لیکن جزوی مسائل جو مستحبات کے درجہ مین ہین اُنمین روایت یا اجتہاد کے اختلاف کی وجہ سے اختلافات واقع ہوا۔ دنیا مین جب تک اسلام قوی تھا ان اختلافات پر کچھ توجہ نہ ہوئی ضعف اسلام کے ساتھ یہ اختلاف بھی ترقی پکڑتا گیا اور ان ہی

اختلافات سے جُدا جُدا فرقے قایم ہوئے - قرآن کی آیت واعتصموا بحبل اللہ جمیعا و لا تفرقوا اذکروا نعمت اللہ علیکم اذ کنتم اعداءً فالف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخواناً بھی پڑھا کیے لیکن عمل ایک نے بھی نہ کیا - سنی - شیعہ - بدعتی - وہابی - خارجی - اہل حدیث - مقلدین - بہتیرے فرقے قایم ہوئے اور مذہبی کتابون مین دیکھو تو ساٹھ ستر فرقے نہ معلوم کیا کیا قایم ہو گئے - اِن فرقون کے قایم ہونے کو گویا اسلام کی چادر کہنہ مین سوراخ ہونا یا دیوار اسلام کی اینٹین کھسکنی سمجھیے - اختلاف سے نفاق پیدا ہوا اور نفاق سے زور گھٹتا گیا -

اس نفاق نے کعبہ کو بھی نہ چھوڑا وہان خانہ کعبہ کے گرد چار مصلّے بچھتے ہین اور چار فرقون کی جُدا جُدا نمازین ہوتی ہین - گو انہین باہم مخاصمت نہین - ایک فرقہ دوسرے فرقہ کو بُرا نہین سمجھتا بلکہ ایک مُصلّے کا مسلمان دوسرے مُصلّے پر بے تکلف نماز بھی پڑھ لیتا ہے - لیکن ہم تو سیدھے مسلمان ہین - بس اتنا جانتے ہین کہ پیغمبر یا اُنکے اصحاب راشدین کے وقت یہ چار مُصلّے قایم نہین ہوئے تھے -

عرب سے جب اختلاف ہندوستان مین آیا تو یہان اُسنے صورت ہی دوسری پکڑی - یہان ایک فرقہ دوسرے فرقے کے پیچھے نماز کیا پڑھے گا - ایک دوسرے کو دشمن اور جہنمی ٹھہرانے لگا - جو ذی علم ہین وہ گو مُنہ سے کہتے ہین کہ فرقے برائے نام ہین - اور مسلمان سب ہی ہین - لیکن دل اُنکے بھی متاثر ہین -

اِن مُلّاؤن کے پاس کوئی جائداد نہین - جاگیر نہین - اثاثہ نہین - سامان نہین تو لڑین تو کس برتے پر - جھگڑین تو کس چیز کے لیے - اور لڑنا ٹھہرا ضروری کہ وہ انسانیت کا مقتضا ہے - یہی مسجدین جو اگلے زمانہ کے امرا اور صلحا بنوا گئے ہین انکی ساری

کائنات سے ہے اسی کے متعلق جب ٹے سچے قصہ نکال نکال باہم لڑا کرتے ہین اور اس طرح دل کے ابخرے نکالتے ہین

مسلمانون مین ابو حنیفہ اور اُنکے صحابہ بڑے ذی عقل اور ذی علم گزرے ہین انھون نے قرآن اور پیغمبر خدا کے مقولون سے اخذ کرکے ایک مجموعہ قانون ترتیب دیا تاکہ لوگون کو کاروبا مین سہولت ہو۔ اس مجموعہ قانون کے ماننے والے مقلد کہلاتے ہین اور جو لوگ پیغمبر خدا کے اقوال کو پڑھکر خود اُسکے معنی لگاتے ہین وہ اہل حدیث ہین۔ ہندوستان مین جو بہت بڑا ادیب و ذی علم ہوگا وہ البتہ اجتہاد کرسکے گا۔ ورنہ عام طور پر تو تقلید ہی سے کام چلتا ہے۔ حنفیون کی ہو یا اہلحدیث کی۔ دونون مین ماحصل ایک ہی ہے۔ شاید کوئی جزوی باتون مین اختلاف ہو ورنہ ہم مسئلون مین اختلاف بہت کم ہے۔

دیکھیے بات کچھ نہ تھی لیکن دو نام قایم ہوجانے سے دو فرقے ہوگئے۔ اور آپس مین اس طرح لڑتے ہین جس طرح ابتداے اسلام مین مومنین اور کفار قریش کے مقابلے ہوتے تھے۔ معاذ اللہ۔ بھائیو کوئی دوسرے مشغلے نکالو۔ یہ کیا ہے۔ کچھ دنون دہلی مین لڑائی ہوا کی اور اب میرٹھ مین معرکہ جنگ وجدل ہو رہا ہے۔ ہم تو ہزار مین کہین کہ یہ لڑنے والے محض نفسانیت سے لڑتے ہین۔ لڑنے کا نہین مادہ ہے۔ اسلام کو ناحق بدنام کرتے پھرتے ہین۔

بحر گر بسمر نہ ہوتا تو بیابان ہوتا

مولوی محمد شبلی نعمانی نے ابو حنیفہ کے حالات واعتقادات کے متعلق ایک کتاب لکھی۔ جہان سب کچھ لکھا رفع یدین کے متعلق بھی اُنکی راے لکھدی۔

ایک صاحب سے نرہا گیا انھون نے فوراً ہی ایک نوٹ اسکے خلاف چھاپ دیا اور حنفیون کی رائے سے اختلاف ظاہر کیا - واہ کیا نئی بات لکھی ہے - بھلا دنیا مین سواے آپ کے اور بھی کوئی ان باتون کو جان سکتا ہی - برادر عزیز ان باتون کے متعلق کتابین بھری پڑی ہین - ان باتون پر غور کرنا مجتہدین کا کام ہے یا اُن کا جنھون نے مذہبی کامون کے لیے اپنے کو وقف کر رکھا ہے اور وہ بھی آپس مین سمجھنے کے لیے نہین بلکہ علم سے بے بہرہ جاہل سے محض اسلیے کہ مذہب کے متعلق کوئی مسئلہ بے سمجھا نرہجائے - ہمکو آپ کو اس سے کیا بحث - یہ مسلم ہے کہ ہاتھ باندھ کر یا ہاتھ چھوڑ کر دونون طرح نماز درست ہوتی ہے تو پھر اس مسئلہ کو زیر بحث لانا آپ تو سمجھتے ہین کہ اقتضاے عالمیت ہے اور ہم سمجھتے ہین کہ اس سے بڑھکر جہالت ہو ہی نہین سکتی کہ ناحق اپنے وقت عزیز کے ساتھ دوسرے کے وقت کا بھی خون کیا جائے اور بلا وجہ شجر فساد کی جڑ سینچی جائے -

بعض وقت ایک ہی مذہب کے دو فرقے آپس مین اس طرح لڑنے لگتے ہین کہ گویا انھین اخوت مذہب کی ہوا تک نہین لگی - عیسائیون کی پچھلی تاریخین پڑھیے تو معلوم ہوتا ہے کہ انھین اختلاف فرقہ یا مذہب کی ضمنی تقسیم کی وجہ سے جو تنازعے ہوئین غالباً دو مختلف مذاہب یا متد اجنب قومون مین بھی ایسی لڑائیان کم ہوئی ہون گی - اب علمی روشنی نے ان عیسائیون کی حالتون کو اس خصوص مین ایسا درست کیا کہ کہین سے بھی اس قسم کی تکرار کی صدا نہین آتی لیکن جہان نئے علوم نے اپنی روشنی نہین پھیلائی یا پچھلے علوم تقویم پارینہ کی طرح قوم کے خاص خاص پیشواؤن یا سردارون کی الماریون مین بند ہین وہان کی کیفیتین ناگفتہ بہ ہین -

اب اس زمانہ کے مسلمانون مین اگر کچھ اسلام ہے تو یہ ہے کہ ایک کو سنی ہونے پر فخر ہے اور دوسرے کو شیعہ ہونے پر ناز ہے مقلدین اپنے آپ کو سب سے بڑا جانتے ہین اور اہل حدیث اپنے کو سب سے افضل۔ لیکن ہمارے نزدیک یہ تمام لوگ اپنے مذہب کے مطابق اس معصیت سے بچ نہین سکتے کہ انھون نے اسلام کو مختلف حصون مین تقسیم کر کے ضعیف کیا اور جزوی اختلاف کو رکن دین قرار دیکر مذہب کو خراب کیا۔

بالفعل ہندوستان مین جو کبھی کبھی شرمناک لڑائیان سُنیون اور شیعون مین ہوتی ہین وہ بہت زیادہ قابل افسوس اور لایق شرم ہین۔ ہمارے نزدیک دونون فریق مسلمانون کی نظرون مین اہل اسلام ہونے کی حیثیت سے بے وقعت سمجھے جانے کے لائق ہین۔

افسوس ہے کہ اسلام جو اخوت بڑھانے کے لیے آیا وہ فساد بڑھنے کا سبب سمجھا جاتا ہے ہندوستان کے مسلمانون سے جہانتک ہکو واقفیت ہے انمین سے شیعے ایسے لوگون کو بُرا کہنا اچھا جانتے ہین جنکے بُرا کہنے سے سنیون کے دل دُکھنے کا احتمال ہے اور سُنیون کا یہ فعل بھی ضرور قابل اعتراض ہے کہ شیعون کے ان حرکات پر خواہ مخواہ معترض ہونا وہ اپنے مذہب کا شعار سمجھتے ہین۔ خدا یا رسول کو کوئی بُرا کہے تو کچھ نہ بولین لیکن مسلمانان سلف کو کوئی بُرا کہے تو یہ سر ہو جائین۔

اگر قانون کی نظر سے دیکھیے تب بھی یہ اُلٹی بات ہے۔ اہل تشیع مرے ہوئے بزرگون کو بُرا کہتے ہین جنکا بُرا کہنا ہرچہ ازالہ حیثیت عرفی کی بنیاد قایم نہین کر سکتا اور اسکے جواب مین سُنی جو زندہ شیعون کو بُرا کہتے ہین اُسی سے لائبل کے لیئے بنا

مخاصمت پیدا ہو سکتی ہے۔

مقلدین اور اہل حدیث کے جھگڑے سے جو دہلی کے گرد و نواح میں آئے دن سنے جاتے ہیں وہ اور بھی حیرت افزا ہیں غور کی صورت پر ایک دوسرے کو اگر کچھ کہہ سکتا ہے تو صرف یہ کہ وہ درجہ احتیاط سے گھٹا ہوا ہے۔ لیکن عملی طور پر جو نتیجے پیدا ہوتے ہیں وہ ایسے ہوتے ہیں کہ کافروں کے مقابلہ میں بھی اسلام کا قانون اسکی اجازت نہیں دیتا۔

میرٹھ کے مقلدین اور اہل حدیث کے جھگڑے سنتے سنتے ہم پریشان ہو چلے تھے کہ امروہا (مراد آباد) سے سنیوں شیعوں کے اختلاف کی صدائیں آنے لگیں۔ ممکن ہے کہ معاملہ خطرناک حد تک نہ پہونچا ہو لیکن اخباروں کو تو ایک مشغلہ ہاتھ آگیا۔ کوئی اخبار اس تذکرہ سے خالی نہیں۔ اڈیٹر سنی ہے تو ردوا د اُسکے ہاتھ میں ہے اور شیعہ ہے تو وہ اپنی طرف کھینچتا ہے۔ حالانکہ معاملہ کچھ نہیں۔ امروہا کے ایک باختیار اہل دول رئیس (آنریری مجسٹریٹ) نے کوئی مذہبی کتاب لکھی ہے اور سنیوں اور اُنکے پیشوا سے مذہب کو بُرا کہا ہے۔ بس بات اتنی ہی ہے لیکن ممکن ہے کہ بڑھتے بڑھتے بڑھ جائے۔ کوئی مولف سے پوچھے کہ آپ نے کونسی ایسی باریک بات پیدا کی ہے یا اس کتاب کے بغیر قوم کا کونسا کام بند تھا۔ لیکن اسکے ساتھ ہی ہم سُنی حضرات سے پوچھتے ہیں کہ اگر ایک شیعہ بھائی نے اپنے خیال کو ایک رسالہ میں ظاہر کیا تو تمہارا کیا نقصان ہوا کہ خواہ مخواہ کو تم شور و غل مچانے لگے۔ اگر مسلمانوں کے کتب خانوں کی تلاشی لی جائے تو کوئی ہزاروں ہی کتابیں ایسی نکلیں گی۔ اگر ایک تعداد اور بڑھ گئی تو کیا ہوا۔ ہر کچھ نہیں سکتا۔ ب لکھنے کی ضرورت تھی اور نہ کتاب پر

اعتراض کرنے کی حاجت تھی۔ دلون مین لڑائی کا مواد موجود تھا۔ مذہب کو ناحق بدنام کیا
سُنیّون اور شیعون کا ایک مقدمہ بڑا دلچسپ لڑا ہے۔ کسی شیعہ نے ایک مسجد
بنوائی اور در مسجد پر لکھا ”علی خلیفة بلافصل“ یعنے بعد پیغمبر خدا کے حضرت علی خلیفہ
ہوئے۔ پیغمبر خدا اور حضرت علی کے درمیان مین جو تین خلیفہ ہوئے انکو حق خلافت
حاصل نہ تھا۔ پوچھیے اسکے لکھے بغیر اسوقت مسجد کی کیا شان گھٹی جاتی تھی۔
جب خلافت کا جھگڑہ تھا اُسوقت ان باتون کا لکھنا بولنا کچھ مفید بھی ہوتا۔ اب
اس لکھنے اور پرانے جھگڑون کے یاد دلانے سے کیا فائدہ۔ لیکن اس سے کہین
زیادہ حیرت یہ سُنکر ہوئی کہ سُنیون نے دیوانی مین دعویٰ کیا کہ در مسجد سے یہ عبارت
”علی خلیفة بلافصل“ نکلوا دیجائے۔ کوئی مدعیون سے پوچھے کہ اس عبارت نے
اُنکا کیا بگاڑا۔ اور اس عبارت کے قایم رہنے سے اُنکا کیا ہرج۔ اگر در مسجد پر یہ لکھا
ہوتا کہ اس مسجد کے گرد جتنی زمین یا مکانات ہین سب مسجد کے ساتھ مال موقوف سمجھے
جائین تو پڑوسیون کے عذر کے واسطے ایک بات بھی تھی۔ تیرہ سو برس کے بعد
کسی کی خلافت یا سلطنت سے انکار کیا جائے تو ایک فعل عبث اور انکار پر اعتراض
کیا جائے تو اس سے زیادہ عبث ہے۔

فصل پنجاہ و ہشتم

دنیا خوش رہنے کی جگہ نہین ہے

دنیا مین کوئی شے ایسی بھی ہے جسکا ذکر ہر شخص کی زبان پر اور جسکی خواہش
ہر ایک کے دل مین ہو۔ چین ولادت سے زمانہ موت تک ہر انسان اسکا متمنی ہو۔
لیکن فی الواقع دنیا مین اسکا وجود نہو اور نہ کسی کو کبھی حاصل ہوئی ہو۔ اس چیستان کا

سمجھنا آسان نہیں ہے۔ جب ایک شے کسی کی مطلوب یا مقصود ہوئی تو پھر اسکے نزدیک اسکا وجود کسی طرح محال متصور نہیں ہوسکتا لیکن غور کرنے کے بعد معلوم ہوگا کہ ہمارا سوال بے معنے نہیں ہے۔ بھلا سوچو تو سہی خوشی پر یہ تمام باتیں صادق آتی ہیں؟ غور کرنے سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ خوشی ہی ایک ایسی شے ہے جسکو ہر فرد بشر چاہتا ہے لیکن کسی کو بھی وہ حاصل نہیں ہوتی۔ خوشی کے ساتھ غم اور غم کے ساتھ خوشی اس طرح وابستہ ہے کہ کسی طرح انمیں انفصال نہیں ہوسکتا رونے کے ساتھ ہنسنا اور ہنسنے کے ساتھ رونا گویا لازم ملزوم ہے۔ خزان اور بہار دو لفظ جُدا جُدا ہیں لیکن ایک دوسرے کے بعد اس طرح آتی ہے کہ بمشکل کسی زمانہ کو یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابھی خزان ہے بہار نہیں آئی۔ سارے پتے گرے نہیں تھے کہ نئی کونپلیں نکلنے لگیں۔ اگر مسرت کا کچھ وجود ہے تو اسی حیثیت سے ابھی پوری طرح سے جشن شادی ہونے بھی نہیں پایا تھا کہ ماتم کے سامان بندھ چلے یہ تو وہ حالت ہے کہ خوشی برائے نام ہمارے قریب آئی اور فوراً چلدی لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی شاذ و نادر ہوتا ہے خوشی تو عموماً قریب آنے ہی نہیں پاتی ایک طرف سے اگر کچھ سامان عیش کے نظر آئے تو دوسری طرف سے کدورت کی صورت دکھائی دے رہی ہے۔ مصیبت کا پلہ ہمیشہ بھاری رہتا ہے۔ الم کے نہ ہونے کا نام ہے خوشی۔ اگر سَو میں ننانوے حصہ خوشی کا ہے اور کہیں ایک حصہ رنج کا شامل ہوگیا تو خوشی کہاں باقی رہی؟ غرضکہ دنیا میں خوش رہنا کبھی انسان کو میسّر نہیں ہوسکتا نپولین بونا پارٹ ایک مرتبہ جوش ہمت میں کہہ پڑا کہ کوئی امر دنیا میں محال نہیں ہے اس بے معنی لفظ کو لغت سے نکال دینا چاہیے۔ اُسوقت کوئی حاضر جواب ہوتا

ورنہ بونا پارٹ سے فوراً ہی قبول کر لیتا کہ دنیا مین خوش رہنا ضرور محال ہے کیونکہ
بونا پارٹ جیسے باہمت اور مستقل مزاج شہنشاہ سے زیادہ تر شاید کوئی شخص
تجربہ کار اس امر کا پیدا نہوگا کہ خوشی ایسی شے نہین ہے جو اس عالم مین میسر آسکے
خوشی ایک محال چیز ہے تو خلقت اسکی متمنی کیون ہے ؟ یہی راز الٰہی یا قدرت
خدا ہے - خوشی کسی کو میسر نہین آتی - لیکن ہر شخص اپنے سوا دوسرے کو خوش سمجھتا ہے
اور کوشش کرتا ہے کہ دوسرے کی طرح وہ بھی خوش رہے یہ تمنا مرتے دم تک
ساتھ لیجاتا ہے اور کبھی اُسے ایسا وقت نہین ملتا کہ وہ خوش ہو اور سمجھے کہ اُسکے
سوا دوسرے ناخوش ہین - دنیا کی حالت تو یہ ہے کہ ایک نان شبینہ کو محتاج ہے
اور دوسرا متمول تو ہے لیکن اولاد نہ ہونے کے غم مین مرا جاتا ہے - مفلس ہے
کہ متمول کو سب سے زیادہ خوش نصیب جانتا ہے اور متمول اُس مفلس صاحب
اولاد کو خوش قسمت سمجھتا ہے - اسی طرح ایک تو اسلیے ناخوش ہے کہ حکومت کی
تمنا اسکا سارا کھیل بگاڑ رہی ہے اور دوسرا ہے کہ بار حکومت سر پر پڑنے سے
رات دن بےچین رہتا ہے - کسی کو بے زری تباہ کرتی ہے اور کسی کو زر کی حفاظت
رات بھر پلک سے پلک نہین لگانے دیتی - ایک نے پیٹ کے خالی رہنے سے
رات بھر اختر شماری کی ہے - اور دوسرا سوء ہضمی کے درد سے رات بھر گھنٹے گنتا
رہا - کسی کے گھر شادی کی دھوم ہے رات بھر اہل خاندان کو سونا نصیب نہین ہوا
اور کہین مالک خانہ کے تابوت پر گھر والون نے ماتم کرکے صبح کی ہے - لیکن شادی
کے بعد تمام گھر والے ترددات کی بےچینی سے پژمردہ اور بےلطف ہو رہے ہین اور مقابلہ
اُنکے ماتم کرنے والون کا اگلا دن فرحت و انبساط کا رنگ جما رہا ہے - رو لینے سے

طبیعت ہلکی ہے متعلقین نے سمجھ لیا ہے کہ مرنے والے کے ساتھ ہمارے تمام
عیش و آرام بھی مر گئے۔ جو ہونا تھا وہ ہو چکا۔ اب کیا رہا جس پر روئین۔

مشکلین اتنی پڑین ہم پر کہ آسان ہو گئین

کسی کا قول ہے اور کیا اچھا قول ہے کہ " فرط غم کا نام ہے انبساط۔ اور
فرط انبساط کا نام ہے غم "

کسی کے مُنہ مین زبان ہے کہ خدا کی بے عیب ذات کو عیب لگا سکے؟
ہرگز نہین۔ لیکن پھر بھی سیکڑون ہزارون بلکہ لاکھون کرورون ایسے بے سمجھ بندے
بھی ہین جو اللہ مین عدیل ہونے کی صفت کو تسلیم نہین کرتے۔ اندھے کہتے
ہین " خدایا ہم نے ایسا کیا قصور کیا تھا کہ آنکھین (جو فطرتاً تمام بنی نوع انسان کو
دی گئی ہین) ہمکو نہین دی گئین " یتیم بچے کہتے ہین " ہمارا کیا قصور تھا کہ باپ کا
سایہ ہمارے سر سے اُٹھا لیا گیا " کتنے شیر خوار بچے اپنی ماؤن کے مرنے پر زبان
حال سے کہتے ہین " رب کریم ماؤن کا دودھ جو تو نے حیوانون تک کے لیے
حلال کر رکھا ہے ہمارے لیے وہ کس جرم مین حرام کیا گیا " کوڑھی کہتے ہین۔
" جب ہم دنیا کے کسی کام کے نہین سڑے گلے پھل کی طرح درخت دنیا کی
شاخ مین لٹک رہے ہین تو پھر باغ عالم مین ہمارے لانے یا قایم رکھنے پر تیری
قدرت مین کیا بٹہ لگا جاتا تھا " اسی طرح لنگڑے لولے گونگے بہرے اپنے
اپنے طور پر سب ہی شاکی ہین۔ راجہ اپنی لاولدی کے غم مین الگ اللہ کی بے
انصافیون سے رو رو کر کہہ رہا ہے " خدایا تو نے دولت۔ مال۔ جاہ و حشم سب
لوگون کے دکھانے کو دیے ہین۔ اختیارات جو ہمکو دیے وہ اپنی رعایا کی حفاظت

کے لیے۔ دولت اسلیے دی کہ غربائے شکستہ حال کی خبرگیری کی جائے فوج اسلیے کہ غنیم کی لوٹ مار سے ملک بربادی سے بچایا جائے۔ لیکن وہ شے جس سے میرے دل کو راحت پہونچے آنکھین ٹھنڈی ہون تو نے عطا نہ کی۔ بیوہ رانی محل کے اندر بیٹھی گھسیارنون کو دیکھتی ہے کہ وہ اپنے شوہرون کے ساتھ گھاس کا گٹھا سر پر رکھے ہوئے چہل کرتی ہوئی چلی جاتی ہین دل مین کہتی ہے ”خدایا ان گھسیارنیون کی سی قسمت بھی تو نے میرے لیے مقدر نہ کی تو مین کیا سمجھون گی کہ مین بھی کسی قادر مطلق کی بندی تھی۔

عمر ساری تو مصیبت ہی مین گزری غالب ہم بھی کیا یاد کرین گے کہ خدا رکھتے تھے

خدا نے راج دیا حکومت دی۔ لڑکے بالے عزیز یگانے سب موجود اور خوش خرم رعایا بھی فارغ البال غنیم کا بھی کچھ ڈر نہین ملک مین پورا امن۔ دیکھنے والے سمجھتے ہین کہ راجہ سے زیادہ خدا نے کسی کو خوش قسمت نہین پیدا کیا اور راجہ ہے کہ دو دن سے اسکے دانتون مین درد ہے یا آنکھ مین ٹیس ہے ۴۸ گھنٹے ہوگئے کہ پلک سے پلک نہین لگی درد اس شدت کا ہی کہ وہ برداشت نہین کرسکتا۔ خودکشی کے لیے کئی مرتبہ اسنے تیغہ نیام سے باہر نکالا اور پھر کچھ سمجھ کر رہگیا۔

جس وقت عبد الملک ابن مروان کو جو اپنے وقت مین دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ تھا مرض موت کی تکلیف نے زیادہ بیقرار کیا اسکی نظر ایک دھوبی پر پڑی جو محل شاہی کے نیچے دھوپ مین کھڑا کپڑے دھو رہا تھا بادشاہ کے منہ سے بے اختیار یہ کلمہ نکلا ”الحمد للہ نے اس وقت مجھ سے کہین زیادہ آرام اس دھوبی کو دے رکھا ہے اسلیے مجھکو اس دھوبی کے عیش پر رشک آتا ہے“

دنیا مین کوئی غذا نہ ملنے سے مر رہا ہے - اور کوئی اسلیے مرتا ہے کہ ضرورت
سے زیادہ کھانا کھا جانے سے تخمہ ہو گیا ہے - پہلا تو رزاق مطلق کا اسلیے شاکی
ہے کہ اسے غذا نہین ملی اور دوسرا اسلیے کہ کیون ملی - کوئی برسون دیہات مین
جو کی روٹی اور مٹر کی دال کھاتے کھاتے اُکتا گیا ہے شہر مین حلوائی کی دکان پر کھڑا
اپنی بے زری سے تالان مٹھائیون کی خوشبو سے دماغ تازہ کر رہا ہے اور دوسرا
صفرادی تپ مین مبتلا بستر پر پڑا کراہتا ہے اطبا کی صلاح سے گھر والون نے
کیوڑے سے بسی ہوئی کھیر کی پیالی اسکے سامنے پیش کی ہے - مریض ہے کہ
اسکو زہر کی پیالی سے بھی زیادہ نفرت کی نگاہ سے دیکھتا ہے - وہ مفلس دیہاتی اس
صفرادی کی حالت پر رشک کرتا ہے اور یہ صفرادی ہے کہ اُس دیہاتی کی صحت کو یاد
کر کرکے راتون کو خدا کی بیرحمیون کے شکوے زبان پر لاتا ہے - تکلیف مرض سے
نیند تو نہین آتی - رات بھر کراہنا یا خدا کا شکوہ کرنا یہ دو شغلے ہمدم اور ہمدرد ہین -
ستر برس کے بڑے میان کرورون روپیے کی دولت گھر مین رکھکر اس حسرت کے
ساتھ اپنی جوانی یاد کرتے ہین کہ اگر کوئی انکی ساری دولت لیکر اپنی جوانی اُنکے بڑھاپے
سے بدلنا چاہے تو وہ اپنی عین مراد سمجھین گے - اور ایک وہ مفلس نوجوان ہے
جسکو فاقہ کشی نے اس طرح جوانی سے بیزار کر دیا ہے کہ وہ چار روپیہ پر اُسے بیچنے کو
تیار ہے اور فوج مین بھرتی ہو کر کھپ جانے کے لیے کیا کچھ سعی اور کوشش نہین کرتا -
دو نوجوان عورتون مین سے ایک نوجوان مفلس اور دوسری پیر دولتمند کے
ساتھ بیاہی گئی - اب اللہ کے انتظام پر دونون کو اعتراض ہے - پہلی کو مفلسی ستا رہی ہے
اور دوسری کو غیر موانست - تیسری نے اگر دونون باتین نہ دیکھین تو آب اسکو گلہ ہے کہ

لڑکے بھی بیاہ لیوہی پیدا ہو جائین اور ہون بھی تو زندگی کا یہہ خدا کے یہان سے کراتے آئین۔ شوہر بھی نابہار رہے اور بی بی کی زندگی تک جیتا بھی رہے اور اگر ان باتون مین کہین ایک بات بھی کھنڈت ہوئی تو بس پہاڑ سا الزام خدا پر دھر دیا گیا۔ یہ تو کیفیت اسکے والون کی ہے جو انتظام عالم اور خدا کی قدرت پر بالانفراد نظر ڈالتے ہین اور جو اہل دانش ہین وہ ان سب باتون پر اکٹھا نظر ڈال کر یہ نتیجہ نکالتے ہین کہ دنیا مین نہ کوئی خوش ہے اور نہ کوئی ناخوش ہے۔ کوئی کسی اعتبار سے خوش ہے اور کوئی کسی اعتبار سے خوش ہے۔ خوشی اور رنج کی حالتین پائیدار نہین ہوتین اگر سامان عیش یا باعث حزن علی الاتصال قایم رہے تو اُسکا وجود دیکھنے والون کی نظر مین رہ جاتا ہے اُسپر کچھ اثر باقی نہین رہتا جسکو لوگ دایم السرور یا دایم الحزن سمجھتے ہین۔

اللہ نے دنیا کی ساری نعمتین ایک شخص کو عطا نہین کین کسی کو کچھ دیا اور کسی کو کچھ دیا۔ یہ قصور بندون کا ہے کہ جو نعمت اُنکو ملی اُسے حقیر سمجھین اور جو دوسرے کو ملی اُسے اچھی سمجھین۔ خدا کی حکمتون کو جو اس طرح سمجھے اور خدا کے وجود کو جو اس طرح مانے اُسی کو مذہبی اصطلاح مین موحد اور خداپرست کہتے ہین۔ اور محققون کا قول ہے کہ جو جتنا ہی بڑا حکیم ہوگا اُتنا ہی بڑا موحد بھی ہوگا اور جو موحد ہوگا اُسے دل سے یقین ہوگا کہ خدا کے عدل اور انصاف مین ذرا تامل کرنا عقلاً نادرست ہے اور اگر ہم سے پوچھیے تو یہ خیالات جنکے دل مین پورے طور پر مستحکم نہین ہین اُنکو کسی طرح سچی خوشی حاصل نہین ہو سکتی

فصل پنجاہ و نہم

لیست انشاب یہود

دہلیز سے نیچے دیوار سے لگی ہوئی ایک بڑھیا بیٹھی ہے کوئی ستر اسی برس کا سن ہوگا۔ بدن پر جھریان پڑی ہین۔ گردن ہلتی ہے۔ سر ارکے سیلے زمین کی جستجو مین پشت بھی خم ہے۔ کثیف کپڑے بدن پر ہین۔ ہاتھ پاؤن میلے ہین۔ منھ پر مکھیان بھنک رہی ہین۔ شاید آنکھون کی بصارت مین بھی فرق آگیا ہے۔ ورنہ کچھ تو ٹسے اپنے جسم کی صفائی کا خیال رہتا۔

پیری و صد عیب چنین گفتہ اند

شاید کوئی والی و وارث نہین ہے اسیلے بھیک کے ٹکڑون پر مدار زیست ہے مدار زیست کیا ہے زندگی کے دن پورے کر رہی ہے۔

یہان کیون بیٹھی ہے؟ وجہ کھلی ہوئی ہے۔ خود کما سکتی نہین دوسرون کی کمائی مین حصہ پانے کا آسرا کسی گوشہ یا ویرانے مین جا بیٹھے تو کون پوچھتا ہے۔ ایسے لوگ بہت کم ہین جو ایسے ذوی الحقوق کو ڈھونڈھ ڈھونڈھ کر دیتے پھرین۔ گذرگاہ پر بیٹھی ہے تاکہ لوگون کی نظرین پڑین۔ ہزار مین کہین ایک نے بھی خیال کیا تو اسکا کام نکل گیا۔

کچھ کہتی بھی ہے؟ کہتی یہی ہے کہ جن لوگون کو خدا نے کان۔ آنکھ۔ ہاتھ۔ پاؤن۔ دانش۔ فراست۔ قوت بازو عطا کیے ہین انپر فرض ہے کہ ہم ایسے اپاہجون کی خبرگیری کرین۔ نہین نہین کچھ اور بھی کہتی ہے۔ کہنے کو تو ایک نہایت عمدہ قصہ کہہ رہی ہے۔ لیکن نوجوانو! تم مین اُسکے سننے اور سمجھنے کی طاقت نہین۔ ہان۔

موزا قبال ان تمونتوا۔ پرعمل کرو تو سمجھ سکو یا اس عمر کو پہونچ کر تم خود قصہ سنانے کے
قابل ہو تو شاید تمھاری سمجھ مین آئے۔ قصہ نہایت دلچسپ ہے۔ زبان مقال سے
وہ کہنے پر آئے اور تم سننے بیٹھو تو مہینوں ختم نہ ہو۔ لیکن زبان حال سے جو تقریر
مختصر وہ سنا رہی ہے اسکا ماحصل یہ ہے کہ جب کوئی لڑکا یا لڑکی کہین پیدا ہو
کیسے ہی غریب یا مفلس کا گھر کیون نہ ہو اسکی پیدائش سے اپنے بیگانے سارے
محلہ والون کو خوشی ہوتی ہے ہر ایک دوڑا ہوا چلا آتا ہے آنکھین پھاڑ پھاڑ کر
دیکھتا ہے۔ حسن پر وضع پر رنگ پر تناسب اعضا پر رائین دیتا ہے۔ جنکو لڑکون سے
شوق پالنے پوسنے کا دماغ ہے وہ تو چمٹے جاتے ہین۔ کوئی گود مین اٹھا رہا ہے کوئی چمکارتا
ہے۔ ایک ہے کہ بلائین لیتا ہے۔ دوسرا ہے کہ چمٹا جاتا ہے۔ کبھی کبھی کم سن سہیلیون
مین اس لڑکی کے کھلانے کودانے پر تکرار ہو پڑی۔ اللہ اللہ اس درجہ کا اخلاص اور
اس حد کا پیار۔ وجہ کیا۔ فطرت کا تقاضا نیچر کا زور۔ اگر بچون کی طرف اللہ اس طرح
ماؤن اور نیز دوسرے بنی نوع انسان کو مائل اور گرویدہ نہ بنائے تو پرورش کیسے ہو
بچون کی بھولی بھالی صورتین ہین کہ دلون کو بیقرار رکھتی ہین۔ جنکو اللہ نے عقل
رسا یا چشم بینا عطا کی ہے وہ دوسرے ہی خیال سے دیکھتے ہین وہ سمجھتے ہین کہ
ہمارے اصلی گھر اور اصلی وطن سے یہ نو وارد مسافر آیا ہے۔ ہماری ولایت سے
تازہ وارد ہے۔ دنیا کی ہوا اسکو نہین لگی۔ دیکھیے وہان کے خیالات اسکے
ساتھ کیا کیا ہین۔ یہ ہنستا ہے تو کیون؟ اور روتا ہے تو کیا سوچ کر۔ غرض
اس عجوبہ پر سال اول یونہین گذرا ہوگا۔ اچھے اچھے حسینون اور بڑے بڑے
شکیلہ مالدارون کی گود مین اسنے پرورش پائی ہوگی اور ذرا رونے پا اسکے منہ بنا لینے

سے کنون کی جان پر آبنی ہوگی - اب دوسرے سال کا واقعہ سنیے - کچھ کچھ پاؤن
مین چلنے کی قوت آئی - بات بھی الٹی سیدھی منہ سے نکلنے لگی - اب ہر ایک چاہتا ہے
کہ میری ہی دی ہوئی کوئی شے کھالے - مینا کی طرح اپنی بولی سنا کر مجھے شاد کرے
ایک ایک بولی کے لیے سو سو خوشامدین - ورد زبان سے تبسم کے لیے لاکھ لاکھ آرزوئین
اب روز بروز مین بڑھنے لگا نئے نئے تعلقات لوگون سے پیدا ہوئے کوئی تو
اسلیے خاطر کرتا ہے کہ میرا کچھ کام کرے گی - اور کوئی اسلیے کہ بڑی ہو کر بہرے کام
آئے گی - ہوش سنبھالتے ہی دنیا پیچھے پڑی اسلیے دنیاوی تعلق کے پیرایہ مین لوگون
کی چاہتین بھی شروع ہوئین - ابھی یہ باتین ختم نہ ہوئی تھین کہ پندرہوان برس شروع ہوا
اسکا شروع ہونا تھا کہ گویا چاند ابر سے نکل آیا تمام جہان مین روشنی پھیل گئی - یا
یون سمجھو کہ شباب نے تمام دنیا کے نوجوانون کے دلون پر اپنا سکہ جما لیا یہ وہ زمانہ
ہے کہ کیسی ہی بدصورت عورت ہو لیکن وہ بھی حسین سے حسین نوجوان پر اور متکبر سے
متکبر مرد پر فطرتی طور پر ایسا بڑا زور باؤ رکھتی ہے کہ اسکی نظیر نہین مل سکتی - سچ ہے یہ بڑا اثر
زورزنجیر سے نہ ملا کیا جاتا تو یہ عورتین بیچاری نیچر کی خدمت توالد و تناسل کا اتنا بڑا اہم
کام جو نازل ہے کیونکر انجام دیتی چلی آتین - غرضکہ اب وہ زمانہ ہے کہ ایک غریب
اکم حیثیت کی بھی لڑکی اچھے اچھے سلاطین پر ایسی حکومت کر سکتی ہے جو کسی بادشاہ کو
کسی رعایا پر یا کسی زبردست کو کسی کم زور پر حتیٰ کہ شیر کو بکری پر بھی نصیب نہین - یہ بڑھیا
کہہ رہی ہے کہ یہ سامنے زمانے مین دیکھ چکی ہون شباب کی عنان حکومت بھی ایک
زور دیر سے ہاتھ مین تھی اور ایسی تھی کہ مقابلہ دیا بیہ - کیونون زمانے مین نے طے کیے
ہین - لڑکپن مین تمام دلون پر ہماری حکومت تھی اسکے بعد کتنے خودغرض انسانون نے

ہمارا دربار تھا۔ حالت شباب میں نوجوانوں کے دلوں پر ہماری عام حکومت تھی۔ اسکے بعد چوتھے پن میں ہمارے بچوں کو دودھ پینے کے لیے ہماری خواہش تھی شوہر کو اولاد کی پرورش کے لیے ہماری ضرورت تھی۔ محلہ کے چھوٹے چھوٹے بچے دنیا میں زندگی بسر کرنے کے طریقے ہم سے پوچھنے آتے تھے اور اس طرح گویا عام طور پر ہم چوتھے پن میں بھی ہر دل عزیز سمجھے جاتے تھے اب یہ پانچواں پن ایسا ہے کہ ہم دنیا جہان حتی کہ زمین کو بھی بھاری ہیں اور ہمکو سارے جہان حتی کہ زمین سے بھی نفرت ہے اننی نوٹے برس کا سن ہے۔ دنیا کے تمام تعلقات ٹوٹ گئے۔ اتفاقات سے وہ لوگ بھی زندہ نہ رہے جو محبت سے نہیں تو قرض ہی ادا کرنے کے طور پر کہ ہم سے خدمت لی تھی ہماری خدمت کرتے۔ یا خدا کے خوف سے ہماری خبرگیری کو فرض کفایہ نہیں بلکہ فرض عین سمجھتے۔ اب تو یوں سمجھیے کہ درخت میں پھول آیا پھل لگا پھل بڑھا پڑھکر پکا۔ پک کر شاخ ہی میں سڑ گیا اور لٹکا ہوا ہے انسان یا جانور اسے کوئی بھی نہیں پوچھتا ہے حتی کہ مالک باغ زنجیر کھینچ کر یہی کہتا ہے کہ کہیں ٹوٹ کر گر پڑے کہ درخت صاف ہو۔

قصہ تو ختم ہو گیا لیکن قصہ کا نتیجہ سننا باقی ہے جو حکمت کا ایک بہت بڑا سبق ہے۔ دنیا میں موت سے زیادہ کوئی شے یقینی نہیں ہے لیکن عملی طور پر سب سے زیادہ شک اسی کی صحت میں مانا جاتا ہے۔ موت کے آنے میں شبہ نہیں لیکن مرنے کا نام سنکر کوئی ایسا نہیں جو ناخوش نہ ہوتا ہو۔ اور جو اس کلیہ سے مستثنی ہے اسے سمجھو کہ اس خصوص میں سب سے اچھا ہے۔ دنیا کی تمام چیزون میں اچھے اور برے دونوں اعتبارات ہوتے ہین۔ اس بڑھیا میں سب برائی ہی

لیکن مرنے مین وہ تم سب سے زیادہ جوانمرد ہے۔ اور اسیلیے اس خصوص مین وہ تم سب سے اچھی ہے۔ اس بڑھیا کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے وقت اسکی اس خوبی پر غور کرلیا کرو تو بہت سے خطرون سے بچتے رہو گے۔

فصل ششتم

موت

انسان کو موت لازم ہے۔ اسکا مطلب صرف یہ نہین ہے کہ جو پیدا ہوا۔ اسکو ایک دن مرنا ہے۔ بلکہ اسکا منشا یہ بھی ہے کہ پیدا ہونے والے کے لیے مرجانا ایک عمدہ اور آخری چارہ کار ہے۔ کیونکہ کسی کے لیے موت لازم نہ ہوتی تو دنیا پر چڑھ چڑھ کر لوگ گرتے اور کنوؤن مین کود کود کر جان دیتے۔ ورنہ آج موذون کے مرنے پر آہ وفغان کرتے ہین۔ موت نہ ہونے پر موذون کی طول حیات پر گریہ وزاری کرتے۔ ہم خود اپنی ناگوار زیست سے بیزار ہوکر مرنے کے یون متمنی رہتے جیسے اب بیمار نکلے۔ خدا کی جہان سب حکمتین ہین وہان ایک یہ بھی ہے کہ اُسنے پیدا ہونے کے ساتھ مرنے کو لازم قرار دیدیا۔ مرنا تو انتظام عالم کے بقا کے لیے ضروری ہے زندگی کو بھی اُس نے باللطف کر رکھا ہے۔

نہو مرنا تو جینے کا مزا کیا

ہمارے نزدیک تمام مذہبون کے پیدا ہونے کا سبب یہی موت ہے۔ موت نہوتی تو اسکی فکر بھی نہ ہوتی۔ فکر موت معدوم ہونے کے ساتھ ہی دغدغہ حشر بھی جاتا رہتا۔ اور جب یہ نہین تو مذہب کی پروا کسکو ہے۔ پیدا ہونے ہی کیون لگی وہ جب وہ ایک غیر ضروری چیز ٹھہری۔ اب حالت تو یہ ہے کہ موت ٹھہری لازمی اور موت کے

بعد کیا ہوگا اسکو کوئی بھی نہین جانتا۔ یہ لاعلمی وہی غضب کرتی ہے تصور کے ساتھ ہی بس مسبب صورتین سامنے آکھڑی ہوتی ہین۔ الہام غیبی کے ذریعہ سے موت کے بعد کی زندگی جس علم کی موضوع ہو اُسی کو علم دین یا علم مذہب کہتے ہین۔ الہام غیبی تو ایک ہی ہو سکتا ہے۔ لیکن زمانہ کی ضرورتون کے لحاظ سے کبھی کبھی پورانے مذہب کی اصلاح کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ خبث باطن طمع دنیاوی یا اقتضاے جہالت کبھی ایجاد مذاہب کا باعث ہو جاتا ہے۔ سچے مذہب بگڑ کر مختلف طور سے مذہب باطلہ پیدا کر دیتے ہین غرض کہ انھین سب اسباب کے اکٹھا ہو جانے سے ہم دیکھتے ہین کہ جتنے فرقے اُتنے ہی مذاہب۔

اسوقت ہم کو مذاہب کی تاریخ لکھنی نہین ہے۔ ہکو صرف یہ دکھانا ہے کہ دنیا مین کوئی فرد بشر ایسا نہین ہے جو کوئی مذہب نہ رکھتا ہو۔ حق اور باطل سے بحث نہین جھوٹ یا سچ ایک نہ ایک خیال موت و حیات کی نسبت ہر شخص رکھتا ہے اور یہی اُسکا مذہب کہلاتا ہے۔ ممکن ہے کہ دنیا کی ثروت بےفکری یا نشۂ حکومت مذہب کا خیال پاس نہ آنے دے۔ مذہبی باتین ہنسی سمجھی جائین۔ لیکن تردد مصیبت۔ یا بیماری کے وقت کیسا ہی آزاد خیال آدمی ہو اُسے مذہبی امور ضرور بدیہی معلوم ہوتے ہین۔ بعض ایسے بھی ہین جو مرتے دم تک مذہب کو پاس آنے نہین دیتے انکا مقولہ ہے کہ چراغ گُل ہوا تو اُسکی لو کیا ہوئی بس یہی کیفیت روح انسانی کی ہے۔ حیات ایک کیفیت تھی جو مرنے کے ساتھ ہی زائل ہو گئی۔ حشر و نشر عذاب و ثواب یہ ڈھکوسلے ہین۔ لیکن ایسے

خیال سے کے آدمی بھی نزع روح کے وقت اپنے خیالات پر قایم نہین رہتے۔ اور کہین کروڑ دو کروڑ مین ایک آدھ ایسے نکل آئے کہ مر گئے مگر بات نہ بدلی تو انکا وجود الشاذ کالمعدوم کے حکم مین ہے۔

موت انتظام عالم مین بہت کچھ دخل رکھتی ہے۔ مذہب گویا اسی سے نکلا ہے بعض مذاہب مین موت کا خیال بہت بڑی عبادت ہے۔ اسمین تو شک نہین کہ دنیا مین جتنی برائیان ہین وہ موت کے خیال کو دل سے نکال ڈالنے پر پیدا ہوتی ہین۔ دل مین موت کا تصور ہے تو انسان معصیت کا کبھی مرتکب نہ ہو۔

دیکھو ذرسی ایک تھوڑی سی زندگی کے لیے انسان کیا کچھ نہین کرتا۔ گھر بناتا ہے۔ زمین خریدتا ہے۔ کاروبار بڑھاتا ہے۔ تجارت پھیلاتا ہے بڑے بڑے معاملات کرتا ہے۔ کسی کو ملک گیری کا شوق ہے۔ اور کسی کو قطاع الطریقی کی چاٹ ہے۔ ایک چوری کرنے گھر سے چلا ہے۔ اور ایک اسلیے بھیس بدل کر نکلا ہے کہ چور کو پکڑ کر حسن کارگزاری دکھائے۔ غرضکہ مرتے دم تک انسان اپنی تدابیر سے نہین چوکتا اچھی تدبیرون کا کیا کہنا یہان ذکر بُری باتون کا ہے۔ آدمی جانتا ہی نہین کہ مرنا بھی ہے۔ کیسا غفلت کا پردہ ہے کہ موت کا وقت آگیا اور انسان ہے کہ زمین و آسمان کے قلابے بیٹھا ملا رہا ہے۔ موت کھڑی ہنس رہی ہے کہ دیکھا سنسے اسکو دنیا مین اور رہنا ہے اور مرنے والا سمجھتا ہے کہ تمام دنیا کے لوگ مر لین گے جب کہین میری باری آئے گی۔

موت سب سے زیادہ یقینی اور سب سے بڑھکر بدیہی ہے۔ ممکن ہی نہین کہ کوئی شخص موت سے انکار کرے۔ اپنے مرنے پر کوئی شخص ذرا بھی شک

نہین کرسکتا۔ لیکن پھر بھی انسان جتنا موت سے غافل ہے دنیا کی کسی دوسری چیز سے نہین۔ یہی نیچر کا اقتضا۔ قدرت کا زور کہلاتا ہے۔ قدرت خدا انسان کے دل مین نزع روح تک موت کا پورا خیال آنے نہین دیتی۔ کیون؟ اسلیے کہ انتظام عالم موقوف ہے اسی امر پر کہ انسان اپنی موت یاد نہ کرے۔ موت کا جیسا خیال ہونا چاہیے اگر ویسا خیال آدمی کے ذہن مین رہے تو دنیا دی ترقی کے اعتبار سے اشرف المخلوقات ہونے کی صفت انسان سے زایل ہو جائے۔ ہر کام کے ساتھ دنیا کی بہت سی عمدہ باتین بھی انسان سے چھوٹ جائین۔ ہمت اور استقلال کی صفت تو بالکل جاتی رہے۔ ترقی موقوف ہی ہو جائے۔ اور حیوانون کی طرح انسان کے مرنے پر بھی کوئی یادگار اسکی قایم نہ رہے کوئی علم ایجاد نہ ہو نہ کوئی کل بنائی جائے۔ دریا کا سفر بند ہو جائے۔ جہاز ریل تار گلیوں یہ تمام چیزین معدوم ہو جائین۔ سلطنت۔ حکومت یہ سب باتین مٹ جائین۔ زیادہ تر مدار غذا کا درختون کے پھل اور پتون پر آرہے۔ کپڑون کا رواج بند ہو جائے۔ سردی مین آگ تاپنے کے سوا گرم کپڑے دیکھنے کو بھی نصیب نہ ہون۔ بس ایک فوری تسکین کی تمنا دلون مین رہ جائے اور باقی تمام حوصلے اور ارادے پست ہو جائین۔ کوئی کام کبھی اس خیال سے نہ کیا جائے کہ آیندہ زمانہ مین یا آیندہ نسل کے لیے اس سے فائدہ حاصل ہوگا۔

موت کا بالکل خیال نہ آنا ایک اعتبار سے تو قیام عالم کے لیے ضروری ہے۔ لیکن اس خیال سے کہ فسق و فجور اسپر متفرع ہوتے ہین یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انسان کو ہر دم موت کا دھیان رکھنا چاہیے۔ مذاہب مین موت کا یاد کرنا ایک

ضروری کام سمجھا گیا ہے۔ موت کا ہر دم خیال رکھنا تو محال ہے۔ کیونکہ خود قدرت
ایسا نہین چاہتی۔ لیکن مذاہب کھینچ کھانچ کر کچھ نہ کچھ موت کی طرف توجہ دلاتے
رہتے ہین تا انسان دنیا کی بے ثباتی خوبصورتی پر محو ہو کر برائیون کا ارتکاب
نہ کرے۔ اور اسقدر خیال رکھنے کو قانون قدرت بھی برا نہین سمجھتا بلکہ اچھا جانتا ہے

موت سے لوگ کیون غافل ہین جب وہ سب سے زیادہ یقینی ہے؟

اگر مفصلۂ بالا تحریر نے اس سوال کا جواب نہین دیا۔ یا دیا۔ لیکن اسقدر طوالت
کے ساتھ کہ ترتیب مقدمات کے بعد خلاصہ کلام تک ذہن آسانی سے نہین
پہونچ سکتا تو مختصر یون کہہ سکتے ہین کہ جس نے جاندارون کے لیے موت
بنائی اسی قادر برحق نے موت کے خیال کو بھی دلون سے محو کر دیا۔ اور اگر ایک
جواب مین کوئی سقم ہو تو جانے دیجیے۔ یون سمجھیے کہ خود سوال مین جواب موجود
ہے۔ موت سب سے زیادہ یقینی ہے اور یہی وجہ ہے کہ لوگ اس سے
غافل ہین۔ غافل نہ ہوتے تو فکر کرتے۔ اور فکر تو اس چیز کی کیجاتی ہے۔ جس کا
تدارک اپنے اختیار مین ہو۔ مرنا ٹھہرا لازمی اور یقینی تو پھر تردد ہی کیا ہے۔ موت
کو تو ایک نہ ایک دن آنا ہی ہے۔ پھر ابھی سے ہم قبل از وقت کیون مر جائین
خیر یہ تو عقلی تکے ہین جنکی کوئی حد و انتہا نہین۔ لیکن اسبارہ مین قول فیصل یہ ہے
کہ مُوتُوا قَبْلَ اَنْ تَمُوتُوا ۔ مرنے کے پہلے مر جاؤ یعنے موت کے خیال سے
کسی دم غافل نہ ہو۔ شارع سمجھتا ہے کہ موت کے خیال مین اس طرح مستغرق
ہو جانا کہ دنیا کے کام بند ہو جائین یہ تو محال عقلی ہے جب تک روح بدن مین
ہے ایسا ہو نہین سکتا۔ لیکن اس تاکیدی حکم کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جو دن مین تنہا

سونے کو یاد کرنا چاہے گا اُسے دو چار مرتبہ وہ مزدوری یاد پڑے گی اور دنیا کے مکروہات سے بچنے کے لیے اتنا بس ہے۔

فصل شصت ویکم

لذات دنیا

بے بھوک تمام دنیا کی نعمتیں کھائی جائیں تو کچھ مزہ نہیں۔ سوکھی روٹی بشدت گرسنگی مین جو لذت پیدا کرتی ہے اسکا مزہ اُنسے پوچھیے جو دن کو چار دانے منہ مین ڈال کر رہجاتے ہین اور شام کو موٹی موٹی روٹیان انگارون پر سینک کر نمک یا کوئی ایسا ہی اچھا دن ہوا تو چٹنی یا آلو کے بھرتے سے کھانے بیٹھتے ہین۔ ان بے سروسامانون کو جو مزہ اس سادہ کھانے مین ملتا ہے وہ شاہ ایران کو اپنے خوان نعمت مین بھی نہ ملتا ہوگا جب وہ بے بھوک اورون کا ساتھ دینے کو طوعًا وکرہًا پیٹ پکڑے ہوئے کھانے کی میز پر آبیٹھتے ہونگے۔ جو کے ستو مین نمک اور پانی ملا ہوا جس مسرت سے کسان اپنے انگوچھے کے کونے پر یا پتون کے دونے مین دیکھتے ہین وہ مسرت اُن آنکھون کو کبھی نصیب نہین ہوتی جو مزعفر او ربریانی دیکھتے دیکھتے اُکتا گئی ہین۔

پانی کا مزہ اُنسے نہ پوچھو جو خسخانہ مین بیٹھے ہین۔ لیمونیڈ۔ سوڈا۔ گلاب۔ کیوڑا۔ شربت۔ درد۔ وغیرہ وغیرہ کی بوتلین سامنے رکھی ہین۔ ایک طرف برف کا بکس رکھا ہے۔ ابھی ایک گلاس کی برف پگھلی نہین اور خانساماں دوسرا گلاس طیار کر رہا ہے بھلا ان بیفکرون کو کیا پتہ لگے کہ پانی کا مزہ کیا بلا ہے۔ اسکا مزہ اُن مزدورون سے پوچھو جو پہر دن گذار چکا کر دو منٹ کے لیے کنوئین کے قریب آگر لٹیا مانج رہے

ہین یا اُن مسافرون سے پوچھو جو جیٹھ بیساکھ کی دھوپ مین کوسون چل کر ایک
سایہ دار درخت کے نیچے کنوئین کے قریب آکر دم لیتے ہین اور تڑکی ایک ڈلی
تھیلی سے نکال کر منھ مین رکھی ہے اور پوسالہ کے قریب چلو لگا کر بیٹھ گئے ہین
اور زبان حال سے کہہ رہے ہین۔

بجھے اک جام سے کیا پیاس او پیرمغان میری
صراحی کے دہن مین کاٹ کر رکھدے زبان میری

پانی خدا کی نعمتون مین سے ایک نعمت ہے اور زندگی بسر کرنے کے لیے
مثل ہوا کے اسی کا درجہ ہے لیکن اس نعمت کو وہ لوگ کبھی نعمت نہین سمجھتے جنکو اپنی
زندگی مین کبھی ایسا اتفاق نہین پڑا کہ پینے کے لیے اُنکو پانی تلاش کرنے پڑا ہو۔

پوشش کی دو صورتین ہین ایک تو یہ کہ عریانی کی تکلیف ترتیب سے آنے پائے
اسمین امرا کی حیثیت مفلسون سے مزوراچھی ہے۔ لیکن دوسرا پہلو یہ ہے کہ پوشش
سے راحت پہونچے جسم کو آرام ملے۔ اور برہنگی کی تکلیف رفع ہونے کے ساتھ جو
ایک خاص مزا آتا ہے اُسکا لطف حاصل ہو۔ یہ باتین امرا کو خواب مین بھی نصیب
نہین۔ اس لطف کو اُنسے پوچھو جو ماگھ پوس کے جاڑے مین نو بجے رات کو گھر سے
لکڑیے مانگنے نکلے ہین۔ سردی سے ہاتھ پاؤن قابو مین نہین ہین۔ دانت سے دانت
بج رہے ہین ستوالون کی طرح قدم مین لغزش ہے ہاتھ پاؤن اور گردن کو اس
طرح سمٹائے ہوئے ہین جیسے نجاتو (چھوئی موئی) کی پتیون پر کسی کا ہاتھ پڑ گیا ہو سا
کچھوے نے آدمی کی صورت دیکھ لی ہو۔ پیٹ کمبخت کا تقاضا نہ ہوتا تو یہ لاکھ برس
گھر سے باہر نہ نکلتے اسی حالت مین کسی کی دالان نے ٹھنی تال کا ٹنا ہوا بارہ ہاتھ

کا دبیز کمل جسم پر ڈال دیا اہا ہا ہا۔ ایسا مزا آیا کہ سکندر کو خزانہ ہفت اقلیم کی کنجیون کے شمار مین بھی یہ مزا نہ آیا ہوگا۔ اب بتائیے جن مالدارون کی کوٹھیون کے پاٹے دن چھپتے ہی بند ہو گئے۔ آتش خانون مین آگ جلادی گئی۔ فرش۔ گدا۔ میز کی چادر۔ بچھونا۔ تکیہ۔ جدھر دیکھو ادھر پشمینہ ہی پشمینہ نظر آتا ہے۔ اُنکو کبھی خواب مین یہ نصو نہ آتا ہوگا کہ جاڑون مین گرم کپڑون کے پہننے کی لذت کی نوعیت کیا ہے اور نہ وہ یہ سمجھ سکتے کہ جن غریبون کو وہ کمل بانٹتے ہین اُنکو کیا مزا آتا ہے۔

ایک مسافر ریگستان مین پیادہ پا سفر کر رہا ہے پنڈلیان سوج گئی ہین۔ تلوؤن مین آبلے پڑ گئے ہین۔ آبلون کے ٹوٹنے سے جو زخم پیدا ہوا اُسمین گرم ریت نمک بر جراحت کا کام کر رہی ہے۔ پگڑی کا ٹکڑہ پھاڑ کر مسافر نے پاؤن مین لپیٹ لیا ہے۔ یہ غیر معمولی بندش اور بھی اُسکی رفتار مین دقت بہم پہونچاتی ہے اور اُدھر سر بہت جھلکا ہوا تو تمازت آفتاب سے گودا پگھلنے لگا۔ اسی حالت مین سامنے سے ایک قافلہ نمودار ہوا اور کسی خدا ترس نے اپنے محمل مین اس غریب الوطن کو بٹھا لیا۔ اللہ نے مویشیون (گھوڑا اونٹ وغیرہ) کو انسان کا مطیع بنا کر کتنا بڑا احسان بندون پر رکھا ہے۔ یا دوسرے لفظون مین سواریان بھی انسان کے لیے کیسی مزے دار چیزین بنائی گئی ہین۔ اب اس مسئلہ کو یہ آوارہ وطن اچھی طرح سمجھے گا یا وہ لوگ سمجھینگے جنکو تمام عمر دو قدم بھی پیدل چلنا نہین پڑا اور اسلیے وہ اپنی سواریون کو ایسی ہی معمولی چیزین سمجھتے ہین جس طرح سے ہر جاندار اپنے ہاتھ پاؤن کو اپنا جزو بدن اور ہر وقت کا ساتھی جانتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کی لذتین امیر اور غریب دونون پر یکسان تقسیم کی گئی ہین۔

ہرگز نہ سمجھنا چاہیے کہ دنیا میں دولتمندون کو زیادہ مزا ملتا ہے اور مفلسون کو کم سا آرام
اور تکلیف یہ دونون اعتباری اور خیالی چیزین ہین - اکثر غربا کا یہ غلط خیال ہے کہ امیرون
کے ساتھ فیضان الہی کچھ رعایت کرتا ہے - امیر اور غریب ہونا یہ ایک انتظام دنیا ہے
اور یہ بھی ایک ضروریات انتظام سے ہے کہ ہر غریب کو امیر بننے کی خواہش رہے ورنہ
فی الواقع سچی مسرت جو اصل نعمت ہے امیرون کو زیادہ دیگئی ہے اور غریبون کو کم ایسا
ہرگز نہین ہے - اور اسی وجہ سے مذہبی لوگ اللہ کو عادل کہتے ہین بلکہ ایک اعتبار سے
امیرون کو تفکرات دنیا کی تکلیف غریبون سے زیادہ دی گئی ہے یعنے جس طرح سے
غریبون کو یہ فکر ہوتی ہے کہ ہم کسی طرح سے اپنی مالی حالت مین ترقی کرسکتے تین
ہی یا اس سے بھی زیادہ متمولون کو اپنی حالت قایم رکھنے کی فکر ہوتی ہے - سعدی
کا قول کتنا اچھا ہے -

گدا را کند یک درم سیم سیر
چنان خوش بخسپد کہ سلطان شام

فصل شصت ودوم

اچھا برا

دنیا کی تمام صفتین اعتباری ہین - ایک شے ایک اعتبار سے اچھی اور
دوسرے اعتبار سے بری ہے - یعنے بجز ذات باری کے اور کوئی شے یہ حق
نہین رکھتی کہ ہر اعتبار سے اچھی کہی جائے اسلیے کسی کی نسبت یہ کہنا کہ یہ اچھا ہے
یا برا ہے نہایت مشکل ہے اور اس سے زیادہ مناسب لفظ استعمال کیجیے سخت
غلطی ہے - منصور صوفیون اور حکیمون کا قول ہے کہ انسان کے لیے بجز خود اپنی ذات

مین ہم کیا کم نقائص پاتے ہین کہ دوسرون کے نقائص کی ہمکو تفتیش ہو۔

لیکن دنیاوی اغراض کے لحاظ سے آخر کوئی تعریف "اچھے یا بُرے" کی ٹھہرانا ہی پڑتی ہے۔ کسی نے لکھا ہے کہ اچھا وہ ہے جو اپنی ڈیوٹی کو اچھی طرح انجام دیتا ہو۔ اب ڈیوٹی۔ اچھی طرح۔ انجام دیتا ہو۔ اِن تینون الفاظ کا پورے طور پر سمجھنا اور بھی مشکل ہو گیا۔ اور گویا دقتین سہ چند ہو گئین۔ جہان ایک لفظ کا سمجھنا دشوار تھا وہان اکٹھے تین تین لفظ سمجھنے پڑے۔

انسان کے ساتھ بہت سی ڈیوٹیان ہین۔ کچھ تو باقتضائے انسانیت کچھ بلحاظ پیشہ کچھ بحیثیت حالت۔ یہ اکثر سُنا گیا ہے کہ ایک شخص باعتبار جج ہونے کے بُرا ہے اور باعتبار انسان ہونے کے اچھا ہے۔ لیکن یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوگا کہ ان حیثیتون سے الگ ہو کر سوال کیا جائے تو جواب مین اچھا کہا جائیگا یا بُرا۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ جن لوگون مین زیادہ تر اچھے اعتبارات ہون اُنکے بُرے اعتبارات سے چشم پوشی کی جائے۔ اور اسی اعتبار سے نشہ خوار کی مروت۔ حلم۔ سخاوت صفتین اُسکے عیب کی چھپانے والی سمجھی جاتی ہین۔

سخاوت مس عیب را کیمیاست

اور اسی طرح جو اپنے اہم کام کو عمدہ طور پر انجام دیتا ہو اُسکا ایک کام باعتبار اہم ہونے کے بہت سی صفتون کے برابر سمجھا جا سکتا ہے اور لوگ اسکے دیگر عیوب سے چشم پوشی کرنے لگتے ہین۔ جہانگیر اور عالمگیر کو دیکھیے۔ قتل انسان اور باپ کی نافرمانی پر گویا اخلاقی بُرائیون کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ تاریخ بتا رہی ہے کہ یہ دونون بادشاہ ان جرایم کے ضرور مرتکب تھے لیکن تاریخی صفحے اُلٹیے تو معلوم ہو کہ یہ دونون

بادشاہ اچھے سمجھے جاتے ہین - جہانگیر کو تو عام باشندگان ہند اور عالمگیر کو عام مسلمانان ہند اچھا جانتے تھے اور سمجھتے ہین -

باپ سے بغاوت اور ابوالفضل کے قتل ناحق کا دھبہ جہانگیر کے دامن نیکنامی سے کسی طرح مٹ نہین سکتا - عالمگیر کے شرعی لباس سے بھائیون کے خون ناحق کا داغ نہ دور کیا جا سکتا ہے اور نہ جب تک اسکے باپ کے مقید رہنے کا خیال دل مین ہے غصب سلطنت کا الزام اسپر سے ہٹایا جا سکتا ہے لیکن ان تمام برائیون کے ساتھ کیا وجہ ہے کہ لوگ اسکو اچھا سمجھتے ہین ؟ بس اسی لیے کہ دونون بادشاہون نے تخت پر بیٹھکر عادل ہونے کی ایسی کچھ صفت دکھائی کہ بعض بادشاہ باوجود تمام نیک نامی اور اخلاقی صفات کے انکا مقابلہ نہ کرسکے اور اس ایک صفت مین غالب رہنے کی وجہ سے وہ (عالمگیر اور جہانگیر) تمام صفات مین اچھے رہے اور عام طور پر اچھے سمجھے اور اچھے کہے گئے -

اسی طرح ججون کو خیال کیجیے جو شخص حقوق کے تصفیہ کرنے کا کام اپنے سر لیتا ہے اُسکے تمام صفات سے الگ ہو کر لوگ صرف یہ دیکھنے لگتے ہین کہ اس جج (تصفیہ حقوق) کی ڈیوٹی کو یہ کس طرح انجام دیتا ہے اور اسکے اچھے برے مشہور ہونے کے لیے بس یہی ایک معیار ٹھہر جاتا ہے - اسکی وجہ کیا ہے - بس یہ کہ تصفیہ حقوق کی ڈیوٹی اسکے تمام کامون مین اہم ہے - اور اسلیے لوگ اس کے دوسرے افعال کی طرف نظر نہین ڈالتے -

لیکن یہ کلیہ بھی بعض مقامات پر غلط ثابت ہوتا ہے - کتنے بادشاہ ایسے گذرے ہین بہتیرے قاضی ایسے ہو گئے ہین جو باوجود اعلی درجہ کے عدل اور

منصف مزاجی کے نیکنام ہوسکے اپنے غرور۔ نخوت۔ سخت زبانی۔ سخت دلی۔
تیز مزاجی سے وہ ہمیشہ بُرے سمجھے گئے اور انکے عادل و منصف مزاج ہونے
کی صفت ان سخت بُرائیون کے مقابلہ مین غالب نہ آسکی۔

• مسلمانون کے پیغمبر کا ایک مقولہ ہے جسکا ترجمہ ہم یون کر سکتے ہین کہ "تم مین
اچھا وہی ہے جو اپنے گھر والون کے ساتھ اچھا ہے اور بُرا وہ ہے جو اپنے گھر
والون کے ساتھ بُرا ہو" یہ مقولہ بہت صحیح ہے۔ انسان کی اچھائی بُرائی جانچنے
کا اچھا موقع یہی ہے کہ اسکی ابتدا ارزندگی اور طرز تمدن کو معیار ٹھہرائین یا یون
سمجھین کہ جو اپنے یگانون سے ساتھ اچھا نہ رہ سکا وہ دوسرون کے ساتھ کیا اچھا
ہوسکے گا۔ کہین یہ مطلب نہ سمجھیے گا کہ جو غیرون کے گھر نقب دیکر اپنے یگانون
کی پرورش کرے وہ بھی اچھا ہے۔

مفصلہ بالا تحریر کو اُس پوری تقریر سے کوئی نسبت نہین جو اس خصوص مین
کیجا سکتی ہے لیکن ناظرین کو اس مختصر تحریر دیکھنے کے بعد بھی کسی کو اچھا بُرا ٹھہرانے
مین بہت تامل ہوگا اور صوفیون کے قول پر لامحالہ اُنکو عمل کرنا پڑے گا کہ "ہم مین
کیا کم عیوب ہین کہ دوسرے کے عیوب کو ہم دیکھتے پھرین"

حکما کے اکثر مقولے یا شاعرون کے بعض کلام بڑے بڑے مباحث کے
طے کردینے مین کچھ ایسا اثر رکھتے ہین کہ سُنکر حیرت ہوتی ہے اور یہ رائے قایم
ہوتی ہے کہ خاص فیضان الٰہی کا یہ نتیجہ ہے کہ ایسا قول فیصل انسان کی
زبان سے نکلا۔ اس خصوص مین جو رائے مسلمانون کے پیغمبر نے ایک دوسرے
مقام پر ظاہر کی ہے اُسے ابراہیم ذوق نے اپنے طور پر شاعرانہ مذاق مین،

یون نظم کیا ہے۔

جسے بُرا کہے عالم اُسے بُرا کہیے
زبان خلق کو نقارۂ خدا کہیے

فصل شصت و سوم

حرص

انسان بھی کیا حریص ہے - خدا نے اپنے فیض مین کسی بندے کے ساتھ کمی نہین کی - لیکن عجب معاملہ ہے کہ بہت کم ایسے ہین جو اسکے شکرگزار ہین "ان قلیلاً من عبادی الشکور" غضب تو یہ ہے کہ بہتیرے شکر کرنے والے ایسے ہین جو دل سے شکر نہین کرتے صرف زبان سے الحمد للہ علی نعمائہ کہتے ہین اور سمجھتے ہین کہ رکن مذہب ادا کرنے کے لیے دل سے نہین تو مُنھ سے کہنا لازم ہے -

سمجھ دارون کے نزدیک خدا منصف ہے اور منصف کا یہ کام نہین ہے کہ اپنے مخلوق مین سے کسی کے ساتھ کم احسان کرے اور کسی کے ساتھ زیادہ خدا اپنے تمام بندون کو یکسان سمجھتا ہے یہ ہماری غلطی ہے کہ ہم سمجھنے مین قصور کرتے ہین - زندگی کے لیے سب سے زیادہ ضروری چیز ہوا ہے - پھیپھڑے کے فعل ہی صحیح رکھنے کے لیے نہین بلکہ ترکیب جسم کو اپنی اصلی حالت پر قایم رکھنے کے لیے بھی - دیکھو خدا نے ہوا اس کثرت سے پیدا کر رکھی ہے کہ شاید ہی اُسکی مخلوق مین کوئی شے اتنی زیادہ ہو - کبھی کسی کو ہوا کی شکایت نہین ہوتی بعض حکما کے نزدیک تو خلا محال ہے - جہان کچھ نہین وہان

ہوا ضرور ہے۔

ہوا کے بعد پانی کا درجہ ہے ایسا نہیں ہے کہ ہوا کی طرح دس یا پانچ منٹ تک پانی نہ ملے تو آدمی ہلاک ہو جائے۔ لیکن پھر بھی یہ ضرور ہے کہ بعد ہوا کے اور تمام چیزون سے زیادہ انسان کو پانی کی ضرورت ہے۔ اللہ نے پانی کے لیے مختلف ذریعے پیدا کر رکھے ہین کمی بیشی اچھے برے کی بحث نہین۔ نفس پانی کو دیکھیے تو دنیا مین کوئی قوم ایسی نہین ہے جسکو پانی بہم پہونچانے مین دقت ہوتی ہو۔ ہر جگہ یہ موجود ہے اور فطرتی فیض باری مین اسکا شمار ہوتا ہے

ہوا اور پانی کے بعد غذا کا درجہ ہے۔ جس طرح ضروریات انسانی مین اسکا تیسرا درجہ ہے اسی طرح اسکے بہم پہونچانے کے وسائل مین بھی کسی قدر دشواری رکھی گئی ہے۔ لیکن پھر بھی خدا کا انتظام قابل ستایش ہے کہ ایک طرف رزق کے وسائل تمام دنیادی امور سے مشکل رکھے گئے ہین اور دوسری طرف یہ خوشخبری سنائی جاتی ہے کہ "رزقکم فی السماء" شاید ہی کوئی ایسا شخص ہو جو بھوکون مرے ہر شخص کو کسی نہ کسی حیلہ سے رزق پہونچ جاتا ہے۔ اور اس امر مین بھی گویا تمام بنی نوع انسانی کا ایک ہی درجہ ہے۔ جاہلون کو یہ شکایت ہے کہ خدا بعض بندون کو اچھا کھلاتا ہے اور بعضون کو برا۔ لیکن واہ ری حکمت خداوندی۔ غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ غذا کا اچھا برا ہونا ہمارا واہمہ ہے تمام غذائین لذت مین مساوی ہین۔ غذاؤن مین فرق ہے ہی نہین۔ مزہ دار اور بدمزہ ہونے کا معیار بھوک پر رکھا گیا ہے۔ کھانے کی اصلی لذت ہے بھوک۔ اور وہ ہر شخص مین اگر کوئی جسمانی عارضہ لاحق نہ ہو مساوی پیدا کی گئی ہے۔ بھوک کی حالت

مین فقیر کی نان جوین کا مزہ اُس خوان نعمت سے جو بادشاہ کے آگے رکھا جاتا ہے کہین بڑھا ہوا ہوتا ہے -

دھات مین لوہا سب سے زیادہ کارآمد چیز ہے اور اسلیے خدا نے اسے سب سے زیادہ ارزان کر رکھا ہے سونے چاندی کا وجود دنیا مین کم ہے بازار مین انکا نرخ بھی تیز ہے - لیکن یہ ہماری غلطی ہے کہ بے سود چیز کو بے وجہ قابل قدر ٹھہرائین اور توانگر دنکے زر وسیم پر رال ٹپکائین - کچھ دنون سے سونے چاندی کے ورق مقویات مین استعمال کیے جاتے ہین اور تھوڑے عرصہ سے محمود خان کی بدولت سونے کا کشتہ بھی کھایا جاتا ہے ورنہ اسکے پہلے یہ چیزین دھوکا ہی دھوکا تھین نہ کسی مصرف کی تھین اور نہ کسی طرح انسان کی فطرتی ضروریات کو رفع کرسکتی تھین -

اور نہ سمجھیے زلیست انسانی کے مضر سمجھ کر خدا نے ہیرے کو پہاڑون کے نیچے چھپا دیا تھا تاکہ لوگون کا دست رس نہو - گندم بہشت کی طرح بندون نے سمجھا کہ اللہ تعالی نے اسے اتنا چھپایا ہے تو اسمین کوئی لذت ضرور ہوگی - کمبخت یہ نہ سمجھے کہ اسمین کچھ لذت ہوتی تو خالق مطلق چھپاتا ہی کیون - بہزار دقت جب یہ کھود کر نکالا گیا تو مضر زلیست ثابت ہوا - کہین اسکے ذرے پیٹ مین پہونچ جائین تو زندگی کے لالے پڑ جائین - مناسب تو یہ تھا کہ اپنی غلطی پر متنبہ ہونے پر انسان کو انفعال ہوتا لیکن اسکے برعکس حضرت انسان ہین کہ اپنی ہٹ پر قایم ہین یا اپنی محنت کی داد چاہتے ہین - ہیرا جتنی ہی بیکار چیز ہے ویسی ہی اب اسکی زیادہ قدر ہوتی ہے اور تمام نعمتون سے زیادہ گران ہوکر بازار مین

بکتا ہے - اب ان سب باتون سے نتیجہ یہ اخذ ہو سکتا ہے کہ خدا نے ضروریات زندگی تمام بندون پر یکسان تقسیم کردی - اب یہ انسان کی غلطی ہے کہ جس چیز کو خدا نے غیر ضروری سمجھ کر کم پیدا کیا - انسان خواہ مخواہ اصرار کرتا ہے کہ یہی ہمکو زیادہ ملے - کتنا عمدہ مقولہ ہے -

"الانسان حریصٌ فیما مُنع"

فصل شصت و چہارم

خُلِقَ الاِنْسَانُ ضَعِیفا

غور کیجیے تو انسان کا سا محتاج کمزور اور بے سر و سامان کوئی دوسرا جاندار نہین - گاے - بھینس - بکری کے بچون کو دیکھیے پیدا ہوتے ہی کودنے لگتے ہین دو تین ہفتون مین مان کے دودھ سے بھی بے نیاز ہو جاتے ہین - اور انسان کے بچے پانچ چھ مہینے کے بعد تو ہنسنا سیکھتے ہین - چلنے پھرنے بولنے کے لایق تو وہ جب ہونگے کہ اُنکے ہمعصر حیوانون کے بچے عمر طبعی طے کر لین گے -

انسان ننگا پیدا ہوتا ہے - پیدا ہونے پر اُسے پہلی ضرورت یہ ہوتی ہے کہ گرمی اور سردی سے بچانے کو اسکے لیے لباس بہم پہونچایا جائے مکان یا کسی دوسرے سایہ کی تلاش ہو - پوشش کے لیے دوسرے حیوانون کی کھال ڈھونڈھنا پڑتی ہے - نباتات کے چھلون یا ریشون سے کپڑون کے لیے سوت بنائے جاتے ہین - کبھی کبھی کیڑون کی بیٹ یا اُنکے لعاب دہن کے لیے بھی (کہ یون ہی ریشم پیدا ہوتا ہے) جانفشانی کی جاتی ہے - جانورون کو قدرت نے ان تمام جھگڑون سے مستغنی پیدا کیا ہے - اپنے جسم کی حفاظت کے لیے وہ

دبیز کھال یا گرم روئیں ساتھ لیکر پیدا ہوتے ہین وہ خود کیا محتاج ہونگے اپنی
بدولت ہمکو غنی بنا دیتے ہین - اپنی کھال اور روئین ہمین دام دیتے ہین جب
کھین ہماری زندگی قایم رہتی ہے -
خوراک کی نسبت غور کیجیے - اکثر حیوان بے منت غیرسے زمین کی گھاس
اور درخت کے پتون سے پیٹ بھرتے پھرتے ہین اور بے غل وغش زندگی بسر
کرتے ہین - نباتات جنکی غذا نہین ہے وہ چھوٹے چھوٹے جانورون یا کیڑون
یا پانی کی سیلی کو چیلی چیزون کے کھانے کے عادی ہین اور اس طرح گو یا ان کو
بھی فکر معاش نہین ہوتی - چلتے پھرتے اپنی غذائین پاتے جاتے ہین اور
پیٹ بھرتے رہتے ہین - بخلاف اسکے انسان کو اپنے رزق بہم پہونچانے
مین جو کاوشین کرنا پڑتی ہین وہ لاتعد ولاتحصی ہین مثلاً روٹی - گیہون کے دانے
کھیت مین پڑے اور جم آئے کھیت لہلہانے لگا تمام حیوانات اسپر ٹوٹے اور
کھانا شروع کردیا - انسان ہے کہ اسکو کھا نہین سکتا - اسکو انتظار ہے کہ خوشے
نکلین - دانے پڑین - دانے پکین - پک کر خشک ہون - خشک ہوکر بھوسی الگ
ہو - ان سب مرحلون کے طے ہونے کے بعد بھی بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ یہ
دانے آگ مین بھون کر کھائے جائین - سب کے معدے انکے ہضم کرنے
کی طاقت نہین رکھتے ضرورتاً پیسنا پڑتا ہے - پیس کر چھاننا اور چھان کر آٹے کا
گوندھنا خمیر کرنا روٹی پکانا اور پکانے مین آگ کا تاؤ دیکھنا کہین روٹی جل گئی تو
ساری محنت اکارت گئی - اسی طرح تمام غذاؤن پر خیال کیجیے تو انسان کی کوئی
غذا ایسی نہ ملے گی جو بے تردد اور بلا کاوش بہم پہونچتی ہے -

دیکھیے صحت بدنی قایم رکھنے کے لیے انسان نے کتنا بڑا علم طب کا بنایا ہے۔ روز بروز امراض اور دواؤن کے مدات بڑھتے جاتے ہین۔ حیات انسانی کا ایک حصہ اسکے متعلق غور و فکر کرنے مین بھی صرف ہوتا ہے اور حیوانون کو نہ کچھ اسکی پروا ہے اور نہ کچھ احتیاج ہے۔ کتنی بیماریان وہ زبان سے چاٹ کر اچھی کر لیتے ہین اُنکی ساخت ہی کچھ ایسی رکھی گئی ہے کہ اُنکو مرض بھی بہت کم ہوتا ہے۔ دیکھیے جا بجا مویشیون کے لیے اسپتال کھولے گئے ہین انسان نے فرط رحم کے اظہار مین یا اپنی خود غرضی کی وجہ سے حیوانون کے علاج کا بندوبست کیا ہے۔ یا یون کہو اپنی طرح حیوانون کو بھی کمزور سمجھ کر اُنکی مٹی خراب کرنا چاہی ہے لیکن تجربہ سے یہ معلوم ہوا کہ مویشیون کے علاج کی بہت کم ضرورت پڑتی ہے وہ بیمار پڑنے ہی کیون لگین اُنکے قواے ذایقہ اور شامہ کو قدرت نے ایسا قوی پیدا کر رکھا ہے کہ اُنسے بہت کم چوک ہوتی ہے۔ اور چوک نہ ہونے سے بیماری قریب نہین آتی۔

جانورون کی اعانت بغیر انسان راہ بھی طے نہین کر سکتا۔ وہ خود چل بھی سکا تو اپنی ضرورت کی چیزون کو کسی طرح اُٹھا نہین سکتا۔

یہ مضمون بہت وسیع ہے جتنا کہا جائے تھوڑا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انسان اپنی زندگی بسر کرنے مین خلقتاً جتنا محتاج پیدا کیا گیا ہے اُتنا محتاج کوئی دوسرا مخلوق نہین ہے۔ اور اس عالم مین بیکس و بیچارہ کی مصداق اگر ہے تو ذات انسانی ہے۔ با اینہمہ انسان اپنے کو اشرف المخلوقات سمجھتا ہے مفصلۂ بالا مضمون کو ذہن مین رکھنے کے بعد اس اشرف المخلوقات ہونے

کی اتوعا پرہنسی آتی ہے - واہ کیا اچھا شرف ہے - اگر اسی بیکسی و بیچارگی کو
شرف کہتے ہین تو اشرف ہونا بدترین صفت ہے - نہین ! نہین !! زبان کو
روکو خدا کی ناشکری نہ کرو - ایک نعمت ہمکو ایسی عطا ہوئی ہے - جو ہمارے
تمام نقصانات کی تلافی کرتی ہے اور ہماری تمام کمزوریون کا نعم البدل بن
سکتی ہے - اُس نعمت کا نام عقل ہے - جس طرح ایک بہت بڑے تیرہ و تار کیسے
مکان کی بھیانک شکل کو ایک شمع کی روشنی بالکل نورانی کردیتی ہے ویسے ہی عقل
نے ہماری تمام کمزوریون کو ایک دم سے رفع کردیا جب عقل ایسی دولت ہمارے
ہاتھ مین ہے تو ہم کسی طرح محتاج نہین کیے جاسکتے اور جب عقل ایسا ہتھیار
ہمارے قبضہ مین ہے تو ہم کسی طرح کمزور نہین ہوسکتے لیکن پھر بھی ایک بات
رہ جاتی ہے - یعنے اگر ہم عقل کو کام مین نہ لائین تو ہمارا ضعف بدستور
قایم رہے گا -

یہ امر مسلم ہے کہ انسان مین بہت اسی قوتین ایسی ہین جو عقل سے
ہمیشہ لڑتی ہین - اور اسپر غالب آنے کی کوششین کرتی ہین - مذہب یا
اخلاق کے اکثر مسایل اسی نزاع کے طے کرنے کے لیے یا عقل کو قوت دینے
کے لیے بنائے گئے ہین - مثلاً تکبر نہ کرو اسکا منشا یہ ہے کہ اپنی کمزوریون کو
تم کبھی نہ بھولو کیونکہ انکے بھولنے سے تم اپنے کو عقل سے مستغنی سمجھنے لگوگے -
اور اسلیے ضرور ہے کہ ایک نہ ایک دن مصیبتون کا سامنا ہو - تمھاری دنیاوی
احتیاج رفع کرنے کے لیے جو راستہ عقل بتائے گی اسپر چلنے کی حالت مین
تم مین اس امر کی بڑی ضرورت ہے کہ لوگ تمکو صادق القول سمجھین اگر تم جھوٹے

ہو ہو گے تو اُس راہ پر چل نہ سکو گے اور اس طرح احتیاج کی بہتیری کمزوریوں سے اپنے کو نہ بچا سکو گے۔ اپنے ضعف مٹانے کے لیے ضرور ہے کہ دُنیا کے معاملات مین قاعدون کو اپنا رہنما سمجھ کر سختی کے ساتھ اُنکے پابند رہو اور اسیلیے تم پر فرض ہے کہ بلا نکاح عورتون سے قربت نہ کرو۔ حاکم وقت کی اطاعت کرو۔ بڑون کا ادب ملحوظ رکھو۔ متوفی کے ترکہ مین اپنے حق سے زائد نہ لو گھر والون اور پڑوسیون سے بکشادہ پیشانی ملو۔ اگر ان قاعدون کا لحاظ نہ کرو گے تو اپنی کمزوریون کی وجہ سے ضرور ایک نہ ایک روز برے دنون کا سامنا ہو گا۔

حرص۔ غضب۔ شہوت۔ طمع۔ غصہ۔ تکبر۔ حسد۔ رشک۔ فکر۔ تردد۔ بیماری۔ سردی۔ گرمی۔ مفلسی۔ بھوک۔ پیاس۔ عشق۔ بیکسی۔ ایک انسان کے پیچھے نہ معلوم کتنی بلائین ہین۔ اور عارضی یا چندروزہ نہین انسان کے ساتھ پیدا ہونے والی اور اُسکے ساتھ ہی مرنے والی۔ یہ سب بلائین ایک طرف اور انسان ضعیف البنیان عقل کے سہارے پر دوسری طرف۔ بھلا کہان تک وہ ان مصیبتون کا مقابلہ کر سکے۔

غرضکہ تمام دنیا کی بیماریان انسان ہی کے لیے مخلوق ہین۔ اِسمین کوئی شک نہین کہ اگر بیماریان دو چند بھی ہوتین تو ایک عقل سب کے علاج کو کافی ہوتی۔ لیکن اس عقل کے دشمن اتنے زیادہ ہین کہ اُنکے مقابلہ سے اسکو فرصت نہین ملتی۔ ہماری مدد وہ کہان تک کرے گی۔ ایسے لوگ بھی گزرے ہین اور اب بھی ہین جو اس عقل کو بہت زیادہ احتیاط سے کام مین لا سکتے ہین اُسکے مخالفین کو وہ کبھی غالب نہین ہونے دیتے۔ لیکن اُنکی

تعداد اتنی کم ہے کہ گویا یہ نہین ہین اور اسلیے عملی طور پر جو نتیجے نکلتے ہین اُنپر لحاظ کرنے کے بعد بے تکلف کہا جاسکتا ہے کہ انسان اپنی خلقت مین کمزور ہے

فصل شصت و پنجم[۶۵]

نطق اور دل ودماغ سے اُسکا تعلق

شخصی حالت سے قطع نظر کرکے قومی حالت پر لحاظ کیا جائے تو یہ امر ماننا پڑے گا کہ فصاحت بلاغت۔ قوت۔ ادائے مطلب۔ زبان دانی۔ یہ تمام باتین دل ودماغ کی قوت پر منحصر ہین۔کسی کا قول ہے کہ ضعیف الجثہ آدمی کا ذہین اور فطین ہونا بالکل بے سود ہے۔ جب دل ودماغ مین طاقت نہین تو تیزی زبان سے خاک کام نہ نکلے گا۔ دل ودماغ کی قوت کے علاوہ طبیعت کا قوی ہونا بھی ایک ایسی شے ہے جسکو نطق مین بہت کچھ دخل ہے۔ بہت بڑے علامۂ دہر کو جو مفلسی مین فاقہ کرتا ہو اس جاہل بے بلد کے پاس بٹھا دیجیے جو نشۂ دولت مین سرشار ہو اور پھر دیکھیے۔ اگر ملا صاحب کو کچھ غنائے نفس ہے تو خیر ورنہ اُس جاہل کے سامنے یہ سٹی بھول جائینگے اور پھر یہی نہین کہ وہ جاہل تمام باتین بے سروپا کرتا رہے گا معقول باتین بھی اُس سے سُنی جائینگی۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ دولت بڑھنے سے یا کسی قسم کی خوشی اور استغنا حاصل ہونے سے بھی نطق مین زور اور طبیعت مین روانی آجاتی ہے اسکی یہی وجہ ہے کہ نطق کو بہت کچھ زور طبیعت سے تعلق ہے۔ فاتح اور مفتوح قومون کا مکالمہ بھی اس خصوص مین قابل ملاحظہ ہے۔ مفتوح قوم کی عمدہ سے عمدہ رائے اُسکی زبان سے لچر معلوم ہوتی ہے اور وہی فاتح قوم کا ممبر ہے کہ ایک سٹری

سی بات کس زور اور لہجہ مین بیان کرتا ہے کہ سنکر تعجب ہوتا ہے - بادشاہون
کا رعب - سپہ سالارون کا تہور - پارٹیسون کا دباؤ یہ سب چیزین کیا ہین وہی طبیعت
کا زور ہے کہ اسنے نطق مین قوت دے رکھی ہے اور یہ قوت دلون پر مقناطیسی
اثر یا سحر کا کام کرتی ہے - نطق بھی قوم کی حالت کا ایک مقیاس ہے جس قوم
مین طلاقت لسانی نہ ہو اسے ہیز اور نکمی سمجھنا چاہیے - طلاقت لسانی سے
لاف زنی یا فضول گوئی مراد نہین ہے بلکہ گفتگو کا وہ لہجہ مراد ہے جو دوسرون
کی طبیعتون پر اپنا اثر ڈال سکے اور مافی الضمیر پورے طور پر ادا ہو - اگر ہمارے
دعوی کا بین ثبوت دیکھنا ہو تو عدالتون مین تشریف لائیے - دیہاتی گواہ -
بے علم - بے مقدرت - چارون طرف سے ادبار گھیرے ہوئے - نہ کسی
طرح کا زور - نہ کسی قسم کی ہمت - پژمردہ دل اور زبون حال - جب کبھی عدالت
مین گواہی دینے آئے تو آپ کی زبان پورے طور پر آپ کی حالت کا فوٹو
کھینچ دیتی ہے - چپراسی نے حلف دینے کا ارادہ کیا -

چپراسی نے کہا کہو "خدا کو حاضر ناظر جان کر سچ کہون گا"

گواہ "سچ نہین کیا جھوٹ کہنے آیا ہون"

چپراسی "ارے میان! جو کہتا ہون وہی لفظ بلفظ کہو"

گواہ "ہان! ہان!! خدا کو جانتا ہون"

چپراسی "خدا کو کون نہین جانتا - یہ کہو "خدا کو حاضر ناظر جان کر سچ کہونگا"

گواہ - ہان جی ہان - سچ کہونگا -

غرضکہ ذرا سا معاملہ اور دس منٹ تک چپراسی سے حجت ہوئی جب

تک حاکم نے ڈانٹ نہین بتلائی تب تک پورے طور پر حلف نہین لیا۔ آگے آگے چلے تو سوال کا جواب یا تو سوال سے بالکل الگ یا ضرورت سے بہت زیادہ اور فضول اور کبھی اختصار کیا تو ایسا کہ کچھ سمجھ مین نہ آیا۔ بجاے ہان کے کیون نہین بولنا تو گویا تکیہ کلام ہے۔ پانچ پانچ منٹ پر حاکم کا ترش رو ہوکر ڈانٹنا یا چین بہ جبین ہوکر دیکھنا ویسا ہی ضروری ہوتا ہے جیسا ٹھر گھوڑے کو بار بار اڑیا لگانا۔ اکثرون کی راے ایسے اظہار پر یہ ہوتی ہے کہ گواہ ٹال بال کرتا ہی حالانکہ ایسا نہین ہے۔ یہ نطق کی کمی ہے کہ جو قومی ادبار اور قومی ضعف کے ساتھ ساتھ چلتا ہے اسی کے مقابل مین کسی ان پڑھ گورے یا کابلی میوہ فروش کو کھڑا کرکے اظہار لیجیے تو دیکھیے بس نو۔ ہان نہین مین کھٹا کھٹ سوالون کا جواب دیتے چلے جاتے ہین۔ ابتداے فتوحات اسلام مین جو طلاقت جاہل عربون کو تھی اُسپر مصر۔ شام۔ ایران کے بڑے بڑے عالم دنگ ہو جاتے تھے۔ سلاطین محصر جاہل سفیرون سے اپنے مذہب اور عقیدہ کے خلاف باتون کا سننا اور عرصہ تک سلسلہ سخن کا جاری رکھنا محض طلاقت لسانی کا لطف حاصل کرنے کے لیے گوارا کرتے تھے۔ سب سے بڑا تعجب تو یہ ہے کہ جہلاے عرب لڑائی۔ خوشی یا جوش کی حالت مین فی البدیہہ شعر کہتے تھے اور وہ بھی دو ایک نہین دس دس پندرہ پندرہ۔ فصاحت ایسی کہ اس زمانہ کے لکھے پڑھے مقابلہ نہ کرسکین۔ واقعات تو پیدا سے بالکل موافق جن سے یہ خیال نہ ہو کہ شعر پہلے سے موزون کیے گئے تھے۔ فتوحات اسلام مین جاہل عربون کے فی البدیہہ اشعار کے دیکھنے سے ہم نے پورا ثبوت اس امر کا پایا

کہ تعلق بالکل دل ودماغ کی قوت یا زور طبیعت کے ماتحت ہے۔

فصل شصت وششم

ترک حیوانات

قانون قدرت کا اقتضا ہے اور انتظام عالم یون ہی رکھا گیا ہے کہ ایک مخلوق فنا ہوکر دوسرا مخلوق پیدا ہوتا ہے۔ ایک شئے کی فنا پر دوسری شئے کا نمو ہوتا ہے۔ ایک دوسرے کو کھا کر جیتا ہے۔ ایک کا تنزل دوسرے کی ترقی کا سبب ٹھہرتا ہے۔ انسان بھی ایک مخلوق ہے۔ وہ یہ نہین کہہ سکتا کہ مین کسی دوسری شئے کا فنا یا دوسرے جاندار کا نقصان گوارا نہین کرسکتا کیونکہ اُسکی انسانیت مقتضی ہے کہ دوسرون کی بُرائی مین اپنی بھلائی سمجھے۔ ہان حسن معاشرت کے لیے جو قاعدے مقرر ہین انکی پابندی بس یہی ایک ابتدائی سمجھو یا انتہائی کمال یا صفت انسان کی ہے۔

مفصلہ بالا باتین تمثیلون سے بخوبی سمجھ مین آجائینگی۔ زمین ایسی کمزور چیز بھی اپنے سے کم طاقت والون پر شیر ہے جہان کوئی شئے سڑگل کر اور اس طرح اپنی قوت زائل کرکے زمین کے پنجہ مین پھنسی بس فوراً اجزاے ارضی اس طرح اپنی قوت بڑھاتے اور اُسکے ذرّون کو کھینچنے لگتے ہین جیسے جونک آدمی کا خون چوستی ہے۔ تھوڑے دنون مین وہ شئے غائب ہوگئی اور اسکی بدولت اجزاے ارضی کی قوت پیداوار بڑھ گئی۔ سوکھی زمین مین سوکھا دانا ڈال دو تو زمین خود اپنی بالیدگی کی فکر مین ہوگی۔ دانے کی کچھ دال نہ گلے گی لیکن وہی دانہ پانی کی مدد پاکر جب زمین پر غالب آتا ہے تو زمین کے تمام عمدہ ذرے

جذب کرنے لگتا ہے۔ بیسیوں فٹ نیچے کا خزانہ نکال کر گزوں اوپر کھینچ لیتا ہے
بیچاری زمین کو کمزور اور مفلس کر ڈالتا ہے۔ بڑے بڑے درختوں کے پاس
چھوٹے چھوٹے درخت نشو و نما نہیں پاتے اسکی وجہ کھلی ہوئی ہے۔ شیر کے
سامنے گیدڑ کو جرأت نہیں ہوتی کہ شکار کرے۔ زمین کے ذرّے بڑے درخت
کی کشش سے بچنے نہیں پاتے۔ چھوٹے درخت کو نمو ہو تو کس چیز سے بعض بعض
درختوں کی ٹہنیاں آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔ لیکن محرک بالارادہ کی قوت ہی
دوسری ہے۔ ادنیٰ بھنگا اور چھوٹے چھوٹے کیڑے اس خصوص میں درختوں سے
زبردست ہیں جن پتیوں کو درخت ہزار مشکل سے برسوں کی محنت میں تحت الثریٰ
سے نکال کر اپنی زیبایش کی غرض سے باہر لاکر اپنا ساز و برگ درست کرتا ہے
کیڑے مکوڑے ہیں کہ بیدریغ پتیوں کی صفائی میں مشغول ہیں اچھے خاصے
درخت کو دو چار گھنٹے میں برہنہ اور بے سر و سامان کر دیا۔ اور کہیں ٹڈیوں سے
پالا پڑا تو گھنٹہ بھی پورا نہیں ہونے پاتا۔ آفتاب سے جو نسبت شبنم کو ہے وہی
نسبت ٹڈیوں کو سبزہ زار سے ہے۔ کہیں ایسی حالت میں کوئی مینا قریب آ بیٹھے
جب سیر دیکھیے۔ جن حضرات کے دانت بیچارے درخت کے پتوں پر آرہ سے
بھی زیادہ تیز تھے وہ بے تکلف بی مینا کے پیٹ بہ یک بینی و دو گوش گھستے اور ہضم
ہوتے چلے جاتے ہیں۔ بلی نے اس موقع کو دیکھ پایا اور دبے پاؤں قریب
پہونچکر جھپٹی تو مینا کی گردن اُسکے منھ میں ہے۔ پھر کیا تھا اُسکی عید ہے۔ مینا
بہتیرا پھڑپھڑاتی ہے لیکن بلی کو کچھ پروا نہیں۔ وہ مطمئن ہے کہ بازو جھاڑنے
سے گردن چھوٹ نہیں سکتی۔ بلی کا پیٹ جو بھرا تو آپ میدان کی طرف کھانا ہضم

کرنے کی غرض سے خراماں خراماں چہل قدمی کو نکلیں۔ سامنے سے ایک کتا کسی دن کا بھوکا نا ئوزدہ چلا آتا تھا۔ آنکھیں چار ہوئی نہیں کہ بلی بھاگی اور کلب بیگ پیچھے لگے دوڑے۔ سو پچاس قدموں کے بعد بلی اُسی طرح کُتے کے مُنھ میں ہے جس طرح ابھی آدھ گھنٹہ پہلے مینا کی گردن بلی کے منھ میں تھی۔ اب ناظرین منتظر ہونگے کہ کتا کسی شیر کے مُنھ میں نظر آئے گا۔ لیکن تجربہ ایسا نہیں بتاتا۔ زبردست کمزور کو کھاتا ہے نہ کہ برابر والے کو۔ اسلیے ایک شکاری جانور دوسرے کسی شکاری جانور کا گوشت نہ کھائے گا۔ بلی کو گو کتے نے پکڑ لیا اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ وہ اُسے کھا بھی لے گا اُسکا صرف یہ کام ہے کہ وہ بلی کو مار کر اجزاے آراضی کی بالیدگی کے لیے چھوڑ دے۔ یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ زبردست شکاری جانور کے لیے اپنے سے کمزور شکاری جانور کا کھانا محال ہے۔ ممکن ہے کہ بھوک کی بیتابی کچھ اپنا زور بھی دکھلائے۔ لیکن یہ تو مسلم ہے کہ کمزور شکاری جانور اپنے سے زبردست شکاری جانور کے گوشت سے نفرت یا خوف کھاتا ہے۔ ہم نے ایک معزز شخص سے سُنا کہ ایک مرتبہ شیر کا گوشت اُسنے طاق پر رکھ دیا تھا۔ بلی نے اُسے کھانے کے لیے گرایا لیکن پھر اُسکی بو سے مخوف یا متنفر ہو کر بھاگ گئی۔

مفصلہ بالا باتوں سے ایک سرسری طور پر انتظام عالم کا نقشہ دکھانا تھا اور اُسکے ساتھ ہی یہ بھی سمجھانا تھا کہ زبردست کا کمزور کے مقابلہ میں جائز طور پر اپنی خود غرضی کا پیش کرنا کوئی مضایقہ نہیں رکھتا۔ اب جو کچھ گفتگو ہے وہ جائز اور ناجائز کی تصریح میں ہے۔ میری سمجھ میں اس جائز اور ناجائز کو یوں سمجھ سکتے ہیں۔ کہ کھیت میں دانا پڑا۔ درخت اُگا۔ پھل لگے اور پکے۔ اگر انسان پھلوں کو توڑ کر

کہا جائے تو کچھ بیجا نہیں - پھل اگر سٹر کر گر جائیں تو افسوس ہوگا - جو شے پیدا ہوئی اُسکو ایک دن فنا ہونا ہے - اگر آدمی پھلوں کو نہ کھائے اور نہ کسی جاندار کو کھانے دے تو ایک نہ ایک دن وہ ضرور سٹر کر گرینگے - فرض کرو کہ پھلوں مین روح ہے اور ایک نہ ایک قسم کی جان تو تمام چیزون مین ماننے ہی پڑتی ہے - ہندی مین اسے انس کہتے ہین - ہر شے کی ہیئت مجموعی جس حیثیت سے قایم ہو وہی اُسکی جان ہے - اب پھلوں کو کھاتے وقت یہ سمجھنا کہ پھلوں کو دُکھ ہوتا ہوگا کتنی نادانی ہے - اگر پھلوں مین انسان کی سی روح ہوتی تو سٹر گل کر گر جانا آدمیوں کے کھا جانے سے انھین کہین سخت گزرتا - انسان اگر اپنے درختوں کے پھل ہر سال توڑ کر کھایا کرے تو وہ ظالم نہین ہے - ہان اُسوقت وہ ضرور ظالم کہا جائیگا جب درختوں کی شاخ کو وہ بلا ضرورت مروڑ ڈالے اور اس طرح درختوں کو بیکام کر دے - غرضکہ ہر شے کے پیدا ہونے کا عمدہ نتیجہ یہ ہے کہ وہ کسی عمدہ کام مین صرف ہو جائے یا اُس کام مین لگ جائے جسکے لیے اُسکا پیدا کیا جانا بظاہر سمجھا جاتا ہے - بکری کا بچہ آج ایک گاؤن مین پیدا ہوا - نر ہے اسلیے دودھ کی امید نہین اور نہ بکرون کی کچھ گاؤن مین قلت ہے کہ نسل بڑھانے کے لیے اُسکا زندہ رہنا مناسب متصور ہو - اب اسوقت دو صورتین سامنے ہین ایک تو یہ کہ وہ ذبح کیا جائے اور گاؤن والون کا ذائقہ درست ہو - اور دوسری یہ کہ وہ یون ہی چھوڑ دیا جائے کہ عمر طبعی کو پہونچکر اور بڑھاپے کی مصیبتین جھیل کر اپنی جان دے - سوال یہ ہے کہ پہلی صورت پر عمل کرنا مقتضاے دانش ہے یا دوسری پر - اس حلوان کا نہ کھانا ویسا ہی فطرت (نیچر) کے ساتھ ظلم کرنا یا کفران نعمت کا مرتکب ہونا ہے

جیسے باغ کے میوؤن کا نہ کھانا اور یہ گوارا کرنا کہ وہ سڑ کر زمین مین ملجائین ۔

اب یہان تھوڑی سمجھ والے یہ اعتراض کرین گے کہ میوؤن مین روح نہین ہوتی ۔ جانورون مین روح ہے اور اسلیے انکو تکلیف دینا سقاوت ہے ۔ اول توہم یہ تسلیم نہین کرتے کہ نباتات مین روح نہین ہے ۔ ہم نے جو تعریف روح کی اس مضمون کے اغراض کے لیے اختیار کی ہے وہ نباتات مین ضرور پائی جاتی ہے اور پھر فرض کر لیجیے کہ پھل کو توڑنے مین وہ تکلیف نہین ہوتی جو جانورون کو ذبح ہونے مین ۔ ہم یہ کہین گے کہ اپنی موت سے مرنا ہر حالت مین مرگ مفاجات (فوری ہلاکت) سے زیادہ تکلیف دہ ہے اور اسلیے جانورون کو ذبح کرکے کھا جانا اس معنی کرکے بھی اُنپر احسان کرنا ہے ۔ اگر کوئی یہ کہے کہ پھر اس اعتبار سے تو قاتل مقتول کا محسن ہے ؟ ہم اسکے جواب مین کہین گے بیشک محسن ہے ۔ ایک دن سب کو مرنا ہے ۔ ایڑیان رگڑ کر مرنے سے یہ کہین اچھا ہے کہ تلوار یا گولی سے دو منٹ مین خاتمہ ہوگیا ۔ لیکن یہ احسان صرف مقتول پر ہوتا ہے ۔ مقتول کے اعزہ ۔ نیچر ۔ سوسائٹی اور گورنمنٹ پر ظلم ہوتا ہے اور اسلیے ناجائز سمجھا گیا ہے ۔ نیچر پر ظلم ہونا کسی قدر محتاج تشریح ہے ۔ انسان کو عقل انسانی یہ ایک ایسا جوہر دیا گیا ہے کہ جس نے دوسری مخلوقات سے انسان کو ممیز اور با شرف کر رکھا ہے ۔ انسان کی عقل کے متعلق بہت سی خدمتین کی گئی ہین ۔ دوسرے مخلوق عالم کی ترتیب و آراستگی بھی ایک کام عقل انسانی کا ہے ۔ عقل انسانی کی پختگی کے لیے تجربہ درکار ہے اور تجربہ چاہتا ہے عمر کی درازی اسلیے کسی کو اُسکی عمر طبعی کے پہلے ہلاک کرنا عام مخلوقات کے ساتھ ضمناً ظلم کرنا ہے ۔ لیکن باایں ہمہ جو شخص اچھے کام کی

کوشش مین یا اصلاح مخلوقات کی سعی مین اپنی جان دیتا ہے تو تمام مذاہب مین سمجھا جاتا ہے کہ اسکا خاتمہ سب سے اچھا ہوا - کیون؟ بس اسی لیے کہ مرنا برحق ہے - ایک دن تو وہ مرتا ہی اب جو اچھا کام کرنے یا آراستگی انتظام عالم مین اُسکی جان نکلی تو اُسنے مرتے دم تک گویا نیچر کے فرایض کو پورے طور پر ادا کیا - اسی طرح سمجھو کہ بکرے کو ایک دن مرنا تھا ہی لیکن اس طرح اسکا مرنا کہ اشرف المخلوقات کی جسمانی اور یون عقلی قوت بڑھانے مین اُس سے مدد پہونچے ذی عقل کے نزدیک ضرور مستحسن خیال کیا جائے گا اور یہ سمجھا جائیگا کہ اس جانور کے لیے عمدہ سے عمدہ غائت جو خیال مین آسکتی تھی اُس تک یہ پہونچ گیا -

ہماری پچھلی تحریر سے یہ شُبہ پیدا ہوتا ہے کہ بکری (مادہ) یا کمیاب بکرے (نر) کا گوشت ممنوع ہے کیونکہ انکی زندگی انکے گوشت سے زیادہ نفع بخش ہے - بعض قومین ایسا ہی سمجھتی بھی ہین لیکن فی الواقع ایسا نہین ہے جو لوگ انکے گوشت کھانے کا فتوی دیتے ہین وہ کہتے ہین کہ ان جزئیات پر نظر قانون عام کے خلاف ہے موقع اور مقام کے اعتبار سے اپنی مصلحتون کا سوچنا ہر ایک کے اختیار تمیزی پر محدود ہونا چاہیے - مُلکی یا ربانی قانون کے ساتھ جزوی اختصاص نامناسب ہے -

مفصلہ بالا تقریر اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہے کہ گوشت کا کھانا کسی طرح عیب یا بیرحمی مین داخل نہین ہے - تاریخ سے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ مچھلی گوشت - دودھ اور شہد جنگلی میوے یہی سب انسان کی ابتدائی غذائین تھین موجودہ حالت پر اگر نظر ڈالی جائے تو دنیا مین اسوقت بہت کم لوگ ایسے نکلین گے

جو گوشت کا کھانا عادتاً یا مذہباً بُرا جانتے ہون۔

فیثا غورس اور اُسکے تلامذہ ترک حیوانات کو بڑا ثواب جانتے تھے شاید قدیم مصری بھی اسی خیال کے تھے لیکن اس فرقہ نے زیادہ ترقی نہ کی۔ ہندوستان مین گو بودھ بھی حیوانات کا کھانا پسند نہ کرتا تھا لیکن اُسکے بعض معتقدین والے چوہا اور بلی تک کھا جاتے ہین۔ بودھ مذہب کے پیرو جو ہندوستان ہین جین کہلاتے ہین وہ البتہ اس خصوص مین اپنے مرشد کے قدم بہ قدم چلتے ہین مگر تعداد مین وہ اتنے کم ہین کہ کسی شمار مین نہین۔ دو چار پنتھ فقیرون کے بھی ایسے ہین جنکے متبع ترک حیوانات کے پابند ہین۔ مسلمانون مین بھی بعض درویش گوشت کا کھانا چھوڑ دیتے ہین اسپر جب اُنکے مولوی کہتے ہین کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کا حرام ٹھہرانا اور اپنے کو خدا سے زیادہ رحیم یا حکمت والا سمجھنا نص قطعی کے بالکل خلاف ہے تو ان بیچارون کو یہی کہتے بنتا ہے کہ ہم گوشت کو حرام نہین سمجھتے بلکہ

بہ تمنائے گوشت مردن بہ ازتقاضائے زشت قصابان

پر عمل کرتے ہین۔ خودرائی کا الزام ہم پر نہین ہوسکتا۔ یہ ناداری کا نباہ ہے۔

غرض کہ دنیا کے ہر حصہ مین گوشت کھانے کا رواج انسان مین جاری ہے انہین بعض قومین تو ایسی ہین کہ نباتات کی طرح تمام حیوانات کا گوشت کھا سکتی ہین اور بعض شرطین لگاتی ہین۔ کثیف اور بے حیا درندجانورون کا گوشت اسلیے حرام سمجھتی ہین کہ کہین یہ عادتین گوشت کے ذریعہ سے کھانے والون مین بھی سرایت نہ کر جائین۔ گوشت کے نہ کھانے والے ایک حجت یہ بھی پیش کرتے ہین کہ گوشت جزو بدن ہوتا ہے اور اسلیے گوشت کھانے والون مین حیوانو نکی

خاصیت زیادہ اثر کر جاتی ہے - یہ کہنا ایک حد تک درست ہے اور اسی خیال سے
حلال اور حرام جانوروں کی فہرست قایم کی گئی ہے - اس فہرست پر زیادہ سختی کے
ساتھ مسلمان عمل کرتے ہین - سؤر - کتا - بلی - گیدڑ - شیر - ہاتھی - چوہا - سانپ کیڑا
مکوڑا - بار سنگھی - گدھ - طوطا وغیرہ وغیرہ بہت سے چرند و پرند ایسے ہین جنکو اہل
اسلام نہین کھاتے - بعض قومین ایسی ہین کہ وہ سؤر بھی کھاتی ہین - جاپانی چینی
اور چند وحشی قومین ایسی ہین کہ کتا - بلی - چوہا بھی نہین چھوڑتے - انصاف شرط ہے
گوشت کھانے مین جو اعتدال مسلمان برتتے ہین دنیا کی کسی قوم مین یہ بات نہین ہے
ہندو بھی اس خصوص مین مسلمانون کے ہم پلہ ہین بلکہ انکی احتیاط کسی قدر حد سے
متجاوز ہے - اسوقت ہم یہ کہنے کو طیار نہین ہین کہ مسلمانون کی صحبت نے ہندوون
پر یہ اثر ڈالا یا خود ایرن تہذیب کا یہ اقتضا ہے بہرحال یہ مسلم ہے کہ اس خصوص مین
اہل اسلام اور ہنود زیادہ تر معتدل طریقہ پر چلتے ہین - خیر الامور اوسطہا نہ تو یہ گوشت
کا کھانا حرام سمجھتے اور نہ آنکھ بند کرکے کیڑا مکوڑا سب ہی کچھ کھانے کو طیار ہو جاتے گوشت
کھانے والون پر بڑا بھاری الزام سقاوت کا لگایا جاتا ہے جسکو تصریح کے
ساتھ ہم نے اوپر سمجھا دیا اور اس کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ گوشت جو
اپنی نوعیت مین بنی نوع انسانی کے لیے کسی طور پر مضر یا خلاف مصلحت ہے اسکو
خود شارع نے مستثنی کر دیا ہے - اب رہا یہ امر کہ گوشت انسان کی خوراک نہین ہے
اس سے خون صالح پیدا نہین ہوتا اسکی حدت نقصان کرتی ہے - یہ علم طب کی
بحث ہے ترکاری اور مصالحہ کا گوشت مین ملانا انھین امور پر نظر ڈال کر رائج ہے
دنیا کی کوئی چیز ایسی نہین ہے کہ کوئی پہلو اسمین مضرت کا نہ ہو -

بیان کیا جاتا ہے کہ حال کی تحقیقات مین ڈاکٹرون نے یہ ثابت کیا ہے کہ انسان کا دانت گوشت کھانے کے لیے نہین بنا ہے۔ اسکے جواب مین یہ کہا جا سکتا ہے کہ کچا گوشت کھانے کے لیے یا محض گوشت کھانے کے لیے انسان کا دانت نہین بنا ہے یہ کون کہتا ہے کہ شیرون کی طرح انسان کو بھی فقط گوشت اور کچا گوشت کھانا چاہیے۔

خلاصہ یون سمجھنا چاہیے کہ جن لوگون کو دُنیا ترک کرکے گوشہ نشینی کرنی نہین ہے بلکہ قوت بازو سے کام کرنا ہے۔ ہاتھ پیر دماغ قلب اور جسم مین وہ زور چاہتے ہین ہمت اور مستعدی سے اُنکو کام کرنا ہے وہ گوشت بغیر زندگی بسر نہین کر سکتے۔

اب اس بارے مین اسلام کا اعتدال قابل لحاظ ہے۔ چینیون کے نزدیک سوا انسان کے ہر جاندار کا گوشت قابل کھانے کے ہے۔ ہندوؤن مین جو مذہبی گروہ کے لوگ ہین وہ گوشت بالکل نہین کھاتے اور جو کھاتے ہین وہ بے وجہ معقول بہت سے جانورون کا گوشت حرام سمجھتے ہین۔ اس زمانہ کی مہذب قومین ان دونون درجون کے وسط مین ہین اور ان مہذب قومون مین بھی وہ اعتدال ملحوظ نہین ہوتا جو اسلام تعلیم کرتا ہے۔

فصل شصت و ہفتم

زمزم

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم پیغمبر نے اپنی بی بی ہاجرا اور اپنے بیٹے اسمعیل کو مکہ کی زمین غیر ذی زرع مین چھوڑا تو وہان کسی قسم کی آبادی نہ تھی اور نہ پینے کو پانی اور نہ رہنے کو کوئی گھر تھا۔ خانہ کعبہ کی نسبت مسلمان مورخون نے

لکھا ہے کہ حضرت آدم کے وقت مین اسکی تعمیر ہوئی تھی اور مسلمانون کے نزدیک
یہ دنیا مین پہلا گھر تھا۔ لیکن جسوقت کا حال ہم لکھ رہے ہین اُسوقت یہ مکان بالکل
منہدم تھا کسی قسم کی مکانیت نہ تھی۔ وہان کی زمین کسی قدر اونچی تھی جس سے یہ
سمجھا جاسکتا تھا کہ یہان پر کسی زمانہ مین عمارت تھی۔ دانے اور پانی کا ذخیرہ جب
چکا تو ہاجر کو فکر لاحق ہوئی۔ رزاق مطلق کی قدرت کا نمونہ یہ دیکھنے مین آیا کہ ایک
چشمہ وہین جاری ہوا۔ یہ چشمہ تھوڑے دنون کے بعد زمانہ کے تصرف یا انسانی
صنعت کی بدولت کنوئین کی صورت مین آگیا اور اب چاہ زمزم کے نام
سے مشہور ہے۔

عرب مین پانی کی بڑی قلت تھی اور اب بھی ہے۔ کنوئین یا چشمہ کا ہونا
آبادی کے لیے پہلے زمانہ مین ایک بہت بڑی تحریک تھی اور اب بھی کم وبیش
ایسا ہی ہے۔ قدیم عرب کے ایک خانہ بدوش گروہ بنو جرہم نام نے اس چشمہ
کے پاس آباد ہونا چاہا۔ حضرت ہاجر نے نہایت خوشی سے ان مہمانون کی آؤبھگت
کی۔ اور مہمانون نے نہایت احسان مندی سے وہان سکونت اختیار کی اِس
اثناء مین حضرت ابراہیم کی آمد ورفت بھی جاری رہی۔ اور عبادت الٰہی کے لیے
ایک گھر کی تعمیر اُنھون نے حضرت اسمعیل کی مدد سے کی جو آج تک کسی قدر ترمیم اور
تبدیل کے ساتھ قایم ہے۔ خانہ کعبہ نام ہے اور تمام دنیا کے مسلمانون کا مرجع ہے
قبیلہ بنو جرہم مین ایک شخص مداد تھا جسکی لڑکی سے حضرت اسمعیل کا عقد ہوا
اور اس طرح جو نسل حضرت اسمعیل کی پھیلی جسمین غالباً اسمعیل کی اور بیبیون کی اولاد
بھی شامل ہے وہ متعرب کہلائے اور آج کل عرب کی غالب آبادی انھین لوگون

سے ملے ہے۔ قریش اور پیغمبر آخر الزمان بھی اسی نسل سے ہین۔
ایک زمانہ بنو اسمعیل پر ایسا آیا کہ بنو جرہم نے اُنکو خانہ کعبہ سے بیدخل کردیا اور وہ لوگ عرصہ تک باہر باہر گھومتے رہے۔ صدیون کے بعد بنو جرہم کی حالت کثرت فسق و فجور سے بہت کمزور ہوگئی اور اس طرح بنو اسمعیل کو پھر خانہ کعبہ پر قابض ہونے کا موقع ہاتھ آیا۔ بنو جرہم جب مکہ سے بھاگنے لگے تو خانہ کعبہ کے قیمتی اسباب چاہ زمزم مین ڈال کر اوپر سے پتھر بھر دیے اور اس طرح چاہ زمزم صدیون تک معدوم رہا۔ پیغمبر آخر الزمان کے دادا عبد المطلب نے اس کنوئین کو بڑی محنت سے کھدوایا اور قدیم زمانہ کی طرح پھر لوگ اُسکے پانی سے مستفید ہونے لگے۔

اسلام کے قبل چاہ زمزم کو لوگ مذہبی خیال سے نہین دیکھتے تھے اور نہ اسلام پھیلنے کے بعد ہجرت مدینہ تک کوئی خیال مسلمانون مین چاہ زمزم کی عظمت کا قایم ہوا۔ ہر جگہہ اچھے کنوئون کی طرف گاؤن کے باشندون کا خیال عموماً رجوع ہوتا ہے بس وہی حالت چاہ زمزم کی تھی۔ لیکن ہندوستان کی حالت پر قیاس نہ کرنا چاہیے جہان پانی آسانی سے دستیاب ہونے کی وجہ سے کوئی بڑی نعمت نہین سمجھا جاتا۔

کفار مکہ نے جب مسلمانون کو بہت تنگ کیا تو وہ گھبرا کر بھاگ کر مدینہ کی طرف چلے گئے وہان کی آب و ہوا بہ نسبت مکہ کے بہت زیادہ مرطوب تھی۔ سفر کی تکلیف وطن چھوٹنے کا غم۔ بے سروسامانی کی حالت افلاس کی مصیبت تو تھی ہی آب و ہوا کی ناموافقت سب پر بالا تھی۔ چند مہینون کے بعد مہاجر مسلمانون

مین جاڑے سے بخار کی بیماری پھیلی۔ شدت بخار مین جب یہ تھا جر زبان بلتے تھے تو خانہ کعبہ۔ چاہ زمزم اور مکہ کے مشہور مقامات کا نام لیتے تھے چونکہ بیماری زیادہ تر پانی کی ناموافقت سے تھی اسلیے وہ لوگ مکہ کے پانی یعنے چاہ زمزم کو اس طرح یاد کرتے تھے جس طرح عشاق شب ہجران مین معشوق کو یاد کرتے ہین۔ مکہ والون کو جنکی سبب سے چاہ زمزم چھوٹا تھا اس طرح کوستے تھے جس طرح شب فراق مین رقیبون کو گالیان دینا عشاق کی زبان سے ایشیائی شعرا باندھتے ہین۔ بیماری کی حالت تو تھوڑے دنون تک رہی لیکن مہاجرون کے دل مین یہ خیال برابر جما رہا کہ زمزم سے اچھا پانی دنیا مین ہو نہین سکتا۔ ہاضم ہے تو وہ ہے مقوی ہے تو وہ ہے مردون کے لیے چاہ زمزم سے اچھا پانی ہفت اقلیم مین پیدا نہین ہے جس طرح قریش (باشندگان مکہ) اپنے کو تمام دنیا سے افضل سمجھتے تھے اسی طرح مکہ کی ہوا اور چاہ زمزم کے پانی کو بھی وہ تمام دنیا سے اچھا جانتے تھے حب الوطنی بھی ایک سبب تھی۔ لیکن اسمین کلام نہین ہو سکتا کہ جن اوصاف کو قریش پسند کرتے تھے وہ اعلی درجہ پر مکہ ہی کی آب وہوا سے مخلوق ہو سکتا تھا۔ آٹھ دس برس تک مکہ مین مہاجرون کو آنا نصیب نہین ہوا اور اس زمانہ مین چاہ زمزم اور سواد مکہ کے دیدار کے وہ لوگ بہت مشتاق تھے۔ فراق مین گیت بنائے گئے تھے۔ قصیدے کہے گئے تھے مرثیے لکھے گئے تھے۔ غرضکہ اپنے ذوق وشوق کو اُن لوگون نے مختلف طریقے سے ظاہر کیا تھا۔

ناظرین خود اُس خوشی کا اندازہ کرسکتے ہین جو فتح مکہ کے بعد مہاجرون کو

مکہ مین آنے سے حاصل ہوئی ۔ کنوئین کے گرد مسلمان کود تے تھے اُچھلتے
تھے ۔ خوشی کے نعرے بلند کرتے تھے ۔ بے پیاس بھی پانی پیتے تھے ۔ ہاتھ
مُنہ دھوتے تھے ۔ آنکھون مین پانی ملتے تھے ۔ بجاے تیل کے سر مین لگاتے
تھے ۔ یہ زمانہ چند ہفتون مین گذر گیا ۔ مسلمانون کو پھر چاہ زمزم چھوڑنا پڑا ۔ جہان
تک ہوسکا انھون نے چھاگلین بھرلین اور پھر حسرت سے چاہ زمزم کو چھوڑکر مدینہ
کا راستہ لیا ۔ مدینہ مین پہونچکر زمزم کا اشتیاق پھر دلون مین موج زن ہوا اور
حسرت و یاس نے چارون طرف سے گھیرا ۔ تھوڑے ہی دنون کے بعد پندرہ
بیس برس کے اندر اندر یعنے ہجرت کے تیس بتیس برس پورے ہونے کے قبل
مہاجر مشرق مین افغانستان تک مغرب مین افریقہ کے شرقی و غربی سواحل تک
شمال مین بحر خضر (کیسپین سی) آرمینیا ۔ سرحد قسطنطنیہ ۔ ترکستان تک پہونچ گئے ۔
مدینہ سے تو خیر چند دنون کا رستہ تھا اب وہ اتنی دور پہونچ گئے کہ مہینون کا
سفر کرین تو مکہ مین پہونچنا نصیب ہو ۔ یہ ظاہر ہے کہ مکہ کی سی گرم خشک اور لطیف
آب و ہوا ان مقامات مفتوحہ مین سے کسی کی نہ تھی ۔ سواد مکہ اور چاہ زمزم کا شوق
ان پہلوانون کے ساتھ ساتھ ہفت اقلیم تک پھرا ۔ یہ خود تو مشتاق تھے ہی کہنے
سُننے سے ان کے بچے انکی بیبیان اُنکے پڑوسی اُنکے احباب بھی چاہ زمزم
کے مشتاق تھے ۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا کین دولت از گفتار خیزد

حج کعبہ کے فرض ہونے نے اور بھی سواد مکہ ۔ خانہ کعبہ ۔ جبل عرفات ۔ مقام
منا ۔ صفا و مروہ اور چاہ زمزم کا لوگون کو شایق بنایا ۔ خود تو مہاجر باقی نہ رہے اور

نہ اُنکے ملنے والے زندہ رہے لیکن جو شوق کہ لوگون مین یاد وطن نے مذہبی خیال کے ساتھ ملکر پیدا کیا تھا اُسکو روز بروز ترقی ہی ہوتی رہی۔ غرض کہ انھین سب خیالات نے مل جل کر وہ نتیجہ پیدا کیا جو فی زمانہ دیکھنے مین آتا ہے یعنی حج کرنے والے مسافر خاک غلاف کعبہ کا ٹکڑہ۔ سُرمے کے پتھر۔ چاہ زمزم کا پانی تبرکاً لاتے ہین اور لوگ نہایت خلوص نیت اور مذہبی ولولے مین ان چیزون کو چومتے ہین چاٹتے ہین اور آنکھون سے لگاتے ہین۔ مرتے وقت اگر چاہ زمزم کا پانی موجود ہوا تو مرنے والے کی حلق مین ٹپکاتے ہین۔ مرنے پر کہین کہین کفن پر بھی چھڑک دیتے ہین یا غسل کے بعد جسم پر ڈالتے ہین۔ جتنے تبرکات مکہ سے حاجیون کے ساتھ آتے ہین اُنمین آب زمزم سب سے زیادہ متبرک سمجھا جاتا ہی۔

یہ ایک تاریخی حالت بیان کی گئی تاکہ معلوم ہو کہ آب زمزم کی عظمت مسلمانون مین کیونکر قایم ہوئی۔ بعض لوگ پیغمبرؐ کے اُن اقوال سے سند لیتے ہین جو چاہ زمزم کی خوبیون مین بیان کیے گئے تھے لیکن ہمارے نزدیک اُن اقوال کے تذکرے کی چندان ضرورت نہین ہے۔ مختصر طور پر سمجھ لینا چاہیے کہ جس طرح مجنون کو سگ لیلی عزیز تھا اُسی طرح مکہ اور مدینہ کی تمام چیزین مسلمانون کے نزدیک پیاری ہین خوبیون کے لیے حدیث کے نقل کرنے کی ضرورت اسلیے بھی نہین ہے کہ شہد کی خوبی خود قرآن مین مذکور ہے لیکن ہم دیکھتے ہین کہ بمقابلہ چاہ زمزم کے شہد کی کچھ بھی عظمت لوگ نہین کرتے۔ اُسمین مٹھاس نہ ہوتی تو شاید اُسے کوئی جانتا بھی نہین۔ اس مٹھاس پر بھی ہندوستان مین قند اور مصری کے سامنے اُسے کوئی نہین پوچھتا۔ اور کوئی پوچھتا بھی ہے تو نص قرآنی کی سفارش

پر نہین بلکہ اطبا کی تشخیص پر ایسے عالم جو نص کے ذریعہ سے شہد کو شفا امراض سمجھ کر اسکا استعمال کرین اور یہ عقیدہ رکھین کہ اسمین کوئی مضر نہین ہے بہت کم ہین۔ اور نص قرآنی کا منشا بھی یہ نہین ہے کہ شہد کو لوگ جملہ امراض مین دوا استعمال کیا کرین بلکہ شہد کے فوائد اور لذت کو یاد دلا کر خدا کی قدرت کا بندون پر ظاہر کرنا مقصود اصلی ہے۔ اسی قبیل مین وہ حدیثین بھی ہونگی جو چاہ زمزم کے متعلق لوگ ذکر کرتے ہین۔

ان جملہ امور کے ظاہر کرنے سے ہمارا یہ مقصد نہین ہے کہ چاہ زمزم کی وقعت مسلمانون کے دل مین کہانتک مناسب یا غیر مناسب طور پر جمی ہوئی ہے۔ بلکہ ہمکو صرف یہ بتانا ہے کہ اب عام مسلمانون کے خیال مین چاہ زمزم کی وقعت اور عظمت ایک مذہبی اثر رکھتی ہے اور اسکی توہین کرنا گویا مسلمانون کا دل دکھانا ہے۔ غالباً پر وہ ہین انگریزی اخبار جو چاہ زمزم کی برائیون کے بیان کرتے ہین یہ نہین سوچتے کہ مسلمانون کو اسکے سُننے سے صدمہ ہوتا ہے ممکن ہے کہ بعض مسلمانون پر اسکا اثر نہ پڑے۔ لیکن چونکہ عوام تعداد مین زیادہ ہین اور "للاکثر حکم الکل" کے اعتبار سے عام مسلمانون کے مصداق بھی وہی ہین۔ ہم یہ کہہ سکتے ہین کہ آب زمزم کی برائی کی جائے اور مسلمان اُسے سُنکر خوش ہون یہ غیر ممکن ہے۔

زمزم کی برائی کی طرف خیالات اُسوقت سے پھرے ہین جب سے وبائی امراض کی کثرت مکہ مین ہونے لگی ہے۔ چونکہ ان حاجیون کی بدولت اور ممالک مین بھی ہیضہ پھیلتا ہے اسلیے یورپ کے ڈاکٹرون نے تمام تر توجہ اسکے

اسباب دریافت کرنے کی طرف منعطف کی ہے۔ گرم ملک ہے اور گرم ملک مین
وبائی مرض زیادہ پھیلتا ہے۔ جہان زیادہ لوگ جمع ہون اور صفائی کا بندوبست
عمدہ نہ کیا جائے تو مرض زیادہ پھیل سکتا ہے۔ یہ سب وجوہ معقول ہین۔ جہان تک
صفائی کو تعلق ہے مسلمانون کو منتظمون۔ انتظام کی تحریک پیش کرنے والون یا ایسی
خواہش ظاہر کرنے والون کا مشکور رہونا چاہیے۔ لیکن اسکے ساتھ بعض ڈاکٹرون کا
یہ قول ہے کہ مکہ کی ہوا لطیف نہین ہے بلکہ وبا پیدا کرنے مین اسکو خاص دخل ہے
یا یہ کہ چاہ زمزم کے پانی مین کوئی خاص نقص ہے۔ گندہ پانی کنوئین کے اندر سوتون
سے پہونچتا ہے اور اس طرح عام طور پر پانی کو خراب کردیتا ہے۔ یہ رائے اُن
لوگون کے نزدیک قابل مضحکہ ہے جو مکہ کی زمین چاہ زمزم کے موقع اور وہان
کی ہوا کی لطافت سے واقف ہین۔

یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ وبا کے اسباب کیا ہین۔ جہان تک غور کیا
گیا ہے کوئی سبب ظاہر نہین ہوا کیونکہ سبب ظاہر ہونے کے بعد ازالہ سبب
مشکل نہ تھا اور پھر قطعی طور پر یہ کہا جاسکتا تھا کہ وبا کا روکنا انسانی کوشش کے اندر
داخل ہے لیکن جب تمام ڈاکٹر اس خصوص مین اپنی مجبوری ظاہر کرتے ہین تو ہم
سوائے اسکے اور کیا کہہ سکتے ہین کہ اسباب دریافت کرنے مین اُنکی رائین قاصر رہین۔
صفائی کی طرف ازالہ مرض مین زیادہ تر ڈاکٹرون کو توجہ ہوتی ہے اور صفائی خود بذاتہ
ایک عمدہ چیز ہے۔ اسلیے طبیعتین بے دلیل اسے مان لیتی ہین کہ ان ایام مین صفائی
بہت ضرور ہے۔ اور صفائی کیے ہوے سے ایک گونہ تسکین خاطر بھی ہوتی ہے
لیکن یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ گندگی اصلی سبب مرض پھیلنے کا نہین ہے اگر

ایسا ہوتا تو بیماری پھیلنے پر ہزاروں کی موت کا پتہ زیادہ ہوتا اور ہزاروں گندگی صاف کرنے کے لیے یا دھوبی گندہ کپڑا دھونے کے لیے میسر نہ آتے۔

مکہ میں قربانی کی وجہ سے اگر گندگی پھیلنے کا خیال قایم کیا جائے تو بادی النظر میں پیدا ہو سکتا ہے۔ لیکن جب اسکے ساتھ اس امر پر غور کیا جائے کہ مکہ کی لطیف اور خشک ہوا گوشت کو سڑنے نہیں دیتی کثافت بھی دور پھیکی جاتی ہے گندگی سڑنے کے بعد پیدا ہوگی اور سڑنے کے لیے کچھ وقت چاہیے۔ حاجی اُسوقت سے آنے کے پہلے سواد مکہ چھوڑ دیتے ہیں۔ تو پھر بمشکل یہ کہا جاسکتا ہے کہ قربانی کو کچھ بھی تعلق ہیضہ پھیلنے سے ہے۔

زمزم کے پانی کی نسبت جو کچھ بیان ہے وہ اتنا پوچ اور لچر ہے کہ کہنے والے پر سخت حیرت ہوتی ہے۔ زمزم کا پانی اگر ہیضہ کا سبب ہوتا تو ایام حج کے پہلے بھی ہیضہ پھیلا رہتا۔ اور ایام حج میں اسلیے کہ پانی زیادہ خرچ ہونے سے صاف ہوجاتا ہے پانی کی بُرائی کو مٹ جانا یا صاف ہوجانا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ جس پانی میں ہیضہ پیدا کرنے کی خاصیت ہے اُسے تمام مکہ کے لوگ نجوشی پیتے رہیں۔ ہفت اقلیم کے مسلمانوں کے پاس ہزاروں میل کے فاصلہ پر تبرک کے طور پر جائے۔ تمام دنیا اندھی کیڑے کسی کو نظر نہ آئیں۔ صرف یورپ کے چند ڈاکٹروں کو نظر آئیں۔ یورپ کے ڈاکٹر سچے اور پانی بھی اچھا۔ درمیان میں زیادہ ایام گذرنے سے خود بخود کیڑوں کا پیدا ہوجانا یا ظرف کی خاصیت سے پانی کا بگڑ جانا فرض کرلیا جائے تو کیا استحالہ ہے۔

کنوئیں کا موقع۔ پہاڑی زمین۔ اور کنوئیں کا عمق دیکھنے کے بعد یہ کوئی

نہین کہہ سکتا کہ کنوئین کے گرد گندہ پانی جمع ہوسکتا ہے اور اگر ایسا پانی جمع بھی ہو تو وہ کس طرح اندر جا سکتا ہے۔؟

زمزم کوئی چھوٹا سا کنوان نہین ہے بہت ہی عریض اور طویل ہے۔ پانی بھرنے والے مقرر ہین۔ اسکے قریب کوئی نہانے نہین پاتا۔ صفائی کا عمدہ انتظام رہتا ہے۔ دور تک ڈھالوان پتھریلی زمین ہے۔ کہین سے یہ خیال پیدا نہین ہوتا کہ گندہ پانی سوتون کی راہ سے اندر جا سکتا ہے۔ پانی بھرنے کے لیے چمڑے کے ڈول ہین۔ مٹی کے گھڑون سے پانی بھرا نہین جاتا اور نہ ہر شخص پانی بھرنے کا مجاز ہے اسلیے پانی بھرنے مین بیرونی گندگی کا اندر جانا قرین قیاس نہین ہے۔ ہندوستان کے کنوؤن کے صاف کرنے کے لیے جتنا پانی نکالا جاتا ہے اتنا پانی وہان روز نکلتا رہتا ہے اور ایام حج مین تو اس سے کہین زاید نکلتا ہے۔ کنوئین کی گہرائی غالباً سطح سمندر کے برابر ہے وہ کنوان ایسا نہین ہے کہ کوئی چیز اسمین گرے تو پتہ لگے یا کوئی جا کر اُسے نکال لائے۔ وہ ایک قدرتی چشمہ ہے اور جس طرح چشمہ کے پانی کو گندہ نہین کہہ سکتے اسی طرح آب زمزم کو بھی آلائشون سے پاک صاف سمجھنا چاہیے قیاس تو یہ چاہتا ہی کہ چشمہ ایک طرف سے دوسری طرف کو چلا گیا ہی اور بیچ مین تھوڑا سا کھل گیا ہی جسکو چاہ زمزم کہتے ہین لیکن اگر چاہ زمزم ہی چشمہ کی انتہا مانی جائے جب بھی پانی اس کثرت سے خرچ ہوجاتا ہے کہ آب زمزم کو چشمہ جاری کا آب روان بے تکلف کہہ سکتے ہین۔

فصل شصت و ہشتم

ہند کے مسلمان

سمجھ مین نہین آتا کہ ہند کے مسلمانون کا کیا حشر ہونا ہے۔ نو سو برس سے یہان
مسلمان ہین لیکن اُنکی مسافرانہ حیثیت نہین بدلی۔ نوکری پیشہ ہوکر وہ یہان رہے
زمینداری کی طرف اُنھون نے توجہ نہین کی۔ تجارت اس ملک مین رائج نہ تھی
اسلیے اپنی آبائی تجارت کو بھی وہ بھول گئے۔ ملازمت کے قابل اب وہ اسلیے
نہین ہین کہ نئی تعلیم مین پیچھے رہ گئے۔ اگر یہ کوشش کرین اور کرتے بھی ہین تو
غیر قومون کی برابری نہین کر سکتے۔ جب تک یہ چلنا سکھین گے ہند کی دوسری
قومین دوڑنے لگین گی۔ مقابلہ مین یہ کبھی برابری نہین کر سکتے۔ شخصی ترقی کے
علاوہ قومی ترقی انکے نصیب مین نظر نہین آتی۔ گورنمنٹ کا تقرب تو بے علمی کے
سبب سے یون گیا۔ رہی زمینداری وہ پہلے ہی سے اُنکے حصہ مین نہ تھی اب
زمین کا حاصل کرنا تو قریب محال ہے۔ چند افراد قوم کے پاس جو کچھ ہے وہ بھی
خرچ کی زیادتی اور آمدنی کی کمی کے نذر ہو جائیگی۔ جن گھرون مین خرچ کی مدین
بڑھ رہی ہین وہان اُنکا کم کرنا مشکل ہے۔ اور اس بلا مین بھی مسلمانون ہی کے
خاندان زیادہ تر مبتلا ہین۔ گزشتہ فارغ البالی کا اگر کچھ اثر رہگیا ہے تو وہ اسی شکل
مین نمایان ہوتا ہے۔

نوکری نہین رہی۔ زمین نہین رہی۔ تجارت ایسی شے ہے کہ وہ ہندوستان
کی آب وہوا سے موافقت نہین رکھتی ہے نہ ہندوؤن مین اسکا ذوق ہے اور نہ
مسلمانون کو اسکا شوق ہے۔ تجارت کی ایک شاخ سودخواری ہے وہ البتہ
ہندوستان کی آب وہوا کے موافق ہے۔ جتنا ہی کم ہمتی کم حوصلگی اور تنگ خیالی
صرف ہوگی اُتنا ہی اس پیشہ مین زیادہ سود ہے۔ مسلمان اپنے احکام شرعی

ممنوع ہین اور اگر حرمت کا خیال نرکھین جب بھی شاید وہ عمدہ طور پر اپنی افتاد طبیعت کے لحاظ سے اس کام کو انجام دے نہین سکتے۔

ہندوؤن مین سودخواری کا ایک دستور ایسا ہے کہ تھوڑے سے انتظام مین تھوڑے ہی دنون کے بعد تمول کی ایک خاص صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ ہندوؤن کے قدیم متمول خاندانون کو بھی اس ذریعہ سے مضرت پہونچتی ہے لیکن کم اور وہ بھی جب ایک ہندو سے دوسرے ہندو کی طرف دولت منتقل ہوتی ہے تو وہ محض شخصی حالت مین انقلاب ہوتا ہے۔ قومی تمول مین کچھ فرق نہین آتا۔ لیکن جب اس تعلق کو مسلمانون کے ساتھ ملا کر دیکھیے تو ایک قوم کی تباہی اور دوسری قوم کی ترقی نظر آئے گی۔

مسلمانون مین نہ تقرب سلطانی کے ذریعہ سے کسب معاش کا ذریعہ باقی رہا اور نہ تجارت کا انکو شوق ہے اگر کہین باپ دادا نے فرشتون کی چوری سے کچھ زمین پیدا کر لی تھی اور آپس کے جھگڑون اور بے ایمانیون سے بچ رہی تھی تو وہ سودخوارون کے نذر ہوتی ہے اور فضول خرچیون کا شکار ہوتی ہے۔

مسلمان جب گھرون سے نکلتے ہین تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان سے زیادہ خوش و خرم کوئی دوسری قوم ہندوستان کی نہین ہے۔ ادنی سے ادنی مسلمان کے سر پر ٹوپی۔ پاؤن مین جوتا۔ بجاے دھوتی کے عموماً پاجامہ۔ کاندھے پر رومال۔ ہاتھ مین چھڑی جب گھر سے برآمد ہوئے اور گرد انکے ننگے سر ننگے بدن ننگے پاؤن۔ دھوتی باندھے ہوئے مزدوری پیشہ ہنود نظر آئے تو دیکھنے والے خواہ مخواہ سمجھین گے کہ یہ مرد مسلمان ان ہندوؤن سے بدرجہا خوش ہے۔ لیکن واقعی حالت مین زمین

اور آسمان کا فرق ہے۔ شریف مسلمانون کی عورتین باہر کم نکلتی ہین اور نہ باہر کے
لوگ گھر مین جانے پاتے ہین زنانہ مکان کی حالت کا پتہ کیونکر لگے۔

ہم ایک بانکے مرزا صاحب کے گھر کی تصویر کھینچتے ہین اور ایک ادنی سے ادنی
کہار کے گھر کا (جو جمال اور قلی کی مدین ہے) فوٹو لیتے ہین۔ ناظرین تفاوت ملاحظہ
کرلین۔ پہلے مرزا صاحب کے گھر مین چلیے۔ دو ہی چار پشت اوپر جاکر کسی بڑے
ستوسل شاہی تک انکا سلسلہ پہونچتا ہے اور نہ بھی پہونچے تو مرزا صاحب پہونچانے
کو تیار ہین۔ خاندان تو اتنا بڑا اور مرزا صاحب کی حالت ظاہری بھی ابھی بیان ہو چکی
ہے اب ذرا اندر جاکر قدرت خدا ملاحظہ کیجیے۔ گھر مین ایک یا دو چارپائیان ہین اور
دو ایک دریان بچھانے کے لیے بھی ہین۔ ساری کائنات بس اسی قدر ہے۔
مال منقولہ کی قرقی کی نوبت آئے تو بجز ان دو چیزون کے کوئی شی قابل قرقی نہ ٹھہرے
گی۔ کھانے پینے اور پکانے کے تمام برتن مٹی کے ہین۔ دھات کی ایک چیز اندر
نہین۔ اگر لکڑی کی سوئیان بن سکتین تو شاید لوہے کی سوئی بھی گھر مین نہ ہوتی۔ بی بی
کے بدن پر کپڑا بوسیدہ۔ بدن پر ایک زیور نام کو نہین۔ بیاہ کے وقت والدین نے
رسم کے طور پر ضرور دیے ہونگے۔ لیکن بی بی اگر اُس سے محبت رکھتی تو مرزا صاحب
کی سفید پوشی قایم نہین رہتی اور نہ گھر کا خرچ چلتا۔ آہستہ آہستہ وہ سب بنیے اور بزازہ
کی نذر ہوگیا۔ گھر مین جابجا کوڑے کا انبار لگا ہے دیوارین بوسیدہ ہو رہی ہین مکان
سے بدبو آتی ہے۔ ہفتون سے جھاڑو نہین دی گئی ہے۔ صفائی مین کچھ خرچ
نہین ہوتا لیکن نکبت اور افلاس کے لیے یہ سب لازم ہے۔ مرزا صاحب کے
گھر سے نکل کر کسی ہندو کے گھر مین جائیے تو اور ہی عالم نظر آتا ہے۔ دروازے پر

ایک شخص میلی دھوتی پہنے دو پیسے کا ناریل منھ سے لگائے تمباکو پی رہا ہے۔ لیکن اندر عالم
ہی دوسرا ہے۔ تمام گھر سفید مٹی سے پتا ہے۔ چھوٹا گھر ہے لیکن محنت اور سلیقہ
کی بدولت نہایت ہی خوشنما ہے۔ پیتل کے دو گگرے رکھے ہیں۔ اہلیہ لکڑی کے
چوکے پر بیٹھی لوٹا تھالی وغیرہ وغیرہ بہت سے پیتل اور پھول کے برتن صاف
کر رہی ہے۔ چندری یا صاف رنگ کی سادہ ساری زیب بدن ہے۔ سر سے
پاؤں تک سونے چاندی پیتل کے زیور حسب حیثیت پہنے ہوئے پری بن رہی
ہے۔ مرزا صاحب کی بی بی اُس رومال کا انتظار کر رہی تھی جسمیں نمک دال آٹا اور لکڑی
باندھ کر یا شاید خالی ہاتھ ہلاتے ہوئے مرزا صاحب واپس آتے ہونگے۔ اور یہاں
ہر قسم کے غلے کم و بیش رکھے ہوئے ہیں اور عجب نہیں کہ دھرتی مائی کے پیٹ میں
کچھ دفینہ بھی ہو۔ ہم نے صورت حال بیان کرنے میں کسی قدر مبالغہ کو راہ دی
لیکن اسمیں کچھ شک نہیں کہ للاکثر حکم الکل کے اعتبار سے مسلمانون کے گھر میں جانے
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکبت یہان حکمران ہے اور ہندوؤن کے گھر میں جانے سے
یہ معلوم ہوتا ہے کہ لچھمی مائی کی تمام کر رہا ہے۔ کیسا ہی پُر رونق گھر کسی کا ہو لیکن وہان
کوئی مر جائے تو بے رونقی در و دیوار سے ٹپکتی ہے۔ چھوٹے چھوٹے گھرون میں ولادت
یا شادی بیاہ کے وقت ایک خاص کیفیت رہتی ہے۔ مسلمانون اور ہندوؤن کے
گھرون کو مقابلہ کرتے وقت ہم بے تکلف اس تشبیہ سے کام لے سکتے ہیں تھوڑے سال ہوئے
دن کا ذکر ہے کہ روئی کی تجارت کی بدولت مرزا پور کو عجب رونق تھی گویا تمام دنیا
کی دولت وہان کھنچی پڑتی تھی۔ شہر کی رونق بھی ایسی تھی کہ گلی کوچے گلستان کی کیاریون
کا نقشہ دکھاتے تھے۔ ہم سنتے ہیں کہ جب دفعتاً روئی کی تجارت میں نقصان ہونے

سے سنڈیان ٹوٹنے لگین اور شہر کی دولت گھٹنے لگی تو در و دیوار سے بے رونقی برسنے لگی - دولت اور ثروت بھی عجیب چیز ہے - مسلمانون کے گھرون سے دولت چلی تو پھر اُنکے گھرون کی رونق کس سہارے سے قایم رہے -

تیس چالیس برس پہلے کی حالت کو اسوقت کی حالت سے مقابلہ کیا جائے تو زمین و آسمان کا فرق نظر آئے گا - اور اگر یہی ترقی معکوس قایم رہی تو تیس چالیس برس کے بعد اس سے بھی بُری حالت کا سامنا ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا -

مالک زمین ہونا یا علمی ترقی مین ہندوُون سے مقابلہ کرنا تو مشکل ہی اسلیے علاقہ دار یا ملازم سرکاری کی حیثیت سے مسلمانون کا عروج قریب قریب محال ہے صرف ایک تجارت کی صورت باقی ہے - استقلال دیانت داری اور محنت سے مسلمان کرنا چاہین تو پھر اپنی حالت سنبھال سکتے ہین اور اپنے آبائی پیشہ کو وہ اس طرح زندہ کر سکتے ہین کہ پھر اُنکی قوم زندہ ہو جائے اور ہندوستان کی دیگر قومون پر وہ سبقت لے جائین - ہندوُون کو تجارت سے کوئی طبعی مناسبت نہین ہے - سود خواری مین وہ مرد میدان ہین لیکن تجارت کی لذت سے وہ آشنا نہین ہین اگر مسلمانون کی ترقی کی کوئی صورت ہے تو وہ اسی پیرایے مین ممکن ہے -

ہند کے مسلمانون مین ایک بلا فضول خرچی کی بھی ہے - اچھا کھانے کو چاہیے اور عمدہ پوشاک پہننے کو چاہیے - عادتین بگڑی ہوئی ہین وہ بیچارے مجبور ہین اور اسلیے جو بلا دس بیس برس کے بعد آنے والی ہے وہ آج ہی گھر کرنے کو طیار ہی - روزانہ آمدنی تو کسی طرح خرچ کرنے کو کافی نہین ہو سکتی - جہان بزرگون کا سرمایہ جمع ہے وہان بھی رد نا پڑا ہے - بزرگون کی یادگارون کے مٹانے اور آمدنی کی مستقل صورتون کے

برباد کرنے پر چھوٹے سے بڑے تک تلے ہوئے ہین - غرضکہ سمجھ مین نہین آتا کہ انکا کیا حشر ہوگا -

فصل شصت و نہم

جھاڑ پھونک - دعا - تعویذ

دعا - تعویذ - جھاڑ پھونک - یہ سب ڈھکوسلے اسلام مین نہین تھے - ہندوستان کے مسلمانون نے ان معاملات مین ہندؤن کی پیروی کی اور اسلام مین یہ باتین بڑھالین - یا یون کہیے کہ اسلام کی چادر پر یہ بدنما دھبے ڈال دیے - اسلام جو اوہام باطلہ کے مٹانے کے لیے آیا تھا وہ ان باتون کا مٹانے والا تھا نہ کہ رائج کرنے والا - ایام جاہلیت مین لڑکون کو تعویذ پہناتے تھے - تعویذ پہننے والے لڑکون کو ذو تمائم لکھتے تھے - سبعہ معلقہ کا ایک مصرع ہے:

فالھیتہا عن ذی تمائم محولی

اسمین ذی تمائم لڑکون یعنے تعویذ پہننے والے بچون کا تذکرہ ہے - لیکن یہ صحیح نہین ہے کہ اسلام نے بھی کہین اس خیال کی تائید کی ہے - مسلمانون کو تعویذ گنڈے کا عاشق - فالنامے اور حاضرات کا معتقد - جھاڑ پھونک کا دلدادہ دیکھ کر یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ یہ انکے اسلاف صالحین کا بھی شیوہ تھا -

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مریضون کو دیکھنے جاتے تھے تو انکے سر پر دست شفقت پھیرتے تھے اور تسلی کے لیے فرماتے تھے کہ "طہور انشاء اللہ تعالے" یعنے اللہ چاہے گا تو تم صحیح ہو جاؤ گے (گھبراؤ نہین) - اور اکثر یہ بھی فرماتے تھے "اللہم اشفہ لاشفاء الا شفائک" اے اللہ اسکو شفا دے

تیرے سوا کوئی دوسرا شفا دینے والا نہین ہے - یہ کہنا گویا مریض کو تلقین کرنا تھا کہ تم خدا پر بھروسہ کرو - اوہام باطلہ سے پرہیز کرو - آنحضرتؐ کا یہ فرمانا ایسا ہی تھا جیسا کہ کوئی بزرگ شخص کسی کو مصیبت مین دیکھ کر براے ترحم تسکین دینے والے کلمات کہتا ہے اور عموماً اس مصیبت زدہ کے قلب اور طبیعت کو ایک قسم کی شگفتگی ہوتی ہے اور قوت پہونچتی ہے -

اب اگر کوئی مریض کے سرہانے کھڑا ہوکر "طہور انشاء اللہ" کہے یا اللھم اشفہ لا شفاء الا شفاءک پڑھے اور یہ خیال کرے کہ یہ کلمات ازالہ مرض کے لیے اسلام مین موضوع ہوئے تھے تو یہ شارع اسلام کی پیروی نہین ہے -

حصن حصین ایک حدیث کی کتاب ہے جسمین ہر قسم کی دعائین حدیث شریف سے منتخب کرکے ایک جگہ جمع کردی گئی ہین اس کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ہر حالت اور ہر موقع پر ایک خاص قسم کی دعا پڑھتے تھے جسکو عام لوگ سمجھتے ہین کہ جس وقت اور موقع کی وہ دعا ہے گویا اُس وقت اور موقع کی بلا ٹالنے کے لیے ہے یعنے جو دعا جاے ضرور کو جاتے ہوئے آنحضرتؐ پڑھتے تھے اس دعا کا یہ اثر ہے کہ اسکے پڑھنے سے وہان کی بلا دور رہتی ہے یہ خیال شارع کے خیال سے بالکل دور ہے ہرگز آنحضرتؐ کوئی دعا اسلیے نہین پڑھتے تھے کہ اس دعا کے پڑھنے سے بھوت پریت سے بچنا مقصود ہوتا تھا - ہرگز ہرگز نہین - ایسی باتین اسلام سے بہت کوسون ہین - ان دعاؤن کی اصلیت یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے لوگون کو یہ تعلیم کی تھی کہ خالق عالم کو کبھی سوتے جاگتے چلتے پھرتے بیکاری یا باکاری کی حالت مین نہ بھولو ہر وقت اسکو یاد رکھو

اور اُسکی صنعتون پر دھیان کرو۔ نماز تو پانچ وقت کے لیے مقرر ہے جو ایک طور پر فوجی قواعد ہے لیکن خدا کا ذکر ہر وقت کرو قرآن مین بھی تاکید ہے کہ خدا کا ذکر کرو لیکن اس ذکر کے لیے کوئی خاص قاعدہ مقرر نہین ہوا ہے۔ دل سے زبان سے خیال سے کھڑے بیٹھے لیٹے ہوئے جس طرح ممکن ہو اُسے یاد کرو۔ آنحضرتؐ نے نماز کے متعلق تو ضرور قاعدے بتائے کہ وہ ایک طور پر فوجی قواعد تھی لیکن ذکر کے لیے کوئی خاص قاعدہ نہین بتایا ہر شخص کی راے اور آسانی پر چھوڑا۔ لیکن خود اپنے لیے مناسب الفاظ مناسب مواقع کے لیے آپ نے چُن لیے تھے۔ چنانچہ رات کو سوتے ہوئے جب کبھی آپ کی آنکھین کھُل جاتی تھین اور آسمان نظر آتا تھا تو یہ آیۃ پڑھتے تھے " ان فی خلق السموات والارض واختلاف اللیل والنہار لآیات لاولی الالباب الذین یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلی جنوبہم ویتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا ماخلقت ہذا باطلاً سبحانک فقنا عذاب النار" ترجمہ: "آسمان و زمین کی خلقت مین اور رات اور دن کے اُلٹ پھیر مین اُن عقلمندون کے لیے نشانیان ہین جو اللہ کو اُٹھتے بیٹھتے لیٹتے ہوئے یاد کرتے ہین اور خلقت آسمان و زمین پر غور کرتے ہین کہ اے رب تو نے اسکو بیفائیدہ نہین بنایا (یعنے یہ عالم اسباب بڑی صنعت پر مبنی ہے) تو پاک ہے۔ عذاب جہنم سے ہمکو بچا۔"

آدھی رات کو یہ کلمات آسمان کی طرف مُنہ کرکے کہے جائین تو بے انتہا خلوص اور بے حد معرفت الٰہی پائی جائے گی۔ لیکن انھین کلمات کو کوئی شخص رات کے سناٹے مین بلیّات سے بچنے کے لیے پڑھے تو ظاہر ہے کہ کس درجہ شارع اسلام کے مقصود سے دوری ہو جائے گی۔

مرغ سحر جسکو موذن صبح سمجھنا چاہیے جب اپنی آواز سے لوگون کو بیدار کرتا ہے تو اسکی اس خدمت کی قدردانی یہی ہے کہ فوراً آنکھ ملتا ہوا اٹھ کھڑا ہونا چاہیے۔ چنانچہ آنحضرت مرغ سحر کی آواز کو بہت مغتنم سمجھتے تھے اور آواز سنتے ہی بجاے آنکھ ملنے کے زبان کو جنبش دیتے تھے اور فرماتے تھے " اللہم انی اسئالک من فضلک" اے اللہ ایسا ہی تیرا فضل مین برابر چاہتا ہون کہ روز صبح کو اٹھ کر تیری یاد کرون۔ اب اگر کوئی یہ سمجھے کہ مرغ سحر کسی بلا کو دیکھ کر شور مچاتا تھا اور آنحضرت رد بلا کے لیے دعا پڑھتے تھے تو ظاہر ہے کہ وہ اصل مقصد سے کتنا دور ہے۔

اس تحریر کا منشا یہ ہے کہ جو دعائین ہین وہ حکیم کے نسخون کی طرح الگ الگ امراض کے لیے بنائی نہین گئی ہین۔ ایسا بنانا خدا کی قدرت مین ہے خدا کی قدرت سے بحث نہین ہے بحث یہ ہے کہ شارع نے دعاؤن کے یہ قاعدے بھی بتائے ہین یا نہین۔ رہا یہ امر کہ دعا کا رفع تکلیف کی غرض سے یا حاجت برآری کے لیے پڑھنا بے فائدہ ہے یا با فائدہ اس وقت موضوع اس بحث کا نہین ہے۔

میرا عقیدہ یہ ہے کہ تمام دعاؤن سے مقصود اللہ کا ذکر ہے اور خضوع وخشوع سے اسکو پکارنا ہے۔ دردمین حسب حال الفاظ کہنے سے خضوع اور خشوع مین زائد مدد ملتی ہے اور شان عبودیت کا بخوبی اظہار ہوتا ہے جو تمام طاعات کی جڑ ہے۔ اتنا تو ظاہر ہے اور اس سے بڑھکر اگر یہ نیت ہو کہ خدا تعالیٰ تو قدرت کو توڑ کر حاجت روائی کردے گا تو ایمان کے خلاف نہ ہوگا۔ یہ صحیح ہے

کہ خدا قانون قدرت کے خلاف نہین کرتا لیکن یہ سمجھنا کہ وہ کرنا چاہے جب بھی نہین کرسکتا سخت بے ادبی ہے بلکہ کفر ہے۔ جس خدا نے قانون قدرت بنایا ہے وہ اُسکو توڑ بھی سکتا ہے۔ پنکھے کی ڈور کو جو اندھا بیٹھا ہوا کھینچتا ہے اسکے اختیار مین تو اتنا ہے کہ اُسے چھوڑ دے تو ہوا رُک جائے اور خالق عالم با وجود خالق ہونے کے یہ قدرت نہ رکھے کہ خلقت عالم کے کسی معین قاعدہ کو مٹا دے تو وہ خالق عالم کا ہے کو ہے خالق عالم کا مزدور بھی نہین ہے۔ بہرحال اللہ سے دعا مانگنا کہان تک درست ہے اور اُسکے قبول ہونے کی امید کے کیا معنے ہین یہ جُدا بحث ہے یہان پر صرف چند اشعار مولانا ے رومی کے ہدیہ ناظرین ہین۔

از دعا ہا نیست بس مقصود شان — جز سخن گفتن بہ آن شیرین دہان

گر کند مقبول بس نعم المراد — با دل و دیدار نقد آیند شاد

گر کند رد لذت آن بیشتر — بہر تقریب سخن بار دگر

فصل ہفتادم

اسلام اور غلامی

اپنے غلامون کے ساتھ جو سلوک مسلمانون نے کیئے اُنکا بیان فصل ۹ "غلامون کی حالت" مین دیکھیے۔ فصل ۱۷۔ "مسلمانون کے احسانات دنیا پر" مین بھی غلامان مصر کی حالت بیان کی گئی ہے۔ یہان صرف یہ دیکھنا ہے کہ قرآن نے غلامی کا انسداد بھی کیا یا یہ کہ محض اسکے طریقے مہذب کیے اور اسکے قایم رکھنے کا حکم دیا۔ میرا خیال یہ ہے کہ انسداد کیا۔

پہلے غلامی کی تشریح کرنا چاہیے تاکہ سمجھ مین آئے کہ غلامی کیا شے ہے اور بعد ازان پھر یہ بتایا جائیگا کہ قرآن نے کیونکر اسکا انسداد کیا ہے۔

دنیا کی تاریخ پڑھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدءِ خلقت سے تمام دنیا مین یہ دستور جاری تھا کہ لوگ لڑائی کے قیدیون کو مواشی کی طرح اپنے قبضہ مین رکھتے تھے اور جس طرح چاہتے تھے اُنکے ساتھ برتاؤ کرتے تھے۔ حتیٰ کہ اُنکی نسل کو بھی اپنی مِلک سمجھتے تھے۔ یہ وہ صورت غلامی کی تھی کہ کسی مہذب سے مہذب قوم نے بھی اِسے ناجائز نہین خیال کیا تھا۔ اور دوسری صورت غلامی کی یہ تھی کہ فریب یا چوری سے کمزور زبردست کی قید مین آتا تھا۔ اور کبھی کبھی زر کے معاوضہ مین بھی ایسا ہوتا تھا۔ یہ صورت ضرور اخلاقاً مذموم سمجھی جاتی تھی لیکن اسکا رواج مثل اور بُری باتون کے تمام عالم مین تھا۔ اور کوئی قوم اپنی خودغرضی کے سامنے اسکے روکنے کی طرف کامل توجہ نہین کرتی تھی۔ یہودیون۔ ایرانیون۔ ہندوٗن۔ یونانیون اور رومیون نے اپنے اپنے زمانہ مین بڑے بڑے عروج پائے لیکن غلامون کی حالت کہین بھی مہذب نہین کی گئی۔ رومیون نے ضرور کچھ اپنے غلامون کے حقوق کی حفاظت کی تھی لیکن بہت کم برائے نام۔ اور کثرت فتوحات کی وجہ سے رومیون کے قبضہ مین جتنے غلام تھے پہلے کبھی دوسری قومون کے پاس اتنے نہ تھے۔

ان تمام قومون مین دونون قسمین غلامی کی بے تکلف جاری تھین۔

اسلام کی برکت دیکھیے کہ دوسری قسم کی غلامی اسلام کے جاری ہوتے ہی اُن تمام ممالک سے اُٹھ گئی جہان اسلام کا جھنڈا پہونچا۔ اور اگرچہ قایم

ہوئی تو اسلام کے ضعف کے ساتھ قایم ہوئی۔ یعنے جہان کہین زمانہ مابعد مین اصول اسلام سے چشم پوشی کی گئی وہان اور برائیون کے ساتھ دوسری قسم کی غلامی بھی جاری ہوگئی لیکن اسلام پر اسکا الزام عائد نہین ہوسکتا۔ تمام علماے زمانہ اسے تسلیم کرتے ہین۔ رہی پہلی صورت۔ اُسکی نسبت ہم یہ ضرور کہین گے کہ اسلام نے اسکو مٹانا چاہا تھا مگر اُسکی بیخ کنی عملی طور پر نہ ہوسکی۔ بعد زمانہ رسولؐ کے وہ مسلمانون مین قایم رہی لیکن یہ دلیل اس امر کی نہین ہوسکتی کہ اسلام نے بھی اسکی اجازت دی ہے۔

پہلے ہم یہ دکھلانا چاہتے ہین کہ اسلام نے اسکا انسداد کرنا چاہا اور بعد ازان پھر ہم یہ دکھلائین گے کہ اسپر عمل کیون نہ ہوا۔

عرب مین وقت اسلام پھیلنے کے چھ قسم کی غلامی جاری تھی۔ اوّل خودکو بیچ ڈالنا۔ دُوئیم اپنی اولاد صغیر کا بیچ ڈالنا۔ سِوم چھوٹے لڑکے یا لڑکیون کا پھسلاکر یا چراکر بیچ ڈالنا۔ چہارم زبردستی اور ڈاکہ زنی یا رہزنی سے کسی کو پکڑلانا۔ پنجم زمانہ جنگ مین دشمن کے ملک کی رعایا کو پکڑلانا۔ ششم حالت جنگ مین مردون عورتون اور بچون کو قید کرلینا۔ ان ہر اقسام کے غلام عربون کے پاس تھے اور جو جتنا ہی زبردست تھا اُتنے ہی زیادہ غلام اُسکے پاس تھے۔ آنحضرتؐ نے قطعی حکم غلامون کے آزاد کرنے کا نہین دیا کیونکہ یہ بالکل ہی خلاف مصلحت تھا لیکن موجودہ غلامون کے آزاد کرنے کو بے حد باعث ثواب بتایا۔ بلکہ بہت سے جرائم کا کفارہ اسے قرار دیا۔ اور آیندہ غلامی کے انسداد کے لیے صریح احکام سنائے۔

سورۂ محمد مین خدا فرماتا ہے "جب تم مقابل ہو کافرون کے تو اُنکی گردنین کاٹو اور جب اُنپر گھمسان کر چکو تو اُنکو قید کر لو۔ پھر قید کرنے کے بعد یا تو اُنپر احسان رکھ کر یا اُنسے فدیہ لیکر اُنکو چھوڑ دو۔"

اب اس سے زائد تر وضاحت کیا چاہیے۔ صاف معلوم ہوا کہ احسان رکھکر چھوڑ دو یا فدیہ لیکر چھوڑ دو۔ کوئی تیسری یا چوتھی صورت نہین بتائی گئی۔ یعنی قیدیان جنگ کے قتل کرنے یا غلام بنانے کا حکم قرآن مین کہین نہین دیا گیا۔ دو ہی صورتون مین انحصار کر دیا گیا۔ یعنے صرف احسان رکھکر یا فدیہ لیکر چھوڑ دینا بتایا گیا۔ مشرکین عرب کی بہت سی بُری رسمین اُسوقت تک مسلمانون جاری تھین جب تک اُنکی ممانعت کی نص قطعی نہین آئی تھی۔ مثلاً جب تک شراب پینے کی ممانعت قرآن مین نہین ہوئی مسلمان شراب پیتے تھے اور اسی طرح وہ دو بہنون کو ایک ساتھ زوجیت مین بھی رکھتے تھے۔ باپ کی بیوائین بھی جب تک اسکی ممانعت نہین آئی مسلمانون کی زوجیت مین آتی تھین۔ اور جب ممانعت ہوئی تو موجودہ عورتین بدستور زوجیت مین رہین اور آیندہ کے لیے ممانعت نافذ سمجھی گئی۔ اسی طرح آیت حرّیت کے بعد وہ غلام جو پہلے سے موجود تھے بدستور حالت غلامی مین رہے لیکن انسداد غلامی کی آیت نازل ہونے کے بعد پھر کوئی نیا غلام نہین بنایا گیا۔

جو غلام موجود تھے اُنکی آزادی اور آسایش کے لیے احکام صادر ہوئے۔ غلامون کا آزاد کرنا پیغمبر نے باعث ثواب بتایا گناہون کا کفارہ بھی اسے مقرر کیا یہ بتایا کہ غلام اپنی قیمت خود ادا کرنا چاہین تو اُنسے اقرارنامہ لیکر اُنکو کمانے کی اجازت

سلہ فاذا لقیتم الذین کفروا فضرب الرقاب حتی اذا اثخنتموہم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداءً۔ سورۂ محمد۔

دیدہ واورایسے غلامون کے لیے چندہ کرنے کی ترغیب دی۔ بیت المال سے روپیہ دینا بھی جائز رکھا۔ بعض حالتین ایسی مقرر کین کہ لونڈیان خودبخود آزاد ہوجائین غلامون کے ساتھ حسن سلوک کی ازبس تاکید کی۔ ان سب احکام سے عالمون کو یہ دھوکا ہوا کہ غلامی قایم ہے حالانکہ آیندہ غلامی کو روک کر موجودہ غلامون کے لیے یہ احکام بتائے گئے تھے۔

قیدیان جنگ مسلمانون کے قبضہ مین آکر اُنکے حسن سلوک سے ایسا خوش ہوتے تھے کہ وہ گھر کا نام بھی نہین لیتے تھے اور اسلیے احسان رکھ کر چھوڑ دینا یا فدیہ لیکر چھوڑ دینا یہ ایک حق تھا جسکا مطالبہ غلامون کی طرف سے نہین کیا گیا پیغمبر خدا کی شان دوسری تھی وہ از خود غلامون کے اس حق کو نافذ کرتے تھے۔ اسکے بعد جب مسلمانون مین دولت بڑھی اور حسن اخلاق مین ترقی ہوئی تو غلامون کو آزاد ہونے سے قید مین رہنا کہین اچھا معلوم ہوتا تھا اور پھر وہ غلامی غلامی نہین رہی وہ ایک قسم کی اخوت تھی جس طرح ہندوستان مین متبنیٰ بیٹا بنانے کا دستور ہے۔ چیلے خوشی سے گھر چھوڑ کر گرو کے گھر آتے ہین۔ اسی طرح یہ غلام بنائے ہوئے بھائیون کی طرح عیش وعشرت مین عربون کے ساتھ بسر کرتے تھے اور گھر کا نام بھی نہین لیتے تھے۔ اسی طرح رفتہ رفتہ قیدیان جنگ کا غلام بننا جسکا انسداد پیغمبر ؐ نے کیا تھا عربون مین اور اُنکے ذریعہ سے تمام بلاد اسلام مین قایم رہگیا۔

قرآن مین جہان کہین احکام غلامون کے مذکور ہوئے ہین وہان صیغۂ ماضی مستعمل ہوا ہے جس سے صریح ظاہر ہوتا ہے کہ گزشتہ غلامون کے متعلق یہ احکام تھے قرآن مین کوئی ایسا لفظ نہین آیا ہے جس سے معلوم ہو کہ آیندہ قیدیان جنگ

متعلق کوئی حکم ہے۔ احادیث اور سیر کی کتابون کو غور پڑھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا کے زمانہ مین بعد اس آیت حریت کے کوئی قیدی جنگ غلام نہین بنایا گیا۔ قرآن کی نص قطعی اور آنحضرت صلعم کا فعل صریح ثبوت اسکا ہی کہ غلامی کا انسداد اسلام نے کیا۔

آج کل یورپ مین قیدیان جنگ کے ساتھ برابر کا برتاؤ ہوتا ہے نہایت آرام سے وہ رکھے جاتے ہین اور بعد جنگ ختم ہونے کے وہ چھوڑ دیے جاتے ہین کبھی تو بطور احسان کے اور کبھی خرچہ جنگ کا معاوضہ لیکر۔ قیدیان جنگ کا قتل کرنا یا انکو بطور مال مغروقہ کے باہم تقسیم کرلینا کسی طرح جائز نہین ہے۔ اور اسکے خلاف ہونا صریح بدتہذیبی اور خلاف انسانیت سمجھا جاتا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرآن جسکو دعوی ہے کہ وہ ہر قرن اور ہر قوم کے مناسب حال ہے اور تمام امور کی نسبت اسمین ہدایتین ہین اس بارہ مین کیا حکم دیتا ہے۔ یہ سوال اوّل اوّل سرسید کے دل مین پیدا ہوا اور انھون نے ایک رسالہ اسپر تحریر کیا اور ثابت کیا کہ قیدیان جنگ کا قتل کرنا یا غلام بنانا قرآن مین محکوم نہین ہے اور نہ پیغمبر خدا نے آیت حریت نازل ہونے کے بعد کبھی قتل کرنے یا غلام بنانے کا حکم دیا۔ اسپر سرسید نے قرآن سے اور قول پیغمبرؐ سے عمدہ طور پر اپنے دعوی کو ثابت کردیا ہے۔ لیکن آخر مین اونھون نے یہ لکھا ہے کہ "خلفاے اربعہ کے زمانہ مین غلام بنانے کا قاعدہ جو جاری تھا تو وہ بیجا تھا۔ خلفاے اربعہ معصوم نہ تھے اور نہ انکا فعل بہ مقابلہ فعل رسولؐ کے قابل سند ہے" بیشک خلفاے اربعہ معصوم نہ تھے اور نہ انکا فعل بہ مقابلہ فعل رسولؐ کے قابل سند ہے لیکن وہ قرآن اور فعل

رسولؐ کو ہم سے اچھا سمجھتے تھے اگر ہم قرآن اور حدیث سے افعال خلفاے اربعہ واعمال مسلمانان متقدمین کی مخالفت قایم نہ ہونے دین تو یہ ہماری بڑی کامیابی ہی اسلیے سرسید کے خیالات پر مفصلۂ ذیل مضمون اضافہ کیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔

قرآن مین یہ حکم ہے کہ ”احسان رکھ کر چھوڑ دو یا فدیہ لیکر چھوڑ دو“ یون حکم نہین ہے کہ ”فدیہ لیکر چھوڑ دو یا احسان رکھ کر چھوڑ دو“ اگر پچھلی صورت ہوتی تو چھوڑنا لازم ہوتا۔ پہلی صورت مین چھوڑنا اسیوقت لازم آتا ہے کہ کوئی فدیہ لیکر آئے اور فدیہ بھی معقول ہو اور کہے کہ فلان غلام میرا عزیز ہے اور یہ اُسکا فدیہ ہے چھوڑ دو۔ کہین سے یہ ثابت نہین ہوتا کہ خلفاے اربعہ کے پاس کوئی فدیہ لیکر آیا اور اُسکا عزیز یا ہمقوم اُسکی درخواست پر چھوڑا نہین گیا۔ جب ایسا نہین ہوا تو خلفاے اربعہ پر خلاف نص صریح کے عمل کا الزام عاید نہین ہوتا جب تک احسان رکھکر چھوڑنا یا فدیہ لیکر چھوڑنا عمل مین نہ آتا قید مین رہنا لازم تھا۔ مسلمان اگر بجاے قید تنہائی کے قیدیون کو اپنے گھرون مین بطور شاگردون کے رکھتے تھے اور اُنکو ہر طرح کا آرام دیتے تھے ایسا آرام کہ وہ قیدی اپنا گھر بھول جاتے تھے یہ صورت اچھی تھی بُری نہ تھی۔ غلام آزاد کرنے کا بڑا دستور مسلمانون مین تھا اور یہ صریح طور پر احسان رکھکر چھوڑنا کہا جائے گا۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جس طرح پیغمبر خدا بعد آیت حُرّیت کے جنگ ختم ہوتے ہی قیدیون کو چھوڑ دیتے تھے ویسا خلفاے اربعہ نے کیون نہ کیا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پیغمبرؐ نے ایسا جو کیا وہ شان پیغمبری تھی اور دوسرے یہ کہ پیغمبرؐ کے عہد مین لڑائیان مُلک عرب مین ہوئین لڑائی فتح ہوئی اور فوراً قیدیون کو آزاد کر دیا۔ تمام قیدی مسلمان ہوکر فوج مین داخل ہوگئے۔ خلفا کے عہد مین غیر قوم

کے قیدی منزلون طے کر کے لائے جاتے تھے نہ وہ بولی سمجھتے تھے اور نہ ملکی رواج سے واقف تھے۔ اپنے ملک مین رہتے تو فساد کرتے۔ عرب مین احسان رکھکر چھوڑ دیے جاتے تو بھیک مانگتے۔ بھیک مانگنے سے انکا کسی کے گھر مین بھائی بنکر رہنا اچھا تھا احسان رکھکر چھوڑنا مناسب نہ تھا اور فدیہ دینے والا کوئی موجود نہ تھا کہ فدیہ دیکر انکو اپنے ملک کو لیجائے۔ ایسی حالت مین سواے قید کے دوسری صورت نہ تھی اور قید کی بہترین صورت تھی کسی کے گھر مین انکو رکھنا۔ اور یہ کہدینا کہ جب موقع آئے تو احسان رکھکر آزاد کر دینا۔ بس یہی حالت خلفاے اربعہ کے زمانہ کے قیدیون کی تھی۔

قرآن مین یہ حکم نہین ہے کہ خواہ مخواہ قیدیون کو چھوڑ دو اور نہ ایسا حکم مناسب ہو سکتا تھا۔ اب بھی کسی مہذب گورنمنٹ کا یہ قانون نہین ہے کہ خواہ مخواہ قیدی چھوڑ دیے جائین۔ قیدیون کے قتل کرنے کی منصوص ممانعت ہے اور خلفاے اربعہ کے زمانہ مین بھی کوئی قیدی قتل نہین کیا گیا تھا۔ فتوحات اسلام کے زمانہ مین ریل نہ تھی تار نہ تھا۔ مترجم زبانون کے بکثرت نہ تھے۔ راستہ کی سہولت نہ تھی۔ فتوحات کی کثرت تھی۔ مسلمانون کے اخلاق دلون کو مسخر کر رہے تھے۔ جو قیدی مدینہ مین آیا اسکے بھائی بند گھر ہی پر مسلمان ہو گئے۔ اب بجاے اسکے کہ وہ قیدی کے چھوڑانے کے لیے فدیہ بھیجتے انکو قیدی کی حالت پر رشک آنے لگا کہ اے کاش ہم بھی قید ہو گئے ہوتے تو مدینہ اور مکہ کی زیارت کرتے۔ خلیفہ وقت کی صورت دیکھتے۔ ہمارا بھائی بڑا خوش نصیب تھا کہ اسکی ہجرت کے لیے غیب سے ایک صورت پیدا ہو گئی۔

قرآن کا یہ معجزہ ہے کہ وہ ہر حالت کے مناسب ہے۔ آیت حریت پر پیغمبر خدا نے جس طرح عمل کیا وہی مناسب تھا۔ بعد ازان خلفاے اربعہ کے وقت مین جس طرح اسپر عمل ہوا وہی ٹھیک تھا۔ اسوقت اس سے اچھا عمل اسپر ہو نہین سکتا تھا۔ اب سلطان روم یا شاہ ایران وغیرہ شاہان اسلام کو لڑائی کی نوبت آئے اور قیدیان جنگ کے ساتھ یورپین تہذیب کے موافق وہ عمل کرین تو کہا جائے گا کہ قرآن کے موافق انھون نے عمل کیا قرآن مین قیدیان جنگ کے قتل کرنے کا حکم آیت حریت مین نہین ہے۔ یورپین بھی اپنے قیدی قتل نہین کرتے۔ رہا انکا چھوڑنا یہ لازم نہین ہے۔ یورپین کبھی کبھی احسان رکھکر چھوڑتے ہین اور کبھی خرچہ جنگ لیکر چھوڑتے ہین اور خرچہ جنگ نہین ملا یا حسب خواہ نہین ملا تو نہین بھی چھوڑتے۔ یہی قرآن بھی کہتا ہے اور یہی اسوقت کی مہذب قومون کا برتاؤ ہے۔

فصل ہفتاد و یکم

سود خواری

سود خواری کے متعلق نصوص قرآنی حسب ذیل ہین۔

"سود کھانے والے (قیامت مین) ایسے کھڑے ہونگے گویا انھین شیطان نے چھوکر مخبوط کر دیا ہے یہ انکے اس کہنے کی سزا ہے کہ جیسا معاملہ بیع کا ہے ویسا ہی سود کا ہے۔ حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے .... اللہ سود کو گھٹاتا ہے اور خیرات کو بڑھاتا ہے (یعنی اسمین برکت نہین دیتا اور اسمین برکت دیتا ہے) ..... مسلمانو تم ایمان رکھتے ہو تو

اللہ سے ڈرو اور جو سود باقی رہگیا ہے اُسے چھوڑ دو[۱]"

"مسلمانو سود نہ کھاؤ کہ دُگنا چوگنا ہوتا چلا جائے اور اللہ سے ڈرو عجب نہین کہ تم فلاح پاؤ[۲]"

"تم لوگونکو مال مین زیادتی کے لیے سود دیتے ہو تو اللہ کے نزدیک اس سے زیادتی نہین ہوتی۔ خدا کے لیے جو زکوۃ دیتے ہین وہی بڑھا رہے ہین[۳]"

سود کے ممنوع ہونے کے کئی وجوہ غور کرنے سے سمجھ مین آتے ہین۔

اول یہ کہ سود پر روپیہ دینا مخالف ہے تجارت کے۔ شرع نے سود خواری سے باز رکھکر زکوۃ کا ٹکس لگایا ہے تاکہ خواہ مخواہ لوگ تجارت کرین۔ تجارت مین علاوہ قومی نفع کے کہ تجارت کے ذریعہ سے قوم مالدار ہوتی ہے شخصی نفع بھی ہے یعنی سود سے اتنی دولت جمع نہین ہوتی جتنی کہ تجارت سے جمع ہوسکتی ہے۔ دیکھو صفحات ۷۶ و ۷۷ الکتاب ہذا جہان تجارت کا نفع دکھایا گیا ہے۔

دوم یہ کہ سود پر روپیہ دینا اگر مدیون کی خانگی ضرورت کے لیے ہے تو صریح شقاوت ہے اور اگر مدیون کو تجارت کے لیے دینا ہے تو قماربازی کی ترغیب دینا ہے اور دونون صورتین مذموم ہین۔ سودی روپیہ سے تجارت

---

[۱] الذین یاکلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطٰن من المس ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا و احل اللہ البیع و حرم الربوٰ ×××××× یمحق اللہ الربوا و یربی الصدقات ×××××× یایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربوا ان کنتم مومنین۔ سورہ بقر رکوع ۳۸۔

[۲] یاایہا الذین آمنوا لا تاکلوا الربوا اضعافاً مضعفۃ و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۴۔

[۳] وما اتیتم من ربًا لیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند اللہ وما اتیتم من زکوۃ تریدون وجہ اللہ فاولئک ہم المضعفون۔ سورہ روم رکوع ۴۔

کرنا ایک قسم کی قمار بازی ہے اسکے متعلق مین خود ایک اپنا واقعہ درج کرتا ہون
مین نے اپنے ایک عزیز کو کچھ روپیہ تجارت کے لیے دیا۔ اُس عزیز نے دو تین
برس مین اصل کو دُگنا کر دیا اور یہ کامیابی کی صورت تھی۔ مجکو خبر ہوئی تو مین نے
صرف اتنا کہا کہ "تجارت مین زکوۃ ضرور دیجائے اور سود پر کوئی معاملہ نہ کیا جائے
ورنہ بغیر اِن دونون باتون کے تجارت مین برکت اور پائداری نہین ہوتی۔
عربون کی تجارت پشتہا پشت چلتی تھی پانچ پانچ سو برس تک انکی تجارت
قایم رہتی تھی۔ مصر کے خاندانی تاجرون کی دولت کی نسبت مورخون نے
لکھا ہے کہ بادشاہون کو اُنسے کوئی نسبت نہ تھی۔ اور آجکل کی یورپین تجارت
گویا کچے سوت کا جال ہے۔ روز ہی دیوالہ نکلا کرتا ہے۔ پونجی کچھ نہین اور
انتظام تمام خدائی کا۔ ذرا بل پڑا اور دیوالہ نکلا۔ صنعت و حرفت کو اِن لوگون نے
تجارت کے ساتھ ملا دیا ہے اسلیے ذرا پائداری ہے اور جہان کہین نری
تجارت ہے وہان کچھ بھی قیام نہین ہے" غرض کہ اس عزیز نے میری
نصیحت پر کچھ بھی عمل نہین کیا اور نتیجہ بد دیکھنے مین آیا۔ نقصان ہوا تو ایسا کہ اصل
اور نفع سب کا سب جاتا رہا۔ خیریت ہوئی کہ کچھ گھر سے دینا نہین پڑا۔ تفصیل اس
اس اجمال کی یہ ہے کہ پانچ ہزار سے تجارت شروع ہوئی تھی تیسرے برس دس
ہزار ہوگئے۔ اور اس دس ہزار کا گھی علاقہ نیپال سے لیکر کلکتہ روانہ کیا گیا۔ آڑھت
مین مال پہونچتے ہی ساڑھے نو ہزار سودی مل گئے۔ فوراً ساڑھے نو ہزار کا مال
بھیجا گیا اور نو ہزار پھر مل گئے۔ غرضکہ اسی ایرا پھیری مین ایک لاکھ کا گھی دو مہینہ کے
مین پہونچ گیا اور ۹۰ ہزار سودی قرض اس مال کی ضمانت پر گویا تجارت کیے

سر آیا۔ اتفاق دیکھیے کہ گھی کا بازار روز بروز اترتا گیا اور اتنے مین برسات آگئی اور گھی خراب ہونے لگا۔ اب تک مجھے خبر نہین ہوئی تھی کیونکہ کارکن دوسرے صاحب تھے۔ یہ حالت دیکھکر میرے ایک دوست نے مجھ سے کہا کہ " بیدار ہو جائیے نہین تو گھر کی جائداد بھی نیلام ہوا چاہتی ہے"۔ تمام حالات مجکو ان سے معلوم ہوئے تو مجکو بھی پریشانی ہوئی کہ جب گھی خراب جائیگا تو ضرور ہے کہ ۹۰ ہزار میری ذات اور جائداد سے وصول کیا جائے۔ یا میری جائداد سے نہ سہی اُس شخص کی جائداد سے جسکے نام سے تجارت جاری تھی۔ بہرحال اب مجکو فکر ہوئی اور کسی طرح مین نے اس گھی کے بکنے کا بند و بست کیا۔ خیریت ہوئی کہ درگا پوجا کا زمانہ آگیا اور گھی کسی طرح فروخت ہو گیا اور صرف دس ہزار کا نقصان ہوا۔ اصل رقم اور تین سال کا نفع یہ سب اس نقصان کی نذر ہوئی۔ نفع ہوتا تو لاکھ پر ہوتا نقصان ہوا تو وہ بھی لاکھ کے پرتے سے ہوا۔ نفع مین ایک دم سے کام بن جانے کی امید تھی اور نقصان نے ایک دم سے سب کاروبار بگڑ گیا۔ اُسوقت مجھے معلوم ہوا کہ لوگ جو کہتے ہین کہ آجکل کی تجارت بغیر سود کے نہین چلتی اسکا مطلب یہ ہے کہ آج کل کی تجارت قمار بازی ہے تجارت نہین ہے۔ حالانکہ تجارت وہی ہے جو شرع مین محکوم ہے کہ سود کا معاملہ نہ کیا جائے اور نہ قمار بازی کی صورت پیدا ہو جتنی دولت ہو اُسی کی مقدار سے تجارت کی جائے۔ اور تجارت مین بکری نقد ہو ادھار نہ ہو۔ لوگ کہتے ہین کہ ادھار بغیر یہ تجارت نہین چل سکتی۔ یہ غلط ہے۔ ادھار بیچنا بھی ایک قسم کی قمار بازی ہے ۲۷ فی روپیہ نفع لینے کے ۳ فی روپیہ کے لالچ سے لوگ قرض دیتے ہین [illegible] وصول ہو گیا تو بن گئے اور نہ وصول ہوا تو بگڑ گئے۔ بجائے [illegible] دوا نہ قبول کیے

جائین اور ۳ ر نہ منظور کیے جائین تو تجارت مین پائداری ہوتی ہے۔ اسوقت ۲ ر ملتے ہین اور چار مہینے بعد ۳ ر ملین گے یہ سود نہین ہے تو اور کیا ہے۔ غرضکہ سود کے معاملے سے شرع محمدی نے روک کر انسانی ہمدردی اور اصول تجارت کا پورا اور پکا سبق مسلمانون کو سکھایا ہے۔

سیوم یہ کہ سود لینے سے دلون مین کمزوری اور نیتون مین فساد پیدا ہوتا ہے بے محنت کھانے کو ملتا ہے اور انسان کے لیے سب سے بڑی بلا یہ ہے کہ اسکو محنت نہ کرنا پڑے اور کھانے کو ملتا جائے۔

ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سود خوار بنیے ہندوستان کے نہایت مالدار اور ایماندار ہوتے ہین اور نہایت لطف سے زندگی بسر کرتے ہین۔ حالانکہ وہ بالکل خلاف شرع عمل کرتے ہین۔ اسکا جواب یہ ہے کہ بمقابلہ تجار کے سود خوار کم متمول ہوتے ہین۔ سواحل بحر کے تاجرون سے مقابلہ کیا جائے تو سود خوار بنیے نہایت قلیل البضاعت ثابت ہونگے۔ رہی انکی ایمانداری۔ مین بھی تسلیم کرتا ہون کہ ہندوستان کے دیگر پیشیون سے سود خواری اچھی ہے۔ اور اسلیے نسبتہً سود خوار ایماندار بھی ہین۔ اور خوش حال بھی ہین۔ لیکن اس سے یہ لازم نہین آتا کہ سود خواری تجارت سے اچھی ہے۔ ایک پیشہ ملازمت کا ہے۔ یہان کی ملازمت مین رشوت کو اخلاقاً معیوب نہین سمجھتے۔ کتنے ملازم جو سیکڑون روپیہ ماہانہ رشوت لیتے ہین سود خوار کے گھر کا پانی نہین پیتے اور کہتے ہین کہ سود خوار کے گھر کا پانی حرام ہے حالانکہ رشوت لینے اور خیانت کرنے سے سود کھانا اچھا ہے۔ اسی طرح جو زمیندار آسامیون پر جبر کر کے پٹی دارون سے بے ایمانی کر کے روپیہ پیدا کرتے

ہین اُنکی زمینداری سے سودخواری اچھی ہے۔ رقص و سرود کے پیشہ سے جسمین
زناکاری لازم ٹھہرائی گئی ہے سودخواری بدرجہا اچھی ہے۔ حتی کہ تجارت مین جھوٹ
بولنے والے اور دغا دینے والے بھی سودخوار سے بدتر ہین۔ مال یتیم کھانے والے
دوسرون کی جائداد پر قبضہ ناجائز رکھکر تمادی کا عذر پیش کرنے والے بھی سودخوار
سے بُرے ہین۔ مین ڈرتا ہون کہ میری تحریر سودخواری کی ترغیب نہ دے سود
کھانا بُرا ہے اور ضرور بُرا ہے لیکن اسوقت سود کھانے سے بھی زیادہ تر بُرے
دستور کسب معاش مین جاری ہین اُنسے بھی اجتناب چاہیے اور سودخواری سے
بھی بچنا چاہیے۔ پھر اکل حلال مین وہ لطف آئے گا اور دولت اتنی جمع ہو گی کہ
رکھنے کی جگہ نہ ہو گی۔ یہ غلط خیال ہے کہ فاقہ کشی کے لیے اسلام آیا ہے اسلام
پھیلایا گیا ہے انسان کو متمول کرنے کے لیے۔ اسلام کے قاعدون پر عمل
کرنے سے جتنی دولت جمع ہوتی ہے دوسرے ذریعہ سے جمع نہین ہو سکتی
بشرطیکہ اُنپر پورا پورا عمل کیا جائے۔

فصل ہفتاد و دوم

رسم پردہ

عورتون کے پردہ کے متعلق جو احکام قرآن مین ہین وہ یہ ہین ۔

" پیغمبر مسلمانون سے کہو کہ وہ اپنی نظرین نیچی رکھین اور اپنی شرمگاہون کی
حفاظت کرین۔ اسمین اُنکی زیادہ صفائی ہے۔ وہ جو کچھ کرتے ہین اللہ کو معلوم
ہوتا ہے۔ اور مسلمان عورتون سے کہو کہ وہ بھی اپنی نظرین نیچی رکھین اور اپنی
شرمگاہون کی حفاظت رکھین اور اپنے مقامات زینت ظاہر نہ ہونے دین سوائے

اُس مقام کے جسکا ظاہر کرنا لابدی ہے اور اپنے سینون پر دوپٹون کی بکل مارے رہین - اور شوہر - باپ - سسر - بیٹے - شوہر کے بیٹے - بھائی بھتیجے - بھانجے میل جول کی عورت - لونڈی غلام - مرد خدام جو عورتون سے غرض نہین رکھتے - یا ایسے لڑکے جو عورتون کے پردہ سے آگاہ نہین ہین انکے سوا دوسرون پر اپنی زینت کے مقامات ظاہر نہ ہونے دین - اور چلنے مین اپنے پاؤن ایسے زور سے نرکھین کہ لوگون کو اُنکے اندرونی زیورات کی خبر ہو - مسلمانو تم سب اللہ کی جناب مین توبہ کرو کہ تم فلاح پاؤ[1]"

"بڑی بوڑھی عورتین جنکو نکاح کی امید باقی نہین رہی اگر وہ اپنے اوپر کے کپڑے اُتار رکھین تو اسمین انپر کچھ گناہ نہین ہے بشرطیکہ اپنا بناؤ دکھانا منظور نہ ہو - اور اگر اسکی بھی احتیاط رکھین تو اور اچھا ہے - اللہ سنتا ہے اور جانتا ہے[2]"

"پیغمبر تم اپنی بیبیون - بیٹیون اور مسلمانون کی عورتون سے کہدو کہ اپنی چادرون کے گھونگھٹ نکال لیا کرین اس سے غالباً وہ پہچان پڑین گی کہ بیبیان ہین - پھر اُنکو کوئی نہ چھیڑے گا - اللہ بخشنے والا مہربان ہے[3]"

---

[1] قل للمؤمنین یغضوا من ابصارھم ویحفظوا فروجھم - ذلک ازکیٰ لھم - ان اللہ خبیر بما یصنعون ۔ وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارھن ویحفظن فروجھن ولا یبدین زینتھن الا ما ظہر منھا ولیضربن بخمرھن علی جیوبھن ولا یبدین زینتھن الا لبعولتھن او اٰبائھن او اٰباء بعولتھن او ابنائھن او ابناء بعولتھن او اخوانھن او بنی اخوانھن او بنی اخواتھن او نسائھن او ما ملکت ایمانھن او التابعین غیر اولی الاربة من الرجال او الطفل الذین لم یظھروا علی عورات النساء ولا یضربن بارجلھن لیعلم ما یخفین من زینتھن - وتوبوا الی اللہ جمیعا ایہ المؤمنون لعلکم تفلحون - سورۂ نور - رکوع ۴ -

[2] والقواعد من النساء التی لا یرجون نکاحاً فلیس علیھن جناح ان یضعن ثیابھن غیر متبرجٰت بزینة وان یستعففن خیر لھن واللہ سمیع علیم - سورۂ نور - رکوع ۸ -

[3] یا یھا النبی قل لازواجک وبنتک ونساء المؤمنین یدنین علیھن من جلابیبھن ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤذین وکان اللہ غفوراً رحیماً - سورۂ احزاب - رکوع ۸ -

ان آیتون پر غور کیجیے۔ پہلی آیت مین عورتون کو صرف یہ تاکید ہے کہ وہ اپنے مقامات زینت ظاہر نہ ہونے دین اور سینون پر ایسا کپڑہ رکھین کہ سینون کا ابھار دکھ نہ پڑے۔ مقامات زینت مین سے وہ مقامات جنکا ظاہر کرنا لابدی ہے مستثنی کیے گئے ہین۔ فقہ کا مسئلہ یہ ہے کہ منھ اور ہتھیلیون کے سوا عورتون کو اپنا تمام جسم چھپانا چاہیے شرع مین قاضی کے سامنے عورتون کو منھ کھول کر اظہار دینا محکوم ہے۔ تمام عورتین مسلمانان سابق کی برابر سفر کرتی تھین۔ باہر نکلتی تھین۔ آخر وقت تک پیغمبر خدا اپنی ازواج کو برابر اپنے ساتھ ساتھ سفر مین لیجاتے تھے۔ ہندوستان مین جس طرح عورتین چار دیواری کے اندر قید رہتی ہین عدالت مین کبھی جانے کا اتفاق ہوا تو ڈولی کے اندر ٹوکو منکر گئین۔ ریلوے اسٹیشن پر ٹرین سے اترتے چڑھتے وقت تمام مسافرون کا تماشہ بنی رہین یہ دستور اسلام نے نہین سکھایا ہے۔ اب بھی عرب۔ مصر۔ شام وغیرہ تمام بلاد اسلام مین عورتین بے تکلف گھوڑون پر چڑھتی ہین اور سب کام بازار کا کرلاتی ہین۔ منھ پر برقعہ رکھتی ہین۔ لیکن یہ برقعہ اچھا ہو یا برا قرآن مین محکوم نہین ہے اور نہ پیغمبر خدا کے زمانہ مین شروع ہوا۔ جس طرح کعبہ کے گرد چار مصلے بنگئے اسی طرح بعد کو برقعہ بھی جاری ہوا۔ اسکی بدعت ہونے مین کلام نہین ہے۔ حسنہ اور سیئہ کا تصفیہ کرنا مین نہین چاہتا۔

غرضکہ منھ چھپانے کا حکم قرآن مین کہین نہین ہے البتہ سورہ احزاب مین گھونگھٹ نکالنے کا حکم ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح دہلی اور لکھنؤ مین مہاجنون کی عورتین دریا۔ بازار یا مقامات پرستش وغیرہ کو پیادہ پا گھونگھٹ نکالے ہوئے جھنڈ کی جھنڈ جاتی ہین اسی طرح قرآن مین بھی مسلمان عورتون کی نسبت حکم ہے کہ وہ گھونگھٹ

نکال کر چلا کرین - اگر یہ معنی صحیح ہون جب بھی جو طریقہ پردہ کا مسلمانون مین رائج ہے
اُسکی تائید اس سے نہین ہوتی - لیکن واضح رہے کہ "گھونگھٹ نکال کر چلنا" یہ متفق
علیہ ترجمہ نہین ہے یہ ترجمہ باعتبار رواج کے مولوی نذیر احمد صاحب نے اختیار کیا ہے
اور ممکن ہے کہ اُنکو دھوکا ہوا ہو مولوی عبد القادر کے حاشیہ سے جسمین لفظ گھونگھٹ
کا استعمال کیا گیا ہے - یا تفسیر حسینی مین جو عبارت "این پوشیدن سر و روے و
بدن" ہے اسنے اُنکو مغالطہ دیا ہو - یا کوئی اور ترجمہ متاخرین کا اُنھون نے دیکھا
ہے بہرحال دیگر مستند تراجم مین گھونگھٹ نکالنا نہین لکھا ہوا ہے بلکہ چادر اوڑھنا
لکھا ہوا ہے -

مختلف ترجمے

مولوی نذیر احمد دہلوی	اپنی چادرون کے گھونگھٹ نکال لیا کرین -
مولوی شاہ ولی اللہ	فرو گزارند بر خود چادر ہاے خود -
سعدی علیہ الرحمۃ	فرو گزارند بر خود از چادر ہاے خود
مولوی رفیع الدین	نزدیک کر لین اوپر اپنے بڑی چادرین اپنی -
شاہ عبد القادر	نیچی لٹکا لین اپنے اوپر تھوڑی سی اپنی چادرین -

مولوی نذیر احمد نے وہ مضمون صاف کر دیا جسکو دب کر مولوی عبد القادر نے
لکھا تھا - لیکن مولوی رفیع الدین کے ترجمہ سے ذرا بھی گھونگھٹ نکالنے کی طرف
اشارہ نہین نکلتا - اور نہ سیاق عبارت سے ایسا معلوم ہوتا - شان نزول آیت
یہ ہے کہ مدینہ کی عورتین جب باہر نکلتی تھین تو لوگ دل لگی کرتے تھے - شریف کی
عورتون کی شکایت پر لوگون کو یہ عذر ہوتا تھا کہ لونڈیون مین اور شریف کی عورتون

مین جب کبھی فرق نہین ہوتا تو غلطی ہو جاتی ہے۔ حکم ہوا کہ عربون مین جو دستور
پہلے سے تھا کہ عورتین کئی تہ کپڑے پہنتی تھین وہ کیون نہ جاری رہے۔ یعنے
عورتین سب کپڑون کے اوپر ایک بڑی سی چادر اوڑھ لیا کرین اس طرح وہ پہچان
پڑین گی کہ بیبیان ہین اور پھر کوئی انکو نہ چھیڑے گا۔ اسوقت عرب مین گھونگھٹ
نکالنے کا دستور نہ تھا۔ کہین سے اسکا پتہ نہین چلتا۔ اگر عرب کی عورتین گھونگھٹ نکال کر
چلتین تو چھیڑنا موقوف نہ ہوتا وہ تو اور ایک تماشہ ہو جاتا۔

بہرحال عورتین اسلام مین اسی طرح چل پھر سکتی ہین اور بے تکلف باہر نکل
سکتی ہین جس طرح یوروپین لیڈیان صرف اسقدر فرق ہے کہ یوروپین لیڈیان جو سر
اور گردن کو کھلا رکھتی ہین اور سینہ پر کوئی اوڑھنی نہین رکھتین یہ خلاف شرع ہے اگر وہ
اسقدر ترمیم کرلین تو انکی پوشش اور روش شرع محمدی کے مطابق ہو جائے۔

بعض ہندؤون کا قول ہے کہ رسم پردہ مسلمانون سے ہندؤون نے لی ہے
حالانکہ یہ بالکل غلط ہے عرب سے کابل تک پردہ کی نوعیت مین وہ سختی نہین ہے جو
شریف ہندؤون یا شریف مسلمانون مین ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پردہ کی موجودہ
حالت ہندؤون مین تھی مسلمانون نے اسکی تقلید کی اور اتنا مبالغہ کیا کہ ہندؤون
سے بھی بڑھ گئے۔ مین اپنے قیاس کی دلیل یہ رکھتا ہون کہ قوم منکوب کا شعار ہے
عورتون پر سختی کرنا۔ عرب کو دیکھیے زمانہ انحطاط مین وہ کچھ اور نہ کرسکے تو عورتون کے
لیے برقعہ بنایا۔ یہ برقعہ سر سے پاؤن تک ایک خول کی صورت مین نہایت تکلیف دینے
والا ہوتا ہے۔ جنکو عادت نہین ہے انکا تو دم گھٹنے لگتا ہے۔ لیکن پھر بھی شکر ہے
ہندوستان کی قید دوام سے تو اچھا ہے۔ مسلمانون کی آمد کے قبل ہندؤون مین

رسم ستی جاری تھی عقد بیوگان کا انسداد تھا۔ عورتون کو مثل لونڈیون کے یہ رکھتے تھے۔ کیا کسی عورت سے جب تک وہ موجودہ قید کی حالت مین نہ رہے یہ امید ہوسکتی ہے کہ وہ شوہر کے ساتھ چتا پر جلنے کو طیار ہوگی یا جوانی کی حالت مین بیوہ ہوکر غیر مرد کی طرف دیکھنا پسند نکرے گی۔ اگر ذراسی بھی عقل لیکن سیدھی عقل ٹیڑھی نہین ہمارے دماغ مین ہے تو ہم سوا اسکے اور کچھ نہین سمجھ سکتے کہ پہلے عورتون کا پردہ قایم ہوا اُسکے بعد اُنسے فرمایش ہوئی کہ بیوہ ہونے پر پھر کسی مرد کا مُنھ نہ دیکھو اور بہتر ہے کہ مرد کے ساتھ تم بھی جل جایا کرو۔ یہی وجہ ہے کہ جن رذیل قومون مین خانگی کاروبار کے جھگڑون کی وجہ سے رسم پردہ قایم نہ ہوسکی وہان مردون کی ہمت اس قسم کی فرمایش کی طرف مائل نہ ہوسکی۔ جس خاندان مین ہم پردہ نہین ہے وہان عقد بیوگان جاری ہے۔ جہان مسلمانون نے اور بہت سی بُرائیان ہندوستان مین سیکھین وہان یہ بھی سیکھا کہ جن عورتون کو گھوڑون پر دوڑاتے ہوئے اور میدان جنگ کی ہوا کھلاتے ہوئے وہ یہان تک لائے اُنکو یہان مکان کی چار دیواری مین ہمیشہ کے لیے قید کر دیا۔

اسوقت جس طرح ہندوؤن مین چھوت کا بچار معیار شرافت ہی۔ جو جتنا ہی شریف ہے وہ اُتنا ہی اسکا پابند ہے۔ اسی طرح یہان کے شریف مسلمانون کی پہچان اُنکی عورتون کا پردہ ہے۔ جنکے گھرون مین جتنی ہی سختی کے ساتھ رسم پردہ جاری ہے اُتنا ہی پُرانا اور خاندانی شریف اُنکو سمجھا جاتا ہے۔ اور ایک حد تک یہ صحیح بھی ہے۔ ہندوستان کی موجودہ شرافت کی قایم رکھنے والی گھر کی بیبیان ہین اگر رسم پردہ اُٹھا دی جائے تو بہت بڑا انقلاب ہو جس طرح مُرغ قفس قفس سے

نکل کر دوسرے جانوروں سے خود کو بچا نہیں سکتا اسی طرح پردہ کی بیبیاں اگر ایکدم سے باہر کردی جائیں تو بہ نسبت رزیلوں کے انکو اپنی عصمت کا محفوظ رکھنا زائد دشوار ہوگا۔ اور ایک بہت بڑا اثر قوم پر ہوگا۔ اور دوسری طرف یہ دقت ہے کہ عورتوں کی تعلیم انکے حقوق کی حفاظت اور انکی جائز آزادی کا قیام منحصر ہے رسم پردہ کی سختیوں کے اُٹھنے پر۔ اور اُنکی تعلیم اور جائز آزادی پر منحصر ہے قوم کی آیندہ ترقی۔ موجودہ حالت میں عورتیں غلام جن سکتی ہیں مرد میدان نہیں پیدا کرسکتیں۔ جب وہ خود غلامی کی حالت میں ہیں تو لڑکوں کو آزادی کا سبق نہیں سکھا سکتیں۔ دونوں پہلو بتا دیے گئے۔ بہی خواہان قوم غور کریں کہ انکو کیا کرنا چاہیے۔

فصل ہفتاد و سیوم

روح۔ اور مسئلہ تناسخ

اسلام میں روح کی نسبت اتنا ہی بتایا گیا ہے کہ وہ خدا کا حکم ہے۔ لوگوں نے پیغمبر خدا سے روح کی حقیقت پوچھی۔ وحی آئی۔ " قل الروح من امر ربی" ترجمہ (پیغمبر بتا دے کہ روح خدا کا حکم ہے) یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ روح کی حقیقت بیان کرنے سے انکار کیا گیا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اِس عالم ناسوتی میں اس سے زائد اگر سمجھایا جاتا تو سمجھ میں نہ آتا۔ کوئی سمجھ سکتا ہے تو صرف اتنا ہی کہ یہ خدا کا ایک حکم ہے۔ اور اسلیے مخاطب کی سمجھ کے موافق جواب دیا گیا۔ اور در پردہ یہ بتایا گیا کہ اس سے زائد کوئی سمجھنا چاہے تو سمجھ نہیں سکتا۔ کوشش کرنا بیکار ہے۔

حکیموں اور فلسفیوں نے روح کے سمجھنے کی کوششیں کی ہیں اور مختلف زمانہ میں اور مختلف فرقوں میں اسکی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ وہ

ایک ہوا ہے جو آتی ہے اور نکل جاتی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ باری تعالیٰ کی ذات کا ایک پرتو ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ وہ ایک الگ شئے ہے جسکے تعلق سے حیات قایم رہتی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ ہیئت مجموعی سے جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح ہے۔ اسی طرح بہت سی باتین بیان کی جاتی ہین جو مذہب اسلام سے نہ موافق ہین اور نہ مخالف ہین۔ ہر ایک راے زن اپنی راے کی نسبت یقین نہین رکھتا صرف اتنا کہتا ہے کہ ممکن ہے کہ یون ہو۔ اور یہ کسی طرح اسلام کے خلاف نہین ہے جو کچھ خلاف ہے وہ اُسکے متعلق راے زنی کرنا ہے۔ یہ ایک راز خلقت ہے اور پیغمبر خدا نے کہا کہ اسپر غور نہ کرو۔ غور کرنے والے جب تھک کر کسی راے پر قایم نہین ہوتے تو سوچتے ہین کہ اسلام نے اسپر غور کرنے سے گریز کیا تو بیجا نہین کیا۔

مسلمانون کے یہان روح کی حقیقت بیان نہین کی گئی ہے لیکن یہ بتایا گیا ہے کہ تمام جسم مین روح ہی اصل ہے اور اسی پر صحیح طور پر اطلاق انسان کا ہوتا ہے یہ بعد نابود ہوجانے جسم خاکی کے بھی قایم رہے گی۔ اور جسم خاکی سے تعلق رکھنے کے زمانہ مین جسقدر بُرائیان اور بھلائیان اس سے سرزد ہوئی ہین اُن سب پر اسکو انفعال اور مسرت ہوگی۔ بعضون کے نزدیک اسی انفعال اور مسرت کو زبان تمثیلی سے دوزخ اور بہشت سے تعبیر کرتے ہین۔ واللہ اعلم بالصواب۔ لیکن اتنا ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ عمدہ کام کی ترغیب اور بُرے کامون سے اجتناب کے لیے دوزخ اور بہشت کا ہونا زائد تر قرین قیاس صورت اور پُر از حکمت بیان بہ نسبت اس قول کے ہے کہ تناسخ کے ذریعہ سے روح کو اپنے اچھے بُرے افعال کا نتیجہ اسی عالم مین معلوم ہوگا۔ ظاہر ہے کہ دوزخ اور بہشت مین روح کو اپنی سابق حالت کا خیال ہوگا تو وہ اُسکی

خوشی یا رنج کا باعث ہوگا۔ لیکن تناسخ کا مسئلہ اصلاح حال مین کچھ مدد نہین دیتا۔ اس عالم مین کوئی شخص کتنی ہی بُری حالت مین ہے لیکن اسکو کبھی یہ خیال نہین ہوتا کہ گزشتہ جنم مین ہم نے فلان بُرائی کی تھی اسلیے اس حال کو پہونچے۔

اسلام کہتا ہے کہ بُرے کام کروگے تو دوزخ مین جلوگے اور وہان اپنی بُرائیان یاد کروگے اور پچتاؤگے۔ اچھے کام کروگے تو جنت ملے گی اور جنت مین اپنی بھلائیان یاد کروگے اور سمجھوگے کہ تمھارے نیک اعمال کا یہ بدلا ملا ہے۔ ناظرین خود فیصلہ کرلین کہ اچھے کامون کی ترغیب دوزخ اور بہشت کے وجود پر ایمان لانے والون کو ہوگی یا مسئلہ تناسخ پر یقین کرنے والون کو؟۔

فصل ہفتاد و چہارم

تجہیز وتکفین

طریقہ تجہیز وتکفین کی نسبت قرآن مین کچھ حکم نہین ہے۔ جو طریقہ پہلے سے جاری تھا وہی جاری رہا۔ پیغمبر خدا نے اسے مسدود نہین کیا تو معلوم ہوا کہ شرع محمدی نے اُسے پسند کیا۔ نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ آنحضرتؐ نے البتہ مستزاد کیا اور یہ بطور شعار طریقہ محمدی کے قایم کیا گیا جس طرح آج کل عیسائی قومون مین ہر کام کے ساتھ کھانے کا انتظام ضرور کیا جاتا ہے۔ اسی طرح مسلمانون مین ہر مجمع کے ساتھ نماز یعنے ذکر خدا کا دستور قایم ہوا ہے۔ مسلمان نماز خدا پڑھ کر خدا کی امانت خدا کو سونپتے ہین اور چُپ چاپ مُردہ کو زمین کے اندر دفن کرکے چلے آتے ہین۔ دنیا مین اس تہذیب وشایستگی کی نظیر نہین ملتی۔

نماز جنازہ سے الگ ہوکر طریقہ دفن پر اگر گفتگو کی جائے تو ہندؤون کے

پھونکنے یا دریا مین بہانے اور پارسیون کے زاغ و زغن کے کھلانے سے مسلمانون
کا قبر کے کیڑون کے (بری سے بری صورت ورنہ قبر مین کیڑون کا کھانا لازم نہین ہے
اور بہت سی نعشین بغیر اسکے بھی جزو زمین ہو جاتی ہین) نذر کرنا دیکھنے مین بھلا اور نہایت ہی
شائستہ طریقہ معلوم ہوتا ہے۔

پارسیون کے طریقہ پر عمل کرکے ہوا کا خراب کرنا یا ہندوؤن کے طریقہ سے
آب دریا کا خراب کرنا بدیہی طور پر بدنما ہے جسکا معرض بحث مین لانا ہم نہین چاہتے
صرف جلانے کا طریقہ جسکو بعض مہذب یورپین نے بھی پسند کیا ہے قابل لحاظ ہے
واضح رہے کہ مُردون کا جلانا یا تو کمال ناشائستگی کے زمانہ مین قایم ہوا جبکہ آدمی کو آدمی
سیخ پر بھون کر کھاجاتا تھا اور اتنی بھی تہذیب نہ تھی کہ تین چار ہاتھ کا گڈھا وہ آسانی سے
کھود سکتا۔ یا اعلیٰ درجہ کی تہذیب پھیلنے کا یہ نتیجہ ہے جیسا کہ اب بعض یورپین لوگون
نے اختیار کیا ہے لیکن واضح رہے کہ جو طریقہ اسوقت مردون کے پھونکنے کا جاری
ہے کہ تھوڑی لکڑی پر رکھکر انکی اعزہ سیخ کے کباب کی طرح مُردون کو اُلٹ پلٹ کر کسی
طرح نیم برشت کر لیتے ہین یہ طریقہ نہ تو یورپ مین پسندیدہ ہو سکتا تھا اور نہ ہندوؤن
کی مقدس کتاب کے رو سے جائز ہے۔ جلانا ہی پسندیدہ ہے کہ آنکھ سے مردہ نہ
نظر آئے اور تھوڑی دیر مین اسکی خاک دیکھی جائے۔ یہ طریقہ سب سے اچھا لیکن
زیر زمین دفن کرنے سے کسی طرح بہتر نہین ہے۔ علاوہ بدنما ہونے کے خلاف
مصلحت بھی ہے۔ بعض حالتین سکتہ کی ایسی ہوئی ہین کہ پانی سے یا قبر سے مُردہ
پھر زندہ واپس آیا ہے لیکن آگ کے شعلون سے آج تک کسی کو زندہ واپس آتے
ہوئے نہین سُنا۔ بدنمائی کی بنسبت بعض کہتے ہین کہ قبر کا گلنا سڑنا آگ کے جلنے سے

کم ہے۔ یہ صحیح ہے۔ مگر اس سے کوئی نتیجہ نہین نکلتا۔ انسان کے شکم مین تمام آلائش بھری ہوئی ہے اور کچھ بھی بدنمائی نہین ہے وہ ظاہر ہوا اور پھر دیکھا جائے تو البتہ بدنما اور سخت بدنما ہے۔

اس موقع پر ایک حکایت قابل تذکرہ ہے۔ میرے پاس ایک پنجاب کا مسافر آیا اور اُسنے بیان کیا کہ مین سکھ تھا اور مسلمان ہو گیا۔ اِس زمانہ مین کوئی مسلمان ہو جاتا ہے تو مجکو بہت کم خوشی ہوتی ہے مین سمجھتا ہون کہ وہ کڑاہی سے نکل کر آگ مین گرا بُت پرستی چھوڑ کر قبر پرستی اختیار کی تو اُسنے کیا ترقی کی۔ میرا خیال اس مسافر کی نسبت یہ ہوا کہ کسی مسلمان عورت سے تعلق پیدا ہونے سے مسلمان ہو گیا ہو گا۔ یا جھوٹ بولتا ہو گا۔ ایک روز بہ سبیل تذکرہ اسنے بیان کیا کہ مجکو اسلام کے طریقون کی طرف عرصہ سے رغبت تھی اور جب کوئی مردہ پھونکا جاتا تھا تو مجھے بہت بُرا معلوم ہوتا تھا۔ لیکن برادری کے تعلقات سے مسلمان ہونے کی طرف میری ہمت نہین ہوتی تھی۔ اتفاق سے میرے باپ کا انتقال ہوا اور مجھے خود اُنکا پھونکنا لازم آیا۔ طوعاً و کرہاً مین نے اُنکو جلایا لیکن طبیعت بہت زیادہ بدحظ ہوئی۔ گھر پر آتے آتے مین نے علانیہ کلمہ پڑھ لیا تا کہ لوگ واقف ہو جائین اور پھر ایسی سخت خدمت کی توقع مجھ سے نرکھین" اُسکا یہ بیان سنکر مجکو اُس سے ہمدردی ہوئی اور مین نے خیال کیا کہ ممکن ہو اُسکا بیان سچ ہو اور اُسنے مارل کرج (اخلاقی بہادری) کے مقتضا سے اسلام قبول کیا ہو۔

فصل ہفتاد و پنجم

مختلف مباحث پر نصوص قرآنی

شہادت

آپس کے معاملات مین گواہون کی ضرورت ہوتی ہے - نظر بہ ضعف فطرت انسانی
دو گواہ شرع مین ضروری ہوتے ہین - اور عورتین بہ لحاظ اپنی کمزوریون کے دو
مردون کے برابر سمجھی جاتی ہین - قرآن مین گواہی سے گریز کرنا گناہ قرار پایا ہے
آیات قرآنی یہ ہین -

" اپنے لوگون مین سے جن پر تمھارا اطمینان ہو دو مردون کو گواہ کرلیا کرو -
دو مرد نہ ہون تو ایک مرد اور دو عورتین کہ ایک بھول جائے گی تو دوسری اُسے یاد
دلا دے گی - .... اور گواہی کو نہ چھپاؤ جو کوئی اُسے چھپاتا ہے وہ دل کا کھوٹا ہے "[1]

" مسلمانو خدا کے لیے گواہی دینے کو انصاف کے ساتھ آمادہ رہو - لوگون کی
عداوت تمکو انصاف کرنے سے باز نہ رکھے "[2]

حب دنیا

" انسان کو مرغوب چیزون جیسے بیبیون لڑکون - سونے چاندی کے بڑے
بڑے ڈھیرون - عمدہ عمدہ گھوڑون - مویشیون اور کھیتی کے ساتھ دلبستگی ہوتی ہے
حالانکہ یہ دنیا کی زندگی کے چند روزہ فائدہ ہین اور اچھا ٹھکانا اُسی اللہ کے ہان ہے "[3]

صبر

دنیا کی زحمتون کا مقابلہ کرنے والی کوئی شے ہے تو وہ صبر ہے - اسکے متعلق

---

[1] واستشہدوا شہیدین من رجالکم - فان لم یکونا رجلین فرجل وامراتٰن ممن ترضون من الشہداء ان تضل احدہما فتذکر احدہما الاخریٰ ××××××× ولا تکتموا الشہادۃ ومن یکتمہا فانہ آثم قلبہ - سورہ بقر رکوع ۳۹ -
[2] یایہا الذین آمنوا کونوا قوامین للہ شہداء بالقسط ولا یجرمنکم شنآن قوم علی الا تعدلوا - سورہ مائدہ رکوع ۲ -
[3] زین للناس حب الشہوات من النساء والبنین والقناطیر المقنطرۃ من الذہب والفضۃ والخیل المسومۃ والانعام والحرث ذلک متاع الحیوٰۃ الدنیا واللہ عندہ حسن المآب - سورہ آل عمران - رکوع ۲ -

قرآن میں ہے۔

"مسلمانو تکلیف برداشت کرو اور تکلیف برداشت کرنے کی تعلیم دو اور آپس میں مل کر رہو۔ اللہ سے ڈرو تاکہ تم اپنی مراد کو پہونچو۔" [1]

"تکلیف برداشت کرو کہ اللہ نکوکاروں کے اجر کو ضایع نہیں ہونے دیتا۔" [2]

صادق البیانی والیفاے وعدہ

زمانہ جاہلیت کے عربوں میں تمام عیوب تھے لیکن وعدہ کے وہ پکے ہوتے تھے۔ اور کذب کو نہایت مذموم جانتے تھے۔ باوجودیکہ اسکے متعلق عربوں کو چنداں تعلیم کی ضرورت نہ تھی پھر بھی قرآن میں اسکے متعلق بہت سی آیتیں ہیں۔ اگر عربوں کی حالت اسوقت ہندوستان کے مسلمانوں کی سی ہوتی تو شاید قرآن کے دو حصوں میں عقد بیوگان اور ایفاے وعدہ کے احکام ہوتے اور ایک حصہ میں دیگر احکام درج کیے جاتے۔ قرآن کی آیتیں جو اسکے متعلق ہیں وہ حسب ذیل ہیں

"مسلمانو اپنے قراروں کو پورا کرو۔" [3]

"تمھاری لاتعنی (یعنے غیر ارادی) قسموں کا خدا مواخذہ نہیں کرے گا۔ ہاں پکی قسموں کا تم سے مواخذہ کرے گا اور اسکا کفارہ ہے دس مساکین کو بیچ راس کا کھانا کھلانا جیسا کہ بال بچوں کو کھلاتے ہو یا دس مساکین کو کپڑا پہنانا۔ یا ایک بردہ آزاد کرنا۔ پھر جسے یہ مقدرت نہو وہ تین دن روزہ رکھے۔" [4]

---

[1] یاایھا الذین آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا اللہ لعلکم تفلحون۔ سورۂ آل عمران رکوع ۲۰۔
[2] واصبر فان اللہ لایضیع اجر المحسنین۔ سورۂ ہود۔ رکوع ۱۰۔
[3] یاایھا الذین آمنوا اوفوا بالعقود۔ سورۂ مائدہ۔ رکوع ۱۔
[4] لایواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یواخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام عشرۃ مسٰکین من اوسط ما تطعمون اھلیکم او کسوتھم او تحریر رقبۃ فمن لم یجد فصیام ثلٰثۃ ایام۔ سورۂ مائدہ۔ رکوع ۱۲۔

"جب کہو تو قرابت مند ہی کیون نہ ہو انصاف کی کہو اور اللہ کے عہد کو پورا کرو۔ اللہ تمکو یہ حکم دیتا ہے تاکہ تم نصیحت پکڑو[51]۔"

"مسلمانو خدا سے ڈرو اور سچ بولنے والون مین رہو[52]۔"

"اور جب تم آپسمین قول و قرار کرلو تو اللہ کی قسم کو پورا کرو اور قسمون کو جب پکی کرلو نہ توڑو۔ حالانکہ تم اللہ کو اپنا ضامن ٹھہرا چکے ہو۔ اللہ تمھارے افعال سے ضرور واقف ہے[53]۔"

شفاعت و رسالت

نبی۔ پیغمبر اور مصلح قوم ہر قوم مین ہوئے لیکن بعد اُنکی فوت کے تابعین نے اُنکے درجات خدا سے بھی بڑھا دیے۔ عیسائی حضرت عیسیٰ کو پسر خدا کہنے لگے ہندوستان مین توبجائے خدا کی پرستش کے انسان کی پرستش صریح طور پر قایم ہوگئی جہال عرب تمام نبیون کے بُت خانہ کعبہ مین رکھتے تھے وہ بھی ایک قسم کی پرستش تھی۔ غرضکہ ابتداے اسلام کے وقت اور اب بھی دنیا مین سواے اسلام کے اور کوئی ایسا مذہب نہ تھا اور نہ ہے جسمین بندہ اور خدا کے درمیان مین کوئی واسطہ نہو۔ یہ شرف اسلام کو حاصل ہے کہ بندہ کو خدا سے بغیر کسی توسل کے تعلق رہتا ہے۔ اور یہ ایک ایسی صفت مذہب اسلام کی ہے کہ تمام علماے عیسائی زمانہ حال کے اسکے معترف ہین۔ اسلام مین پیغمبر محض خدا کا پیغام لانے والا بندون کی طرف

---

[51] واذا قلتم فاعدلوا ولوکان ذا قربی وبعهد الله اوفوا ذالکم وصٰکم به لعلکم تذکرون۔ سورہ الانعام رکوع ۱۹۔

[52] یاایها الذین آمنوا اتقوا الله وکونوا مع الصٰدقین۔ سورہ توبہ رکوع ۱۵۔

[53] واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الایمان بعد توکیدها وقد جعلتم الله علیکم کفیلا ان الله یعلم ما تفعلون۔ سورہ نحل۔ رکوع ۱۳۔

سمجھا گیا ہے۔ لیکن اسکا مطلب یہ نہین ہے کہ مسلمان اپنے پیغمبرؐ کی عزت کم کرتے ہین۔ بڑی عزت کرتے ہین لیکن اسکو خدا کا بیٹا یا خدا کے کامون مین دست اندازی کرنے والا نہین سمجھتے یعنے اپنے پیغمبرؐ کی ایسی عزت نہین کرتے جس سے خدا کی عزت کم ہو جائے۔ اپنے پیغمبرؐ کی نسبت اُنکا مقولہ ہے ؎

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی لوگ اور امتون کی طرح خدائے ثانی نہ سمجھنے لگین اسکے متعلق بطور حفظ ما تقدم جو آیتین قرآن مین ہین وہ یہ ہین۔

"محمد ایک رسول ہے اور اس سے پہلے بھی رسول گزرے ہین[1]"

"اللہ نے مسلمانون پر فضل کیا کہ اُنکے پاس اُنکی قوم کا ایک رسول بھیجا جو اُنکو خدا کی آیتین پڑھکر سُناتا ہے اور اُنکو پاک کرتا ہے اور قرآن اور حکمت انکو تعلیم دیتا ہے اس پیغمبر کے پہلے وہ لوگ کھلی ہوئی گمراہی مین تھے[2]"

"اُس دن سے ڈرو جب کوئی شخص کسی شخص کے کچھ بھی کام نہ آئے گا اور نہ اس سے معاوضہ قبول کیا جائے گا نہ کسی کی سفارش (شفاعت) فائدہ دے گی اور نہ لوگون کو (کسی سے) مدد پہونچے گی[3]"

"اُس دن سے ڈرو جب کوئی شخص کسی شخص کے کام ذرا بھی نہ آئے گا نہ کسی کی سفارش قبول ہوگی نہ معاوضہ لیا جائے گا اور نہ کسی کی مدد پہونچے گی[4]"

---

1 ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل - آل عمران - رکوع ۱۵-

2 لقد من اللہ علی المومنین اذ بعث فیہم رسولا من انفسہم یتلو علیہم آیتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتب والحکمۃ وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین - آل عمران رکوع ۱۷-

3 واتقوا یوما لا تجزی نفس عن نفس شیئا ولا یقبل منہا [illegible] ولا تنفعہا شفاعۃ ولا ہم ینصرون - سورہ بقر رکوع ۱۵

4 واتقوا یوما لا تجزی نفس عن نفس شیئا ولا [illegible] منہا شفاعۃ ولا یؤخذ منہا عدل ولا ہم ینصرون - سورہ بقر رکوع ۶-

"کون ہے جو بے حکم اسکے (خدا کے) اُسکی جناب مین کسی کی شفاعت (سفارش) کرے[1]"

"کوئی کسی کا شفیع (سفارش کرنے والا) نہین ہوسکتا مگر اُس (خدا) کی اجازت سے[2]"

"اس دن کی شفاعت (سفارش) کام نہ آئے گی مگر اُسکی جسکو خدا اجازت دے اور اُسکا بولنا پسند کرے[3]"

مداخلت

"یہ کچھ نیکی نہین ہے کہ پچھواڑے سے گھرون مین آئے۔ بلکہ نیکی یہ ہے کہ پرہیزگاری اختیار کرے اور گھرون مین آئے تو اُسکے دروازے ہو کر آئے[4]" (ایام حج مین عرب پچھواڑے سے مکانون مین آتے تھے حکم ہوا کہ یہ لغو حرکت ہے)۔

"مسلمانو اپنے گھرون کے سوا اور گھرون مین گھر والون سے پوچھے اور اُن کو سلام کیے بغیر نہ جایا کرو۔ تمھارے حق مین یہ بہتر ہے۔ تمھین چاہیے کہ اسکا خیال رکھو۔ اگر گھر مین کوئی نہ ہو تو جب تک اجازت نہ ملے تم اُسمین نہ جاؤ اور اگر تم سے کہا جائے کہ واپس جاؤ تو واپس جایا کرو کہ یہ تمھارے لیے زیادہ صفائی کی بات ہے۔ اللہ کو تمھارے اعمال کی خبر ہے[5]"

آج کل تمام مہذب قومون کا اسپر عمل ہے اور اگر کوئی ہندوستانی اسپر عمل کرتا ہے

---

[1] من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ۔ سورہ بقر رکوع ۳۴۔
[2] ما من شفیع الا من بعد اذنہ۔ سورہ یونس رکوع ۱۔
[3] یومئذ لا تنفع الشفاعۃ الا من اذن لہ الرحمن ورضی لہ قولا۔ سورہ طہ رکوع ۶۔
[4] ولیس البر بان تاتوا البیوت من ظہورہا ولکن البر من اتقی واتوا البیوت من ابوابہا۔ سورہ بقر رکوع ۲۴۔
[5] یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تستانسوا وتسلموا علی اہلہا ذلکم خیر لکم لعلکم تذکرون فان لم تجدوا فیہا احدا فلا تدخلوہا حتی یؤذن لکم وان قیل لکم ارجعوا فارجعوا ہو ازکی لکم واللہ بما تعملون علیم۔

تو لوگ کہتے ہین کہ یہ انگریزون کی تقلید بیجا ہے۔ اور یہ نہین سمجھتے کہ قرآن کے حکم کی تعمیل ہے

"جب تمھارے لڑکے بلوغ کو پہونچین تو جس طرح اپنے سے بڑے (گھرون مین آنے کے لیے) اجازت مانگتے ہین اسی طرح انکو بھی اجازت مانگنا چاہیے"[1]

صدقہ

"خیرات کا مال بس حق ہے فقیرون کا محتاجون کا اُن کارکنون کا جو صدقات پر تعنات ہین اور اُن لوگون کا جنکے دلون کا پرچانا منظور ہے اور گردنون کے چھڑانے مین بھی خرچ کرنا چاہیے اور قرضدارون اور مجاہدون اور مسافرون کو بھی دینا چاہیے یہ اللہ کے ٹھہرائے ہوئے حقوق ہین کہ وہ علیم و حکیم ہے"[2]

"مسلمانو! اپنی خیرات کو احسان جتا کر اور (سائل کو) ایذا دیکر اُس شخص کی طرح اکارت نہ کرو جو اپنا مال لوگون کے دکھانے کے لیے خرچ کرتا ہے اور اللہ اور روز آخرت کا یقین نہین رکھتا"[3]

"اگر خیرات ظاہر مین دو تو وہ بھی اچھا ہے اور اگر چھپا کر حاجتمندون کو دو تو یہ تمھارے حق مین زیادہ بہتر ہے۔ ایسا دینا تمھارے گناہون کا کفارہ ہوگا۔ تم جو کچھ کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے"[4]

---

[1] واذا بلغ الاطفال منکم الحلم فلیستاذنوا کما استاذن الذین من قبلکم۔ سورہ نور۔ رکوع ۸

[2] انما الصدقت للفقراء والمسکین والعملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل فریضۃ من اللہ واللہ علیم حکیم۔ سورۂ توبہ رکوع ۸

[3] یا ایہا الذین آمنوا لا تبطلوا صدقتکم بالمن والاذی کالذی ینفق مالہ رئاء الناس ولا یؤمن باللہ والیوم الآخر۔ سورۂ بقر رکوع ۳۶

[4] ان تبدوا الصدقت فنعما ہی۔ وان تخفوہا وتؤتوہا [illegible] فہو خیر لکم ویکفر عنکم من سیاتکم واللہ بما تعملون خبیر۔ سورۂ بقر رکوع ۳۷

مال یتیم

"یتیموں کے مال اُنکے حوالے کرو اور مال طیب کے بدلے مال حرام نہ لو (یعنی اپنے خراب مال سے یتیموں کا اچھا مال نہ بدلو) اور نہ اُنکے مال اپنے مالوں میں ملا کر خورد بُرد کرو۔ یہ بڑے گناہ کی بات ہے۔ ...... یتیموں کو کاروبار میں لگائے رہو یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر کو پہونچیں۔ اسوقت اگر انمیں صلاحیت دیکھو تو اُن کا مال اُنکے حوالے کرو اور ایسا نہ کرنا کہ اُنکے بڑے ہونے کے اندیشہ سے جلدی جلدی اُنکا مال فضول خرچی کر کے کھا پی ڈالو۔ (ولی) بامقدور کو مال یتیم سے بچنا چاہیے اور حاجتمند بقدر ضرورت کھالے (تو مضایقہ نہیں) اور جب یتیموں کو اُنکے مال حوالے کرنے لگو تو گواہ کرلو۔ ورنہ حساب لینے کو تو اللہ بس ہے۔ .... جو لوگ ناحق یتیموں کا مال خورد بُرد کرتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور عنقریب دوزخ میں پڑیں گے۔"[۵۱]

کون ہے جسکے پاس چھوٹے چھوٹے بھائی بھتیجے یا بھانجے یتیم ہو کر رہتے ہیں اور وہ قرآن کے مطابق اُنکے مال اُنکے بلوغ پر گواہوں کے سامنے اُنکے سپرد کرتا ہے اور اُنکی نابالغی میں سمجھا رہتا ہے کہ انکے بلوغ پر حساب دینا ہوگا۔ اس زمانہ انحطاط میں کوئی ایسا نہیں کرتا لیکن اپنے عروج کے زمانہ میں جب نیلیں بخیر تھیں تمام مسلمان ایسا ہی کرتے تھے۔

---

۵۱ ؎ واتوا الیتمی اموالھم ولا تتبدلوا الخبیث بالطیب ولا تاکلوا اموالھم الی اموالکم انہ کان حوبا کبیرا ×××××××× و ابتلوا الیتمی حتی اذا بلغوا النکاح فان انستم منھم رشدا فادفعوا الیھم اموالھم ولا تاکلوھا اسرافا و بدارا ان یکبروا ومن کان غنیا فلیستعفف ومن کان فقیرا فلیاکل بالمعروف۔ فاذا دفعتم الیھم اموالھم فاشھدوا علیھم [illegible] ×××××× [illegible] ناکلون فی بطونھم نارا وسیصلون سعیرا

شاعری

شاعری تو نام ہے کلام موزون کا لیکن عرب مین ہجوگوئی اور تغزل کا نام شاعری تھا - قرآن مین اِس لغوگوئی کے متعلق ارشاد ہوا -

"شعرا کے پیرو گمراہ ہوتے ہین - تو اس بات پر نظر نہین کرتا کہ شعرا (خیالی) میدان مین سرگردان رہتے ہین اور ایسی باتین کہتے ہین جو خود نہین کرتے"[1]

لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ شاعرون نے جب اسلام کے متعلق قصیدے لکھے اور پیغمبرؐ کی تعریف کی تو پیغمبرؐ نے پسند فرمایا -

حرام و حلال

"اُسنے تو تم پر بس مرا ہوا (جانور) اور خون اور سوٗر کا گوشت حرام کیا ہے اور نیز وہ جو خدا کے سوا کسی اور کے لیے نامزد کیا جائے - جو مجبور ہو عدول حکمی کرنے والا اور حد سے بڑھنے والا نہو اُسپر (کسی چیز کے کھا لینے کا) گناہ نہین ہے اللہ بیشک بخشنے والا مہربان ہے"[2] -

"چارپائے جانور تمھارے لیے حلال کر دیے گئے ہین باستثناے اُنکے جو آگے تمکو سُنائے جائینگے - لیکن حالت احرام مین تم شکار کو حلال نہ سمجھو"[3] -

"مرا ہوا جانور - خون - سوٗر کا گوشت اور وہ (جانور) جو خدا کے سوا کسی اور کے لیے نامزد کیا گیا ہو - گلا گھٹنے سے مر گیا ہو چوٹ سے مرا ہو گر کر مرا ہو اور سینگ لگ کر مرا ہو

---

[1] والشعراء یتبعہم الغاوٗن - الم تر انہم فی کل واد یہیمون و انہم یقولون ما لا یفعلون - شعراء ع ۱۱ -

[2] یا ایہا الذین آمنوا کلوا من طیبات ما رزقنکم واشکروا اللہ ان کنتم ایاہ تعبدون - انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اہل بہ لغیر اللہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ ان اللہ غفور رحیم - بقر ع ۲۱ -

[3] احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یتلیٰ علیکم غیر محلی الصید وانتم حرم - المائدہ - ع -

یہ سب تم پر حرام ہین اور نیز وہ جانور جنکو درندون نے کھایا ہو مگر جسکو تم حلال کرلو وہ حرام نہین ہے۔ اور وہ بھی حرام ہے جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا ہو۔ اور تیرون سے جو آپسمین تقسیم کرتے ہو یہ گناہ ہےؔ" (یہ ایک قسم کی قماربازی تھی کہ اونٹ کے گوشت تیرون سے جہان عرب باہم تقسیم کرتے تھے)۔

فصل ہفتاد و ششم (۷۶)

مسلمانان ہند کی حالت زار

یا ابا الفضل!۔ رسولِ عربی کی اُمّت نفس سرکش کی مقلد ہے خدا کی قدرت
بندۂ خاص تھے ہم موردِ الطاف تھے ہم یون جُدا رہتی نہ تھی ہم سے خدا کی رحمت
دن بُرے آئے تو مت بدلی زمانہ بدلا اپنی نیت نہ بدلتی تو نہ ہوتی یہ گت
راہ ٹیڑھی جو چلے۔ اُسکا نتیجہ دیکھا دیکھیے اور دکھاتی ہے ابھی کیا قسمت
چھوڑدی پیروی دین محمد ہم نے جاہ و دولت نے ہمین چھوڑ دیا قسمت
اپنے مذہب کا پتہ ہی نہین چلتا ہمکو کون معبود ہے اور کیا ہے ہماری مِلّت
ہم نہ مومن ہین نہ کافر نہ مجوسی نہ یہود دہریہ ہونے سے ہمکو ہے بظاہر نفرت
پارسی ہین نہ مسیحی نہ کوئی اور طریق ہمکو آتشکدہ اور چرچ سے بھی ہے نفرت
بُت پرستون کے مقلد ہین دلون مین لیکن منھ سے انکار رہے۔ انکا رہین از حد شدت
اپنی آنکھون سے لگاتے تو ہین قرآن کو ضرور اسکے احکام سے لیکن ہے سراسر وحشت
یا تو مجموعۂ احکام سمجھتے ہی نہین یا نہین جانتے قرآن کی اعلیٰ عظمت
یون تو پڑھ لیتے ہین اک راتمین قرآن تمام ضد ہے مفہوم سے۔ لفظون سے بظاہر رغبت

سلہ حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اہل لغیر اللہ بہ والمنخنقۃ والموقوذۃ والمتردیۃ والنطیحۃ وما اکل السبع الا ماذکیتم وما ذبح علی النصب۔ وان تستقسموا بالازلام ذٰلکم فسق۔ المائدہ۔ رکوع ۱۔

پیر جیلان سے ہی اسطرح حکایت منسوب
پوچھی اک روز مریدوں نے صحابہ کی صفت

حضرتِ قدوۂ جیلان نے یہ ارشاد کیا
تم اگر دیکھتے اصحاب نبی کی صورت

یہی کہتے کہ جماعت ہے یہ دیوانوں کی
یہی کہتے کہ نہیں ہیں یہ نبی کی اُمت

اور وہ دیکھتے تم کو تو تحیر ہوتا
کہتے کفار سے بھی انکی ہے بدتر حالت

آخری دورِ مغل میں تھا بتر جیسا ہند
اُس زمانہ میں تھی ویسی ہی عجم کی حالت

دن دکھائے یہ جہالت نے اُنھیں آخرکار
ہوئے کفار مغل وارثِ تخت و دولت

سندھ سے قاہرہ تک کفر کا آوازہ تھا
کعبۃ اللہ میں تھے نام کو اہلِ سُنت

شانِ معبود۔ کہ کفار مسلمان ہوئے
اور پھر اُن سے ہوئی دین کی نئی عزت

شرک کا نام مٹا۔ دورِ معاصی گزرا
نورِ اسلام نے دُنیا سے مٹائی ظلمت

کچھ دنوں تک رہی پابندی احکام رسولؐ
کچھ دنوں تک رہی اسلام کی اچھی حالت

رفتہ رفتہ ہوئی پھر اُس میں خرابی پیدا
رفتہ رفتہ ہوئی پھر اُسمیں نمایاں نکبت

چھاگئیں آکے جہالت کی گھٹائیں ہر سو
چھاگئی دیکھتے ہی دیکھتے کیسی ظلمت

جس طرف دیکھیے ادبار و فلاکت طاری
نہ ترقی نہ وہ اقبال نہ علم و دولت

جہل ہی جہل ہو پھر کیوں نہو کمزور خیال
علم کے ساتھ گئی ساری دماغی قوت

جہل و ادبار و فلاکت کا ہے واحد مفہوم
علم و اقبال و تمول کی ہے یکساں صورت

جہل اک نام ہے اخلاق کی کمزوری کا
اور تعلیم کا حاصل ہے صفاتی قوت

عبرت۔ اے دیدۂ بینا کہ ہوا ہے کیا حال
مگر افسوس کہ تجھ میں تو بھری ہے غفلت

کتنے ہم بڑھ گئے تھے جبکہ نہ تھے ہم کچھ بھی
کسقدر گھٹ گئی ہے بڑھکے ہماری ہمت

سارے ملکوں میں بُرا ملک ہمارا افسوس
سارے عالم میں بُرائی کی ہماری شہرت

ساری قوموں سے بُری قوم ہماری اے وائے — سب کی قسمت سے بُری آج ہماری قسمت

واہ ری ہند کی اقلیم۔ ترا کیا کہنا — تیری قوموں کا عروج اور وہ اُنکی رفعت

اُنھیں قوموں میں تھی اک قوم مسلمان جو آج — ظل ذلت کو سمجھتی ہے فروغ عزت

کوئی درجہ نہیں بے شرمی و گمراہی کا — جسکی تکمیل میں قاصر ہو ہماری ہمت

بت پرستی کے جو دشمن تھے اُنھیں کی اولاد — بت پرستی کو سمجھتی ہے شعارِ ملت

بھولی توحید کو ہے قوم مسلمان افسوس — ہیں اگر ہم میں موحد تو لسانِ ندرت

دیوتا ہند میں دس تھے۔ تو مسلمانوں نے — کر دیے تین یہ ہے شرک کی اُنکے حالت

ہاں سے انصاف کرے کوئی موحد ہم میں — یا یہ عیسائی کہ تثلیث ہی جن کی ملت

منہ سے کہتے ہیں خدا ایک ہیں لیکن دل میں — یہ سمجھتے ہیں کہ سب ہیں نہیں خالق کی صفت

اور ہم لوگوں میں وہ جہل۔ کہ خالق ہی ہیچ — روح کو مُردوں کے حاصل ہے یہ بیست و قدرت

بخش کے ساتھ عمر۔ زید۔ بکر کی ترکیب — نام ہی سے ہی عیاں قوم کی پوری حالت

کوئی غازی کہیں بنتا ہے کہیں کوئی شہید — کم کہیں پیر و پیمبر سے خدا کی طاقت

پیر و شاہ و صفی قوم کے اعلیٰ افراد — ہند میں آئے تو انکی بھی بنی کیسی گت

گنبد و قبر پرستی سے تھی نفرت پہلے — اب اسی کو وہ سمجھتے ہیں شعارِ ملت

شرم ہمکو ہے نبی کی نہ خدا کا ڈر ہے — کفر سے شرک سے مملو ہے ہماری بدعت

گھر میں بیوائیں چھپے چوری جو چاہیں کرلیں — عقد کا نام کہیں آئے تو آ جائے شامت

پردہ داری سے ہے مقصود سنو پردہ دری — ایسے پردوں سے دبا ہے کہیں زورِ فطرت

ہوں جو بوسے کے گھڑے ٹیڑھے تو سیدھا کر دیں — دیکھ لو آنکھ سے تم بھیگے چنوں کی طاقت

دانے بارود کے قلعوں کو اُڑا دیتے ہیں — دمدمے کیسے ہی مضبوط ہوں آئے شامت

کونپلین کھیت کے ڈھیلون کو ہٹا دیتی ہین
پھاڑ کر پیٹ زمین کا نکل آئین شاخین
فرض کر لو کہ ہزارون مین کہین ہین دو چار
ایک کا مورد الزام بھی ہونا ہے بہت
قوم کی رسم نے مجبور کیا خاطی کو
کامیابی بھی اگر تمکو ہوئی فرض کیا
تو بھی سمجھو کہ ہوا کام یہ تم سے کیسا
مرد و زن کی کبھی رُکنے کی نہین یکجائی
آفرینش کے قوانین بدل دے کوئی
آفرینندۂ عالم کو بڑھانا مقصود
چاند پہ خاک نہ ڈالو۔ کہ غلط ہی کوشش
یہ لڑائی تو ہے اللہ سے توبہ توبہ
کج روی تم مین جہالت کی ہے کیا کام چلے
اس شرارت سے رذالت ہی کہین بہتر ہے
اُنکی ہو ائین کرین عقد رہین عصمت سے
اپنے دستور سے پابندیٔ عصمت کی رہین
یہی اطوار رہے اور جو کچھ دن قایم
ناز جس بات پہ اسلاف کو تھا آج وہی
عورتون پر جو مظالم ہین وہ لاتحصی ہین

دانے دانے مین ہی پوشیدہ نمو کی قوت
روکنے سے کبھی رُکتا نہین زورِ فطرت
ایسے گھر جنمین کم آتی ہے گُنہ کی نوبت
مُنہ دکھائے نہ کبھی قوم جو ہو کچھ غیرت
قوم کے فعل سے پہونچی یہ گنہ کی نوبت
رہ گئی عفت و عصمت کی سراسر عزت
ہاے وہ کام سراسر جو خلافِ سُنت
جان لو خوب کہ اس پر ہے مدارِ خلقت
غیر ممکن ہے۔ نہین اتنی کسی مین قدرت
ہاے افسوس گھٹانے کی تمھاری نیت
خاک بر سر تمھین رکھے گی تمھاری ذلت
اُسکے احکام سے آئین سے تمکو نفرت
کام آہی نہین سکتی ہے کبھی اُلٹی مت
اچھے اچھون سے رذیلونکی ہے اچھی حالت
اُنکی ہو ائین رہین قید اُٹھائین ذلت
جن گھرون مین کہ ہو قرآن۔ نہ ان پہ حالت
کیا عجب ہے جو رذیلون سے ہو بد تر حالت
فہم و دانش مین ہمارے ہے ہماری ذلت
بڑھتی ہی جاتی ہے جور او ستم کی شدت

عورتون کے جو ہین مرقوم حصص قرآن مین
وہ تو اُترا انہین قرآن زبان مین اُن کی
ہر جگہ اپنی جہالت کا اثر دکھلاتے
کفر ہے کفر کہ قرآن کو اچھا نہ کہین
کہے اللہ کہ دختر کو پسر سے دو نصف
عشر بھی دیتے ہین دس بیس مین دو چار کہین
انکو ترکہ کی ریاست کی نہین کچھ پروا
لڑکیان ہون کہ وہ بہنین شرفا کا ہی یہ قول
بعض ایسے ہین کہ انکا ہی شعار مذہب
قول یہ اور عمل یہ کہ عیاذاً باللہ
کم ہین وہ لوگ کہ لین کام جو تاویلون سے
کیسے کیسے شرفا ان مین معزز ممتاز
نازاں اُس فعل پہ جو فعل کہ قرآن کے خلاف
کوشش اسکی کہ نہ دے قوم سے کوئی حصہ
باپ مان کی جو یہ حالت ہو تو بھائی ناحق
سیر چشمی کے سبق بھول گئے ہین سب ہم
کوئی مہمان جو آجائے تو گھبرا جائین
دم نکل جاسے جو آئے کوئی مہمان کبھی
کہے اللہ کہ وعدے کرو ایفا اپنے

ناخوش اسپر ہے رسولِ عربی کی اُمت
کیا غضب تھا جو سمجھ جاتے یہ اُسکی آیت
اور کہا جاتے یہ توریث کی ہر اک آیت
یا یہ سمجھین کہ ہے قرآن خلافِ حکمت
یہ کرین عشر کے دینے مین بھی سو سو حجت
ورنہ کہہ دیتے ہین لڑکی کو نہین ہے رغبت
گو کرین بنتِ نبی باغِ فدک پر حجت
انکو ہے مال زر و سیم سے ازحد نفرت
غصب اور ظلم پہ تسبیح مین پڑھنا لعنت
شیر مادر کی طرح بہنون کے حق سے رغبت
بہت ایسے نہین تاویل کی جنکو حاجت
خود بھی وہ جانتے ہین آپکو فخرِ ملت
حق منصوص کے دینے مین ہے کیا کیا حجت
کہ نہین دختر و نسا کو ہے کچھ اسکی حاجت
کیون ہو بدنام کہ انسان ہے حریص الخلقت
بخل و اسراف سے ہی دل کو ہمارے رغبت
ہم کو مہمان کی صورت ہے قضا کی صورت
وقف ہے کھیل تماشے کے لیے سب دولت
اور وعدون کی نہو دل مین ہمارے عزت

ہوئے محتاج کہ تھے مستِ جامِ غرور
آیا ادبار کہ تھی علم و ہنر کی قلت

جہل و نخوت سے سروکار رہی ہمکو بالکل
اور تعلیم و تعلم سے نہین کچھ نسبت

نہ تو غیرت ہے نہ ہمت نہ حمیت ہم مین
کمپٹیشن مین ٹھہرنے کی یہی ہے صورت!

کرلیا آکے توکل نے گھر اپنا ہم مین
ہوگئی کسب معیشت سی ہمین جب نفرت

نہ سفر کرنے کا ہے شوق نہ غم روزی کا
نہ تجارت سے تعلق ہے نہ شوقِ محنت

ہمکو کچھ فکر نہین کل کی کہ ہم کیا ہونگے
جانتے ہی نہین دنیا کی ہو اب کیا حالت

جھوٹ سچ ہے جو بزرگون کی کمائی باقی
ہوتی جاتی ہے وہ سب نذرِ بساطِ عشرت

ہاے کیا ہوگیا وہ خلق وہ ہمدردی قوم
ہاے کیا ہوگئی آخر وہ محبت الفت

یا وہی ہم تھے کہ تھے رونقِ بزمِ تمکین
یا وہی ہم ہین کہ ہین نقشِ بساطِ نفرت

یا وہ سطوت کہ چمکتے تھے بسانِ خورشید
یا یہ حالت کہ ہین اب شمع سحر کی صورت

یا وہ سرگرمی تحصیل کہ اللہ اللہ
یا یہ درمندگی شوق کہ عبرت عبرت

یا اسی ہند مین تھے تاجِ سرِ اہل غرور
یا یہین ٹھوکرین کھاتے ہین خدا کی قدرت

نہ وہ اسلام نہ اب وہ برکاتِ اسلام
بستر عیش پہ ہے قوم کو خوابِ غفلت

کاتب الحروف خاکپاے خوشنویسان سید الٰہی بخش عاشق لکھنوی ابن منشی رام بخش مرحوم ساکن نیوٹیا جہان آباد

جملہ مولفات ومصنفات

علامہ ابوالفضل محمد احسان اللہ عباسی

قانون شفع — انگریزی — عـــہ — تمام ہائی کورٹون کے فیصلے تا اینڈم انگریزی مین نہایت خوش اسلوبی سے درج کیے گئے ہین اور بطور ضمیمہ کے مختلف ٹیسٹ بکس سے کتاب الشفعہ اصل زبان مین نقل کی گئی ہے۔



— اردو — للعـــہ — مسلمانون اور تمام بلاد اسلام کے حالات شروع سے آج تک مجملاً اور پیغمبرؐ اور خلفائے اربعہ کا زمانہ مفصلاً۔

— اردو — للعـــہ — اس کتاب مین قرآن اور احادیث سے وہ تمام باتین منتخب کی گئی ہین جو مسلمانون کو انکی ترقی اور بہبودی دارین کے لیے ضروری ہے اور دیگر ادیان سے اسلام کا مقابلہ کرکے اسمین اسلام کی خوبیان دکھائی گئی ہین اور معترضین کے جواب دیے گئے ہین۔

قبضہ اراضی مالگزاری — اردو — ۳ عـــہ — ایکٹ ہائے ۳ و ۱۹۰۲ء ممالک مغربی وشمالی مع نظائر و سرکلرات دیگر انتہائی متعلقہ

ریونیو کورٹ مینول — انگریزی — ۳ عـــہ — ایضاً ایضاً ایضاً باضافہ ایکٹ لگان ۱۹۰۱ء تمام

زاہدہ — اردو — ۱۲ — قصہ کے پیرایہ مین تمام مسائل اسلام کی توضیح کیگئی ہے۔

المجاہد — اردو — ۸ — قصہ کے پیرایہ مین عورتون کے حقوق کی طرف توجہ دلائی گئی ہے

فسانۂ دلپذیر — اردو — ۱۲ — شکسپیئر کے بلیغ مشہور انگریزی قصون کا اردو مین ترجمہ ہے

پارۂ عم مترجم — اردو — ۴ — ایک صفحہ پر قرآن اور دوسرے پر بجانب مقابل بامحاورہ ترجمہ اسکا اردو مین۔

انڈیا اینڈ برٹش گورنمنٹ — انگریزی — ۴ — مسلمانون کا برٹش گورنمنٹ کے ساتھ وفادارانہ تعلق۔

محسنہ — اردو — ۱۰ — بیواؤن کے عقد ثانی کی طرف اسمین توجہ دلائی گئی ہے۔

مجھ سے بذریعہ ویلیو مل سکتی ہین

محمد سعید زار مقام سابق دفتر الوقت گورکھپور ممالک متحدہ